

فیوض الحرم

اردو ترجمہ

تفسیر روح البیان

پارہ نمبر ۲۷

مؤلف

العالم والفاضل الشیخ المحمّد الکامل الجامع بین البراءین الطواہر ومفتی الاماثل والاکابر
خاتمة المفسرین قدوة ارباب الحقيقة والیقین فریدوانہ وقلب زمانہ منبع جمیع العلوم
مولانا مولی الروم الشیخ اسمعیل حقّی البروسوی قدس سرہ

المتوفی ۱۱۳۷ھ

مترجم

شیخ الحدیث والتفسیر الحافظ الحاج مولانا علامہ محمد فیض احمد ویسی مدظلہ العالی

مکتبہ اولیسیہ ضوئہ
پاکستان
بہاولپور

نام کتاب ————— فیوض الرحمن اردو ترجمہ تفسیر روح البیان پارہ ۲۷
 مصنف ————— سراج العلماء والفضلاء علامہ اسماعیل حقّی قدس سرہ
 مترجم ————— شیخ القرآن استاد العلماء حضرت علامہ محمد رفیع احمد اویسی مدظلہ
 تصحیح ————— چوہدری مشتاق محمد خان
 بابہ نام ————— صاحبزادہ عطاء الرسول اویسی
 سن طباعت ————— ۱۹۹۱ء بار دوم ۱۹۹۳ء

فہرست

مضمون

| | | |
|-----|--|------|
| ۳۷ | رقی کی اقسام | صفحہ |
| ۳۸ | خواص اسم رقی | نمبر |
| ۵۰ | تفسیر فان للذین ظلموا | ۳ |
| ۵۵ | سورۃ المود کا رکوع اول عربی مع ترجمہ | ۴ |
| ۵۶ | تفسیر المود | ۶ |
| ۵۸ | شب معراج اور بیت المعمور | ۷ |
| ۶۱ | شان محبوب مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم | ۹ |
| ۶۲ | صاحب روح البیان کے پیر مرشد کی تعزیر | ۱۰ |
| ۶۳ | دفع درغ میں فرق | ۱۲ |
| ۶۵ | (تفسیر یوم نمود اسرار) | ۱۵ |
| ۶۶ | تفسیر قول المکذبین | ۱۵ |
| ۶۹ | تفسیر ان المستقین فی جنت | ۱۶ |
| ۷۱ | سکین علی سرود | ۱۷ |
| ۷۳ | (تفسیر المعاد، ہم ذریعہ) | ۱۹ |
| ۷۸ | تفسیر علی امری باکسب | ۱۹ |
| ۷۹ | تفسیر راند و نام | ۲۰ |
| ۸۱ | ادیار کی شان | ۲۱ |
| ۸۲ | تفسیر ویطوف علیہم | ۲۲ |
| ۸۳ | تفسیر و اقبل بعضهم علی بعض | ۲۳ |
| ۸۳ | تفسیر فسن اللہ علیہا | ۲۵ |
| ۸۵ | بر کے اقسام | ۲۸ |
| ۸۷ | رکوع عربی، ذکر فائز | ۲۹ |
| ۸۸ | ترجمہ اردو رکوع خدا | ۳۰ |
| ۸۹ | تفسیر و ذکر فائز | ۳۱ |
| ۹۱ | غیب نبی ولی اور کامن ساحرہ | ۳۶ |
| ۹۲ | شان اور کمال رسول اللہ علیہ وسلم کا بیان | ۳۷ |
| ۹۵ | کل ترہو تفسیر | ۳۸ |
| ۹۶ | تفسیر ام نامرہم امام | ۴۱ |
| ۹۷ | حق کی تخلیق | ۴۲ |
| ۹۹ | بلانت کے بارہ وجود | ۴۳ |
| ۱۰۰ | تفسیر ام ظلموا سموات | ۴۴ |
| ۱۰۱ | تفسیر ام لا یحزن وکم الینون | ۴۵ |
| ۱۰۲ | تفسیر ام تھام اجرا | ۴۶ |

بہار رکوع عربی

ترجمہ بہار رکوع مع تفسیر کامل فاطمہ

انبیاء علیہم السلام کے انبیوں کی گفتی

حب و دوستان

فرعون کی طاقت

مذہب کی قسمیں

تفسیر ولی عاد

تفسیر ولی نمود مع صلح کا علم غیب

شیعوں کے سیلاباس کی مذمت

قصہ قوم نمود

دوقم نوح من قبل لک

رکوع عربی و اسرار پیدائش

ترجمہ رکوع مذکور

تفسیر و اسرار پیدائش

زمین کی بہت کی تحقیق

زمین کے ہر طبقہ پر انبیاء جیسے لوگ

تفسیر فزولی اللہ

مدینہ کبریٰ کی فضیلت

نحول عہد کی تفسیر

دس چیزوں کی یاد

تفسیر و خلقت الجن والانس

مولانا رمضان کی تہذیب

کنت کنز انقیاد احیاء

حضور علیہ السلام کی شان کریم

عبادت کی قسمیں

پردت صمد واصل سنت ہے

شفیع نبی صلی اللہ علیہ وسلم

علمائے امت محمدی صلی اللہ علیہ وسلم

تفسیر ان اللہ هو ہر فرق

وقت کی قسمیں

| | | | |
|-----|--|-----|--|
| ۱۳۷ | کرامت کی کئی قسمیں ہیں عربی عبادت مع ترجمہ | ۱۰۳ | تفسیر ام بریدون کیدا |
| ۱۳۸ | ولی اللہ کئی مقامات پر موجود ہوتا ہے | ۱۰۴ | تفسیر دان بردا کسا |
| ۱۳۹ | عالم مثال کی تحقیق شیخ اکبر کی تفسیر | ۱۰۵ | تفسیر فخر معنی طاووا |
| ۱۴۰ | خار کے پانچ مقام | ۱۰۶ | غوث فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کا مکتوب سے سوال |
| ۱۴۱ | مکوتی قوت سے نبوت کی قوت بڑھ کر | ۱۰۷ | منکرین حدیث کو عذاب قبر ابو جہل کا برا حال |
| ۱۴۲ | جبریل علیہ السلام نے حضور علیہ السلام سے فیض پیا | ۱۰۸ | عذاب قبر سے بچنے کی دعا سبب |
| ۱۴۳ | تفسیر وحی الہی علی اور ولیدان صالحین کا تبارف | ۱۰۹ | تفسیر ناصر حکم ربک |
| ۱۴۴ | تفسیر دلی خدلی | ۱۱۰ | دعوت خلافت ازلیات گنبد خضراء پاک کی حضرت |
| ۱۴۵ | تفسیر فادوی علی حد | ۱۱۱ | نار صبح بخیر سے امید از قرآن پاک |
| ۱۴۶ | تفسیر سید حسن بصری | ۱۱۲ | پیری مریدی کا فائدہ |
| ۱۴۷ | کام تاب قرین کی تفسیر اور تکریم علامہ فوری علی حد | ۱۱۳ | سورۃ النجم کا عربی رکوع اول |
| ۱۴۸ | حضرت امام جعفر صادق رضی اللہ عنہ کی تفسیر | ۱۱۴ | سورۃ النجم کا عربی رکوع اور ترجمہ |
| ۱۴۹ | حدیث معنی اللہ شرح فادوی علی جسد مادوی کی تفسیر | ۱۱۵ | تفسیر دان فہم کفار نے سجدہ کیوں کیا |
| ۱۵۰ | امت کی شکایات اللہ نے کیس شب معراج | ۱۱۶ | قرآن کی قسموں کی قسمیں |
| ۱۵۱ | تفسیر امام جعفر رضی اللہ عنہ اور اسبقی حدس رحمہ اللہ | ۱۱۷ | النجم سے کیا مراد ہے کہ کتب کتنے سارے ہیں |
| ۱۵۲ | کی تفسیر | ۱۱۸ | تفسیر داخل عالم حکیم |
| ۱۵۳ | معراج کی شب علیہ علوم کی قسمیں | ۱۱۹ | دہائی دیوبندی کا عقیدہ اور اسلام کا عقیدہ |
| ۱۵۴ | تفسیر الکذاب الخواد اور شب معراج روایت باری کی تحقیق | ۱۲۰ | فضیلت حضور صلی اللہ علیہ وسلم الہی واسطال |
| ۱۵۵ | حضرت حسن بصری کا دعوئی اور امام احمد غنیل رضی اللہ عنہ | ۱۲۱ | کے مکتبی میں فرق |
| ۱۵۶ | کا مذہب اویسی غفرلہ کا ماثیہ | ۱۲۲ | صالحین کہنے کے وجہ |
| ۱۵۷ | روایت باری تعالیٰ کی تحقیق | ۱۲۳ | ابو بکر کی شراعت اور حضور علیہ السلام کا اختیار |
| ۱۵۸ | صاحب روح البیان و محمد اللہ کی تحقیق | ۱۲۴ | علماء ذی وقار کے فضائل |
| ۱۵۹ | ۵ واقعہ نورانی آخری حدس سورۃ المستغنی | ۱۲۵ | نجم سے طلب حضور علیہ السلام مراد ہیں |
| ۱۶۰ | سیدہ المنقہ کے متفق اقوال | ۱۲۶ | حضور علیہ السلام سے اول نور روح البیان کی عربی تفسیر |
| ۱۶۱ | سورۃ کافور | ۱۲۷ | نجم حضور علیہ السلام ہیں |
| ۱۶۲ | سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا کے قول کی تحقیق اور معراج | ۱۲۸ | تفسیر دانشمندان ابن ابی اور گستاخ فہم کی حکایت |
| ۱۶۳ | ۱۷ | ۱۲۹ | حکایت ذکر سجاد اور اویسی غفرلہ |
| ۱۶۴ | رفت شان حبیب صلی اللہ علیہ وسلم | ۱۳۰ | تفسیر حوالی یونی |
| ۱۶۵ | تفسیر ہند ہائے المادی علی | ۱۳۱ | تردید دہائی دیوبندی اور حزب الہم شریف کی وجہ |
| ۱۶۶ | تفسیر ازبغشی اسدرة باشی | ۱۳۲ | تفسیر علم شریعتی جبریل علیہ السلام کی قوت |
| ۱۶۷ | عظمت مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم علاقے خدا ہمارے | ۱۳۳ | حضرت جبریل علیہ السلام کے پہلوں کی تعداد تفصیل |
| ۱۶۸ | مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم | ۱۳۴ | حضرت امیر رضی اللہ عنہ نے جبریل علیہ السلام کو دکھا |
| ۱۶۹ | | ۱۳۵ | غالی شیعوں کا رد و ابدال کی طاقت |

| | | | |
|-----|---|-----|--|
| ۲۲۱ | درج کی اقسام | ۱۸۰ | تفسیر مازع البصر و دیدار الہی بیداری میں |
| ۲۲۳ | افروغیت اللہی قولی و کوبی اور | ۱۸۱ | شان مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم |
| ۲۲۴ | ترجمہ رکوع مذکور | ۱۸۲ | حبیب و حکیم کا فرق علیہ اسلام |
| ۲۲۵ | تفسیر افروغیت اللہی | ۱۸۳ | دایمی از معراج تفسیر نقداً من زیارتہ ربہ الکریمی |
| ۲۲۶ | تفسیر اعنہ علم الغیب | ۱۸۳ | شب معراج کی کلن سے رات تھی اور |
| ۲۲۹ | تفسیر لا تزد و روارثہ الخری | ۱۸۴ | کیا کیا رکھا انبیاء علیہ السلام کا زیارت کی تعبیرات |
| ۲۳۰ | تفسیر دانی لیل للاحسان | ۱۸۵ | معراج کہاں ہوئی آسمانوں پر انبیاء کی ملائکت کے کا |
| ۲۳۱ | ایصال ثواب کی احادیث | ۱۸۶ | تفصیل دوسرے عیسے آسمان کی |
| ۲۳۲ | تین آیات بہ نکال اور حجابات | ۱۸۷ | پوتے مجھے آسمان کی سیر |
| ۲۳۳ | جانہ کے آگے ذکر وغیرہ کا شہوت | ۱۸۸ | ساتویں آسمان کی تفصیل |
| ۲۳۴ | ابن حبیہ کا عقیدہ کہ صرف عمل کام آئیں گے | ۱۸۹ | شان ارفع مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم |
| | اور مکارہ تیرہ وجہ سے ایصال ثواب کے دلائل اور | | علم کی کا ملاحظہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور اختیار |
| ۲۳۷ | محترمہ کا مذہب | ۱۹۰ | تمام انبیاء حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے نائب |
| ۲۳۹ | مسئلہ اسما اور اسکے مسائل | ۱۹۱ | ملائکت کے سجدہ کیا اور تفسیر آخر اتم ملائک والفری |
| ۲۴۱ | میت کو قرآن فانی کا فائدہ حکایت | ۱۹۲ | تحقیق ملا ولسری |
| ۲۴۲ | تین عمل منقطع نہیں ہوتے اسکی تفصیل | ۱۹۳ | تحقیق ملا ولسری |
| ۲۴۵ | رسالہ فقیر اور بی شہادت علی من جلت | ۱۹۴ | بت پرستوں کے تعزب اور اہلسنت کے تعزب کا فرق |
| ۲۵۱ | تفسیر وان سعید سوفری | ۱۹۵ | تفسیر لم ذکرنا |
| ۲۵۸ | تفسیر دنہ ایک اکی | ۱۹۶ | تفسیر ان علی بن ابی طالب |
| ۲۵۹ | اللہ کی مخلوق کا شمار و نا عجیب بحث | ۱۹۹ | تفسیر دنہ جاہل من اجمہ |
| ۲۶۰ | کیا ملاکت جیسے ہیں | ۲۰۰ | بہا میں ڈالنے کا نسخہ اور ام لہان ماحی کی تفسیر |
| ۲۶۲ | تفاسیرات داعی | ۲۰۷ | عظہ طاہرۃ ولادہ |
| ۲۶۳ | تفسیر دنہ علی بن ابی طالب | ۲۰۲ | حرابی رکوع دوم سورۃ الفتح ترجمہ |
| ۲۶۴ | تفسیر دنہ علی بن ابی طالب | ۲۰۵ | تفسیر ان الذین لا یؤمنون |
| ۲۶۵ | تفسیر دنہ علی بن ابی طالب | ۲۰۸ | چہرہ علیہ السلام سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا کی ہوسر لائے |
| ۲۶۷ | تفسیر دنہ رب العرش | ۲۰۸ | تفسیر عارض من قولی |
| ۲۶۷ | شرعی (سارے کے بہاری) | ۲۰۹ | طیب الخوب و درود نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم |
| ۲۶۸ | تفسیر دنہ الملک ماد اللہ ولی | ۲۱۱ | تفسیر من العلم اللہ و ذمت لولہ |
| ۲۶۹ | تفسیر دالو لکھ | ۲۱۲ | دنیا الہی و دنیا کی ماں ہے |
| ۲۷۰ | تفسیر نابی لار رکاب | ۲۱۳ | نیت کی تفصیل اور حصول فزہ و ہوش |
| ۲۷۱ | تفسیر خلائے من اللہ اللہ اللہ | ۲۱۴ | تفسیر ان ربک معکم |
| ۲۷۲ | تفسیر اوقت لافزہ | ۲۱۵ | تفسیر دنہ مانی اسسوت وانی لافزہ |
| ۲۷۳ | تفسیر انفس هذا الدیث | ۲۱۹ | تفسیر ہا علم کم از علم کم |

| | | | |
|-----|---|-----|---|
| ۲۲۲ | اونٹنی کا قتل اور اونٹنی کا بچہ | ۲۷۶ | تفسیر فاسجد و اللہ واحد |
| ۲۲۷ | تفسیر کذبت قوم لوط | ۲۸۰ | سورۃ القمر کا رکوع عربی |
| ۲۲۷ | ہوا کا عذاب کیوں اور لوطیت کی سزا | ۲۸۱ | سورۃ القمر کا رکوع اول ترجمہ |
| ۲۲۱ | لوط علیہ السلام کا باپ جانا | ۲۸۲ | تفسیر آیت اقربت ساتھ |
| ۲۳۰ | تفسیر ولقد جاء آل فرعون مع ترجمہ | ۲۸۳ | دیا آدم علیہ السلام سے بولی |
| ۲۳۱ | تفسیر ولقد جاء آل فرعون | ۲۸۵ | رد مودودی و بخیری |
| ۲۳۳ | ابوہلی کی فرعونیت تفسیر یسہزم الجمع | ۲۸۵ | تعارف حضرت علامہ ابن اسکان رضی اللہ عنہ |
| ۲۳۳ | علم غیب کا محبت اور تفسیر ان الجہین | ۲۸۷ | شق القمر کا واقعہ |
| ۲۳۵ | سعدون اللہ کی کرامت | ۲۸۸ | یہودی مسلمان ہو گیا پانچ دو ٹکڑے |
| ۲۳۶ | ولی اللہ کا وسیلہ اور تفسیر ان کل شیء طاعت بقدر | ۲۸۹ | سارہ حیان گنہ و بیسوں کا رد |
| ۲۳۷ | تفسیر و ما من الاکھ ابصر | ۲۹۰ | کیم و حبیب صلی اللہ علیہ وسلم کے سمجھ میں فرق |
| ۲۳۸ | انیار و اولیا مظاہر خدا اور رو و ہادیہ | ۲۹۰ | شق بصر کا واقعہ |
| ۲۳۹ | تفسیر ولقد انکنا شاکم | ۲۹۳ | طاہر کرام کی حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے محبت |
| ۲۳۹ | تفسیر صغیر و کبیر مستتر | ۲۹۴ | شق بصر گنتی بار ہوا |
| ۲۴۰ | تفسیر ان المستقین فی جنت | ۲۹۶ | نار تیری چلی پہلے یہ بڑا دل عیدیں ریح طاول |
| ۲۴۲ | بہشت کا داغ | ۲۹۶ | قیامت ہر وقت قائم ہے |
| ۲۴۳ | غریب کا صفی اور صدق کے مراتب | ۲۹۷ | تفسیر دان برو |
| ۲۴۴ | مرید کا صدق اور کیا میرہ | ۲۹۹ | تفسیر ولقد جاء من الانباء |
| ۲۴۵ | نور و رسالت کا محبت | ۳۰۱ | تفسیر فتول عظیم یوم یوم یوم یوم |
| ۲۴۵ | صوفیانہ لباس کی تشریح | ۳۰۲ | تفسیر فتول کافرون حنا یوم |
| ۲۴۷ | بدرۃ رحمان شریف کا پہلا رکوع عربی | ۳۰۵ | تفسیر کذبت قبلم قوم نوح |
| ۲۴۸ | الحرمین اربع کا ترجمہ ہے تفسیر الرحمن | ۳۰۷ | تفسیر فہ عادیہ (ملاحظہ) |
| ۲۵۱ | آدم علیہ السلام کی بولیا اور تفسیر شمس القمر | ۳۰۹ | تفسیر و حملہ |
| ۲۵۲ | ایمزان کی تفسیر | ۳۱۰ | تفسیر کذبت عاد |
| ۲۵۲ | تفسیر و اتیموا اولادکم | ۳۱۱ | بدھ کی نحوست کی تحقیق |
| ۲۵۶ | تفسیر و لا ترضی و ضعیف الامان | ۳۱۲ | تفسیر کا نیم اچاز نعل مستتر |
| ۲۶۰ | تفسیر خلق احسان اربع | ۳۱۳ | تفسیر ولقد یسرنا القرآن |
| ۲۶۱ | تحفین آدم علیہ السلام | | تبرک کا محبت تمام ابراہیم نوح علیہ السلام |
| ۲۶۲ | تفسیر رب المشرقین | ۳۱۴ | ناری کا کام کرتے تھے |
| ۲۶۳ | حقین البحرین | ۳۱۹ | رکوع عربی کذبت ثمود ہند مع ترجمہ |
| ۲۶۷ | تفسیر ولہ الجبار | | تفسیر آیت کذبت ثمود ہند |
| ۲۶۸ | رکوع عربی کل من علیہا فان مع ترجمہ | | |
| ۲۶۸ | تفسیر بعد کل من علیہا فان مع ترجمہ | ۳۲۳ | تفسیر ہامر سلو حاتھ |

| | | | |
|-----|---|-----|------------------------------------|
| ۲۲۲ | امم اعظم ذوالکمال دلاکرام | ۲۴۲ | محبوب صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصیت |
| ۲۲۳ | سورۃ الواقعہ کا رکوع اول عربی | ۲۴۳ | تفسیر یہادہ سن فی السموات |
| ۲۲۴ | ترجمہ اردو | ۲۴۴ | تفسیر لفظ شان |
| ۲۲۵ | تفسیر آجہ انا وقت الواقعہ | ۲۴۵ | لفظ سنزرا لکم |
| ۲۲۶ | حضرت بلال کی تھرو منزلت | ۲۴۶ | تفسیر یا معتر الجن دلائل |
| ۲۲۷ | دارین کے نزدیک قیامت کیا ہے | ۲۴۷ | تفسیر یعرف الجرمون |
| ۲۲۸ | تفسیر یا مصعب السید | ۲۴۸ | تفسیر یلوفون نہا |
| ۲۲۹ | ماہقین اربعہ اور اہل قرآن | ۲۴۹ | رکوع عربی دین غاف مقام رب |
| ۲۳۰ | چند رکعہ اور انکی تفصیل | ۲۵۰ | ترجمہ رکوع مذکور |
| ۲۳۱ | تفسیر غفر من لا دین | ۲۵۱ | تفسیر دین غاف مقام رب |
| ۲۳۲ | دو تہائی بہشت میں امت مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم | ۲۵۲ | حدیث اکبر رضی اللہ عنہ کا تقویٰ |
| ۲۳۳ | علم غیب نبوی اور چالیس آدمیوں کا دلی ہوتا | ۲۵۳ | تفسیر بکان |
| ۲۳۴ | تفسیر علی سرور مونس | ۲۵۴ | حکایت ہمیں یا بھی علیہ السلام |
| ۲۳۵ | یلوفون عظیم و ہدایا سے تہذیب | ۲۵۵ | تفسیر فیما بین |
| ۲۳۶ | تفسیر لا یصدون منها | ۲۵۶ | تفسیر فیما بین کل فاکہد |
| ۲۳۷ | تفسیر لکم طیر کا جہنم ۲۳۹ | ۲۵۷ | تفسیر فیما بین بصیرات اطراف |
| ۲۳۸ | ور بہشت کے حوا | ۲۵۸ | تفسیر لکم یطعمون |
| ۲۳۹ | تفسیر لا یسمون فیما | ۲۵۹ | تفسیر کاہن یا قوت |
| ۲۴۰ | تفسیر اصحاب الیمین | ۲۶۰ | تفسیر حل جوارہ احسان |
| ۲۴۱ | تفسیر فی سرمدۃ منصور | ۲۶۱ | رسالہ عشق کے بارے میں |
| ۲۴۲ | المروج فی کام | ۲۶۲ | فضائل لا الہ الا اللہ |
| ۲۴۳ | عربی عبارت رکوع غفر من لا دین | ۲۶۳ | تفسیر دھامان |
| ۲۴۴ | ترجمہ | ۲۶۴ | تفسیر فیما بین فضائلا |
| ۲۴۵ | تفسیر ثلاث سن لا دین | ۲۶۵ | بکلی گھوڑ |
| ۲۴۶ | امت مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے ستر ہزار بے حجاب | ۲۶۶ | اتار کے فضائل |
| ۲۴۷ | تفسیر واصحاب الشمال | ۲۶۷ | تفسیر فیما بین خیرات حسان |
| ۲۴۸ | سکریٹ و حق نوشی کا حکم | ۲۶۸ | حد کا نور (حدیث) ۲۱۵ |
| ۲۴۹ | تفسیر و یلوفون ادا حار | ۲۶۹ | تفسیر حد مقصودات |
| ۲۵۰ | جنور علیہ اسلام نے دیا کے انجام اور آخرت کے بدلہ | ۲۷۰ | ایک مومن کی سزا و جزی |
| ۲۵۱ | کا وقت بتایا | ۲۷۱ | تفسیر یحییٰ علی رفر |
| ۲۵۲ | تفسیر حدانولیم یوم الدین | ۲۷۲ | شب معراج کی رفر |
| ۲۵۳ | تفسیر عمن قدرنا ینکم الموت | ۲۷۳ | جبارک اسم ربک |
| ۲۵۴ | تفسیر و اللہ عظیم الشان لا دلی | | |

| | | | |
|-----|---|-----|--|
| ۵۱۲ | تفسیر قول ایل الی | ۴۶۳ | تفسیر فراہم بحر ثون کھیتی میں برکت کا وعید |
| ۵۱۵ | تفسیر آمنو باللہ ورسولہ | ۴۶۸ | تفسیر فراہم ما تشرون |
| ۵۱۷ | تفسیر ثلاثین آمنو الی | ۴۶۹ | آسمانی دریا اور صوف کی فضیلت |
| ۵۱۷ | تفسیر واکم قوموں الی | ۴۷۰ | تفسیر فراہم انار الی الی |
| ۵۱۸ | تفسیر المیناق اور مولای منزل | ۴۷۱ | بروردی چکوالی نوہ (مسترح) کا رو |
| ۴۱۹ | تفسیر واکم ان لا تنظفوا | ۴۷۲ | ادرس علیہ السلام کا چوتھے آسمان پر سلوک کے کرنا ہے |
| ۴۲۰ | سامری کے متعلق نکتہ اور مال کو مال کیوں کہا جاتا ہے | ۴۷۳ | روکوع عربی تلاسم بمواقع النجوم مع ترجمہ |
| ۵۲۱ | تفسیر لایستوی منکم الی | ۴۷۴ | تفسیر تلازم لای |
| ۵۲۲ | فضائل صدیق اکبر رضی اللہ عنہ | ۴۷۵ | تفسیر و انظر ان کریم |
| ۵۲۵ | ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کا اول نمبر اور اسکے دلائل | ۴۷۶ | تفسیر لا یظہر من اہل المطہرون |
| ۵۲۶ | اللہ نے فرمایا اسے ابوبکر تو را رضی ہے نا | ۴۷۷ | تفسیر تنزیل من رب العالمین |
| ۵۲۷ | عربی روکوع من غلای یحضر اللہ | ۴۸۰ | تفسیر جھون رزگم الی حاشیہ پر |
| ۵۲۸ | ترجمہ | ۴۸۲ | تفسیر فولا از غنت الملقوم الی |
| ۵۲۹ | تفسیر من ذالای یحضر اللہ الی | ۴۸۳ | تفسیر فولا ان کسم غیر من الی |
| ۵۳۱ | تفسیر یوم تری المومنین المومنات الی | ۴۸۵ | روح کے معانی |
| ۵۳۲ | نور کی مقدار کا بیان | ۴۸۷ | تفسیر واکان من اصحاب الیمین |
| ۵۳۳ | تفسیر انظر و انظس | ۴۸۸ | یقین کی تحقیق |
| ۵۳۵ | مل ضررہ کا شعر | ۴۹۰ | تجلیات تین قسم ہیں |
| ۵۳۶ | انضرب منہم الی | ۴۹۱ | تفسیر فک باسم ربک العظیم |
| ۵۳۷ | تفسیر نادہ منہم الی | ۴۹۲ | فضائل سورۃ البقرہ |
| ۵۳۸ | غایم لا یؤخذ منکم فدیہ | ۴۹۳ | سورۃ البقرہ عربی روکوع اول |
| ۵۳۹ | حقیق مونی | ۴۹۵ | ترجمہ روکوع مذکور |
| ۵۴۰ | تفسیر لم یان ثلاثین آمنو | ۴۹۶ | تفسیر و انظر ان السموت و الارض |
| ۵۴۲ | تحریر شیخ سہروردی | | |
| ۵۴۳ | دلائل کو نور ثلاثین او تو الکتاب الی | ۴۹۷ | فضیلت تسبیح |
| ۵۴۴ | فضیل بن عیاض کی قولہ کا سبب | ۴۹۹ | تفسیر ملک السموت الی |
| ۵۴۸ | تحریر المستحسن المصنفات الی | ۵۰۰ | تفسیر مولود لا خرم الی |
| ۵۴۹ | شہداء کے اقسام الی | ۵۰۱ | دعائے ناکہ اور رضی اللہ عنہما |
| ۵۵۰ | صدیق و صادق میں فرق اور تفسیر ہم اجماع | ۵۰۸ | شان مصطفیٰ کہ اول آپ ہیں |
| ۵۵۳ | تفسیر ثلاثین کفر و ادکذو الی | ۵۰۹ | تفسیر ہا لای علی السموت الی |
| ۵۵۴ | عربی روکوع اعموا انما حیۃ اللہ الی مع ترجمہ | ۵۰۹ | تفسیر ثم استوی الی |
| ۵۵۵ | تفسیر اعموا انما حیۃ اللہ الی | ۵۱۰ | تفسیر یعلم ما فی الارض |
| ۵۵۶ | میدان علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ | ۵۱۳ | تفسیر ملک السموت الی |

| | |
|-----|---|
| ۵۵۸ | شہوت کے سات اقسام |
| ۵۶۳ | تفسیر سابقہ علی مغرور علی |
| ۵۶۳ | وسیلہ مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم |
| ۵۶۴ | تفسیر وجہ عرضہا السموات والارض |
| ۵۶۷ | تفسیر باصاب من مصیبت |
| ۵۶۷ | حکایت کجای ظالم |
| ۵۶۹ | تفسیر کلیلا تا سوار علی |
| ۵۷۰ | غواہ نظم الدین دہلوی کی مریدی |
| ۵۷۱ | حم کہلنے کا معنی |
| ۵۷۵ | سلمان علیہ السلام کا ایک پرستار |
| ۵۷۶ | تفسیر اللہین یخولن علی |
| ۵۷۸ | تفسیر وادھ و سلی و سلیار |
| ۵۷۹ | تفسیر وادھ تا اہمہ علی |
| ۵۸۲ | رکوع عربی و لغز سلمان و جامع ترجمہ |
| ۵۸۳ | تفسیر وادھ ارسلنا (الاجہ) |
| ۸۵ | قصد توجہ النور |
| ۵۸۷ | تفسیر روم بخیری اللہ الی علی |
| ۵۸۹ | وعدہ نبوی اہل جبل فی غلبی |
| ۵۹۰ | تفسیر یقوتون ربنا ارحمنا |
| ۵۹۱ | دھوکہ نصیبت |
| ۵۹۲ | حضور علیہ السلام کو منافقین کے اندرون حالات |
| ۵۹۵ | کاظم تھا افضل الی |
| ۵۹۵ | حب البحر شریف کی سند |
| ۵۹۵ | فرقہ صلاہ اور رسی صولی |
| ۵۹۷ | تفسیر اہل الدین آمنو |
| ۵۹۷ | تفسیر ویکمل کلم نور علی |
| ۵۹۹ | فضیلت سورۃ الحدید |
| ۶۰۰ | افتتاح تفسیر و ترجمہ کی تاریخ |

ماہنامہ
فیض عالم
بہاولپور
پاکستان

زیر سرپرستی :- فیض ملت حضرت علامہ محمد فیض احمد اویسی رضوی قادری مدظلہ العالی

مدیر اعلیٰ
صاحبزادہ عطاء الرسول اویسی رضوی

مقام اشاعت

جامعہ اویسیہ رضویہ سیرانی روڈ بہاولپور

پارہ (۲۷)

قَالَ فَمَا خَطْبُكُمْ أَيُّهَا الْمُرْسَلُونَ

قَالَ فَمَا خَطْبُكُمْ أَيُّهَا الْمُرْسَلُونَ ○ قَالُوا إِنَّا أُرْسِلْنَا إِلَى
 قَوْمٍ مُّجْرِمِينَ ○ لَنُرْسِلَ عَلَيْهِمْ حِجَابَةً مِّن طِينٍ ○
 مُّسَوَّمَةً عِندَ رَبِّكَ لِلْمُسْرِفِينَ ○ فَأَخْرَجْنَا مَن كَانَ فِيهَا
 مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ○ فَمَا وَجَدْنَا فِيهَا غَيْرَ بَيْتٍ مِّنَ
 الْمُسْلِمِينَ ○ وَتَرَكْنَا فِيهَا آيَةً لِلَّذِينَ يَخَافُونَ الْعَذَابَ
 الْأَلِيمَ ○ وَفِي مُوسَى إِذْ أُرْسِلْنَاهُ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ بِسُلْطَنٍ
 مُّبِينٍ ○ فَتَوَلَّىٰ بِرُكْنِهِ وَقَالَ سِحْرٌ أَوْ مَجْنُونٌ ○ فَأَخَذْنَاهُ
 وَجُنُودَهُ فَنَبَذْنَاهُمْ فِي الْيَمِّ وَهُوَ مُلِيمٌ ○ وَفِي عَادٍ إِذْ

أَمْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الرِّيحَ الْعَقِيمَ ۖ مَا تَدْرُمْنَ شَيْءًا آتَتْ عَلَيْهِ
 إِلَّا جَعَلَتْهُ كَالْيَمِّ مُمِيمٍ ۖ وَفِي سُورَةٍ أُذْقِلَ لَهُمْ تَسْعُوا حَتَّى
 حِينٍ ۖ فَتَعَوَّا عَنْ أَمْرِهِمْ فَاخَذَتْهُمْ الصَّيْقَةُ وَهُمْ
 يَنْظُرُونَ ۖ فَمَا اسْتَطَاعُوا مِنْ قِيَامٍ وَمَا كَانُوا مُنْقَرِنِينَ ۖ
 وَقَوْمَ نُوحٍ مِّنْ قَبْلُ إِذْ أَسْلَمَ كَانُوا قَوْمًا فَاسِقِينَ ۖ

ترجمہ۔ ابراہیم نے فرمایا تو اسے فرشتہ تو کس کام سے آئے ہو لے ہم ایک مجرم قوم کی طرف بھیجے گئے ہیں کران
 پر گارے کے بنائے ہوئے پتھر چھوڑیں جو تمہارے رب کے پاس حد سے بڑھتے والوں کے لیے نشتہ
 کیجیے رکھے ہیں تو ہم نے اس شہر میں جو ایمان والے تھے نکال دیے تو ہم نے وہاں ایک ہی گھر مسلمان پایا اور
 ہم نے اس میں نشانی باقی رکھی ان کے لیے جو دردناک عذاب سے ڈرتے ہیں اور مومنوں میں جب ہم نے
 اسے روشن سند لے کر فرعون کے پاس بھیجا تو اپنے لشکر سمیت پھر گیا اور بولا جا دو گرہے یا دیوانہ
 تو ہم نے اسے اور اس کے لشکر کو پکڑ کر دریا میں ڈال دیا اس حال میں کہ وہ اپنے آپ کو طامت کر رہا تھا
 اور عاویں جب ہم نے ان پر خشک آندھی بھیجی جس چیز پر گزرتی اسے گلی ہوتی چیز کی طرح کر چھوڑتی اور
 نمود میں جب ان سے فرمایا گیا ایک وقت تک بڑت لو تو انہوں نے اپنے رب کے حکم سے سرکشی کی تو
 ان کی آنکھوں کے سامنے انھیں کوڑک نے آیا تو وہ نہ کھڑے ہو سکے اور نہ وہ بدلہ لے سکتے تھے اور
 ان سے پہلے قوم نوح کو ہلاک فرمایا بے شک وہ فاسق لوگ تھے۔

تفسیر عالمانہ قال۔ جب حضرت ابراہیم علیہ السلام کو معلوم ہوا کہ یہ فرشتے ہیں کسی دوسرے
 کام کے لیے بھیجے گئے ہیں ان سے فرمایا خدا خطب کم تم کون سے بہت بڑے
 عظیم الشان کام کے لیے بھیجے گئے ہو سوائے خوشخبری کے اس لیے کہ الخطب اکثر برائے کام کے لیے ہوتا ہے
 جو محاورہ میں عظیم الشان ہو بہت تھوڑا ایسا ہوتا ہے کہ شدائد و تکالیف میں متعل ہوا ہے مثلاً کہا جاتا ہے
 خطوب الزمان وغیرہ لڑبانہ کے حادثات اور فارتصیب کی ہے اس پر متفرع ہے کہ ابراہیم علیہ السلام کو معلوم
 ہو گیا کہ ملائکہ کو ام ہیں۔

ایہا المدسلون۔ اے پیچھے ہوئے فرشتو۔ قالوا انا اسرسلنا الی قوم مجسمین۔ ہم مجرم لوگوں کی طرف پیچھے گئے وہ لوگ جو جرائم و معاصی میں سرکش اور ان پر امر کرکے تھے ہیں۔ ان سے لوط علیہ السلام کی قوم مراد ہے۔ فتح الرحمن میں ہے وہ جرائم کے مرتکب ہوتے تھے اور جرائم معاصی و آثم سے بڑھ کر ہوتے ہیں۔ لنوسل علیہم تاکہ ہم ان پر بھیجیں بعد اس کے کہ ان کی بستیاں اُلٹ دیں اور انہیں تروبالا کریں جیسا کہ دوسری سورتوں میں تفصیل آگئی ہے۔ حجازہ من طین۔ گارے کے ڈھیلے جو آگ پر پکائے جائیں اور ان پر ہر ایک مجرم کا نام لکھا ہوا تھا اگر من ظلمین کی قید نہ لگائی جاتی تو وہ ہم ہوتا کہ وہ برف والے ڈھیلے اٹھا کر لائے تھے جیسا کہ اسرسلنا کے قرینہ سے سمجھا جا رہا تھا کہ آسمان سے لائے تو وہی ہوں گے اس کا ازالہ فرمایا کہ وہ آگ سے پکائے ہوئے ڈھیلے تھے (مسومۃ) نشان والے۔

حل لغات، سومت الماشیۃ سے ہے یعنی میں نے اسے چھوڑا تاکہ گھاس چرے اس کی ضرورت نہ ہونے کی وجہ سے۔

فائدہ، حضرت سعدی المفتی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا کہ یہ اُس وقت اللہ تعالیٰ کی طرف سے تھے اسی لیے من جارہ یہاں محذوف ماننا پڑے گا۔ اے من عند سبب یا وہ عذاب کے لیے نشان والے تھے اُس وقت انھیں اسومۃ سے ماننا ہو گا بمعنی المعملۃ یعنی ان پر سفید یا سرخ نشان تھا یا سماء سے تاکہ وہ زمین کے ڈھیلوں سے ممتاز نہ ہوں یا سومہ بمعنی ہر ڈھیلے پر اس کا نام لکھا ہوا تھا جس کے لیے وہ چھوڑا گیا تھا تاکہ وہ ہلاک و تباہ ہو جس پر اس کا نام تھا۔

عند سبب تیرے رب تعالیٰ کی طرف سے یعنی اس کے خزانوں سے جن میں اس کے سوا اور کوئی تصرف نہیں کر سکتا۔

للمسرفین۔ حد سے بڑھنے والوں کے لیے فجور ہیں جبکہ اُنھوں نے اپنی عورتوں سے جماع پر اکتفاء نہ کیا جو ان کے لیے مباح کی گئیں اور وہ لڑکوں سے لواطت کے مرتکب ہوئے۔

فائدہ، حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے مسرفین کا مشرکین بتایا ہے کیونکہ تمام گناہوں سے حد تجاوز اور بڑھ کر اور کوئی گناہ نہیں۔

فاخر جنا۔ توہم نے نکالا۔ فاد ضمیمہ ہے جو محذوف کو ظاہر کرتی ہے گویا کہا گیا ہے تباشروا یا امرا باہلہ فاخر جنا۔ اُنھوں نے اس پر عمل کیا جس کے لیے انہیں حکم تھا تو ہم نے نکالا اپنے حکم سے۔ فاسر باہلک انہدات کو اپنے اہل کو لے جائیے اس معنی پر یہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے خبر دینا ہے جبریل علیہ السلام کا قول نہیں۔

فائدہ: حضرت کاشفی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا کہ جب حضرت ابراہیم علیہ السلام کو معلوم ہوا کہ یہ لٹنے والی بستیوں پر عذاب کرنے آئے ہیں اور حضرت لوط علیہ السلام کی قوم کو تباہ کریں گے تو آپ کو اپنے برادر زادہ حضرت لوط علیہ السلام پر رحم آیا اور سوچا کہ ان پر ایسے عذاب میں کیا گزرے گی تو لٹنے والی بستیوں نے فرمایا مگر نہ کیجئے۔ لوط علیہ السلام اور ان کی صاحبزادیاں عذاب سے محفوظ رہیں گے اور فاخر جناح کا یہی مطلب ہے من کان فیہما۔ وہ جو اس میں ہیں یعنی قوم لوط میں جو میں وہ پانچ تھے جیسا کہ تفسیر الکاشفی میں ہے ان کا ذکر نہ کرنا ان کی شہرت کی وجہ سے ہے۔

من المومنین۔ مومنین میں سے جو حضرت لوط علیہ السلام پر ایمان لائے۔
فما وجدنا فیہما بیت۔ تو نہ پایا ہم نے اس بتی میں سوائے اہل بیت کے۔ من المسلمین
اسلام لانے والوں میں سے وہ یہ تھے۔
حضرت لوط علیہ السلام اور ان کی دو صاحبزادیاں لیکن آپ کی زوجہ وہ کافرہ تھی اسی طرف حضرت شیخ
سعدی قدس سرہ نے اشارہ فرمایا ہے

بایدان یار گشت ہمسر لوط
خاندان نیوش گم شد
سگ اصحاب کھف روزے چند
بے نیکاں گرفت مردم شد

ترجمہ: (۱) حضرت لوط علیہ السلام کی ہمسر (زوجہ) ہوں کے ساتھ رہی تو خاندان نبوت سے اس کا نام ختم ہو گیا۔
(۲) اصحاب کھف بھگے گتہ نے چند روز نیکیوں کے قدم پکڑے تو آدمی بن گیا۔

فائدہ: بعض نے کہا حضرت لوط علیہ السلام اور آپ کے اہل بیت میں سے جنہوں نے نجات پائی وہ کل تیرہ تھے۔ بعض کہتے ہیں قوم لوط میں سے صرف ایک فرد ایمان لایا تھا آپ نے انہیں بیس سال تبلیغ فرمائی۔

انبیاء علیہم السلام کے امتیوں کی گنتی کے ساتھ ان کی امت آئے گی۔ بعض انبیاء علیہم السلام ان کی قوم بعض کے ساتھ ان کا قبیلہ ہو گا۔ بعض کے ساتھ اس کا بیٹا اور صرف ایک فرد اور ہو گا اور بعض وہ ہوں گے جن کی کسی نے بھی تابعداری نہ کی ہوگی اور ان کی دعوت کو کسی نے قبول نہ کیا۔ یہ اس وقت ہو گا جہاں کی حاضری سخت اور تاریکی پھیلی ہوگی یعنی قیامت کے دن۔

مسئلہ :- آیت میں اشارہ ہے مومن و مسلم صدقاً و ائماناً متحد ہیں لیکن مفہوم متحد نہیں کیونکہ مسلم مومن سے عام ہے ہر مومن مسلم ہے لیکن ہر مسلم مومن نہیں۔

قاعدہ :- کبھی عام و خاص ایک مادہ میں متحد ہو جاتے ہیں۔

فائدہ :- بعض نے کہا کہ ایمان تصدیق قلبی کا نام ہے لیکن حکم خبر پر یقین کرنا اور قبول کرنا اور خبر کو سچا ماننا اور اسلام خضوع و انقیاد کا نام ہے یعنی احکام کو قبول کرنا اور ان پر یقین کرنا یہی تصدیق کی حقیقت ہے جیسے اس سے نفی نہیں جے اولیٰ العقل و متاثر ہے اور اس کا انکار مکابرہ ہے۔

وتم کنا فیہمہ اور اس جہتی میں ہم نے دھوڑی آیتہ کوئی علامت جو ان پر پتھروں سے پہنچے ہوئے عذاب پر دلالت کرتی ہے یا ان کا وہ سیاہ پانی بدبودار جو ان کی زمین سے نکلا۔

لذین یخافون العذاب الالیم۔ ان لوگوں کے لیے جو دردناک عذاب سے ڈرتے ہیں یعنی ان کا حال یہ ہے کہ وہ عذاب سے ڈرتے ہیں بوجہ ان کی سلامتی فطرت اور رقت قلبی کے بنان کے ماسوا وہ لوگ جن کے دل سخت ہیں وہ تو اسے کچھ نہیں سمجھتے جیسا کہ ہم نے بہت سے حجاج کو دیکھا کہ جب وہ حضرت صالح علیہ السلام کے شہروں سے گزرتے ہیں تو پرواہ تک نہیں کرتے حالانکہ حضور نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب ایسے مقامات سے گزرتے تو گریہ فرماتے اور سر مبارک کو جھکا کر چلتے اور دوسروں کو بھی رونے کا حکم فرماتے اور فرماتے تو نہ انہیں آتا تو رونے والی صورت بنا کر یہاں سے گزرو۔

فائدہ :- آیت میں دلیل ہے کہ اللہ تعالیٰ بڑی قدرت کا مالک ہے کہ وہ دین کے مددگاروں کی مدد کرتا ہے اور اپنے دشمنوں سے بدلہ لیتا ہے اگرچہ دیر سے۔

آیت میں دلیل ہے کہ وہ باب نجات اور حشر مع اہل الفلاح و اہل الرشاد کا دار و **حُب درویشاں** مدار اللہ والوں سے محبت اور حسن اتباع میں ہے لیکن وہ ان سے معنوی اتصال سے نصیب ہوتا ہے نہ کہ ظاہری نشست و برخاست سے ورنہ نوح و لوط علیہما السلام کی ازواج نجات پا جاتیں حالانکہ اللہ تعالیٰ نے ان کے حق میں فرمایا ادخلوا النار مع الداخلین۔ تم دونوں دوزخ میں داخل ہونے والوں کے ساتھ دوزخ میں داخل ہو جاؤ۔

سبق :- عاقل پر لازم ہے کہ کامل کی اتباع کرے اور اہل فساد و اہل قصور سے دور رہے بالخصوص فسادی عورتوں سے کہ وہ ناقصات العقل والدین اور ناقصات الشہادت و المیراث ہیں ان میں بہت سی ایسی ہیں کہ جن پر فحاشیت و شیطانت کا غلبہ ہوتا ہے بالخصوص ایک فسادی عورت دوسری کے ساتھ ملے تو فساد میں اضافہ کرتی ہے۔

تفسیر صوفیانہ آیت میں اشارہ ہے کہ قوم مجرم اور سرف و نفس اور اس کی صفات ذمیمہ ہیں۔ اذکار و ریاضات نفس اور اس کے اوصاف کو تباہ کر سکتے ہیں اور شخص انسانی کے شہر میں سنگان مرف قیہ سلیم اور اس کے اوصاف جمیدہ ہیں یہی ہلاکت سے سالم رہتے ہیں۔ جب نفس اور اس کے صفات ذمیمہ مٹ جاتے ہیں تو نفس کا ترکیبہ اور اس کے اخلاق کی تہذیب و نیل بنتی ہے اور وہ لوگ جو عذاب دردناک سے ڈرتے ہیں ان کو قد افلح من ذکاھا و قل خاب من دساھا کی وعید سے عبرت حاصل ہوتی ہے لیکن یہ ترکیبہ اگرچہ اس کا حصول خارجی اسباب و وسائط سے ہوتا ہے لیکن درحقیقت یہ بھی فضل الہی پر منحصر ہے ورنہ ہر ایک کو حاصل ہوتا جو اسباب پر عمل کرتا ہے۔ ہم اللہ تعالیٰ سے سوال کرتے ہیں کہ وہ ہمیں ان لوگوں سے بنائے جن کے نفوس مطمئنہ و اذنیہ مرضیہ صافیہ ہیں (آمین)

تفسیر عالمائے ا آیات للموقنین پر ہے۔ اس معنی پر ابراہیم و لوط علیہما السلام کا قصہ جملہ معترضہ کی طرح ہے اس میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو تسلی ہے کہ اگر یہ لوگ آپ کی تکذیب کرتے ہیں تو آپ سے پہلے بھی اسی طرح ہوتا رہا اور کافروں کو ڈرنا یا جا رہا ہے کہ تمھارے سے پہلے ایسے لوگ گزرے ہیں جنہیں ہم نے تباہ کیا وہ بھی تمھاری طرح انبیاء علیہما السلام کی تکذیب کرتے تھے جیسے قوم لوط ہلاک ہوئی یا اس کا عطف و تشکین فیہما آیۃ پر ہے۔ اب معنی یہ ہوا کہ ہم نے موسیٰ علیہ السلام کو فرعون کی طرف بھیج کر دکھادیا کہ موسیٰ علیہ السلام ایمان داروں سمیت نجات پا گئے اور فرعون اپنی قوم سمیت تباہ و برباد اور غرق ہوا اس میں اسے کفار کہہ تمھارے لیے عبرت ہے یہ ایسے ہے۔ یہ اس عبارت کی طرح ہے حلقہما نبثا و ناء باس دا۔ میں نے اسے گھاس کھلایا اور ٹھنڈا پانی پلایا یعنی سقیمتہا و معننا معذوف ماننا پڑے گا کیونکہ پانی کھلایا نہیں پلایا جاتا ہے۔ ورنہ فی موسیٰ تشکینا کا معمول نہیں بن سکتا کیونکہ تہ کننا فی موسیٰ آیۃ صحیح نہیں ہو سکتا جیسے تہ کننا فی ثلاث القریٰ صحیح ہے اس لیے کہ یہاں ترک سے انباء مراد ہے اور موسیٰ علیہ السلام کے لیے اس لیے صحیح نہیں کہ جب موسیٰ علیہ السلام نہ رہے تو پھر انہیں جو نجات جیسے انعامات ملے وہ کیسے باقی رہ سکتے ہیں۔

اذا اس سلنا لا دجب ہم نے انہیں بھیجا اس کا منصوب ہونا آیت معذوفہ سے ہے ای کاٹنے وقت اس سلنا دوسری تقریر پر یہ جھلنا کا ظرف ہے الی فرعون فرعون والی مصر کی طرف بسطان مبین۔ ساتھ و نیل ظاہر کے وہ جو ظاہر ہوئے ان سے معجزات باہرہ جیسے عصا اور ید بیضا وغیرہ ہما سلطان مصدر ہے اور مصدر کا استعمال تعدد پر بھی ہوتا ہے۔ فتولی ہن کمنہ (تو وہ پھرا اپنی جانب) یعنی گردن پھیری

اس سے اعراض روگردانی مراد ہے یعنی ایمان سے مزموٹا اور ہٹ گیا التولیٰ بمعنی الاعراض (روگردانی) ہے اور
 برکنہ کی پلہ تعدیہ کی ہے جیسے وناہی بجانبہ میں بابتعدیہ کی ہے اس لیے کہ اس نے ناہی کو متعدی کیا ہے
 بمعنی بعد اس تقریر رکن بمعنی طرف اور جانب ہوا اس سے مراد اس کی اپنی ذات ہے اس لیے کہ طرف الشیء اور
 اس کی جانب سے شے کا بغض مراد لیا جاتا ہے اور اصحاب میں ہے کہ رکن الشیء بمعنی بجانب ولاقویٰ جیسے کا مذہب
 انسان کے لیے بعض نے کہا اس نے روگردانی کی ساتھ اس کے جس سے اسے قوت حاصل تھی ملک بشکر کیونکہ
 رکن بمعنی مایں کن الیہ الانسان۔ وہ شے جس کی طرف انسان مائل ہو اور وہ مال اور شکر اور قوت ہی ہو
 سکتی ہے ہر حال رکن بشکر کے لیے مستعار (مجاز) ہے کیونکہ شکر کو اس رکن (ستون) سے مشابہت ہے جس سے
 مکان کی بنیاد قوت پکڑتی ہے۔ اس معنی پر باد سببیہ یا طلبہ و مصاحبہ کی ہے۔

وقال۔ اور فرعون نے کہا موسیٰ علیہ السلام ساحر جادوگر ہیں اور جادو و خوارق عادات پر ختم بندی
 کرتا ہے۔ او مجنون۔ یا مجنون ہے کہ اپنے انجام کی فکر نہیں کرتا۔ المجنون بمعنی ذوالمجنون۔ جنون بمعنی
 زوال العقل وفساد یعنی عقل کا زائل اور فاسد ہو جانا موسیٰ علیہ السلام سے جو خوارق عادات کے طور پر دوسرے
 انہیں فرعون نے گویا کی طرف منسوب کیا اور سوچا یہ کہ یہ امور ان کے اپنے اختیار و سعی سے ہیں یا کسی دوسرے
 کی مدد سے ظاہر کرتے ہیں۔

فألق۔ ابو عبیدہ نے فرمایا کہ او بمعنی واو ہے کیونکہ انہوں نے وہ دونوں (سحر۔ جنون) موسیٰ علیہ السلام
 کی طرف منسوب کیے یہ ایسے ہی جیسے اللہ تعالیٰ نے فرمایا الی مائة الف اذینا یدون۔ وہ لاطہ
 یا ان سے زائد کہ طرف پیچھے گئے جیسے اس آیت میں او بمعنی واو ہے ایسے ہی آیت مذکورہ میں او
 بمعنی واو ہے۔

فرعون کی حماقت: بزرگوں نے فرمایا کہ فرعون کا موسیٰ علیہ السلام کو جادوگر اور جنون کی طرف منسوب
 کرنا اس کی حماقت بلکہ جہالت کی دلیل ہے اس لیے کہ اس نے آپ کو دو متضاد
 باتوں سے منسوب کیا کیونکہ ظاہر ہے کہ جادوگر عقل تام اور ذہن دد اک و خوب اور اک کرنے والا ہر
 اور عداقت وافر کا مالک ہوتا ہے اور دینا لگی زوال عقل کی نشانی ہے۔ کمال عقل و زوال عقل کا
 اجتماع کیسا۔

فاخذناه وجنوده فنہذناهم فی الیم۔ فریم نے اسے پکڑا اور اس کے شکر کو پھر

ہم نے انہیں دریا میں پھینکا۔

خل لغات۔ الہذ بمعنی القاء الشیء و طرحہ الخ شے کو بیکار کر کے پھینک دینا ای معنی کہ ہم نے

انہیں جو قلم میں پھینکا باوجودیکہ بہت سنے ایسے پھینکے گئے جیسے تمہارا کوئی لکھریاں ہاتھ میں لے کر دریا میں پھینک دیتا ہے اور وہ ان کا کوئی خیال تک نہیں کرتا بس ایسے ہی پھینکتا جا رہا ہوتا ہے۔
وہو ملیم ملا اور وہ خود کو ملامت کرتا تھا، یعنی جب ہم نے اسے پکڑا تو اس کا حال یہ تھا کہ وہ اپنی ہر ٹوٹی ٹری غلطی پر خود کو ملامت کرتا تھا اس لیے ہر صاحب ذنب (گناہ) گناہوں کی مقدور پر ملامت کیا جاتا ہے۔
فائدہ: حضرت کاشفی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے لکھا کہ صلیم بمعنی متقی ملامت یا خود کو ملامت کرنے والا کہ اس نے سوائے علیہ السلام سے کیوں اعتراض کیا اور کیوں انہیں سحر و جھوٹ کہا اسی لیے وہ مرتے وقت کہہ رہا تھا
آمنت اندہ الدین ایمان لایا۔

بگو آنچہ دانی سخن سودمند
وگر بیچ کس را نیاید پسند
کہ فردا پشیمان بر آرد خسروش
کہ آوخت چہ را حق نکر دم بگوش

ترجمہ: (۱) کہہ وہ جو سودمند شخص جانتا ہے اگرچہ کسی کو پسند نہ آئے۔

(۲) کہ کل پشیمان ہو کر فریاد کرے گا کہ نصیحت حق کو میں نے کیوں نہ سنا۔

آیت میں موسیٰ قلب کی طرف اشارہ ہے کہ اسے فرعون نفس کی طرف بھیجا گیا تفسیر صوفیانہ: ساتھ دلائل کے یعنی لا الہ الا اللہ کا عصاء کہ جس کا اعجاز ظاہر ہے بایں طور کہ وہ جو جتنا بہتان تراشتے ہیں سب کو نکل جاتا ہے یعنی بناوٹی جادوؤں کو فرعون کے جادوگر یعنی نفس کی تمام صفات ذمیرہ کو فرعون نفس نے اعجاز و ایمان سے روگردانی کی طرف اپنی تمام صفات کے تو اللہ تعالیٰ نے اسے دنیا و قبر و جلال کے دربار میں غرق کر دیا رہم مالک متعال کے غضب سے پناہ مانگتے ہیں) اس لیے کہ فرعون نفس موسیٰ قلب کی طرف جہنم و سحر کی نسبت کرتا تھا کیونکہ یہ قاعدہ ہے جو کوئی کسی کی مخالفت کرے تو وہ اس کے نزدیک جہنموں ہے حالانکہ موسیٰ قلب مجنوں نہ تھا بلکہ مجذوب تھا کیونکہ ان دونوں میں فرق ہے اس لیے کہ مجنوں وہ ہوتا ہے جس کی عقل مفلوج کوئی وغیرہ سے زائل ہو جائے اور مجذوب وہ ہے جس کی عقل عظیم قدرت الہی کے مشاہدہ سے ماسوی اللہ سے بے خبر ہو جائے۔ مجذوب کی عقل اللہ تعالیٰ کے ہاں پوشیدہ اور اس کے شہود سے نعمت یافتہ اور اس کے حضور میں مقیم اور اس کے جمال میں مصروف ہے یہی وہ

نوٹ جو عقول کے بغیر اصحاب عقول ہیں۔

مجنوب کی قسمیں بہ مجذوب تین قسم ہیں۔

۱۔ جس کی عقل پر واردات کا غلبہ ہو اس پر واردات کا حکم چلتا ہے یہی وجہ ہے وہ ہر حال میں واردات سے مغلوب رہتا ہے اس پر انہی واردات کا تصرف ہوتا ہے جب تک وہ اسی حال میں ہے اس کی اپنی کوئی تدبیر نہیں ہوتی۔

۲۔ اس کی عقل تو روک دی جاتی ہے لیکن عقل حیوانی اس کے پاس ہوتی ہے جس سے وہ کھاتا پیتا تصرف کرتا ہے لیکن بلا تدبیر اور بغیر سوچے سمجھے ایسے لوگوں عقل الامانیہ کہا جاتا ہے کیونکہ یہ دوسرے (حیوانات) لوگوں کی طرح عیش طبعی سے فائدہ اٹھا رہا ہے۔

۳۔ اس دائمی طور واردات میں کبھی رائل ہو جاتے ہیں کبھی آجاتے ہیں جب اس سے واردات زائل ہو جاتے ہیں تو وہ لوگوں میں اپنی عقل سے ہی وقت بسر کرتا ہے امور کی صحیح تدبیر کرتا ہے جو کچھ کھتا ہے صحیح عقل سے کھتا ہے تدبیر اور سوچ بچار سے کام کرتا ہے وہ عام لوگوں کی طرح ہوتا ہے یہ صاحب القدم علی ہوتا ہے کیونکہ حضور نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نزول وحی کے وقت تو اپنے سے فارغ ہو جاتے لیکن جب وحی سے فراغت پاتے تو لوگوں کو وحی کا پیغام سناتے۔

مسئلہ ۱۰ مجازیب سے آداب شرعیہ کا مطالبہ نہیں کیا جاسکتا کیونکہ وہ عقول سے فارغ ہوتے ہیں کیونکہ ان پر امر الہی سے ایک عظیم الشان ورود کا غلبہ ہوتا ہے

ہر کہ کرد از جام یک جرعه نوش

نہ آداب ماند ورود عقل و ہوش

ترجمہ: جس نے جام (عشق) کا ایک گھونٹ پیا اسے نہ آداب کا خیال رہا نہ عقل و ہوش

مسئلہ ۱۱ مجازیب کا حکم اللہ تعالیٰ کے ہاں وہی ہے جو حالت شہود اور نصت استقامت میں مر گیا وہ حیوان (جانور) کی طرح ہے کہ از حکم طبعی کھاتا پیتا اور جماع کرتا ہے اس پر کوئی قید نہیں اور نہ اس پر کوئی مطالبہ کیونکہ ان پر ہر وقت کشف طاری رہتا ہے جیسے حیوانات پر مثلاً ایسے میت پر جانوروں کی طرح حالات منکشف ہیں کیونکہ جب ان کی نعش اٹھا کر چلتے ہیں تو میت کھتی جلدی لے چلا د اگر وہ سید ہے (اگر وہ شقی (کافر وغیرہ) ہے تو کھتی ہے یا رو مجھے کہاں لے جا رہے ہو ایسے جس کی عقل نہ ہو (مغلوب کی طرح) تو اس کا حکم بھی میت کا ہے کیونکہ اس کا مردوں (اموات) میں شمار ہوتا ہے یہ ان سعادت مندوں میں سے ہیں جن پر اللہ تعالیٰ ماضی ہے۔

فائدہ: اکثر مومنوں کو مکاشفات و مشاہدات سے ہوتے ہیں یعنی وہ لوگ امور غیبیہ و احوال ملکوتیہ کا مکاشفہ اور وہ امور جو عام لوگوں سے مخفی ہیں وہ ان کا مشاہدہ کرتے ہیں اور یہ دولت انہیں مجاہدہ کے بغیر

نصیب ہوتی ہے اسی سے ہی وہ دائرہ عقل سے خارج ہوتے ہیں کیونکہ ایسے لوگ اچانک کی فتح کے
متمل نہیں ہو سکتے کیونکہ وہ اس کے لیے پہلے سے تیار نہیں ہوتے اسی لیے اس حالت کے بعد ان کو گول
کا دائرہ عقل میں داخل ہو جانا مشکل ہو جاتا ہے ہاں اگر اللہ تعالیٰ چاہے تو ایسے حضرات بھی ہیں
جن پر وہ حالت بھی ظاہری ہوتی ہے لیکن عقل کی بقا بھی قبول کر لیتے ہیں اور وہ اپنے حالی پر
غالب بھی رہتے ہیں ایسا نہیں کہ ان پر حال کا غلبہ ہو جائے پہلا اہل نہایت سے ہے دوسرا
اہل ہدایت سے اور اللہ تعالیٰ توجہ امور پر غالب ہے۔ (وہ جیسے چاہے مالک ہے)۔

تفسیر عالمانہ :- وفی عاد یعنی قوم عاد میں آیات میں اس کا عطف فی الارض پر ہے وجعلنا
فیہم آیتہ۔ پر اس تقدیر پر وہ قتل کیا فیہما آیتہ کا معطوف ہوا۔ اذ
اسرسلنا علیہم جبکہ ہم نے ان پر یعنی ان کے نفوس پر بھیجی اصالت اور ان کے گھروں اور ان کے اموال
اور جانوروں پر تبعاً السریح العقیم۔ آندھی سخت۔

حل لغات :- العقیم العقیم سے ہے اگر بالضم ہو تو معنی وہ عارضہ جو رحم میں واقع ہوتا ہے تو پھر وہ بچہ
کے ٹھہرنے کو قبول نہیں کرتی۔ (قاموس) اور آندھی کو اس سے اس لیے موصوف کیا گیا ہے کہ اس نے
انہیں تباہ و برباد کر دیا اور جرط سے اکھڑ دیا اس معنی پر العقیم بمعنی المعقیم یا العاقم ہے اس میں استعارہ
تجہیہ ہے کہ ان کے ہلاک (ہلاک کرنا) کہ عورتوں کی اذحام سے تشبیہ دی گئی ہے جو بچے نہیں
جنتی اور نہ اس کے قابل بنتی ہیں پھر مشبہہ کا مشبہہ پر اطلاق کیا گیا ہے اس سے العقیم مشتق ہے
یا الريح کو العقیم سے اس لیے موصوف کیا گیا ہے کہ وہ کسی قسم کی خیر و بھلائی اپنے اندر نہیں رکھتی نہ بارش
پیدا کرنا نہ درختوں میں پھل تیار کرنا وغیرہ وغیرہ۔ اس کے اسی منفعت اور خیر و بھلائی کے نہ ہونے کی وجہ
سے اسے عدوت کے بانجھ بن سے تشبیہ دے کر اس پر اس کا اطلاق کیا گیا ہے اس معنی پر العقیم بمعنی
العاقم از فعل لازم ہو گا۔

فائدہ :- بحر العلوم میں ہے کہ ممکن ہے کہ اسے اس لیے العقیم موصوف کہا گیا کہ وہ عورتوں کے بچے نہ جننے
کا سبب بنی کہ انہیں تباہ و برباد کر دیا کہ نہ ہوں گی نہ بچے جنیں گی۔

فائدہ :- ایسی ہوا (آندھی) عذاب شمار ہوتی ہے یہی انکباد ہے بقول سیدنا علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ یہ وہ
ہوا ہے جو کھیتیاں ہلا کر رکھ دیتی ہے وہ ہواؤں کے درمیان یا صبا و شمال کے درمیان ہوتی ہے۔

فائدہ :- یہ الدبور ہے جیسا کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا اس کی تائید حضور سرور عالم صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم کے ارشاد گرامی سے ہوتی ہے آپ نے فرمایا نصرت بالصبا و اھلکمت

عاد بالذہور۔ میں صبا سے مدد پا گیا اور عاد کی قوم دہر سے تباہ ہوئی۔
فائیک :- الصبا وہ تھا ہے جو شرق سے آئی ہے۔

فائیک :- حضرت ابن المسیب رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ یہ (الحقیم) جنوب کی وہ ہوا جو شمال کی بالمقابل ہے اور شمال کی وہ ہوا ہے جو شمال سے آئی ہے اور شرق کی کو متوجہ ہوتی ہے ہاتھ نہ چھوڑتی تھی۔
حل لغات :- اہل لغت کہتے ہیں ذکا کی ای دعدہ اسے چھوڑ یعنی چھوڑنے کے معنی میں آتا ہے لیکن
وذس اُصدر نہیں آیا دراصل وذس - یذس تھا۔ ہجو۔ وسیع وسیع لیکن اس کی ماضی متعل ہوتی
ہے نہ مصدر اور نہ اسم فاعل۔

من شیء انت علیہ۔ کسی شے کو کہ وہ جس پر آئی یعنی ان کے نفوس اور گھروں اور اموال اور جانوروں
پر۔ الا جعلتہ کا لہ میم یگرا سے بنا دیا مثل چورہ چورہ ہونے والی ٹہریوں یعنی اس شے کی طرح جو ٹوٹ
کر چورہ چورہ ہو جائے۔

حل لغات :- الریم ہر وہ شے جو ٹکڑے ٹکڑے ہو کر گل سڑ کر چورہ چورہ ہو جائے وہ ٹہری ہو یا
گھاس یا کوئی شے اور (القاموس) میں ہے سرم العظم - ریم رمۃ (باکسر) ورم اور میا وارم یعنی ہر
شے کا پرانا ہو جانا اسی سے ریم ہے اور المفردات میں الرم (باکسر) ٹہریوں سے مخصوص ہے اور بالضم
پرانی رسیوں سے۔ الرم (باکسر) ٹکڑیوں اور سوکھا اور تر گھاس کے ٹکڑے ٹکڑے ہو جانے
سے خاص ہے۔

تفسیر صوفیانہ :- سیدنا ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں کہ عاد کی قوم پر آندھی نہ بھیجی مگر میری
نکالا گیا جتنا کہ میری انگشتی کا سوراخ ہے تو اس نے اسے تباہ و برباد کر دیا۔ اس میں اشارہ ہے کہ وہ ہوا
بہت تیز اور سخت تر تھی اور زمین کے نیچے ہونے میں خواہشات کی طرف اشارہ ہے کہ وہ وجود کی زمین کے
نیچے سے نکلتی ہیں اور واقعی یہ بہت سخت ہیں وہ آندھی ایسی تھی کہ جن آبادیوں اور گھروں پر چلی انھیں
میا میٹ کر کے چٹیل میدان بنا دیا۔

دوسری صوفیانہ تقریر :- اس میں جلال الہی اور اس کے قہر کی طرف اشارہ ہے کہ جب وہ آتا ہے
تو نفوس کو فنا ہر ہی ہلاکت سے درکنار کر دیتا ہے کہ ان کے اوصاف
مٹ کر رہ جاتے ہیں یہاں تک کہ ان میں کوئی بھی مذہب اور اوصاف باقی نہیں رہتے اسی لیے صوفیاء کو ام رحمہم اللہ
تعالیٰ نے فرمایا کہ الریح العقیم اجسام کے جھگلوں اور العاصف والقاصف دریاؤں میں چلتی ہیں۔

حدیث شریف ۱۔ اسی لیے حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب شدید اندھی چلتی تو آپ اللہ تعالیٰ سے پناہ مانگتے۔

سبق ۱۔ دانش مند پر لازم ہے کہ وہ ہلکات ہلاک کرنے والی اشیاء سے پناہ مانگے کیونکہ جب معدی ہلاکت سے نفوس قبل از کمال ہلاک ہو جاتے ہیں تو انسان کی حقیقی تہارت کو خسارہ آجاتا ہے ایسے ہی جب قلب ہلاک ہو جائے کیونکہ اس کے بعد انسان کا زندہ رہنا بے سود ہے۔

حکایت ۱: سیدنا حن بصری رضی اللہ عنہ کو لوگوں نے عرض کی کہ ہمارے دل سو گئے ہیں کہ آپ کے وعظ و نصیحت ان پر کوئی اثر نہیں کرتے آپ نے فرمایا سو نہیں گئے اگر سو جاتے تو انہیں بیدار کیا جاسکتا تھا لیکن وہ قوم مردہ ہو چکے ہیں کہ جنہیں حرکت دینے پر اٹھانا مشکل ہو گیا ہے۔ حضرت مولانا جامی قدس سرہ نے فرمایا:

اے بہر بدن چو طفل صغیر
ماندہ در دست خواب غفلت اسیر
پیش اذان کت اجل کند بیدار
گر فردی ز خواب سر برآر

ترجمہ ۱: (۱) بدن کے گہوارہ میں چھوٹے بچے کی طرح آرام کرنے والے اور خواب غفلت ہاتھ کے قیدی۔

(۲) اس سے پہلے کہ تجھے اجل (موت) بیدار کرے اگر تو مرنے نہیں گیا تو (خواب غفلت) سے سر باہر کر۔

حکایت ۲: محمد بن حامد رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ احمد بن حنبلہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کی نزع روح کے وقت ان کے سر ہانے بیٹھے تھے اور اس وقت ان کی پچانوے سال عمر تھی اور وہ مرتے وقت فرما رہے ہیں کہ اب میرے تالے کھلیں گے تا معلوم سعادت کے کھلتے ہیں یا شقاوت کے۔

حکایت ۳: خلف بن سالم رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ میں نے ابو علی بن المعتز رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ سے پوچھا کہ آپ کا ٹھکانا کہاں ہے فرمایا کہ جہاں باعزت اور ذلیل برابر ہیں میں نے پوچھا وہ کہاں ہے فرمایا گورستان میں نے کہا آپ وہاں گھبراتے بھی نہیں حالانکہ رات اندھیری ہوتی ہے اور پھر گورستان میں تنہائی۔ فرمایا کہ لحد (قبر کے اندر) کی اندھیری کو یاد کرتا ہوں تو مجھ پر گورستان میں اندھیری رات میں بسر کرنا آسان ہو جاتا ہے۔ میں نے پوچھا کہ گورستان میں آپ نے کبھی ایسی شے بھی دیکھی جس سے آپ کو گھبراہٹ محسوس ہو فرمایا مجھے آخرت کی ہولناکیوں کا تصور ایسی گھبراہٹوں کی طرف متوجہ نہیں ہونے دیتا۔

فائدہ: گورستان میں ایک قبر پر لکھا ہوا تھا:

مقیم الی ان یبعث اللہ خلقا
لغائک لا یرجی و انت قریب
من ید بلاء کل یوم و لیلۃ
و یبلی کما تبلی و انت جیب

ترجمہ: (۱) تو قبر میں مقیم رہے گا یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ مخلوق کو حساب کے لیے اٹھائے۔ تیرے دیدار کی امیدیں ختم ہو چکیں حالانکہ تو قریب ہے۔

(۲) ہر رات دن تجھ پر بلاؤں کا اضافہ ہو گا اور دوسرے لوگ گل سڑ گئے تو بھی گل سڑ جائے گا حالانکہ تو دنیا میں بہت بڑا محبوب انسان تھا۔

تفسیر عالمانہ: وفی ثمود - اور صالح علیہ السلام کی قوم ثمود میں آیات ہیں یا ہم نے ان میں آیات

اذا قیل لہم قمعتوا (جب انہیں کہا گیا کہ نفع اٹھاؤ حیات دنیا سے حتیٰ حین نزول عذاب کے وقت تک اس سے وہ تین دنوں میں سے آخری دن تک مر رہے اور وہ بدھ جمعرات جمعہ تھا اس لیے کہ انہوں نے بدھ کے دن حضرت صالح علیہ السلام کی اونٹنی کو قتل کیا تو پھر ہفتہ کی صبح کو تباہ و برباد ہوئے۔ تمتعوا فی داس کہ ثلاثہ ایاہ کی یہی تفسیر مشہور ہے۔

حضرت صالح علیہ السلام کا علم غیب: وہ کہ ان تینوں دنوں میں پہلے دن تمہارے چہرے زرد دوسرے دن بُرخ تیسرے دن سیاہ ہو جائیں گے اس کے بعد صبح کے وقت تم پر عذاب نازل ہو گا چنانچہ ایسے ہی ہوا جیسے آپ نے فرمایا اس لیے کہ انہیں ہر دن بُرے حال میں ترقی ہوتی تھی کیونکہ ظاہر ہے سفید رنگ ہی درد پھر سرخ پھر سیاہ ہوتا ہے۔

شیعوں کے سیاہ لباس کی مذمت: سیاہی قہر و جلال کی علامت ہے اور جہنم کا بھی یہی رنگ ہے کیونکہ وہ سخت سے سخت تر سیاہ ہے اور قوم صباح (یعنی ثمود) ہلاک ہوتے ہی جہنم کے رنگ میں چلے گئے کیونکہ وہ ان کے ٹھہرنے کی جگہ تھی۔ (نور اللہ)
فعتوا عن امہا بہم دتو انہوں نے اپنے رب کے امر سے سرکشی کی (یعنی فرمانبرداری سے منہ

موڑ کر اپنے کاروبار میں مشغول ہو گئے۔

حل لغات :- اہل لغت کہتے ہیں۔ عتاعنوا وعتیا وعتیا بمعنی استکبر (کبر کیا) اور عد سے متجاوز ہوا
فہو عایت وعتی اور وہ سرکش ہے۔ اور امر بہم سے مراد وہ حکم ہے جس کے وہ امور تھے جو انہیں
حضرت صراح علیہ السلام نے سنایا کہ اعبدوا اللہ (اللہ کی عبادت کرو) فخر و ہا تا کل فی ارض اللہ
(اوقمن کرو چھوڑ دو وہ اللہ کی زمین کھائے گا)

فائدہ :- امر بہم سے شان بہم مراد ہے یعنی انہوں نے رب کے دین کے معاملہ میں سرکشی کی یا یعنی
ہے کہ ان سے اللہ تعالیٰ کے امر کے بارے میں سرکشی صادر ہوئی کہ انہیں عبادت اور اوقمن کو اپنے حال
پر چھوڑ دینے کا حکم تھا یہی ترک ان کی سرکشی کا سبب بنا۔ (بحر العلوم)

فائدہ :- فاد عاطفہ نہیں کہ اس کا عطف قبل ہم پر کیونکہ ان کی سرکشی تمتع کے بعد نہیں بلکہ پہلے تھی بلکہ یہ فاد تفسیر
اور جمال کی تفصیل ہے یعنی وہ اجمال جو فی ثمود الخ میں ہے یعنی اجمالاً فرمایا کہ ہم نے ثمود میں آیت
بنائی اب اس کی تفصیل بتائی کہ وہ ایسے ویسے تھے تو پھر ہم نے ان سے ایسا کیا۔

فائدہ :- شرح رضی میں ہے کہ فاد جملوں کے لیے عاطفہ ہے اور وہ کبھی یہ فائدہ دیتی ہے کہ اس کے بعد وہ کلام
جو مذکور ہے وہ مرتب ہے اپنے ماقبل مذکور پر اس کا یہ مطلب نہیں ہوتا اس کا مضمون بھی ماقبل کے
مضمون کے زمانہ کے بعد ہے۔

فاخذتم الصاعقہ (تو انہیں کرکٹ نے پکڑا)

منقول ہے کہ جب قوم ثمود نے حضرت صراح علیہ السلام سے سنا کہ چہرے ایسے ویسے ہوں
قصہ قوم ثمود گئے پھر وہ واقعی ان کے چہرے اسی طرح ہونے لگے انھوں نے صراح علیہ السلام کو شہید کرنے
کے لیے ارادہ کیا انہیں اللہ تعالیٰ نے سچا لیا اور وہ فلسطین کو چلے گئے اور ان بد بختوں نے جو تھے دن
کفن پہنے اور جھول پر غوشد لگائی لیکن ہوا کیا ان پر حضرت جبریل علیہ السلام نے چیخ ماری جیسا کہ دوسری
آیت میں اس کی تصریح ہے کہ واخذ الذین ظلموا الصیۃ۔ اس چیخ پر وہ ہلاک و تباہ ہو گئے یہاں
پر الصاعقہ سے آواز (چیخ) مراد ہے کہ اس کا حقیقی معنی جو کہ وہ آگ جو آسمان سے اتر کر جس پر پڑے
اسے ہلاک کر رکھتا ہے۔

فائدہ :- بعض نے کہا آسمان سے وہ زمین کے جملہ جملانے والی اشیاء کی آواز اور زمین کی جملہ آوازوں کی آواز کے برابر آواز
تھی اسی لیے سن کر ان کے دل پھٹ گئے بعض نے کہا کہ یہ حقیقی صاعقہ سے جل کر رکھ ہوئے کیونکہ وہ آسمان
سے آئی اور انہیں تباہ و برباد کر دیا۔

وہم یبطل ون داوہ اسے دیکھتے تھے (یعنی آنکھوں سے انہیں عذاب نظر آ رہا تھا کیونکہ وہ آگ کے سامنے کھلم کھلا آئی اس لیے یہاں نظر سے آنکھوں سے دیکھنے کا حقیقی معنی مراد ہے اور اسی معنی کو ترجیح ہے اس میں صاعقہ کا حقیقی معنی مراد لیا جاسکتا ہے کیوں کہ آنکھوں نے آنکھوں سے عذاب دیکھا تو آگ دیکھی جاتی ہے نہ آواز۔ وہ کان سے سنی جاتی ہے اور صاعقہ کے حقیقی معنی کے ساتھ صحتہ (دبیح) کا پایا جانا بھی ممکن ہے کیونکہ آگ کے ساتھ جہر بل علیہ السلام نے بیخ ماری ہوگی۔

فائدہ: بعض نے کہا کہ یہاں نظر معنی انتظار ہے یعنی وہ عذاب موعود کا انتظار کرتے تھے جب آنکھوں نے اس کی علامات کا مشاہدہ کیا کہ انہی دنوں ان کے چہرے بگڑنے لگے۔ بعض نے کہا کہ جب بیخ معنی تو وہ تھیر ہوتے تھے (یعنی بیخ ماری ہوئی تھی)۔

فما استطاعوا من قیامہ (تو پھر انہیں کھڑے ہونے کی طاقت نہ رہی) یہ اس قول باری تعالیٰ کی طرح ہے کہ فرمایا فاصبروا فی دارہم جاٹھیں (تو وہ ہوئے گھروں میں گھٹنے کے بل پڑے ہوئے تھے) یعنی زمین پر ایسے چپے کہ پھر وہ کھڑے ہونے اور حرکت نہیں کر سکتے تھے چہ جائیکہ وہ بھاگ سکیں۔ القیام القعود کی تفسیر ہے۔ وما كانوا منتصرین۔ نہ تھے وہ دوسروں سے مدد لینے والے جیسے وہ خود اپنی ذات کی مدد سے خود بھی رُکے ہوئے تھے۔ تاج المصادر میں ہے الانتصار بمعنی انصاف چاہنا۔

وقوم نوح۔ اور ہم نے قوم نوح کو ان سے پہلے ہلاک کیا۔ انہم کا نفا قومًا فاسقین (بیشک تھی وہ قوم فاسق) یعنی مد سے نکلنے والے جس میں وہ تھے یعنی کافرونا فرمان تھے یہ ان کے ہلاک کی علت ہے۔ فائدہ: اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں کے لیے رسل کرام بھیجے اور احکام مشروع فرمائے اور حدود و مقرر فرمائیں۔ یہی شادی کے عہد سے متبادل ہو کر ہے وہ فاسق ہو کر شیطان کا اطاعت گزار ہو جاتا ہے۔

فانما ابصمیت کے وقت وہ فرشتہ جو اہل ایمان کے لیے مقرر ہے وہ دور ہو جاتا ہے۔ جب بندہ خود کو نفس و شیطان پر دکر تا ہے تو وہ ہلاک ہو جاتا ہے اسے نار و عذاب و بلاد کے سپرد کر دیا جاتا ہے اور یہ جو کچھ کہتا ہے اپنے اندر سے کہتا ہے کیونکہ انسان کے خارج از وجود تو کوئی شے نہیں تو عذاب اس کے اوصاف و افعال و افلاق کی قدرت ہے جو اس کی معصیت سے اس کی طرف لوٹتے ہیں ایسے ہی ثواب بھی اس کے اوصاف و اخلاق و عادات ہیں جو اطاعت الہی سے اس کی طرف لوٹتے ہیں۔

سوال: جب یہ امور بندے کے اپنے احوال میں کہ ہدایت بھی اس کی اپنی تیار کردہ شے ہے اور گمراہی بھی تو پھر انبیاء و رسل علیہما السلام کے ارسال اور ایاد کرام کے ارشاد کی کیا ضرورت ہے۔

جواب: یہ بھی بندے کے احوال سے ہیں بخلاف مخالفین کے کہ اگرچہ وہ بھی ایک تجلی ہے لیکن انبیاء علیہما السلام

کے حقائق اس کی تجلی کو تقاضا کرتے ہیں جو ان کے موافق ہو۔ مخالفین کی تجلی ان کے لیے حیرت بن جاتی ہے اگر وہ اس تجلی کا حق ادا کرتے تو پھر وہ کسی طرف لوٹنے کے محتاج بھی نہ تھے اس لیے کہ جب اس پر امر تکلیفی وارد ہوا تو یا تو وہ امر اس کے امر ارادی کے موافق ہو گا یا ناموافق اگر موافق ہو گا تو تکلیف کو اسم مفصل کے دائرہ سے منتقل کر کے اسم ہادی کے دائرہ میں داخل کیا جاتا ہے اور یہ انتقال اس کے احوال میں سے ہے اگر وہ امر الہی اس کے امر ارادی اس کے موافق ہو تو تکلیف کا معنی یہی ہے کہ یہ بھی اس کے عین کے احوال سے ہے، نیز اسی میں شقی و سعید کی تیز ہوگی (اسے اچھی طرح سمجھ لے) تجھے سعادت نصیب ہوگی بلکہ پھر اس میں بعد ہر تارہ تاکہ تجھے دوسری جانب سے منتقل کر کے دائرہ احباب میں داخل کیا جائے نہ تو تو دنیا سے مغرور ہو اور نہ ہی طویل عمری سے جیسے کفار و فساق کو دھوکا لگا ہے تاکہ تجھے وہ عطا و طوفان نہ پہنچے جیسے انہیں پہنچا حالانکہ موت کا صاعقہ و حوادث کا طوفان تو ہر ایک کو پہنچتا ہے تو پھر تجھ پر جب واقع ہوں گے تو پھر تو اپنی جگہ اٹھنے کی طاقت بھی نہ رکھے گا۔

حضرت شیخ سعدی قدس سرہ نے بوستان میں فرمایا جس کا خلاصہ حکایت یہ ہے کہ،
 ”ایک بوڑھا جو چلنے پھرنے سے عاجز تھا حکیم و طبیب کے پاس آیا اور کہا کہ جناب مجھے کوئی ایسی دوائی کھلائیے جس سے میں جوان بن جاؤں۔ حکیم صاحب (طبیب) نے فرمایا بابا! اب جوانی کے خیالات دل سے اُتار دے اور نہ ہی کبھی جوانی واپس لوٹ سکتی ہے۔ جوانی کے ایام تو تو نے جہالت (بے خبری) میں گنوا دیئے، پانی سر سے اُدر آ گیا اب ہاتھ پاؤں مارنے کا کیا فائدہ“

سید بال آئے تو سمجھو کہ اب جوانی الوداع چاہتی ہے۔ اس کے بعد تمام ہواؤں ہوس کا تصور جنون ہے بلکہ چند روز بعد قبر کے اندر جانا ہو گا وہ لوگ جو ابھی پیدا نہیں ہوئے وہ تمہاری قبور سے گزریں گے تمہارا نام و نشان ہم باقی نہ ہو گا۔

بوڑھا طبیب کی باتیں سن کر گریہ اُکھٹا تھا

دریغ کہ فصل جوانی رفت

بہر و لعب زندگانی برفت

درینا چنیں روح پرور زماں

کہ بگذشت برما چوں برق ایماں

ز سود کے آں پوشم و این خورم

نہر دا ختم تا غم دیں خورم

وَالسَّمَاءَ بَنَيْنَاهَا يَاسِيدَ ۚ وَإِنَّا لَمَوَسِعُونَ ۝ وَالْأَرْضَ رَضَ فَرَ شِهْنَاهَا
 فَنِعْمَ الْوَهْدُونَ ۝ وَمِن كُلِّ شَيْءٍ خَلَقْنَا زَوْجَيْنِ لَعَلَّكُمْ
 تَذَكَّرُونَ ۝ فَفِرُّوْا إِلَى اللَّهِ إِنِّي لَكُمْ مِنْهُ نَذِيرٌ مُّبِينٌ ۝
 وَلَا تَجْعَلُوا مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ ۚ إِنِّي لَكُمْ مِنْهُ نَذِيرٌ مُّبِينٌ ۝
 كَذَلِكَ مَا أَتَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا قَالُوا سَاحِرٌ أَوْ
 مَجْنُونٌ ۝ أَتَوَصَّوْنَهُ بَلْ هُمْ قَوْمٌ طَاغُونَ ۝ فَتَوَلَّ عَنْهُمْ
 فَمَا أَنْتَ بِمَعْلُومٍ ۝ وَذَكَرْ فَإِنَّ اللَّهَ كَرِهُ أَنْ يَنْفَعُ الْمُؤْمِنِينَ ۝
 وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ ۝ مَا أُرِيدُ مِنْهُمْ
 مِنْ رِزْقٍ وَمَا أُرِيدُ أَنْ يُطْعَمُوا ۝ إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَّاقُ
 ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينُ ۝ فَإِنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا ذُنُوبًا مِثْلَ ذُنُوبِ
 أَصْحَابِهِمْ فَلَا يَسْتَعْجِلُونَ ۝ قَوْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ
 يَوْمِهِمُ الَّذِي يُوعَدُونَ ۝

ترجمہ:۔۔۔ اے آسمان کو ہم نے ہاتھوں سے بنایا اور بیشک ہم دوست دینے والے ہیں اور زمین کو ہم نے فرش کیا
 تو ہم کیا بھی اچھا بچانے والے ہیں اور ہم نے ہر چیز کے دو جوڑے بنائے کہ تم دھیان کرو تو اللہ کی طرف
 بھاگو بیشک میں اس کی طرف سے تمہارے لیے صریح طور پر منانے والا ہوں اور اللہ کے ساتھ اور معبود
 و شہرہ بیشک میں اس کی طرف سے تمہارے لیے صریح طور پر منانے والا ہوں یونہی جب ان سے اگلوں
 کے پاس کوئی رسول تشریف لایا تو یہی بولے کہ جادوگر ہے یا دیوانہ کیا آپس میں ایک دوسرے کو یہ بات
 کہہ رہے ہیں بلکہ وہ سرکش لوگ ہیں تو اے محبوب تم ان سے منہ نہ پھیر لو تو تم
 پر کچھ الزام نہیں اور سمجھاؤ کہ سمجھانا مسلک انوں کو فائدہ دیتا ہے اور میں نے

جن اور آدمی اپنے ہی لیے بنائے کہ میری بندگی کریں میں ان سے کچھ رازق نہیں مانگتا اور نہ یہ چاہتا ہوں کہ وہ مجھے کھانا دیں بے شک اللہ ہی بڑا رازق دینے والا قوت والا قدرت والا ہے تو بیشک ان ظالموں کے لیے عذاب کی ایک باری ہے جیسے ان کے ساتھ والوں کے لیے ایک باری مہفی تو مجھ سے جلدی نہ کریں تو کافروں کی خرابی ہے ان کے اس دن سے جس کا وعدہ دیئے جاتے ہیں۔

بقیہ مضمون ص ۱۸ کا

دریفنا کہ مشغول باطل شدم

ز حق دور ماندیم و غافل شدیم

ترجمہ: افسوس کہ جوانی کی بہار گئی۔ لہو و لعب میں زندگی گئی۔

(۲)۔ افسوس ایسا روح پرور زمانہ ہاتھ سے نکل گیا۔ ایسے گزرا جیسے مینی بجلی۔

(۳) اسی خیال میں کہ کیا پہنوں اور کیا کھاؤں گا۔ اس میں مشغول نہ ہوا کہ دین کا غم کھاتا۔

(۴) افسوس کہ باطل میں مشغول رہا۔ حق سے دور اور غافل رہا۔

تفسیر عالمانہ :- والسماء بنینہا (اور ہم نے آسمان بنائے) اسماء کا منصوب ہونا بوجہ اشتغال کے ہے کہ دراصل و بنینہا السما بنینا تھا۔ یعنی ہم نے آسمانوں کو بنایا در انھما ایک

ہم متلبس نہیں۔ باید ساتھ قوت کے یہ فاعل سے حال ہے یا متلبس مخدوف ہے اور اید بمعنی قوت ہے اس

معنی پر یہ مشغول سے حال ہے یہ بھی جائز ہے کہ باء سببیہ ہو یعنی ہم نے انہیں بنایا بسبب اپنی قدرت کے

اس معنی پر یہ بنینا کے متعلق ہو گا اس کا متعلق مخدوف نہ ہو گا اور قوت بمعنی قدرت ہے اس لیے قوت کا اطلاق

مضبوطی اعضاد اور ان کی شمتی (جو کہ ضعف کی نفی ہے) پر ہوتا ہے اور اللہ تعالیٰ ایسی صفات سے منزہ اور

پاک ہے اور قدرت وہ صفت ہے جس سے زندہ شے کسی فعل کے کرنے اور اس کے ترک پر بالارادہ متکثر ہو سکے۔

فائدہ: کاغشی نے فرمایا کہ اید سے قوت الہیہ مراد ہے بعض نے کہا یہ معنی کیا کہ ہم پیدا کرنے کی قوت رکھتے ہیں۔

حل لغات :- اید آدیئد سے ہے بمعنی اشتد و قوی (القاموس) میں ہے الاید بمعنی الصلب والقوة

یعنی الاید بمعنی الصلب والقوة ہے اسی سے آید تہ مؤایدة و اید تہ تائید انہو مؤید ہے بمعنی

تویر بمعنی اسے قوت دی۔ امام داغب (رحمۃ اللہ علیہ) نے فرمایا کہ چونکہ ہاتھ میں قوت ہے اسی لیے کہا جاتا

ہے انایدک۔ میں تیرا ہاتھ ہوں اید نک۔ میں نے تیرا ہاتھ مضبوط کیا۔ وانا الموسعون۔ اور ہم ہی کو وسعت دینے والے ہیں یعنی قادر ہیں۔

حل لغات :- الموسعون۔ الوسع سے ہے بمعنی طاقت۔ المتوسع بمعنی علی الاتفاق قادر اور تاج المصادر میں لکھا ہے کہ الایساع بمعنی دولت مند ہونا اور مکمل طور غنی ہونا مثلاً کہا جاتا ہے اوسع الله عليك بمعنی اغناک (اللہ تجھے غنی بنائے) اور الموسعون۔ حال مؤکدہ ہے یا تذمیل ہے کہ اس سے ثابت کرتا ہے کہ اس کا رزق ہر شے کو وسعت سے پہنچتا ہے چہ جائیکہ صرف اسے آسمان بنانے تک محدود دیکھا جائے یا الموسعون کا معنی یہ ہے کہ وہ آسمانوں کو وسعت دینے والا ہے یعنی انہیں بہت بڑا فراخ بنایا ہے یا اسے وسیع بنایا جو آسمانوں اور زمینوں کے درمیان ہے یا معنی یہ ہے کہ وہ رزق میں وسعت دیتا ہے جب بنینا بمعنی خلقنا ہو جیسا کہ دوسری آیت میں فرمایا وفي السماء من انعم۔ آسمان میں تمہارے رزق میں۔

تفسیر صوفیانہ :- اس میں اشارہ گہر اور رزق کی وسعت یہ اسم واسع کی تجلیات سے ہیں والا رض فہرشناھا (اور ہم نے زمین بچائی) یہ دراصل وفہرشنا الارض تھا یعنی ہم نے کعبہ شریف کے نیچے سے شروع کر کے زمین بچائی جس کی مسافت پانچو سال ہے تاکہ انسان اس میں ٹھہریں اور اس پر ایسے چلیں پھریں جسے ایک اپنے بستر اور بچھونے پر گروٹ بدلتا ہے۔ فنعم الماھدون (تو ہم کیسے اچھے بچھانے والے ہیں) ایساں مخصوص بالمدح نحن مخدوف ہے اور مبتداء وخبر کو مخدوف کیا گیا ہے لیکن ان کا قائم مقام کوئی شے نہیں۔

زمین کی ہیئت کی تحقیق :- زمین کی ہیئت اور شکل و صورت میں علماء کرام کا اختلاف ہے بعض نے کہا کہ وہ بلوط مستویات سطح چار جہتوں (شرق۔ مغرب۔ شمال۔ جنوب) میں ہے۔ بعض کا خیال ہے کہ وہ دسترخوان کی طرح ہے۔ بعض کہتے ہیں طبل کی شکل میں ہے بعض نے اس کے نصف کرۂ کو قبتہ کے مشابہ کہا ہے اور آسمان اس کے اطراف پر سوار ہے بعض نے کہا زمین کا وسط مقعرہ (گڑھ) کی طرح ہے جیسے پیالہ ہو لیکن جہور کہتے ہیں زمین مستدیرہ (دائرہ دار) کرۂ کی طرح ہے اور اسے چار سو آسمان گھیرے ہوئے ہے جیسے انڈے کو چھلکا یوں سمجھئے کہ انڈے کی زردی زمین ہے اور اس کی سفیدی آسمان ہے اور اس کی جلد بمنزلہ دوسرے آسمان کے ہے لیکن زمین کا طول انڈے کی طرح و لمبائی میں لمبی اور چوڑائی میں کم (نہیں بلکہ وہ ایسے مستدیرہ (دائرہ دار) ہے جیسے گیند جو ہر طرف سے گول اور صاف یہاں تک بعض مہندسین نے کہا کہ اگر زمین (بطور خیال) کا چہرہ اُتار لیا جائے تو فرق نہیں پڑتا اس لیے اس چہرے کے اُتارنے کے بعد اس کا اور چہرہ آگے آئے گا ایسے ہی اگر اس کے ہلکے اندس میں سوراخ نکالا جائے تو اس کا اثر چین کی زمین پر بھی پڑے گا۔

زمینیں کتنی ہیں۔ زمین کی گنتی میں بھی اختلاف ہے بعض اخبار میں ہے کہ ان کی بعض دوسری بعض کے اوپر ہیں اور ہر زمین کی موٹائی پانچ سو سال کی ہے یہاں تک کہ بعض نے ہر زمین کے مکینوں کے عجائب و غرائب شکل و صورت سے بیان کئے ہیں اور ہر زمین کا قصہ بھی نام بتایا ہے جیسے ہر آسمان کا علیحدہ علیحدہ نام بتائے گئے ہیں بعض نے کہا چوتھی زمین پر اہل نار کے سانپ ہیں اور چھٹی میں اہل نار کے پتھر ہیں۔

حضرت عطاء بن یسار رضی اللہ تعالیٰ عنہ
زمین کے ہر طبقہ پر انبیاء علیہم السلام کے مہمان۔ سے مروی ہے جو آدموں نے خلق سبع سموات اور من الارض مثلہن کے تحت نقل فرمایا کہ۔

فی کل ارض آدم کا دم و نوح مثل نوح و ابراہیم کا براہیم

ہر زمین میں آدم ہے تمھارے آدم جیسا اور نوح ہے نوح جیسا اور ابراہیم ہے ابراہیم جیسا۔
فائدہ :- اور یہ بات کوئی عجیب تر نہیں جو فلاسفر کہتے ہیں کہ سورج اور چاند بے شمار ہیں کیونکہ ہر اقلیم میں علیحدہ علیحدہ سورج اور چاند ستارے ہیں۔

سات زمینیں۔ قدام نے فرمایا کہ زمینیں سات ہیں اور ایک دوسری سے ملی اور چھٹی ہوئی ہیں اور اقلیم سات ہیں ان کی تقسیم کے مطابق لیکن ان میں مطابقت و مکاتبت ضروری نہیں اہل اسلام اہل نظر کا میلان اسی طرف ہے۔ بعض نے سات زمینیں مانی ہیں لیکن وہ کہتے ہیں کہ ان کے طبقات اُدپے پٹھے ہیں جیسے سیر حیلوں کے درجات ہیں۔ بعض نے کہا زمین پانچ مناطق پر منقسم ہے وہ مناطق یہ ہیں :-
۱۔ شمالیہ ۲۔ جنوبیہ ۳۔ مستویہ ۴۔ معتدلہ ۵۔ وسطی

زمین کے مبلغ اور کثرت میں اختلاف ہے۔ مکحول سے مروی ہے وہ فرماتے ہیں اقصیٰ دنیا سے زمین کا مبلغ :- ادنیٰ ایک پانچ سو سال کی مسافت ہے دوسو سال کی مسافت دریا میں اور دوسو سال کی مسافت میں کوئی ساکن نہیں۔ اسی سال کی مسافت میں یا جوج و ماجوج ہیں اور بیس سال کی مسافت میں باقی تمام مخلوق ہے۔
فائدہ :- حضرت قتادہ نے فرمایا کہ زمین ۲۴ ہزار فرسخ ہے اس سے سودان کا ملک بارہ ہزار فرسخ اور روم کا آٹھ ہزار فرسخ اور عجم و ترک کا تین ہزار فرسخ اور عرب کا ایک ہزار فرسخ ہے۔

فائدہ :- حضرت عبد اللہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں کہ سودان کی چوٹائی آبادی کپڑے نہیں پہنتے اور یہ تمام لوگوں سے گنتی میں زیادہ ہیں۔

فائدہ :- بطلمیوس نے کہا کہ زمین کا کل رقبہ ذوالکھ اٹھاسی ہزار فرسخ ہے اگر یہ قول حق ہے تو وحی والہام ہے اگر قیاس یا استدلال ہے تب بھی حق کے قریب ہے ہاں قتادہ و مکحول کے اقوال یقینی نہیں کہ جس

سے غیبی بات پر اعتبار کیا جاسکے (خریدۃ العجائب)

ومن کل شیء موجودات کی ہر جنس سے۔ شے سے جنس مراد ہے۔ بعض نے کہا حیوان مراد میں۔

خلقنا ذوالجین۔ ہم نے جوڑا بنایا یعنی دو مختلف نوع بنائے مثلاً تر۔ مادہ اور آسمان و زمین اور بیل و نہار اور کس و قمر اور سرما و گرما اور بر و بحر اور نرم زمین اور پہاڑ اور انس و جن اور نور و ظلمت اور سیاہ و سفید اور دنیا و آخرت اور ایمان و کفر اور سعادت و شقاوت اور حق و باطل اور میٹھا اور کڑوا اور موت و حیات اور تر اور خشک اور جامد و منافی و بڑھنے والی شے (ڈھیلے اور کھیتی اور ناطق و خاموش اور حوصلہ و قہر اور سخاوت و بخل اور عزت و ذلت اور قدرت و عجز اور قوت و ضعف اور علم و جہل اور صحت و بیماری اور دولت مند و غریبی اور ہنسا اور رونا اور خوشی و غمی اور آد پر اور نیچا اور دایاں اور بائیں اور آگے اور پیچھے اور گرمی اور سردی وغیرہ وغیرہ۔

حل لغات :- امام راغب رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ ہر دو قرینوں میں سے نزدیکہ مادہ از حیوانات کو جن کے ایک دوسرے سے ملاپ سے نسل پڑے ان ہر ایک کو ایک دوسرے کے لیے زوج کہا جاتا ہے اور ان کے غیر کو محض ایک دوسرے کے قرین ہوں ان کو بھی زوج کہتے ہیں جیسے جوتا (کا جوڑا) ایسے ہی موزے ایسے ہی ہر وہ دو چیزیں جو آپس میں مماثل یا متضاد ہوں انہیں بھی زوج کہا جاتا ہے۔

فائدہ :- آیت میں تنبیہ ہے کہ ہر شے مرکب ہے جو ہر دو عرض اور مادہ و صورت سے کوئی ایسی شے نہیں کہ ان اشیاء سے مرکب نہ ہو کیونکہ ہر شے مرکب ہے اور اس کا تقاضا ہے کہ یہ کس مائع کی مصنوع ہے اس میں انسان کو تنبیہ ہے جو مائع ہے وہ فرد واحد ہے اسی لیے اللہ تعالیٰ نے ومن کل شیء الخ میں اشارہ فرمایا ہے کہ عالم میں ہر شے کا جوڑ ہے خواہ اس کی ضد سے یا مماثل سے یا ترکیب سے بلکہ کوئی شے ترکیب از صورت و مادہ خالی نہیں اور جو دو چیزیں اس طرح کی ہوں وہ ذوالجین ہیں۔

فائدہ :- حضرت فرائد قدس سرہ نے فرمایا کہ اس سے ربوبیت اور وحدانیت کا معنی ظاہر ہوا کہ اللہ تعالیٰ نے ہر ایک کو جوڑا جوڑا بنایا تاکہ واضح ہو کہ صرف بنانے والا واحد ہے اور بس۔

لعلکم تذکرون (تاکہ تم نصیحت حاصل کرو) یعنی یہ جو کچھ مذکور ہوا یعنی بناء و فرش اور خلق الا ذواج ہم نے اس لیے کیا تاکہ تم نصیحت حاصل کر کے سمجھو کہ ہر شے کا خالق و رازق صرف وہی ہے اور صرف وہی عباد کا مستحق ہے پھر وہی تم سب کو قیامت میں لوٹائے گا اسی لیے اس کے تقاضا کے مطابق عمل کرو۔ خلاصہ یہ کہ تم نصیحت حاصل کرو اور یقین کرو کہ وحدانیت خواص ممکنات سے نہیں اور صرف میں ہی واجب بالادوات ہوں اور واجب انقسام تعدد کے قابل نہیں۔

فدش از قسمت و تعدد پاک
وحدت او مقدس از اشراک

از عدد دم وزن کہ او فرد است
کہ عدد بہر فرد در خود دست
اعدت و شمار از و معزول
صمد است تبار از و مخدول

ترجمہ: (۱) اس کی ذات تقسیم و تعدد سے پاک ہے اس کی وحدت اشراک سے مقدس ہے۔

(۲) اس کے لیے تعدد کا دم نہ مار کہ وہ فرد ہے فرد کو تعدد لائق نہیں۔

(۳) وہ اکیلا ہے اس سے تعدد دور ہے وہ صمد ہے کنبہ کو اس سے کیا تعلق۔

تفسیر صوفیانہ :- اس میں اشارہ ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ ہر شے کا خالق ہے عالم ملک یعنی عالم اجسام اس کا زوج
دعویٰ عالم ملکوت یعنی عالم ارواح ہے تاکہ عالم جمالی عالم ملکوت سے قائم ہو اور عالم ملکوت
صرف قدرت الہیہ کے ہاتھ میں ہے تاکہ تم نصیحت حاصل کرو کہ تم اس طریق سے حضرت الہیہ سے آئے ہو اور اسی طریق سے
اللہ تعالیٰ کی طرف لوٹو گے۔

تفسیر عالمانہ :- فہو وا الی اللہ - تو اللہ تعالیٰ کی طرف بھاگو۔ فرمائیے اے محبوب (محمد صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم) جب یہ بات ہے تو تم اللہ تعالیٰ کی طرف بھاگو۔ ایمان کے یہی تقاضے ہیں تاکہ تم
اس کے عقاب سے نجات اور اس سے ثواب حاصل کر سکو یعنی ایمان اور طاعت الہی کو فرار الی اللہ سے تعبیر کیا گیا ہے
اس میں تنبیہ ہے کہ انسان کے ارد گرد عقاب ہی عقاب ہے۔ اگر اسے کوئی پناہ گاہ ہے تو وہ صرف اور صرف
اللہ تعالیٰ کی ذات ہے اور بس۔

تفسیر صوفیانہ :- بعض اکابر نے فرمایا کہ اے وہ لوگو جو تم اللہ تعالیٰ سے بھاگ کر تعلقات کونین سے چپے
ہوئے ہو۔ نعت شوق و محبت و تجرد سے وجود اور مطلقاً ماسوی اللہ تعالیٰ کے تعلقات
کو توڑ کر اللہ تعالیٰ کی طرف دوڑو۔ جس کا فرار درست ہو گا وہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ قرار پائے گا نیز اس سے اس کی طرف
بھاگو یہاں تک اس میں فنا ہو جاؤ اس لیے کہ حادث قدیم کو دیکھتے ہوئے فنا پا جاتا ہے۔

فائدہ :- حضرت سہل رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا ماسوی اللہ سے اللہ تعالیٰ کی طرف اور محیبت سے اطاعت کی طرف
اور جبل سے علم کی طرف اور عذاب سے رحمت کی طرف اور اللہ تعالیٰ کے غصہ و غضب سے اس کی خوشنودی
کی طرف بھاگو۔

فائدہ :- حضرت محمد بن حاتم رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا فرار کی حقیقت وہ ہے جو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے
مروی ہے کہ آپ نے فرمایا کہ میں نے اپنی پناہ گاہ تجھے بنایا۔

حدیث شریف: نیز حدیث عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا میں ہے کہ حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے عرض کی اے اللہ میں تیرے ساتھ تجھ سے پناہ مانگتا ہوں یہی انتہائی فرار الی اللہ ہے۔

فائدہ: حضرت واسطی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا کہ ففر و الی اللہ۔ کا معنی یہ ہے کہ اس طرح چلو جیسے تمھارے لیے اللہ تعالیٰ کے علم میں مقدر ہے نہ اپنے علم و حرکات و نفوس کے مطابق۔

شرح حدیث شریف: کسی ہے حضور نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ارشاد گرامی کہ ”سفر و زندگی رہو گے“ کا پوچھا گیا تو انہوں نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ تم میری طرف سفر کو مجھے پہلے ہی قدم پر ملو گے اس کے بعد دلیل میں پڑھا ففر و الی اللہ۔

یہ سچ کس در تو نیا و بخت از خود نگر بخت

یہ سچ کس با تو نہ پیوست کہ از خود نبرید

ترجمہ: کوئی بھی جب تک اپنے سے نہیں بھاگا تجھے نہیں پاسکا۔ تیرے سے کوئی بھی متعلق نہ ہو سکا جب تک خود سے علیحدہ نہ ہو۔

بعض مشائخ نے فرمایا کہ فرار ایک مقام ہے جو سالکین کو راہ حق میں راستہ پر آتا ہے۔

فائدہ صوفیانہ: یعنی وہ بھی دوست کی ایک منزل ہے جہاں سالکان راہ خدا پہنچ کر مقصد کو پاتے ہیں اس کی علامت یہ ہے کہ اس منزل تک پہنچنے کے بعد سالک ہر وقت خود کو گھاٹے میں دیکھتا ہے اور اپنی

ہمراہات میں شکایت پاتا ہے (کہ ممکن ہے غلط ہو) اپنے ہر نیک عمل میں کوتاہی سمجھتا ہے اسے اپنے

اعمال پر کسی قسم کا سہرہ نہ نہیں ہوتا اپنے میں اخلاص کے باوجود اخلاص کی کمی سمجھتا ہے کوئی دولت ظاہری

باطنی یا ما ہے تو اسے یہ تصور ہوتا ہے کہ یہ اس کا فضل محض اور حکم ازل سے ہے اس میں اپنی کوشش اور

کردار کو دخل نہیں سمجھتا۔ اسی کو نفس کی موت کہا جاتا ہے۔ دنیا کا قافون ہے کہ زندہ مردے کی میراث

پاتا ہے لیکن اس گروہ کا انوکھا طریقہ ہے کہ مردہ (سالک) زندہ (حق تعالیٰ) اسے میراث (فیض) پاتا ہے۔

حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا جو دنیا میں کسی مردہ

حضرت صدیق اکبر کی فضیلت: دینی حق میں مستغرق اور دنیوی امور کے تعلق سے لاتعلق ہو کر

دیکھنا چاہے تو وہ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کی زیارت کرے۔

تفسیر عالمانہ: انی لکم نذیر مبین۔ بیشک میں تمھارے لیے کھلا ڈر آنے والا ہوں۔ یعنی

ان ڈر آنے والوں میں سے ہوں جو اللہ تعالیٰ کی طرف سے مقرر ہوتے ہیں۔ آپ کے

منذر ہونے پر علامت ہے کہ آپ نے معجزات دکھائے یا یہ کہ اللہ کے عذاب کو ظاہر کرنے والا ہوں۔
نکتہ :- اللہ تعالیٰ کا حکم کہ حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم امت کو ڈرائیں اور اس کی طرف بھاگنے کا فرمائش
اس میں اشارہ ہے کہ جب آپ از خود نہیں بلکہ اللہ تعالیٰ کا پیغام پہنچا رہے ہیں تو وہ کریم وعدہ کر رہے ہیں
ہر اس شخص کو نواز رہا ہے جو اس کی طرف بھاگیں گے تو مطلوب پائیں گے۔

ولا تجعلوا مع الله اله اخر۔ اور اللہ تعالیٰ کے ساتھ دوسرا معبود نہ بناؤ۔ عقاب و عذاب سے بھاگ کر
اللہ تعالیٰ کی طرف جانے کی نہی کا موجب وہی ہے گویا یہ معنی ہے کہ اے میرے بندو میری طرف بھاگنے کا مطلب
یہ ہے کہ میرے ساتھ دوسرے کے لیے معبود ہونے کا اعتقاد نہ رکھو بلکہ زبان تک نہ لاؤ کہ میرے سوا کوئی اور
بھی معبود ہے۔

انی لکم منہ۔ بیشک تمہیں اس سے کہ تم دوسرے کو معبود بناؤ۔ نذیر صبیحین۔ حکم کھلا ڈرانے
والا ہوں۔ اس میں ماقبل یعنی فرار من العقاب الی اللہ کی تاکید ہے لیکن بطریق تکرار نہیں بلکہ نئی عن البلب
اور ایجاب الفرار من العقاب الی اللہ کے ساتھ۔
فائدہ :- برہان القرآن میں ہے کہ پہلا ترک طاعت سے دوسرا شرک باللہ سے متعلق ہے اس طرح سے تکرار
لازم نہ آیا۔

تفسیر صوفیانہ :- اللہ تعالیٰ کے ساتھ معرفت بالواحدانیت میں دوسرے کو معبود نہ بناؤ یعنی نفوس و
خود اہشابت نفسانی اور دنیا و آخرت کو کہ تم انہیں کی عبادت یعنی اس طرف مائل ہو اور
ان میں رغبت کرو کیونکہ ان سے اعراض (دروگردانی) کا نام ہے کہ ان سے بالکل قطع تعلق اور فرار الی اللہ ہو کیونکہ جس کا
فرار الی اللہ صبیح ہو گیا اس کا اقرار مع صبیح ہو گیا یہی کمال توحید ہے۔ انی لکم نذیر صبیحین کا معنی ہے کہ میں تمہیں
بُعد و فراق اور دوئی کے دردناک عذاب سے ڈراتا ہوں کہ تم نے اس کے ساتھ وجود میں شریک ٹھہرایا اس جہم کو نہیں بخشا جو اس
کے شریک کیا جائے۔

تفسیر عالمانہ :- کذب لٹ۔ اسی طرح ہے یعنی وہ معاملہ جو سابقہ امتوں نے اپنے رسول کرام علیہم السلام
سے تکذیب کی تو قریش کماؤد مشرکین عرب کا بھی یہی حال ہو گا کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم کی تکذیب کے علاوہ انہیں کبھی جادوگر کہتے ہیں اور کبھی جنوں۔ چنانچہ خود فرمایا کہ ما اتی الذین من قبلہم
من ماسول۔ نہیں آیا ان کے پاس جو ان سے پہلے گزرے ہیں رسول (علیہ السلام) میں سے۔ الا قالوا۔ مگر
انہوں نے اپنے رسول علیہ السلام کے لیے کہا ساحر او مجنون وہ جادوگر ہے یا مجنون ہے۔ یعنی جب انہیں ان
کے نبی علیہ السلام نے معجزہ دکھایا تو کہہ دیتے یہ تو جادوگر ہے فلہذا اے حبیب محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) آپ کی یہ

لوگ تکذیب کر رہے ہیں تو اپنی قوم کا غم نہ کھائیے۔

اتوا صوابہ کیا انہوں نے اس کی وصیت کی ہے۔ یہ ہمزہ انکار و تعجب کا ہے یعنی ان کے حال اور معاملات سے تعجب ہے کہ باوجودیکہ ان مکذبین کو عرصہ گزر گیا وہ بکواسات جو انہوں نے اپنے انبیاء علیہما السلام کے لیے کیے تھے وہ بکولے بھلائے سے ہو گئے یہاں تک کہ کسی عقلمند کے ذہن میں وہ کلمات نہیں آسکتے تھے کہ وہ ان جیسی انبیاء علیہم السلام کے حق میں ایسی بکواس کرے لیکن یہ لوگ صدیوں بعد کبھی وہی بکواس کر رہے ہیں تو اس کا یہی مطلب ہوا کہ گویا ان کے آباء و اجداد اسی طرح کی وصیت کرتے چلے آئے کہ جب بھی کوئی نبی علیہ السلام اس طرح کا دعویٰ کرے تو تم اس طرح بکواس کرنا وغیرہ وغیرہ۔ بل ہم قوم طاعون۔ بلکہ وہ سرکش قوم تھی۔

دبیط: یہ ان کے اس معاملہ سے دکھ ان کا شر پر متفق ہونے کا اس پر مدار ہے کہ بعد زمانہ اور ایک دوسرے کو نہ ملنے کے باوجود گویا وہ ایک دوسرے کو وصیت کرتے چلے آئے) لوگو رانی کر کے بتانا ہے کہ ان کا ایسی بکواسات کرنے کا موجب کچھ اور ہے جو وہ اس سے بھی قبیح و شنیع تر ہے وہ ہے ان کی جبلت خبیثہ میں طغیان اور سرکش ہونا یہ وجہ نہیں کہ وہ ایسی بکواسات کرنے کی ایک دوسرے کو وصیت کرتے چلے آنا جو ان کی طبائع کا تقاضا کو دخل نہ ہو یہ نہیں بلکہ وہی وجہ ہے جو ہم نے بتائی یعنی ان کی طبائع میں طغیان و سرکش کا رجحان اور ناسخ ہونا۔

تفسیر صوفیانہ: آیت میں اشارہ ہے نفوس متہرہ والے پہلے دور کے ہوں یا آخری دور کے۔ سب کی جبلت و طبیعت میں یہ سرکشی کھسی ہوئی ہے اور انکار ان کا طبعی شیوہ ہے اور تکبر گویا ان میں رچ گیا ہے کوئی رسول ہو جو بھی وحی ظاہر لائے یا کوئی ولی اللہ باطنی الہام ربانی سنائے یہ ان سب کا انکار کریں گے اور کہیں گے یہ تو جادوگر ہے اس نے ہم پر جادو کر دیا ہے یا مجنوں ہے اسی لیے اس کی کسی بات کا اعتبار نہیں کیونکہ ان کے سب میں تمرد اور تکبر طبیعت بن چکا ہے گویا وہ ایک دوسرے کو اس کی وصیت کرتے رہتے ہیں بلکہ یہ سرکش لوگ ہیں انہوں نے یہ سرکش اور طغیان اسباب وسعت اموال اور کثرت نعمت اور دنیوی خوش حالی اور کاروبار سے پائے ہیں۔

کسی شاعر نے کہا

ان الشباب والفراغ والجد

مفسدة للسوء ای مفسدة

ترجمہ: بیشک جوانی اور فراغ البالی اور بیکاری انسان کے لیے بہت بڑا فساد ہے۔

فائدہ ۱۔ ان لوگوں نے ان اسباب کے مقفیات کو اُلٹ دیا اس لیے کہ ان پر لازم تھا کہ جوانی اور دولت مطلوب حقیقی کے حاصل کرنے میں صرف کرنا تھا جیسا کہ حضرت حافظ شیرازی (قدس سرہ) نے فرمایا کہ

عشق و شباب و رندی مجموعہ مرا داست

چوں جمع شد معانی گوے بیان توان زد

ترجمہ ۱۔ عشق و شباب اور رندی مجموعہ مراد ہیں جب جمع ہو جائیں تو معانی کی گیند میان کی جاسکتی ہے۔

تفسیر عالمانہ :- فتول عنہم۔ تو ان کی جنگ سے روگردانی فرمائیے کیونکہ ان کو بار بار دعوت دی جا چکی ہے اور یہ انکار ہی انکار کیے جا رہے ہیں اور تکبر کے سوا ان سے کوئی بات صادر نہیں ہوتی جب تک آپ کو ان کے ساتھ جنگ و جہاد کا حکم صادر نہ ہو ان کو مکافات عمل (کردار کا بدلہ دینا) سے روگردانی فرمائیے۔

تفسیر صوفیانہ :- فتح الرحمن میں ہے کہ ان پر حد سے زائد حرص اور حسرتوں میں ان کے نفوس کے پھنسنے سے روگردانی فرمائیے اور اواسطی نے فرمایا کہ ان کو ان کی اذلی سعادت و شقاوت کے حال پر چھوڑیے کہ جو کچھ ان کے ازل میں لکھا جا چکا ہے انہیں وہی ملے گا۔ آپ نے حق و باطل کا امتیاز بتا دیا اب ان کی قسمت)۔

فہمائت معلومہ :- پس آپ پر کوئی ملامت نہیں اگر ان سے روگردانی فرمائیں گے کیونکہ آپ نے اپنے طور ان کو افہام و تفہیم فرمائی اور بہت ہی کوشش فرمائی ہے اور تبلیغ و ابلاغ کے تمام راستے اختیار فرمائے ہیں۔

حل لغات ۱۔ اللوم والملامہ بمعنی کسی کو سرزنش کرنا۔

فائدہ ۲۔ بعض مشائخ نے فرمایا کہ اس کا معنی یہ ہے کہ آپ ان سے روگردانی فرمائیے اس لیے کہ جس سے آپ کی محبت ہے آپ انہیں ہدایت پیدا نہیں کر سکتے اور نہ ہی اس تخلیق ہدایت کے عجز سے آپ پر کوئی ملامت ہے کیونکہ آپ کا کام تھا پیغام پہنچانا اور ظاہری اسباب کا استعمال کرنا وہ آپ کے چکے بلکہ آپ نے اس کا حق ادا کر دیا۔ اب شہود العین آپ کے ذمہ نہیں تبلیغ رسالت میں اس کی شرط ہے۔

و ذکر۔ اور عطا و نصیحت کیجئے اسے بالکل نہ چھوڑیئے۔ یہاں ہمدھ ضمیر محذوف اس لیے ہے کہ ان کا

معاملہ اتنا واضح ہے کہ ان کی ضمیر ظاہر کرنے کی ضرورت ہی نہیں۔ فان الذکر سی تنفع المومنین اس لیے کہ پسند و نصیحت اہل ایمان کو نفع دیتی ہے یعنی ان لوگوں کو جن کے لیے ایمان مقدر ہے یا انہیں جبراً بفعل مؤمن

میں کیونکہ وعظ و نصیحت سے ان کی بصیرت و قوت فی البقیں میں اضافہ ہوتا ہے یعنی کافروں کی سرکشی و عناد اور انکار سے اہل ایمان کی نصیحت سے دست بردار نہ ہو کہ ایسے ہی وعظ و نصیحت میں مصروف رہیں اس لیے کہ وعظ و نصیحت کے بہت بڑے فوائد ہیں مثلاً نصیحت قلوب کو نرم کرتی ہے۔

حدیث شریف میں ہے کہ ہر مومن سے صدور گناہ ہوتا ہے اور وہ خطہ بہ خطہ اپنی عادت پر محصور ہوتا ہے کیونکہ خون متون اور فراموشی طبیعت ہے اسے جب نصیحت کی جائے تو وہ اس کے لائق ہے۔

فائدہ: حدیث قدسی: گویا اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ مطیعین کو میرے بہت بڑے ثواب کی یاد دلایئے۔ عارفین کو اُمور یاد دلایئے جنہوں نے انہیں میری آزمائش سے روگردانی کرائی ہے اور بعض نے کہا کہ بے فرمانوں کو میرا عذاب یاد دلایئے تاکہ میری مخالفت سے باز آجائیں اور مطیعین کو میرے بڑے ثواب یاد دلایئے تاکہ طاعت و عبادت میں بڑھیں اور عشاق کو میرے وہ شاہدہ کے انوار جمال و جلال یاد دلایئے جو انہیں غیب اور غیب الغیب میں نصیب ہوئے تھے تاکہ بذل الوجود و طلب المفقود میں بڑھیں۔

فصول میں مذکور ہے کہ کلام مذکور دس چیزوں پر مشتمل ہے تاکہ سب معین دس چیزوں کی یاد دہانی کو نفع حاصل ہو۔

(۱)۔ لوگوں کو اللہ تعالیٰ کی نعمتیں یاد دلایئے تاکہ وہ اس کا شکر کریں۔

(۲)۔ دکھ اور تکالیف کا ثواب بتائیں تاکہ صبر کر سکیں۔

(۳)۔ گناہوں کا سزا و عذاب سنائیں تاکہ گناہوں سے باز آجائیں اور ان سے توبہ کریں۔

(۴)۔ شیطان کے کمزور فریب بتائیں تاکہ اس سے ڈر کر بچ جائیں۔

(۵)۔ دنیا کی بے ثباتی اور بے وفائی سمجھائیں تاکہ اس میں دل نہ لگائیں۔

(۶)۔ موت کو ہر وقت یاد رکھا جائے تاکہ روانگی کی تیاری جاری رکھی جاسکے۔

(۷)۔ قیامت کو زیادہ سے زیادہ یاد دلایا جائے تاکہ اس کے لیے زاو راہ جمع کیا جاسکے۔

(۸)۔ دوزخ کے عذاب کے حالات بتائے جائیں تاکہ ان سے بچ سکیں۔

(۹)۔ بہشت کی نعمتیں سنائی جائیں تاکہ انہیں رغبت ہو۔

(۱۰)۔ ہر بات کو خوف ورجاء کے درمیان میں رکھا جائے یعنی کبھی اللہ تعالیٰ کی عظمت و ہیبت کا تصور دلایا جائے۔

تاکہ اس کا خوف دل میں پیدا ہو اور کبھی اللہ تعالیٰ کی رحمت اور مہربانی بتائی جائے تاکہ اس سے اُمیدوار ہو

جو پند و نصیحت ان دس اُمور پر مشتمل ہو تو اہل ایمان کو اس سے بہت بڑا فائدہ نصیب ہوگا بالخصوص وہ عالم حین ایسی بتائے جو خود کو ان کا عامل بنا تا ہو کیونکہ عالم باطن کی بات زیادہ موثر ہوتی ہے بہ نسبت

اس کے جو بے عمل ہو۔

سوال :- بے عمل عالم کی بات کا خاک اثر ہو گا جب وہ خود عمل نہیں کرتا پھر اس کی وعظ و نصیحت کا کیا فائدہ ۔

جواب :- یہ ہم نے از خود نہیں بلکہ بزرگوں نے ایسے فرمایا ہے چنانچہ فرماتے ہیں :-

مرد باید کہ بگیرد اندر گوشش

ور نوشته باشد پسند بر دیوار

ترجمہ :- لازم ہے کہ نصیحت حاصل کی جائے خواہ وہ نصیحت دیوار پر ہی لکھی ہوئی ہو۔

اور جو سن کر بھی عمل میں لانے کی کوشش کرے تو وہ فائدہ پا سکتا ہے اس میں کسی کو اعتراض نہیں ہے اسی لیے اللہ تعالیٰ نے فرمایا :-

ان في ذلك لذكرى لمن كان له قلب اولقى السميع وهو شہيد

بیکھ نصیحت اس کے لیے ہے جو اس کی طرف کان لگائے اور خالی کہ وہ مکمل طور متوجہ ہو۔

وما خلقت الجن والانس راوہم نے جن و انس کو پیدا نہیں کیا الا ليعبدون

تفسیر عالمانہ :- مگر اس لیے کہ وہ میری عبادت کریں۔

فائدہ :- امام یعقوب نے اس طرح پڑھا ہے ایسے ہی بطع مولیٰ و يستعجونی یاہ کو باقی رکھ کر جیسا کہ اس کی تحقیق آئے گی (انشاء اللہ) یعنی بحالت وصل و وصل ہر دونوں میں یاہ مشکلم لکھا گیا کو باقی رکھنا اور باقی قرائت ہر دونوں حالتوں میں حذف کیا ہے۔

فائدہ :- عبادت عبودیت سے زیادہ بلیغ ہے اس لیے عبودیت بمعنی تذلل و ذلت ظاہر کرنا ہے اور عبادت ہر درجہ کی عاجزی کرنا اور اس کا متحق وہی ہے جو عدد درجہ کی فیصلت رکھنا ہو۔ بعض اکابر نے فرمایا کہ عبادت ذاتیہ ہے مخلوق کے لیے ہے کیونکہ وہ لغت عربیہ میں ذلت کو کہا جاتا ہے۔

نکتہ :- افعال مخصوصہ مثلاً عبادت و صفیہ کا اسی لیے مکلف بنایا تاکہ اس ذلت ذاتیہ پر تنبیہ ہو یہاں تک کہ وہ اپنے رب خالق کے لیے عاجز و انکسار کریں بطریق مشروع۔

نکتہ :- انسان و جن کو عبادت کے لیے پیدا کرنے کا معنی یہ ہے کہ انھیں پیدا کیا اور انھیں مکمل استعداد

ہے اور مکمل قدرت ہے اور وہ ان سے عبادت مطلوب ہے کہ غایت کی ترتیب کو جو کہ وہ اس کا اثر ہے

بمزد ترتیب فرض کے قرار دیا گیا ہے جو کہ وہی اس کی عرض اصلی ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کے افعال کا تتبع

غایات جلیلہ سے ہے جس میں کسی کو اختلاف نہیں اگرچہ وہ اس سے پاک ہے کہ اس کے افعال

معلل بالا عرض ہوں کیوں نہ ہو جبکہ وہ رحیم و کریم ہے اور یہ بندوں کے لیے رحمت اور عبادت

اس کے فضل و احسان کا سبب ہے اسی لیے ہم کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کے افعال کسی غرض و غایت کے محتاج نہیں ہیں یعنی یوں کہا جائے کہ فلاں امر اللہ تعالیٰ کے فلاں فعل کا باعث ہے کہ اگر وہ نہ ہوتا تو یہ نہ ہوتا تو اس کا یہ مطلب ہوگا کہ اس کے کمال کی غایت یہی فعل ہے حالانکہ وہ کسی وجہ کے بغیر ہی کامل ہے۔ اور بمعنی غایت کمالیہ کی حقیقت سے اس کی طرف فعل فاعل حق کا پہنچنا تو بھی افعال سے اس کی نفی نہیں ہوتی بلکہ وہ کل کے کل اسی طریق سے جاری ہوتے ہیں اور اسی اعتبار سے اللہ تعالیٰ کی وصف حکمت سے مشور ہے۔

فائدہ: فقہاء و اہل لغت نے اسی طرح تفسیل کا معنی بتایا ہے اور اسی سے ہی لام کا معنی امتحقق ہوتا ہے ہاں فاعل کا ارادہ مقتضیات لام سے نہیں تاکہ لازم آئے کہ بعض انس و جن سے تو عبادت کا قصد و نہ نہیں ہوتا تو پھر ارادہ الہی کہاں گیا اسی طرح سے تخلف المراد ارادہ لازم نہ آیا کیونکہ بعض انس و جن کا غایت تک نہ پہنچنا باوجودیکہ اس کے پاس مبادی الاسباب اور ایسے مقدمات موجود تھے جو اسے غایت تک پہنچا سکتے تھے لیکن اس نے استعمال ہی نہ کیے اس اعتبار سے نہیں کہا جاسکتا کہ ان کے لیے غایت کہاں گئی اللہ تعالیٰ نے اس قسم کی ایک اور آیت میں فرمایا کہ ”کتاب انزلناہ الیک لنخرج الناس من الظلمات الی النور“ یہ کتاب ہم نے تمہاری طرف اسی لیے نازل کی تاکہ آپ لوگوں کو اندھیریوں سے نکال کر نور کی طرف لے جائیں اس طرح نظر اربے شمار میں (الارشاد)

مفتی سعدی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا یہاں پر لام اپنے حقیقی معنی پر ہے (اے غور سے دیکھو) خلاصہ یہ کہ لام لیعبدون میں اس سبب کا اثبات ہے جو حق کا موجب ہے اور یہ لام شرعاً حکمت و سبب کی اور عقلاً علت کی ہے۔

مولانا رمضانؒ کی تقریر: ”اسکمال اپنے فعل سے ہائز بلکہ واقع ہے مثلاً جب اُس نے عالم کو پیدا فرمایا تو کمال موجودیت و معرفت اسکمال فرمایا چنانچہ ارشاد و ما خلقت الجن والانس الا ليعبدون لالی ليعرفون سے ظاہر ہوتا ہے اور یہ کمال اضافی ہے اور اس کا حلو (خالی ہونا) بھی ہر کتاب ہے۔“

فائدہ: مقصود الہی ازہمہ کمال جلا و استجلال ہے کہ انسان کامل (ادبیاء و انبیاء) میں جمعا و تفصیلا ظاہر ہوا اور عالم میں صرف تفصیلا ظاہر ہوا۔

سوال: طلب مقصود اسکمال نہ ہوا بلکہ نقصان کا داعی ہے جیسا کہ اہل کلام کا قاعدہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے افعال معلل باعراض نہیں۔

جواب :- یہ استکمال از فعل غیر کے لیے ہے نہ کہ اپنے صفات سے اور یہاں کا استکمال اپنے فعل سے ہے
 فلہذا اعتراض نہیں ہو سکتا (تفسیر الفاتحہ لصدور الدین القنوی قدس سرہ اور ایسے ہی بعض شروح مفہوم الحکم
 میں ہے کہ اللہ تعالیٰ کا ایک کمال ذاتی ہے دوسرا کمال اسمائی ہے اور استکمال یا بغیر کمال ذاتی کے
 لیے ممتنع ہے اسمائی کے لیے جائز ہے کیونکہ آثار اسماء کا ظہور مظاہر کو نبیہ کے بغیر ممتنع ہے حضرت
 مولانا جامی قدس سرہ نے فرمایا ہے

وجود قابل کمال اسمائیت
 وہ گرنہ ذات نباشد بغیر متکمل

ترجمہ :- وجود قابل کمال اسماء کے لیے شرط ہے ورنہ ذات کو کوئی ضرورت نہیں کہ وہ بغیر متکمل نہ ہو۔

اور فرمایا ہے

ای ذات رفیع تو نہ جو ہر نہ عرض
 فضل و کرمیت نیست معلل بفرض

ترجمہ :- تیری ذات بلند ہے نہ تو جوہر نہ عرض تیرا فضل و کرم کسی عرض کے ساتھ معلل نہیں۔
 شرح :- یعنی حق سبحانہ بحسب کمال ذاتی وجود عالم و عالمیان سے مستغنی ہے جیسا کہ فرمایا کہ واللہ ہوا الغنی
 لیکن چونکہ کمال اسمائی وجود اعیان ممکنات پر موقوف ہے اسی لیے اسے پیدا فرمایا ہے

تا خود گردد و بجملة اوصاف عیان
 واجب باشد کہ ممکن آید بمیان
 ورنہ بکمال ذاتی از آدمیاں
 فرد است و غنی چنانکہ خود کرد بیاں

ترجمہ :- تاکہ خود ہو ساتھ جملہ اوصاف کے ظاہر واجب ہے کہ ممکن درمیان میں آئے۔

ورنہ اس کا کمال ذاتی آدمیوں سے فرد اور غنی ہے جیسا کہ اس نے خود بیان فرمایا۔

فائدہ :- اشاعرہ نے اس توجیہ کا انکار کیا ہے یعنی یہ کہا جائے کہ اللہ تعالیٰ کے افعال معلل بالاغراض ہیں اور
 اس کی تاویل کی جائے کہ ذات تو معلل بالاغراض نہیں اسماء ہیں اشاعرہ کے نزدیک یہ توجیہ صحیح نہیں
 اگرچہ فی الواقع لفظاً صحیح ہو لیکن جب ہم تسک کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ منافع سے ہر طرح سے مستغنی
 ہے تو کوئی شے اس کے لیے نافع ہو کہ اس کی طرف کیسے راجع ہو کیونکہ وہ قادر ہے کہ کسی تک نفع پہنچائے
 بغیر کسی فعل کے واسطے اس معنی پر اشاعرہ کے نزدیک معلل بالاغراض کی کوئی صورت نہیں اور وہ

لیعبدون میں لام التعلیل کو استعارہ تبعیہ بناتے ہیں عبادت بندگان کو تشبیہ دی گئی ہے ساتھ اس کے کہ فرض کی جائے کوئی ایسی علت جو اس کی خلق پر مرتب ہو۔

فائدہ: اکثر فقہاء و معتزلہ کہتے ہیں کہ معلل بالاعراض افعال اللہ کو کہا جاسکتا ہے کیونکہ ان کے منافع اللہ تعالیٰ کی طرف راجح نہیں بلکہ مخلوق کی طرف راجح ہیں کیونکہ کسی فعل کا غرض سے خالی ہونا عبث ہے اور اللہ تعالیٰ حکیم سے عبث کا ہونا محال ہے۔ (مشارق الانوار لابن الملک)

فائدہ: ابن السیاح رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا معتزلہ کا عقیدہ یہی ہے کہ اللہ تعالیٰ کے افعال معلل بالاعراض ہیں ان کا استدلال اسی آیت و ما خلقت الجن والانس الا منی سے ہے اور وہ یہ بھی کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کی مراد اس کے ارادہ کے خلاف ہو جائے تو جائز ہے جب وہ مراد بندوں کے افعال اختیار یہ سے ہوں گا یہ استدلال بھی اسی آیت سے ہے طریق استدلال یہ ہے کہ لام التعلیل (لیعبدون میں) بتائی جاتی ہے کہ اس کی وضع اس لیے ہوئی ہے کہ وہ اس پر داخل ہو جو کسی دوسرے فعل کی غرض ہو۔ اب مطلب یہ ہوا کہ اللہ تعالیٰ کا انس و جن کے پیدا کرنے کی غرض۔ ان کا اللہ تعالیٰ کی عبادت ہے پھر ظاہر ہے کہ بعض دانش و جن نے عبادت نہیں کی تو یہ ان کا عبادت نہ کرنا اللہ تعالیٰ کے ارادہ کے خلاف ہو گیا یہی ہم (معتزلہ) کہتے ہیں۔

جواب از اہلسنت: جب کہ قطعی دلیل موجود ہے کہ اللہ تعالیٰ کا کوئی کام کسی غرض پر ہوتا ہے تو اسی لیے لازم ہے کہ اس لام (لیعبدون) کی تاویل کی بجائے (ایسے ہی جا) لام تعلیل افعال تعلیل افعال الہی میں واقع ہو) اور اس کی تقریر یوں کی جائے کہ وہ حکمتیں و مصاحبتیں جو فعل الہی سے مرتب ہوتی ہیں اور یہ حکمتیں اور مصاحبتیں فعل کی غایت ہوتی ہیں جس کے لیے وہ ہیں اس حیثیت سے کہ اگر یہ فعل اگر غیر اللہ سے صادر ہوتا تو اس کی یہ غایت و غرض ہوتی اسے غرض حقیقی سے تشبیہ دے کر اس پر لام تعلیل داخل ہوتی ہے جو غرض پر دلالت کرتی ہے جو جیسا تشبیہ کے اسی وجہ سے اس پر اس غرض کا اطلاق ہوتا ہے یہاں تک کہ کہا جاتا ہے کہ مافی الارض کی تکمیل سے غرض لوگوں کا انتفاع ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا خلق لکم مافی الارض جمیعاً (جو زمین میں ہے وہ سب تمہارے لیے پیدا کیا) یہ جواب اس لام سے حاصل ہوتا ہے جو غایت مرتب علی الفعل پر مرتب ہے اور وہ اللہ تعالیٰ میں تعلیل کا نفع نہیں دیتی اس لیے کہ عبادت خلق کثیر از جن و انس پر غایت مرتب نہیں ہو سکتی یہاں تک کہ کہا جائے کہ اسے غرض سے تشبیہ دی گئی یا اس حیثیت کہ فعل اس غایت کی طرف پہنچانے والا ہے اور وہ غایت) اس فعل پر مرتب ہے اس معنی پر غایت پر غرض کا اسم اطلاق کیا گیا

ہے اسی وجہ سے ہی اس پر لام غرض کی داخل ہوتی ہے لیکن یہ اگر مکمل ہوتو یہ معترکہ کے استدلال ثانی کا بھی جواب ہی ہے کیونکہ یہ اس معنی پر مبنی ہے کہ مدلول اللام کافی نفس الامر غرض ہے اور وہ شے جو علی طریق التثبیہ غرض ہو وہ مراد نہیں ہوتی اس تقریر پر عدم ترتیب غرض کا علی الفعل سے مختلف المراد عن الارادہ لازم نہیں آتا اسی لیے معترکہ کا استدلال صحیح نہ ہوا۔

فائدہ: مصنف (شرح مشارق الانوار رحمۃ اللہ علیہ) نے اس جواب کی طرف اشارہ کیا ہے اپنی اس تقریر میں کہ اللہ تعالیٰ نے جن وانس کو ایسی صورت میں پیدا فرمایا جو متوجہ الی العبادت اور اس کے لیے مستعد ہے اس معنی پر ان کی تخلیق کو عبادت کا معنی (غایت کا مفعول) بنایا۔ خلاصہ یہ کہ جن وانس کی تخلیق پر عبادت غایت مترتبہ نہیں چہ جائیکہ اسے غرض و مراد بنایا جائے تاکہ عدم ترتیب علی خلقہما (جن وانس) سے مختلف المراد عن المراد لازم آئے (جیسے معترکہ نے سمجھا ہے)۔

سوال: اگر یہ بات نہیں تو پھر لام لیعبدا ون (غایت) پر داخل کیوں ہوئی حالانکہ اس کا حق ہے کہ وہ غرض پر داخل ہو یا مشبہ پر کیونکہ وہی مرتب علی الفعل ہوتا ہے اور اس کا فی الجملہ موجب و حامل ہوتا ہے۔ جواب: چونکہ اسے غایت مرتبہ سے مشابہت ہے اسی لیے اس پر داخل ہوئی کیونکہ ان وجہ کی تخلیق ایسی صورت پر پیدا کیا گیا جو متوجہ الی العبادت اور اس کی صلاحیت و قابلیت اور اس کی قدرت و طاقت رکھتی ہے اسی لیے اس پر لام داخل ہوئی اور ان کی تخلیق اسی صورت کے ساتھ یہ بات ملائی گئی کہ وہ دلائل سمعیہ و عقلیہ سے رہبری حاصل کریں کہ وہ عبادت کے لیے ہی پیدا کیے گئے ہیں اس اعتبار سے اگر کیا انہیں پیدا ہی عبادت کے لیے کیا گیا ہے اور یہ ان کی تخلیق پر غایت مترتبہ ہے اسی لیے اس پر غایت کا اطلاق ہو کر اس پر لام الغایت داخل ہوئی اس میں ان کی تخلیق اسی صورت پر پیدا کرنے میں مبالغہ ہو۔

فائدہ: اور چونکہ یہاں پر آیت میں لام کو اپنے ظاہری معنی سے نکال کر مبالغہ فی تخلیق الانس و الجن مطلوب ہے کہ ان کی تخلیق گویا ہے ہی تحصیل عبادت کے لیے اسی لیے مصنف (شرح مشارق الانوار) نے فرمایا کہ اگر اس آیت کی لام کو اپنے حقیقی معنی میں رکھا جائے تو اس میں منع و ابطال لازم آئے گا۔ اور وہ آیتوں میں تعارض ہو جائے گا مثلاً جو لوگ جہنم کے لیے پیدا کئے گئے تو ان کے لیے کتنا بڑے گا وہ عبادت کے لیے پیدا نہیں کیے گئے (حالانکہ یہ مطلب و مفہوم غلط ہے)۔

فائدہ:۔ سچا علوم میں ہے کہ میں نے ان دونوں گروہوں (انس و جن) کو پیدا نہیں کیا مگر عبادت کے لیے۔ عبادت بمعنی بندے کا قیام اس کے ساتھ کہ جس سے وہ عبادت کرے اور اسے اوامر و نواہی کی نگرانی کے لیے مکلف بنایا جانا آیت کا معنی یہ ہے کہ میں انھیں پیدا نہیں کیا مگر اس لیے کہ میں ان سے عبادت کا مطالبہ کروں۔ اور وہ مطالبہ اس کی کتابوں میں ہے جو اس نے انبیاء علیہم السلام پر نازل فرمائیں یہ تقدیر صحیح ہے یعنی لیجندون کا تعلق طلب سے ہے اور ارادہ سے نہیں اور اس مختلف المراد عن الارادہ بھی لازم نہیں آتا کیونکہ طلب مطلوب کے وجود کو مستلزم نہیں بخلاف ارادہ کے کہ اس کے لیے مراد کا ہونا ضروری ہے جیسے اپنے مقام پر اس کی تحقیق ہو چکی ہے۔

خلاصہ:۔ جو کچھ علماء کرام نے اس آیت کے معنی میں فرمایا ہے اس کا خلاصہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ وما امرنا الا لیجدوا۔ یہ مامور نہیں ہیں مگر اس کے کہ وہ عبادت کریں ایک مجبور کی یہی اہمیت کے مذہب کے مطابق ہے کیونکہ اگر وہ صرف عبادت کے لیے پیدا کیے جاتے تو وہ آگمہ چپکنے کی مقدار میں بھی نافرمانی نہ کرتے ہاں وہ امر تکلیفی طلبی نہ کہ ارادی کے لیے پیدا کیے گئے ہیں ورنہ مراد ارادہ کے خلاف ہگز نہ ہوتا اگر وہ ارادی ہوتا چونکہ عاصی و نافرمان کے عین میں حضرت علیہ میں استعداد کی تکلیف ثابت ہے اسی لیے اس کی طرف امر تکلیفی متوجہ ہوا لیکن چونکہ اس کے عین میں مامور کی استعداد نہیں تھی اسی لیے اس سے مامور نہ ہوا۔ اسی لیے اس سے معصیت و مخالفت صادر ہوتی ہے۔

سوال:۔ پھر اسے مکلف بنانے کا کیا فائدہ جب وہ جانتا تھا کہ اس سے مامور بہ کا وقوع نہیں ہوگا۔
جواب:۔ امتیاز مطلوب ہے کہ ان میں کس میں استعداد قبول امر ہے اور کس میں نہیں تاکہ سعادت و شقاوت ظاہر ہوں اور معلوم ہو کہ ان میں سعید کون ہے اور شقی کون؟

فائدہ:۔ بعض نے کہا اس (انس و جن) سے بھی ان کی جنس استعداد و اشتیاق مراد ہے اس لیے کہ اللہ تعالیٰ کے ارشاد گرامی ولقد ذرانا لجنہم کشیوا امن الجن والانس میں ان کے اشتیاق مراد ہیں اس کی تائید اس قرآن سے ہوتی ہے جس میں پڑھا گیا۔ وما خلقت الجن والانس المؤمنین۔ آیت کے عموم سے ہے۔ مجنون مستثنیٰ ہیں یہ بھی دلیل ہے کہ مذکورہ بالا تقریر صحیح ہے نیز اس کی تائید ولقد ذرانا لجنہم کشیوا امن الجن والانس ہوتی ہے کہ اس میں بچے اور پاگل مستثنیٰ ہیں۔

سوال:۔ عبادت کیسے خلق الجن والانس کی قلت ہے۔ اگر ایسے ہو تا تو بہت سے لوگ عبادت سے محروم نہ ہوتے۔

جواب:۔ ممکن ہے یہاں پر مخصوص لوگ مراد ہیں۔ ابن عباس رضی اللہ عنہما کی قرآن و دلالت کرتی ہے کہ وما خلقت الجن والانس من المؤمنین الا لیجدوا۔ اگر عام بھی مراد ہو تو اس سے وہ لوگ مراد ہوں جو تکلیف کی قابلیت و

صلاحیت رکھتے ہیں جیسا کہ حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی حدیث ہے کہ ما من مولود الا ویولد علی الفطرۃ۔ کوئی بچہ پیدا نہیں ہوتا اگر یہیاد ہو تا ہے فطرت پر۔

فائدہ:۔ لیعبدون میں عبادت سے معرفت مراد ہو تو سمجھ کر کسی اشکال نہیں ہے کیونکہ معرفت کفار کو بھی حاصل ہے جیسا کہ فرمایا کہ ولئن سألتہم من خلق السموات والارض ليقولن اللہ۔ اگر ان سے پوچھو کہ کس نے آسمان و زمین پیدا کیے تو کہیں گے اللہ۔

فائدہ:۔ حضرت مجاہد نے فرمایا اور امام بخاری رحمہما اللہ تعالیٰ نے اسی کو اختیار فرمایا وہ یہ کہ لیعبدون بمعنی لیعبدون ہے اس کا ذیل کی حدیث قدسی پر ہے۔

كنت كنزا مخفيا فاجبت ان اعرف فخلقت الخلق لاعرفا (روح البیان ص ۱۹)

میں مخفی خزانہ تھا میں نے چاہا کہ پیمانہ جاؤں تو میں نے مخلوق پیدا کی تاکہ میری پہچان ہو۔

سوال:۔ اگر معرفت مراد ہوئی تو لیعبدون کے لئے کیا فائدہ۔

جواب:۔ یہ اطلاق السبب علی المسبب کے قبیل سے ہے تاکہ تنبیہ ہو کہ معرفت وہ معتبر ہے جو عبادت سے حاصل ہو نہ کہ دوسرے طریقوں سے جیسے فلاسفہ کی معرفت وغیرہ۔

فائدہ:۔ بعض نے فرمایا کہ اس کا معنی یہ ہے کہ میں نے انہیں پیدا نہیں کیا مگر عبادت کے لیے اپنے اختیار سے تاکہ میرے اہل سے شرافت و کرامت حاصل کریں اور میں نے اس پر انہیں مجبور نہیں کیا کیونکہ اگر میں انہیں عبادت پر مجبور کروں تو ان سے عبادت حاصل ہو جاتی لیکن مجھے ان کی ضرورت ہے اور ان کی عبادت کی۔ خلاصہ:۔ تعلیق اذ اختیار انہیں عبادت کے لیے پیدا کیا گیا نہ کہ جہلت و اجبار اُجے اللہ تعالیٰ توفیق بخشتا اور یہی راستہ پر لگاتا ہے تو وہ اس عبادت کو بجالاتا ہے جس کے لیے اسے پیدا کیا گیا ہے اور جسے وہ ذلیل و خوار کرے اور اپنے دروازے سے ہٹائے تو وہ محروم ہو کر ایسے عمل کرتا ہے جس کے لیے اسے پیدا نہیں کیا۔

حدیث شریف:۔ عمل کرو دہرہ جسے اللہ تعالیٰ سے آسانی نصیب ہوتی ہے تو وہ وہ عمل کرتا ہے جس کے لیے پیدا کیا گیا۔

حضرت شیخ نعم الدین دایہ قدس سرہ نے اپنی تاویلات میں لکھا کہ وہ خلقت الجن

تفسیر صوفیانہ:۔ میں نے انس و جن کو اسی لیے پیدا فرمایا تاکہ وہ میری عبادت کریں کیونکہ میری معرفت

کاموقی صدف عبودیت میں امانت رکھا ہوا ہے اور میری معرفت دو قسم ہے :-

۱۔ معرفت صفت جمال۔

۲۔ معرفت صفت جلال۔

اور وہ ہر دونوں مظہر میں اور عبودیت دونوں مظہروں کی یا فرمانبرداری کرتی ہے یا بے فرمانی جو تسلیم و رضا سے فرمانبرداری کرتا ہے جیسے اسے حکم ہے تو وہ صفت جمال لطف کا مظہر ہے اور جو انکار و استکبار سے سرکشی کرتا اور بے فرمانی کرتا ہے تو وہ صفت جلال و قہر کا مظہر ہے۔ اب آیت کا معنی یہ ہوا کہ میں نے مقبول بندے پیدا فرمائے تاکہ اللہ تعالیٰ کی عبادت کر کے صفت جمال و لطف کے مظہر بنیں اور مردودوں کو پیدا فرمایا تاکہ خواہشات نفسانی کی عبادت کر کے صفت جلال و قہر کے مظہر بنیں اسی معنی پر ہی میں نے انہیں پیدا کیا۔

فائدہ : حکمت ایزدی کا تقاضا نہیں کہ سب کے سب توحید و عبادت و اخلاص و اقبال علی اللہ پر متفق ہوں اس طرح سے امر معاش میں خلل ہوتا اسی لیے کہا گیا ہے لا الحفقی بخیرات الدنیا۔ اگر احمق دنیا دار نہ ہوتا تو دنیا کا معاشرہ بگڑ جاتا۔ اسی لیے غضب الہی کا ہونا ضروری ہے تاکہ مرتبہ قبضہ شمالی ابایان دست قدرت کی تکمیل ہو اگرچہ اس کے دونوں مبارک ہاتھ دائیں ہیں لیکن ہر دونوں کا حکم ایک دوسرے کے خلاف ہے۔ اس معنی پر زمین تمام اس کے قبضہ قدرت میں ہے اور ساتوں آسمان اس کے دائیں ہاتھ (قدرت) میں پیٹے ہوئے ہیں اسی لیے حکمت الہی کا تقاضا ہوا کہ ہر ان امور کا ظہور ہو جو جس ہاتھ (قدرت) سے منسوب ہیں۔ ایک کی طرف سعادت مندوں کی رحمت و جنت منسوب ہے دوسرے کی طرف بد بختوں کے لیے قہر و غضب اور ان کے لوازمات اور ہر دونوں کے مقتضی دنیا میں موجود ہیں۔

تخلیق سے مقصود اصلی تخلیق سے انسان کامل رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شان کریمہ کا وجود ہے وہی جمال و کمال حق کا آئینہ ہے اور وہ موجود ہونے یعنی حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور سواد اعظم سے بھی سزاوارہ ہے جو حق پر ہر خواہ ایک ہو۔

عجیب تفسیر : امام واحدی رحمہما اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ لیعبدون معنی لینحضر والی دیتنزل الی یعنی اہل معانی کے نزدیک آیت کا معنی یہ ہے کہ اس وجہ کو اس لیے پیدا کیا گیا تاکہ وہ میرے لیے عجز و نیاز اور تواضع و انکسار کا اظہار کریں اور عبادت کا معنی بھی نعت میں ذلت و انقیاد ہے اور مقام مخلوق اس وجہ اللہ تعالیٰ کی قضا کے آگے سر غم اور اس کی مشیت کے سامنے سر نیاز جھکائے ہوئے ہے کہ جیسے چاہا پیدا کیا اور وہ رزق بخشا جو اس کا فیصلہ ہوا کسی کو کوئی طاقت نہیں کہ وہ اس سے

مرتبی کرے جس پر اسے پیدا کیا گیا۔

تفسیر ابن عباس : طوعاً وکسراً۔ یعنی اس وجہ کو اس لیے پیدا کیا گیا تاکہ وہ طوعاً وکراً عبودیت کا اقرار کریں یعنی اہل ایمان طوعاً عبودیت کا اقرار کرتے ہیں اور اہل کفر کراً یعنی اس جہالت پر جس پر ان کی خلقت (تخلیق) ہے وہی وحدانیت اللہ اور اس کا تخلیق میں منفرد ہونے اور اس کے استحقاق عبادت پر ولایت کرتی ہے اس معنی پر تمام مخلوق اس کی عبادت گزار ہے اسی پر اللہ تعالیٰ کا ارشاد گرامی ہے کہ ولہ ما فی السلاوت وما فی الادمراض کل لہ قانتون اور اسی کے لیے ہے جو آسمانوں اور زمینوں میں ہے سب کے سب اسی کے فرمانروا ہیں۔ رطوعاً یا کسراً (اس معنی پر کہ ان میں دلائل عدوت پائے جاتے ہیں جن سے لازم آتا ہے کہ وہ ربوب و مخلوق اور کسی کے تابع ہیں۔ التیسیر۔ یہ وہ اقوال ہیں جو اس باب میں مذکور ہوئے۔

نکتہ : جن و انہ کی تخلیق کو عبادت کے حصر میں اشارہ ہے کہ ربوبیت صرف اللہ تعالیٰ اور عبودیت مخلوق کے لائق ہے اور یہ ان کے مخصوص ترین اوصاف سے ہے یہاں تک کہ کہا گیا ہے کہ عبودیت رسالت سے افضل ہے اسی لیے اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیب پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لیے فرمایا اسیٰ لبعیدہ اپنے عبد مقدس کو سیر کرانی (رسولہ) نہیں فرمایا اور اسی لیے ائمہ ان محمد عبدہ و رسولہ میں عبدہ رسولہ سے مقدم ہے جو اللہ تعالیٰ کے سوا ربوبیت کا دعویٰ کرتا ہے وہ اس آیت کی تہدید سے خوف رکھے کیونکہ جمیع کمالات اللہ تعالیٰ کے ہیں اگرچہ عبد سے ظاہر ہوں تو وہ عبد صرف منظر ہے اور بس۔ ورنہ ظاہر صرف وہی اللہ تعالیٰ اور اس کے کمالات ہیں۔

عبادت کی قسمیں : عبادت دس قسم ہے :

- ۱۔ نماز ۲۔ نکوۃ ۳۔ روزہ ۴۔ حج ۵۔ قرأۃ القرآن ۶۔ ہر حال میں ذکر اللہ ۷۔ طلب الحلال ۸۔ قیام بحقوق المسلمین و حقوق الصیحت ۹۔ امر بالمعروف ونہی عن المنکر ۱۰۔ اتباع السنۃ اور یہی آخری قسم سعادت کی کنجی اور رحمت الہی کی علامت ہے جسے اللہ تعالیٰ نے فرمایا :

قل ان کنتم تحبون اللہ فاتبعونی یحبکم اللہ
فریائے اگر اللہ تعالیٰ سے محبت کرتے ہو تو میری اتباع کرو تمہیں اللہ تعالیٰ محبوب بنائے گا۔

حضرت مولانا جامی قدس سرہ نے فرمایا :

یا نبی اللہ السلام علیک
انما الفوضی والفساد لدیک
مگر زفتم طریق سنت تو
ہستم از عصیان امت تو
مانده ام زیر بار عصیان پست
رفتم از پائے اگر نگیری دست

ترجمہ : (۱) اے نبی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم آپ پر سلام ہو بیشک کامیابی اور فلاح آپ کے ہاں ہے۔

(۲) میں آپ کی سنت کو اپنا طریقہ بنا سکا۔ میں بھی آپ کی عاصی اُتیوں میں سے ایک ہوں۔

(۳) میں گناہوں کے زبرد ہوا ہوں پاؤں کے بل گر جاؤں گا اگر آپ نے دستگیری نہ کی۔

سبق : بندوں پر لازم ہے کہ وہ اپنے پروردگار کی عبادت اور اپنے خالق کے سامنے عاجز و نیاز کریں جس طریق سے ہو فرائض ہوں یا واجبات سنن ہوں یا مستحبات اس طور سے جیسے اس کا حکم ہے کہ انہیں یوں ادا کیا جائے جب فرائض کو مکمل طور ادا کر لے تو درمیان دو فرضوں کی ادائیگی کے فوائد زائدہ میں لگ جائے جتنے فوائد بڑھ سکتا ہے۔

فائدہ : اللہ تعالیٰ کے کسی فرمودہ عمل کی تحقیر نہ کرے کیونکہ اس نے جسے بھی بنایا ہے حقیر کر کے نہیں بنایا اور نہ ہی اسے حقیر شے کو بندوں پر واجب فرمائی کیونکہ اس نے جو عمل بھی بندوں پر واجب فرمایا ہے تو اس کے علو شان و عظمت کمال کے پیش نظر۔ ورنہ وہ اس پر بندوں کو مکلف ہی نہ بناتا۔ جب بندہ فرائض کی ادائیگی میں پابندی کرتا ہے تو وہ اس امر کی مداومت کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ کی محبوب ترین شے جو اس کے قریب کرنے والی ہے پر مداومت کرتا ہے۔

قدسی حدیث شریفہ : میں ہے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے بندہ میرے قریب نہیں ہو سکتا اس عمل کے ساتھ جو مجھے زیادہ محبوب ہو سوائے فرائض کے جو میں نے ان پر فرض کیے اور بندہ فوائد کے ذریعہ میرے قریب ہوتا ہوا ایسا مقرب ہو جاتا ہے کہ میں اسے محبوب بنا لیتا ہوں۔ جب وہ میرا محبوب ہو جاتا ہے تو میں اس کے کان ہوتا ہوں جس سے وہ سنتا ہے اور آنکھ ہو جاتا ہوں جس سے وہ دیکھتا ہے اور ہاتھ ہو جاتا ہوں جس سے وہ پکڑتا ہے اور پاؤں ہو جاتا ہوں جس سے وہ چلتا ہے اگر وہ مجھ سے کوئی شے مانگے تو میں اسے ضرور دیتا ہوں اگر مجھ سے وہ پناہ مانگے تو میں ضرور اسے

پناہ دیتا ہوں اور میں کسی آدمی میں متر و مذہب ہو ا حالانکہ میں سب کچھ کر سکتا ہوں مثل اس تردد کے کہ میں اپنے بندے کی رُوح قبض کروں جبکہ وہ موت سے کراہت کرتا ہے اور مجھے اس کی ناگواری ناگوار ہے۔

فائدہ: قرب اول سے قرب فرائض اور قرب ثانی سے قرب نوافل مراد ہے۔

سبق: غرض فرمائیے کہ اللہ تعالیٰ کو بندے سے کتنی محبت ہے اور قوت سماعت و بصارت اور ہمت اور پائوں میں کتنی قوت بخشا ہے اس امر کی ادائیگی سے جو اس کی موجب ہے فرائض و نوافل سے۔

مسئلہ: فرائض کی تکمیل سے قبل نوافل صحیح نہیں ہاں نوافل سے عین فرائض میں بھی وجہ ہے کہ فرائض کا نقص نوافل سے پورا کیا جاتا ہے۔

قد سی حدیث شریف: اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ میرے بندے کی نماز کو دیکھو وہ کامل ہے یا ناقص اگر کامل ہے تو کامل لکھو اگر ناقص ہے تو پھر فرماتا ہے کہ دیکھو کوئی اس کے نوافل بھی ہیں اگر اس کے نوافل ہوں تو اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ میرے بندے کے فرائض نوافل سے کامل بناؤ۔

فائدہ: اس طرح سے اس کے فرائض کی تکمیل نوافل سے ہوتی ہے۔

مسئلہ: کوئی نوافل نہیں جن کا اصل فرائض نہ ہوں۔ اگر نوافل کے اول و آخر میں فرائض نہ ہوں اور مستقل طور علیحدہ نوافل پڑے گئے تو وہ مستقل عبادت ہوگی اسے علماء الظواہر بدعت سے تعبیر کرتے ہیں۔ ان کی دلیل یہ آیت ہے و ما ہاینة ابتدعوہا اور یہ باینت کی بدعت شروع کی۔

اللہ تعالیٰ نے ان کی اس بدعت سے ناراضگی کا اظہار نہیں فرمایا بلکہ ان جواب از اویسی غفرلہ کے ذبحانے اور مداومت نہ کرنے کی مذمت فرمائی ہے چنانچہ اس کے بعد قمار عوہا حق مرا عایتھا۔ تو انہوں نے اس کی رعایت کا حق ادا نہ کیا۔ اس سے تو واضح

ہوتا ہے کہ اللہ ان کے اس جدید عمل پر خوش تھا لیکن ان کے چھوڑ دینے سے ناراض ہوا اسی لیے حضور نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا احب الی اللہ اور مہوا ان قل بہترین عمل وہی ہے جس پر مداومت کی جائے اگرچہ وہ قلیل ہے اللہ تعالیٰ کو بھی یہی زیادہ محبوب ہے یہی وجہ ہے کہ ہم اہلسنت اپنے معمولات پر مداومت کرتے ہیں وہابیوں کا کہنا شرعی اصول سے جائز نہیں لیکن ان پر مداومت نہ کرو تا کہ عوام انھیں

جیسے ہمارے دوزخ میں غیر مقلد وہابی کثرت عبادت و نوافل کو بدعت سیئہ کہتے ہیں ان کے رد کے لیے فقیر کی کتاب "خیر القسمة فی ان کثرة العبادت لیست ببعدت" (آسان نام کثرت عبادت بدعت نہیں پڑجیے۔ اویسی)

واجب نہ سمجھ لیں۔ اگر ہم ان کی بات مان لیں تو بتائیے اللہ تعالیٰ کے منشا کے خلاف ہو گا یا نہ نامعلوم ان کی عقل میں کیوں کمزوری پڑ گئی کہ اللہ تعالیٰ ان کی مداومت سے محبت کرتا ہے اور وہ بزمِ غمِ خیش اور افترا علی المؤمنین کی بنیاد پر ایک وہمی امیر سے اللہ تعالیٰ کے محبوبِ عمل سے خود بھی روگردان ہیں اور دوسروں کو بھی مناجح للغیر ہو کر روکتے ہیں۔ تفصیل فقیر کی کتاب "العصمة عن البدعت اور تحقیق البدعت" میں ملاحظہ ہو۔

اذا الله وهم :- یہ وہم کہ یہ بدعات نہیں تو ہم کہتے ہیں وہ بدعاتِ حسنہ ہیں جسے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اجرو ثواب کا وعدہ فرما رہے ہیں۔

اویسی غفرلہ کی تائید از امام اسمعیل حقی { صاحب روح البیان قدس سرہ }
صاحب روح البیان قدس سرہ

وسماہاد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سنة حسنة والذى سنتها له اجراها واجب من عمل بها الى يوم القيمة من غير ان ينقص من احوارهم شيء.

اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس بدعت کا نام سنت بتایا چنانچہ فرمایا کہ جس نے اس بدعت کا اجراء کیا اسے بھی اجر و ثواب ہے اور اسے بھی جس نے اس پر عمل کیا تا قیامت (اسے ثواب ملتا ہے گا) بغیر اس کے کہ ان عمل کرنے والوں کے عمل میں کمی کی جائے۔

فائض :- چونکہ نوافل میں وہ قوت نہیں جو فرائض میں ہے اسی لیے وہ فرائض کے قائم مقام نہیں ہو سکتیں لیکن ملہ اضافہ اویسی غفرلہ

بدعت حسنہ در اصل سنت ہے :- سیدنا محمد الف ثانی امام ربانی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ اور اس طرح کے دیگر اکابر ائمہ و مشائخ کی بعض عبارات سے ثابت ہوتا

ہے کہ بدعت کوئی شے نہیں ہر فعل سنت ہے تو اس کا مطلب یہ ہے کہ ان کی قوت اجتہاد اور وفور فہم کا اپنا مرتبہ ہے کہ وہ ہر جدید فعل (بدعت) کو احادیث مبارکہ سے مستنبط کر سکتے ہیں اسی لیے انھیں ہر فعل کی اصل حدیث نظر آتی ہے جیسے بعض اکابر ائمہ و مشائخ نے کہا کہ قرآن کی کوئی آیت منوہ نہیں تو اس کا بھی یہی مطلب ہے کہ ان کی قوت استنباط اتنا ارفع و اعلیٰ ہے کہ وہ ہر آیت کا کوئی نہ کوئی صحیح محل بیان کر سکتے ہیں بخلاف ہمارے جیسے عوام کے کہ ہم آیات منوہ ہی مانیں گے ایسے ہی وہ بدعاتِ حسنہ جو ہمارے عقول و فہم میں بدعات ہیں اکابر ائمہ و مشائخ کے نزدیک بدعت نہیں سنت ہیں اس قاعدہ کو فہم میں رکھ کر اب صاحب روح البیان کا جواب سنئے جو انہوں نے صدیوں پہلے فقیر اویسی غفرلہ کے مذکورہ بالا معنوں کی تائید میں کہئے (فانهم ولائکن من الوهابیین)

ان کے نفوس میں فرائض ہیں کہ جب انہیں شروع کیا جائے گا یا اپنے اوپر واجب قرار دی جائیں گی تو وہ واجب ہوں گی فلہذا وہ فرائض کے قائم مقام کہڑی ہو سکتی ہیں تاکہ فرائض کو فرائض سے پیدا کیا جا سکے جیسے نفل کہ ان کا حکم ان کے اصل (فرائض) کا ہے اسی لیے وہ فرائض کے مطابق اعمال پر مشتمل ہیں ذکر میں رکوع و سجود میں حالانکہ یہ دراصل نوافل ہیں اور تمام امور جو فرائض میں فرض و واجب ہیں نوافل میں بھی وہی ہیں۔

اعلیٰ درجہ کی اتباع :- ہم رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے سنن مبارکہ کی اتباع و اقتدار پر مامور ہیں انہی سنن پر عمل کرنا اور ان پر مداومت کرنا خود کو بھی اجر ہے اور انے والی نفلوں میں جو بھی ان پر ہماری وجہ سے عمل کرے گا ان کا ثواب بھی ہمیں ملے گا۔

ترک بدعت کی نیت :- ہاں اگر کوئی شخص کسی جدید عمل پر اس ارادہ پر عمل نہیں کرتا کہ اس طرح سے ترک بدعت کی نیت :- رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے نہیں کیا تو وہ اس اتباع کی نیت پر مامور ہوگا۔

شفیق نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم :- حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اپنی امت پر شفقت کی بنا پر انہیں تکلف میں پڑنا گوارا نہ تھا کیونکہ جس نے جدید فعل طریقہ بدعت کا اجرا کیا تو گویا اس نے تکلف کیا مثلاً رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے قرآن جمع نہیں کیا اور نہ ہی اسے تیس پاروں پر تقسیم کیا اور نہ ہی اس پر اعراب وغیرہ لگانے کا حکم دیا

مثلاً دور حاضرہ واطھی مؤلف نے کی عادت بن چکی ہے بلکہ واطھی والوں کا مذاق اڑایا جاتا ہے اس پر مداومت کرنا ایسے ہی نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی دوسری سنتیں بلکہ فقیر تو ایسی تو بھت ہے کہ آج ہر سنت پر مداومت کرنا سوشل و سول کا ثواب حاصل کرتا ہے ۱۲ =

یہ لیکن وہاں تو اس منہ سے کہ یہ اہمیت کے معمولات اور ایاد اللہ کے رسومات ہیں اللہ سے بدعت سیئہ کی تہمت لگا کر صرف چھوڑتے بلکہ دنگ فساد پر مارتے ہیں حالانکہ ماسوائے معمولات اور ایاد اور تعلقات نبی مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے دوسرے امور بھی چھوڑیں تاکہ یقین ہو کہ واقعی یہ عاشق سنت رسول صلی اللہ علیہ وسلم ہیں مثلاً قرآن پر اعراب مسجد کے مینار، محراب، پکی مساجد، رنگ و روغن، پکار فرش، دریاں بچھانا، قالین وغیرہ بچھانا، مدارس کھولنا اور اس میں کئی طریقہ مروج کرنا، کتب تصانیف کرنا، انہیں شائع کرنا وغیرہ وغیرہ مزید گنتی دیکھو۔ فقیر کی کتاب "العصۃ عن البدعۃ" میں ملاحظہ ہو۔ فقیر اویسی۔

وغیرہ وغیرہ) تو اصلی سنت رسول (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) پر عمل اولیٰ ہے مثلاً رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مسجد میں مٹی پر نماز پڑھی یہ فرش و فرش اور اس کی نجیگی بچی بیٹھیں چس اور اس پر دریاں قالین وغیرہ بچھا کر نماز پڑھنے سے مٹی پر نماز پڑھنا اولیٰ ہے لیکن مجھے آج کوئی مرد مجاہد عاشق سنت مصطفیٰ (صلی اللہ علیہ وسلم) دکھائیے جو مسجد کچی میں اور فرش مٹی پر نماز پڑھتا ہو تو میں اس کے قدم چوم لوں بشرطیکہ وہ اہل سنت سے ہو لیکن وہابی دیوبندی ان تمام امور کو بدعت ماننے کے باوجود کبھی نہیں چومکتے لیکن چومکتے ہیں تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلقات اور اولیاد کرام کے معمولات پر اور بس (اضافہ اویسی غفرلہ) اسی لیے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی اصلی سنت پر عمل اولیٰ ہے اور جو ایسا ارادہ پر تکلفات سے بچ کر (مسجد میں مٹی پر نماز پڑھتا ہے) تخفیف نبوی کے مطابق تو (مسجد میں فرش و فرش کا) ترک اولیٰ ہے اسی لیے ہم سمجھتے ہیں ایسی صورت میں اتباع رسول (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) میں مثلاً قرآن کے حروف پر اعراب اور نقطے وغیرہ لگانا (ترک اولیٰ ہے اور بدعت حسہ۔ اگرچہ سنت اس کا اصل ہے کہ ترک میں بہت بڑا اجر و ثواب ہے جیسے مسجد میں محراب لگانا اور اُپر مینا بنانا۔ بچی مسجد بنانا مسجد کے ارد گرد دیوار نہ کھینچنا وغیرہ)

سبق :- اے عاشق رسول (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) اپنا حال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے احوال مبارکہ پر ڈھال (محبوب خدا اور ولی اللہ بن جائے گا۔)

حکایت :- حضرت امام حنبلی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے عمر بھر تہ روز نہیں کھایا۔ آپ سے اس کے ترک کے بارے میں پوچھا گیا تو آپ نے فرمایا مجھے کوئی اور روایت ایسی نہیں ملی کہ آپ نے کس کیفیت سے تناول فرمایا دکانٹ کر یا کس طرح وغیرہ وغیرہ) جب مجھے کیفیت ہی معلوم نہیں تو میں اسے کس طرح خلاف سنت کروں۔

لہ اضافہ اویسی غفرلہ ۱۲ = لہ ایضاً = لہ ایضاً

۱۔ اللہ اللہ میں سچے عاشق رسول (صلی اللہ علیہ وسلم) جو صاحبان ذات دن بدعت کی رٹ لگاتے ہیں انہیں چاہیے کہ وہ سوڈا کی بوتلیں دکو کہ کوہ، سیون آپ، پیسی کوہ، شیران (وغیرہ) ترک کر دیں۔ پانی میں برف اور برف میں دودھ اور چاء اور کیا کرس، ڈبل روٹی، پلاؤ زردے، قورمہ وغیرہ ترک کر دیں کیونکہ زائد نبوی میں ان کا وجود تک نہ تھا حالانکہ امام حنبلی رحمۃ اللہ علیہ نے تہ روز کی کیفیت نہ جاننے پر اس کا کھانا ترک کر دیا حالانکہ تہ روز کا وجود زمانہ نبوی میں تھا اور نہ کوہ بالا اشیاء اور ان کے علاوہ

اسی لیے مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم
 علمائے اُمت محمدی علی صاحبہم الصلوٰۃ والسلام کی اُمت کے علماء کو دوسری اُمت کے
 علماء پر فضیلت حاصل ہے کیونکہ امام عالی مقام حضرت امام احمد غنبل رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے عیسیٰ
 قرآن مجید کی آیت ان کنتم تحبون اللہ فاتبعونی سے سمجھا اور آیت لقد کان لکم فی رسول
 اللہ اسوۃ حسنہ سے اسے متحقق کیا۔

فائدہ: جب رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی قوی۔ فعلی۔ سنن لاتعدو ولا تحصى (ان گنت) میں تو پھر
 ہم ان سے ہی فراغت نہیں پاسکتے تو ایزادات کے تکلف میں پڑنے کی کیا ضرورت ہے اُمت
 کو چاہیے کہ تکلفات کے ورپے نہ ہو بلکہ سنن مقدسہ پر خود کو ڈھالیں (وما علینا الا البلاغ)
تفسیر عالمانہ : دُزق۔ رزق سے اپنے لیے اور نہ ان کے لیے اور نہ اُن کے غیروں کے لیے
 جو اس سے اپنی کمائی سے حاصل کرتے ہیں۔

وما اُسرید ان یطعمون۔ اور میں نہیں ارادہ رکھتا کہ وہ مجھے کھلائیں اور نہ ہی ان کے لیے اور
 نہ اُن کے غیروں کے لیے۔ ان یطعمون دراصل ان یطعمونی یا متکلم سے۔
 فائدہ: اس میں اللہ تعالیٰ کی شان عالی کا بیان ہے کہ وہ دوسرے حکام کی طرح نہیں جو اپنے ماتحتوں
 کے ساتھ ہوتے ہیں کہ وہ ان کی سرپرستی اس لیے کرتے ہیں کہ بوقت ضرورت وہ ان کے کام آئیں اور
 ان کی معیشت میں ان کا ہاتھ بٹائیں اور ان کی زندگی کی خوراک وغیرہ میں ان کے لیے کمائیں
 کیونکہ ان کے بعض ایسے ہوتے ہیں جن کی معاش کا دار و مدار ان کے ماتحتوں کی کمائی پر ہوتا ہے
 بعض ایسے ہوتے ہیں کہ جنہیں معاشی لحاظ سے تو کوئی کمی نہیں ہوتی لیکن دوسری ضروریات مثلاً
 کھانا پکانا اور اس کی اصلاح اور ان کے سامنے کھانا لانا وغیرہ وغیرہ کی ضرورت رکھتے ہیں لیکن

حاشیہ بقیہ ص ۴۳ کا

دیگر مزاروں اشیاء کا توجہ دہی نہ تھا نہ اصل نہ نقل لیکن یار لوگ بغیر پوچھے کسی نہ کسی تاویل کے تحت بدعات
 کو کھاتے جا رہے ہیں۔ ایسے ہی آج ان کو صرف گدھا اور اونٹنی اور خیر پر سواری کرنی چاہیے اس لیے کہ زما
 نبوی میں صرف ہی سواریاں تو تھیں لیکن یار لوگ ہوائی جہاز۔ ریل۔ بس۔ کار۔ موٹر سائیکل وغیرہ کی سواری کرتے
 ہیں اور وہی تاویل پیش کرتے ہیں جو ہم اہلسنت اپنے معمولات میں پیش کرتے ہیں۔

اللہ تعالیٰ بندوں کے ہر معاملے سے مستثنیٰ ہے اور نہ ہی اسے بندوں سے کوئی منفعت ہے وہ جو کچھ کرتے ہیں وہ سب ان کے اپنے فوائد کے لیے ہے۔ اب معنی یہ ہوا کہ میرا ارادہ ان (جن و انس) کے متعلق یہ نہیں کہ میں ان سے تحصیل رزق کروں اپنے لیے یا ان کے لیے نہ ہی اس کی تیاری کے لیے مجھے ان کے ہاتھ بٹانے کی ضرورت ہے بلکہ میرا ہی فضل و کرم ہے کہ میں انہیں رزق اور ان کی دیگر ضروریات پوری کرتا ہوں اور ان کی معاش و دست رکھتا ہوں۔ بس ان کا کام تو یہ ہے کہ وہ میری عبادت میں مشغول رہیں باقی تمام امور میں نے اپنے فضل سے اپنے ذمہ کرم لگائے ہیں۔

فائدہ ۱: آیت میں ان کے بتوں پر تعریض ہے کہ وہ محبت پرست انسانوں کے لیے کھانے پینے کی اشیاء لاتے لیکن بارگاہِ الٰہیہ ہوا کہ بتوں کے آگے طعام رکھ کر چلے گئے۔ بتوں نے کیا کھانا ہوتا اور اسے کتنے آکر کھاتے پھر ان پر پیشاب بھی کرتے اور چلے جاتے اور ان کتوں کو روکنے والا بھی کوئی نہ ہوتا۔

فائدہ ۲: آیت میں رزق سے مراد عام ہے کھانا ہوا کوئی شے اور۔ (تفسیر المناہج) فائدہ ۳: بعض نے کہا ان یطعمون کا مطلب یہ ہے کہ وہ میری مخلوق میں کسی ایک کو کھلائیں اور پھر طعام کی نسبت اپنی طرف اس لیے فرمائی کہ الخلق عیال اللہ (مخلوق اللہ تعالیٰ کا عیال ہے میں وارث ہے تو جس نے کسی کے عیال کو کھلایا گویا اس نے اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں طعام پیش کیا۔

قدسی حدیث شریف میں ہے کہ قیامت میں اللہ تعالیٰ بندے سے کہے گا میں نے تیرے سے طعام مانگا تو نے مجھے کھلایا یعنی میرے بندے نے مانگا تو نے اسے کھلایا یعنی اس لیے کہا ہے کہ طعام کا سوال اور رزق کا سوال اللہ تعالیٰ سے محال ہے۔

ان اللہ هو الرزاق بیشک اللہ تعالیٰ رزق دہاں ہے ان سے رزق کے عدم ارادہ کی تعلیل ہے یہ قصر الصفت علی الوصف کے قبیل سے ہے بمعنی اس کے سوا اور کوئی رازق نہیں جو کسی رزق کے محتاج کو کچھ دے سکے اس میں بھی اشارہ ہے کہ وہ ہر ایک سے مستثنیٰ ہے۔

ذوالقوة المتین وہ جمیع مخلوق پر سخت طاقت والا ہے۔ یہ بندوں سے اپنے کام میں لگانے والے ہیں کے متعلق ان سے مدد لینے کے عدم ارادہ کی تعلیل ہے اس لیے کہ جو دوسروں سے جملہ امور میں مدد لیتا ہے تو وہ عاجز ہو گا اسے کسی قسم کی قوت حاصل نہ ہوگی۔

حل لغات ۲: المتین بمعنی شدید القوت یہ متانت سے ہے بمعنی شدت القدرت اس لیے کہ قوت بمعنی تمام القدرت اور متانت بمعنی شدت القدرت مدد پر مرفوع ہے کہ لغت ہے رزاق کی یا ذو کی یا خبر بعد خبر ہے۔

فائدہ: تاویلاتِ نجمیہ میں ہے کہ وہ تمام مخلوق کا رازق اور خلیقِ ارزاق اور مرز و قین میں بڑی قوت والا ہے۔

قوت کی اقسام: ۱۔ قوت کا استعمال کبھی قدرت کی معنی میں ہوتا ہے۔

۲۔ کبھی وہ تیاری جو شے میں موجود ہو۔

۳۔ وہ شے جو بدن میں تیار ہے۔

۴۔ قلب میں۔

۵۔ معاون میں خارج سے۔

۶۔ قدرتِ الہیہ۔

فائدہ: فرقہ القرة المتین عام ہے ہر وہ قدرت جو اللہ تعالیٰ میں ہے اور وہ جو مخلوق کے لیے بنائی ہو دونوں پر قوت کا اطلاق ہوتا ہے۔

سوال: پہلے تم خود کہہ آئے ہو کہ قوت دراصل جسم کی شدت و صلابت سے عبارت ہے اس کی نقیض ضعف ہے اور اللہ تعالیٰ ایسی صفات سے منزہ و مقدس ہے۔

جواب: اللہ تعالیٰ کے لیے قوت بمعنی قدرت کاملہ ہے یا اس سے اس کے مظاہر اسماء و صفات جو بھی ہوں کے قویٰ مراد ہوں۔

فائدہ: المتین بمعنی مکثف (کمل) پشت والا۔ اسی سے المتن ہے بمعنی پشت اس سے تشبیہ دے کر زمین کو سبھی متن کہا جاتا ہے۔ متنہ بمعنی ضربت متنہ (دیں نے اس کی پیٹھ کو مارا اور متن بمعنی قوی متنہ بمعنی وہ بڑی قوت والا ہو گیا ہے۔

حبل متین۔ مضبوط رسی۔

فائدہ: ترجمہ اشف میں ہے کہ قوی و متین کا مطلب یہ ہے کہ اس کی قدرتِ ظاہرہ اس کی قوت بالغہ کی دلیل ہے اور شدتِ قوت اور متانتِ قدرت کی برہان ہے۔ اب معنی یہ ہوا کہ نہ اللہ تعالیٰ کی کار سازی کی قوت میں کمی ہے اور نہ ہی اس کی دوزی رسانی اور بندہ نوازی میں قصور ہے یہ

بساند رزق بر وہیم کہ شاید

بساند کار یا نزع کہ باید

بروزی بے نور یا نرا نواز د

برجت بے کساں را کاساز د

ترجمہ ۱۔ اس طرح روزی پہنچاتا ہے جیسے لائق ہے کام بناتا ہے جیسے چاہیئے۔
۲۔ بے نواؤں کو روزی سے نوازتا ہے بیکسوں کی رحمت خاص سے کارسازی کرتا ہے۔

رزق کے اقسام :- بعض نے کہا کہ اللہ تعالیٰ کی رزق کئی اقسام پر مشتمل ہے :-

۱۔ بعض کو ایمان سے نوازتا ہے۔

۲۔ بعض کو ایمان سے۔

۳۔ بعض کو عرفان سے۔

۴۔ بعض کو بیان سے۔

۵۔ بعض کو عیان سے یہ اہل لطف و سعادت ہیں۔

۶۔ بعض کو خدایان (رسوائی) سے۔

۷۔ بعض کو محرومی سے۔

۸۔ بعض کو طغیان (سرکشی) سے۔

۹۔ کفران سے یہ اہل قہر و شقاوت ہیں۔

سبق :- عقلمند کو روزی کا طالب اور پھر اس سے اس کی محرومی سے اور بچکے کے معجز و ضعف کے باوجود اسے

مسئل روزی پہنچنے سے عبرت پکڑو اور یقین کرو کہ رزق طالب ہے مطلوب نہیں۔

فائدہ :- امام غزالی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے رزق اور رزق کی جملہ اشیاء پیدا فرما کر بندوں

کو پہنچائیں اور ان میں ایسے اسباب پیدا فرمائے جن سے وہ اس رزق سے نفع اٹھا سکیں۔

دو رزق :- رزق دو ہیں :-

۱۔ ظاہری

۲۔ باطنی

ظاہری ابدان کے لیے قوت والی اشیاء اور طعام وغیرہ اور باطنی معارف و مکاشفات یہ قلوب و

اسرار کو نصیب ہوتے ہیں اور یہی پہلے یعنی ظاہری سے اشرف اور برگزیدہ ہے کیونکہ اس کا ثمرہ ابدی حیات

ہے اور ثمرہ رزق ظاہر کا جسمانی قوت اور وہ تھوڑی مدت تک اور اللہ تعالیٰ ہر دونوں رزقوں کو اپنی مخلوق کا

مبتولی ہے اور اپنے فضل و کرم سے ہر دونوں رزق اپنے بندوں تک پہنچاتا ہے جیسے وہ چاہتا ہے

کہ کسی کو فراخی بخشا ہے کسی کو تنگی۔

اسم رزاق کے فوائد :- اس وصف (رزاق) سے بندے کو دو قسم کے حظ نصیب ہوتے ہیں :-

۱۔ وہ سمجھتا ہے کہ اس کے سوا اور کوئی رزاق نہیں اسی لیے رزق کے بارے میں صرف اسی کا منتظر رہے اور اسی پر توکل کرے۔

حکایت: حضرت حاتم (رسم) رحمۃ اللہ علیہ کو کسی نے کہا کہ آپ کہاں کھاتے ہیں فرمایا اللہ تعالیٰ کے خزانہ سے۔ اس نے کہا کیا اللہ تعالیٰ آسمان سے روٹی گراتا ہے۔ فرمایا اگر زمین نہ ہوتی تو وہ واقعی رزق آسمان سے گراتا۔ پھر اس نے سوال کیا کہ تم کہتے ہو کہ اس کا کلام بھی ہے آپ نے فرمایا ہاں صرف وہی آسمان سے زمین پر اترتا ہے۔ اُس نے کہا مجھے آپ سے جھگڑا کرنے کی طاقت نہیں۔ آپ نے فرمایا درست ہے باطل حق کے سامنے کب بٹھڑکتا ہے۔

۲۔ اللہ تعالیٰ بندے کو علم ہادی اور رہبرِ لبان اور خرچ کرنے والا، صدقہ دینے والا عطا فرماتا ہے۔ یہی اس کے رزق کے قلب تک پہنچنے کے اسباب ہیں کیونکہ اچھے اقوال و افعال سے قلب رزق پاتا ہے۔ جب اللہ تعالیٰ کسی بندے سے پیار کرتا ہے تو بندوں کی حاجات اس کی طرف لے جانے کے اسباب بناتا ہے۔ ایسے بندے اللہ تعالیٰ کے رزق غلوق تک پہنچانے کے واسطہ و ذریعہ ہوتے ہیں جسے یہ وصف نصیب ہے اس نے فضل الہی سے واحد حظ (نصیب) پایا۔

حدیث شریف: نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ خازنِ امین جو مامور بہ کو بہ طیب خاطر ادا کرتا ہے (یعنی خیانت نہیں کرتا) تو وہ بھی صدقہ دینے والوں میں سے ہے۔

فائدہ: مجموعانِ خدا (اسخیا) کے ہاتھ اللہ تعالیٰ کے خزانے میں جس نے اپنا ہاتھ کو ابرازِ الابدان کا اور زبان کو ابرازِ القلوب کا خزانہ بنایا تو وہ صفتِ رزاق سے وافر نصیب پائے گا۔

عبدالرزاق: اللہ تعالیٰ کا بندہ عبدالرزاق وہ ہے جس کے رزق میں اللہ تعالیٰ درحست پیدا فرمائے اور وہ اس کے بندوں پر خرچ کرے اور یہ اللہ تعالیٰ کی مرضی پر ہے کہ جس کے لیے رزق فراخ فرمائے کیونکہ برکت و وسعت اور فراخی اس نے اپنے قدموں تلے رکھی ہوئی ہے اور وہ کسی کو نہیں ملتی۔ جب تک وہ کسی کو عطا نہ فرمائے اور اسے خیر و بھلائی سے نہ نوازے۔

خواص اسمِ رزاق

(۱)۔ فراخی رزق کے لیے نماز فجر سے پہلے اپنے گھر کے ہر کونے میں دس دس بار یہ اسم پڑھے۔ واپس کو سے جانبِ قبلہ سے شروع کرے اور رخِ قبلہ کی طرف رکھے۔ ہر کونے میں دس بار پڑھے۔

(۲)۔ اربعین اور سیسہ میں ہے کہ ”سُبْحَانَكَ يَا مَنْ بَدَأَ كُلَّ شَيْءٍ وَوَسَّاهُ“ دس بار قبلہ حضرت

مہروردی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا کہ یہ دوا حکام (افران) بادشاہان (مدد و وزیر) اور گزرنان) سے کام نکلوانے کے لیے تیرہ ہدف ہے۔ مذکورہ بالا دوا جس سے کام لینا ہے) کے بالمقابل سترہ بار پڑھئے۔ اس سے اس پر مداومت یہی کام دیتی ہے۔

(۳)۔ جہاں سے روزانہ منہار میں بار پڑھ لیا کرے اس کا ذہن تیز ہو گا۔ بہت بڑی باریک اور گہری باتوں کو منٹوں میں سمجھ سکے گا۔

فائدہ: امام غزالی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے ان دونوں اصول کی شرح میں فرمایا کہ القوی کی قوت الہی قدرت تمامہ پر اور المتین کی متانت شدت القوت پر دلالت کرتی ہے اللہ تعالیٰ چونکہ بہت بڑی قدرت والا ہے اسی لیے قوی ہے اور وہ شدید القوت ہے اسی لیے متین ہے ہر حال ہر دونوں میں قدرت کاملہ ہی مطلوب ہے۔ وہ ہے جسے شیطان اور اُس کے لشکر پر اللہ تعالیٰ کی قوت سے قوت دیکھ رہا تھا اور شیطان عید القوی کا فکر نفس کو غضب و شہوت اور خواہشات نفسانیہ پر قوت دیتا ہے اور یہ عید القوی شیاطین الجن والانس جیسے دشمنوں پر ایسا تہر و غضب رکھتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کی مخلوق میں سے کوئی بھی اس کا مقابلہ نہیں کر سکتا وہ سب پر قہر و غلبہ رکھتا ہے جو بھی اس کے مقابلہ میں آئے گا مغلوب ہو کر رہے گا۔ وہ جو دین میں مضبوط ہو جو بھی اس کے اغوار (گمراہ کرنا) کا ارادہ کرے گا اس سے وہ تار نہیں

عید المتین: لے گا اور نہ ہی حق کے امور سے اسے کوئی دگمگا سکے گا جو اس کی شدت کے کیونکہ تمام مضبوطوں سے مضبوط تر ہو گا۔ عید القوی وہ ہتھیار اثر انداز ہوتا ہے اور عید المتین کسی سے اثر قبول نہیں کرتا۔

فائدہ: حضرت ابو العباس دورق قدس سرہ نے فرمایا قوی وہ ہے جس کی ذات و صفات و افعال میں کسی قسم کا ضعف نہ پہنچے اور نہ ہی اسے کوئی تھکان اور نہ سستی اور نہ ہی اسے عجز لاحق ہو اور نہ تصور نہ کسی کام کے توڑنے میں اور نہ کسی کو جہاد کرنے میں۔

فائدہ: بعض مشائخ نے فرمایا کہ قوی قوت سے ہے حول کے باطن کے مابین کا وسط اور ظاہری قدرت کیونکہ عمل کے باطن کا ہر اول حال حول کہلاتا ہے پھر جو اعضاء میں محسوس کی جائے اس کا نام قوت ہے اور عمل کے ظہور بصورت گرفت کا نام طاقت ہے اور اسے عمل میں لانے کو قدرت کہا جاتا ہے اسی لیے لا حول ولا قوۃ میں دونوں لفظ لائے گئے ہیں اور یہ فہم کے قریب کرنے کے لیے ہے ورنہ اللہ تعالیٰ صفات مخلوقین سے منزہ ہے جسے معلوم ہو گا کہ وہ قوی ہے تو وہ اپنی طاقت و قوت کو سمجھ سکے گا اور اس تثبیل سے قریب کرنے سے تدبیر کو ساقط کرنا پڑے گا اور اپنی طاقتوں کا اس کے

سامنے مظاہرہ نہیں کرے گا اور نہ ہی اس کے بالمقابل کوئی دعویٰ کرے گا بلکہ یہ اس کا احسان عظیم سمجھے گا کہ یہ اس کا بندہ ہے اس طرح خلق خدا سے اس کے دل سے خوف اُٹھ جائے گا اور دنیوی خیالات دور ہو جائیں گے اور اس کے اندر قوتِ ایزدی اثر انداز ہوگی اسی لیے اسے کسی ملامت گر کی ملامت سے خوف نہ ہو گا اور نہ ہی اپنے اُمور میں کسی وقت کمزور ہوگا۔

اس اسم قوت کی خاصیت یہ ہے کہ اس کے وجود میں اس کی قوت کا ظہور ہوتا ہے جو بھی خاصیت اسم قوی :- ضعیف ہمت والا اسے پڑھتا ہے تو وہ ذوقوت ہو جاتا ہے۔ اگر کمزور جسم والا اسے پڑھے تو بھی طاقت ور ہوگا۔ اگر ظالم کے ہلاک کرنے کے ارادہ پر کوئی مظلوم اسے ہزار بار پڑھے تو ظالم ہو جائے گا اور مظلوم کا ظالم کچھ نہ بگاڑ سکے گا۔

اہلقتین :- وہ اسم ہے کہ اسے قوت کمال حاصل ہے اس حیثیت سے کہ نہ اس کا کوئی معارض ہے اور نہ کوئی شریک اور نہ اس کا کوئی مقابل اپنی قوت میں وہ ضعف کو قبول نہیں کرتا اور نہ اس کے امر کو کوئی شے مانع ہے بلکہ وہ غالب ہے کسی نے مغلوب نہیں ہوتا اپنی قوت میں کسی مادہ کا محتاج ہے نہ سبب کا جو اس کی قوت کی عظمت اور اس کی متانت کو جان لیتا وہ کسی سے خوفزدہ نہیں ہوتا اور نہ ہی کسی سے اس کی ہمت ہارتی ہے اللہ تعالیٰ پر ہمارا کی وجہ سے اور اس پر اعتماد سے۔

خاصیت اسم المتین :- اس اسم کی خاصیت یہ ہے کہ اس کے یاد کرنے والے کے لیے اسم قوی کو ساتھ ملا کر پڑھنے سے پڑھنے والے میں قوت کا ظہور ہوتا ہے اگر نوجوان مرد و عورت ذاتی پردوس بار پڑھے جائیں تو وہ زنا سے تائب ہو جائیں گے۔

تفسیر عالمائے :- فان للذین ظلموا۔ تو ظالموں کے لیے۔ یعنی جنہوں نے اپنے نفوس پر ظلم کیا کہ انہیں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تکذیب کر کے دائمی عذاب کے لیے پیش کیا یا تصدیق کے تکذیب کو لکھا اس سے اہل مکہ مراد ہیں۔

ذنوباً۔ عذاب کا وافر حصہ۔ مثل ذنوب اصحابہم۔ مثل ان کے دوستوں کے وافر حصہ۔ عذاب کے یعنی وہ امتیں جن کا ذکر اوپر ہو چکا جیسے انہیں عذاب کا وافر حصہ ملا ان کو بھی ملے گا۔ حل لغات :- اس ذنوب سے ہے جو بڑا ڈول پانی سے بھرا ہوا تقسیم کیا جائے جیسے کہا گیا ہے ۵

لنا ذنوب و لکم ذنوب

فان ابیتم فلنا التسلیب

ہمارے لیے بڑا ڈول اور تمہارے لیے بھی۔ اگر انکار کرو گے تو پھر سالم کنواں ہمارا ہی ہے۔ المفردات

میں ہے کہ الذنوب وہ ڈول جو پانی سے پڑے ہو پھر نصیب (حصہ) کے لیے استعارہ کیا گیا جیسے البخل استعارہ کیا گیا بمعنی الولو العظیم (بڑا ڈول) القاموس میں ہے کہ الذنوب بمعنی بڑے دم والا گھوڑا طویل اشرا یام کہ سبھی الذنوب کہا جاتا ہے اور ڈول کو بھی اور وہ ڈول کہ جس میں پانی ہو یا وہ ڈول جو پانی سے پڑے ہو اگر پانی سے پڑے ہو تو بھی اسے ذنوب کہا جاتا ہے بمعنی الخط والنصیب اس کی جمع اوتبہ وزائب اور ذناب آتی ہے۔

فلا يستعجلون - تو وہ مجھ سے عجلت نہیں کرتے۔ دراصل يستعجلونی تھا یا در متکلم کے ساتھ یعنی مجھ سے یہ مطالبہ نہ کریں کہ میں عذاب کے لانے میں عجلت کروں حالانکہ ان کے لیے وقت مقرر ہے اور وہ ان پر یقینی طور نازل ہوگا۔

حل لغات :- یہ استعجلہ اس سے اس پر عجلت اور اس کا اسے حکم دیا اور کہا جاتا ہے استعجلہ۔ اس سے وقوع کے لیے عجلت طلب کی اسی سے قول اللہ تعالیٰ - اقی امر اللہ فلا تستعجلوه اللہ تعالیٰ کا امر آئے گا تو عجلت نہ کرو۔

فائدہ :- یہ متی هذا الوعد ان کنتم صدقین کا جواب ہے۔

شان نزول :- نظر بن حارث عذاب کو عجلت سے مانگتا تھا اللہ تعالیٰ نے اسے بدرتک ہمت دے دی اس کے بعد بدر میں قتل کر دیا گیا اور فی النار والقرہ ہوا پہلے اسے بدر میں عذاب ملا پھر جہنم میں فویل للذین کفوا - تو خرابی ہے کافروں کے لیے۔

حل لغات :- الویل بمعنی سخت عذاب و شقاوت و ہم و غم اور ایک وادی کو کہا جاتا ہے جو جہنم میں ہے۔ سوال :- اسم ضمیر کے بجائے اسم موصول کیوں لایا گیا۔

جواب :- ویل کو ان لوگوں کے لیے پختہ کرنا ہے جو کافر ہیں ان کے کفر کی وجہ سے اور اس طرح حکم کے علت بھی ظاہر ہو جاتی ہے فار اس حکم کو مرتب کرنے کے لیے ہے جن کے لیے ویل ہے یعنی ان کے لیے دردناک عذاب ہے جیسے پہلی فادرتیب نہی عن الاستعجال علی العذاب کے لیے ہے من یومم الذی یوعدون - ان کے اس دن کے لیے جس کا وعدہ دیتے جاتے ہیں۔ من تعلیہ یعنی انہیں یوم بدر سے ڈرایا جاتا یا قیامت کے دن سے یہی زیادہ مناسب ہے جیسا کہ آنے والی سورۃ میں ہے اور پہلا زیادہ موافق ہے ما قبل کے لیے اس حیثیت سے کہ وہ دنیوی عذاب سے ہیں یعنی عذاب آنے والا ہے اور آنے والی قریب ہی ہوتی ہے جیسے مشور ہے کہ قیامت آئے گی اگرچہ دیر سے لیکن آئے گی ضرور عمر اگرچہ دراز ہو لیکن جب موت آئے گی تو اس درازی عمر کا کیا فائدہ

حضرت نوح علیہ السلام نے دنیا میں ایک ہزار سال عمر بسر فرمائی لیکن آج ہزاروں سال گزر گئے ہم کہتے ہیں کہ وہ کسی زمانہ میں تھے آخر دنیا سے کوچ کر گئے۔

سبیل: عاقل پر لازم ہے کہ توبہ میں دانا بستہ درجوع الی اللہ میں جلدی کرے یہاں تک اللہ تعالیٰ کو نافرمان ہو کر نہ ملے اور موت میں عجلت نہ کرے کیونکہ اس نے لامحالہ آنا ہے۔

حدیث شریف میں ہے کہ تمہارا کوئی ایک موت کی آرزو نہ کرے اور نہ ہی اس کے لیے دعا مانگے قبل اس کے کہ وہ آئے کیونکہ جب کوئی مرنے کو اس کے خود کردہ اعمال منقطع ہو جاتے ہیں اور اس کی عمر کو کوئی شے نہیں بڑھاتی سوائے خیر و بھلائی کے۔

فائدہ: یعنی اگر وہ نیک ہے تو اس کی خیر و بھلائی میں اضافہ ہوگا اگر وہ گنہگار ہے تو ممکن ہے اسے اللہ تعالیٰ توبہ و انابت کی توفیق بخشے۔

اے کہ پنبہ رفت و در خوابی

مگر این پنجرہ ز دریا بی

ترجمہ: اے فلاں تیری پچاس سال عمر ہو گئی تا حال تو خواب میں ہے لیکن یاد رکھ تجھے صرف یہی پانچ دن ملیں گے۔

تفسیر صوفیانہ: تاویلاتِ نبیہ میں ہے کہ فان للذین ظلموا الجزاء بشک وہ لوگ جو اہل تقویٰ میں ملوث کیا حالانکہ وہ حب الہی کا خزانہ تھے جیسے ارباب نفوس کو حصہ وافر ملا ان کو بھی نفوس کی جمیع صفات کا وافر حصہ ملے گا یعنی قلب کا فساد اس قدر ہوتا ہے جس قدر نفس کی صفات ہیں کہ قلب کی خرابی کے بعد نفس کے صفات جگہ لے لیتے ہیں کیونکہ جب قلب درست ہو تو تمام جسم درست رہتا ہے اگر وہ فاسد ہو جائے تو تمام جسم فاسد ہو جاتا ہے اسی لیے اے لوگو! قلب فاسد کرنے میں عجلت نہ کرو پس خرابی ہے ان لوگوں کے لیے جنہوں نے قلب کو فاسد کر کے اپنے رب کی نعمتوں کی ناشکری کی اس دن کے لیے جس کا وعدہ دیتے جاتے ہیں کہ جنہوں نے قلب کو فاسد کیا اس کا تمام جسم خراب ہوگا۔ ہم اللہ تعالیٰ سے عصمت و حفاظت کا سوال کرتے ہیں۔

تاریخ فراغت از تفسیر ذاریات { فلاح کائنات کی مدد سے سورۃ ذاریات کی تفسیر اواخر جمادی الآخرہ ۱۴۱۸ھ میں ختم ہوئی۔
از صاحب روح البیان قدس سرہ

ترجمہ سے اویسی غفرلہ کی فراغت۔ فقیر اویسی غفرلہ نے ذاریات کی تفسیر کے ترجمہ سے
۴ شعبان ۱۲۰۶ھ شب چہار شنبہ قبل سلاۃ العشاء

جامعہ مدرسہ شیرانیہ لاہور دوران تدریس دورہ تفسیر فراغت پائی۔ بفضلہ و کرمہ اللہ تعالیٰ۔
آخر مارقمہ قلم الفقیر القادری الی الصالح محمد فیض احمد اویسی رضوی غفرلہ ربہ
بہاولپور۔ حال وارد لاہور پاکستان

۲۳/۳/۱۹۸۸ ۲۸/۸

فصلی اللہ تعالیٰ علی حبیبہ الکریم الامین و علی الہ واصحابہ اجمعین

سُورَةُ الطُّورِ

| | | | | |
|---|----------|-----------------------------|-------------|-----------|
| أياتها ٢٩ | نبرها ٥٢ | سُورَةُ الطُّورِ مَكِّيَّةٌ | عدد نزول ٤٦ | دوراتها ٢ |
| بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ | | | | |
| وَالتُّورِ ۝ وَكِتَابٍ مَّسْطُورٍ ۝ فِي رَقٍّ مَّنْشُورٍ ۝ وَالْبَيْتِ | | | | |
| الْمُعْمُورِ ۝ وَالسَّقْفِ الْمَرْفُوعِ ۝ وَالْبَحْرِ الْمَسْجُورِ ۝ | | | | |
| إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ لَوَاقِعٌ ۝ مَّالَهُ مِنْ دَافِعٍ ۝ يَوْمَ تَمُورُ | | | | |
| السَّمَاءُ مَوْرًا ۝ وَتَسِيرُ الْجِبَالُ سَيْرًا ۝ فَوَيْلٌ | | | | |
| لِیَوْمٍ مَّيِّدٍ لِّلْمُكَذِّبِينَ ۝ الَّذِينَ هُمْ فِي حَوْضٍ يَلْعَبُونَ ۝ | | | | |
| يَوْمَ يُدْعَوْنَ إِلَىٰ تَارِجِهِمْ دَعَا ۝ هَذِهِ النَّارُ الَّتِي كُنتُمْ | | | | |
| بِهَا تُكَذِّبُونَ ۝ أَفَسِحْرٌ هَذَا أَمْ أَنَا نَسُوا لَآ تَبْصُرُونَ ۝ | | | | |
| اصْلَوْهَا فَاصْبِرُوا ۝ أَوْ لَا تَصْبِرُوا سَوَاءٌ عَلَیْكُمْ ۝ إِنَّمَا | | | | |
| تُجْزَوْنَ مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ۝ إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَ | | | | |

| |
|---|
| نَعِيمٌ ۝ فَيَكْمِنُ بِمَا آتَاهُمُ رَبُّهُمْ وَذُقْهُمْ رَبُّهُمْ عَذَابَ |
| الْجَحِيمِ ۝ كُلُوا وَاشْرَبُوا هَنِيئًا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ۝ |
| مُتَكِبِينَ عَلَى سُرُرٍ مَّصْفُوفَةٍ وَوَزَّوْجُهُمْ جُجُورٍ عَلَيْهَا ۝ |
| وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِيمَانٍ أَلْحَقْنَا بِهِمْ |
| ذُرِّيَّتَهُمْ وَمَا أَلَتْنَاهُمْ مِنْ عَمَلِهِمْ مِنْ شَيْءٍ كُلُّ امْرِئٍ بِإِيسَاءِ |
| كَسْبٍ رَهِينٌ ۝ وَآمَدَدْنَاهُمْ بِفَاكِهَةٍ وَلَحْمٍ مِمَّا |
| يَشْتَهُونَ ۝ يَتَنَزَّعُونَ فِيهَا كَأْسًا لَا لَغْوٌ فِيهَا وَلَا تَأَنِيمٌ ۝ |
| وَيَطُوفُ عَلَيْهِمْ غِلْمَانٌ لَّهُمْ كَأَنَّهُمْ لُؤْلُؤٌ مَكْنُونٌ ۝ |
| وَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ ۝ قَالُوا إِنَّا كُنَّا |
| قَبْلُ فِي أَهْلِنَا مُشْفِقِينَ ۝ فَمَنْ أَلَّاهُ عَلَيْنَا وَوَقَّنَا |
| عَذَابَ السَّعِيرِ ۝ إِنَّا كُنَّا مِنْ قَبْلُ نَدْعُوهُ إِنَّهُ هُوَ |
| الْبَرُّ الرَّحِيمُ ۝ |

ترجمہ: یہ سورۃ مکی ہے اس میں ۲ رکوع ۴۹ آیات ۲۱۲ کلمے ایک ہزار پانچ حروف ہیں (دخان)

اللہ کے نام سے شروع جو نہایت مہربان رحم والا

طور کی قسم اور نوحشتہ کی جو کھلے دفتر میں لکھا ہے اور سیت مسمور اور بلند چھت اور سگائے ہوئے صندری کی بے شک تیرے رب کا عذاب ضرور پہنچا ہے اسے کوئی ٹالنے والا نہیں جس دن آسمان ہلنا پھلے گا اور پہاڑ چلنا سا چلیں گے تو اس دن جھٹلانے والوں کی خرابی ہے

وہ جو مشغلہ ہیں کھیل رہے ہیں جس دن جہنم کی طرف دھکک دے کر دھکیلے جائیں گے یہ ہے وہ آگ جسے تم جھٹلاتے تھے تو کیا یہ جادو ہے یا کھس سوچنا کہیں اس میں جادو اب چاہئے مگر وہ یاد کرو رب تم پر ایک سا ہے نہیں ایسی کا یہ نہ جو تم کرتے تھے بیشک پر سرنگار باغوں اور چین میں ہیں اپنے رب کے دین پر شاداد اور انہیں ان کے رب نے آگ کے عذاب سے بچا لیا کھاؤ اور پیو خوشگوار سے محلہ اپنے اعمال کا محمولہ پر تکیہ لگائے جو قطار لگا کر کھجے ہیں اور ہم نے انہیں بیاہ دیا بڑی آنکھوں والی حوروں سے اور جو ایمان لائے اور ان کی اولاد نے ایمان کے ساتھ ان کی پیروی کی ہم نے ان کی اولاد ان سے ملادی اور ان کے عمل میں انھیں کچھ کمی نہ دی سب آدمی اپنے کیے میں گرفتار ہیں اور ہم نے ان کی مدد فرمائی میوے اور گوشت سے جو چاہیں ایک دوسرے سے لیتے ہیں وہ جام جس میں نہ یہودگی اور نہ گنہ گاری اور ان کے خدمت گزار لڑکے ان کے گرد پھریں گے گویا وہ موتی ہیں چھپا کر رکھے عثمے اور ان میں ایک نے دوسرے کی طرف منہ کیا پوچھتے ہوئے بولے بیشک ہم اس سے پہلے اپنے گھروں میں سمے ہوئے تھے تو اللہ نے ہم پر احسان کیا اور ہمیں تم کو عذاب سے بچا لیا۔ بیشک ہم نے اپنی پہلی زندگی میں اس کی عبادت کی تھی بیشک وہی احسان فرماتے والا مہربان ہے۔

والطوس۔ قسم ہے طور کی۔

تفسیر عالمائے حل لغات :- واؤ قسمیہ ہے۔ الطوس سریانی لغت میں پہاڑ کو کہتے ہیں بعض نے کہا وہ فصیح عربی ہے اسی لیے اسے جو السیقی نے معربات میں نہیں لکھا۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا طور ہر اس پہاڑ کو کہا جاتا ہے جس پر کھیتی اُگے۔

لو مر بالطوس بعض ناعقۃ

ما انبتت الطوس فوقہ ورقہ

ترجمہ :- اگر بعض ناعقہ طور سے گزریں تو طور اپنے اُپر ایک پتہ بھی نہ اُگائے۔

فائدہ :- بعض نے کہا یہاں وہ بڑے پہاڑ مراد ہیں جو زمین کے اوتاد (میخیں) ہیں ان میں منافع بھی ہیں اور انگور باں بھی اُگتی ہیں بعض نے کہا وہ جبل عظیمہ ہے جو زمین کو گھیرے ہوئے ہے لیکن مشہور تر یہ ہے کہ یہاں وہی مخصوص پہاڑ ہے جسے طور سینا کہا جاتا ہے وہ مبارک پہاڑ دین میں ہے اس کا نام زبیر ہے اسی میں حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اللہ تعالیٰ کا کلام سنا اسی لیے اللہ تعالیٰ نے اس کی قسم یاد فرمائی ہے کیونکہ سماع خطاب کے وقت محبوبان خدا کے یہاں قدم لگے اور محبوبان

خدا کے قدم پر بہت سے اللہ والوں پر درتخلیات ہوتے ہیں جن پر اس گھڑی ایک عجیب کیفیت طاری ہو جاتی ہے۔

فائدہ: خریدۃ العجاائب میں لکھا ہے کہ جبل طور سینا دشام و مدین کے درمیان واقع ہے۔ بعض نے کہا وہ ایلہ کے قریب ہے وہی جگہ ہے جہاں موسیٰ علیہ السلام اللہ تعالیٰ سے ہم کلام ہوئے جب موسیٰ علیہ السلام اس جگہ تشریف لاتے تو آپ پر بادل نازل ہوتا تو اس میں داخل ہو کر اللہ ذوالجلال الاکرام سے کلام کرتے۔ یہ وہی پہاڑ ہے جو تمہلی سے جل گیا تھا اور یہیں پر موسیٰ علیہ السلام بیہوش ہوئے تھے جب اس پہاڑ کو توڑا جائے تو اندر سے ہمیشہ عوسج (کانٹے دار) درخت ظاہر ہو جاتے ہیں۔ یہودیوں کا عوسج (کانٹے دار) درخت کی تعظیم اسی وجہ سے ہے اسی درخت کو اسی عوسج کو شجرۃ الیہود کہا جاتا ہے۔

فائدہ: العوسج عوسج کی جمع ہے معنی کانٹے دار (قاموس)

و کتاب مسطور۔ اوداہتمام کے ساتھ لکھی ہوئی کتاب کی قسم۔

حل لغات: لسطر معنی لکھے ہوئے حروف کی ترتیب۔ اس سے قرآن یا الواح موسیٰ (علیہ السلام) مراد ہیں اور یہی زیادہ مناسب ہے۔ طور کی مناسبت سے یا وہ جو لوح محفوظ میں لکھا جاتا ہے اور لوح محفوظ کی آخری سطر یہ ہے۔

سبقت سرمحتی علی غضبی من اتانی بشہادة ان لا اله الا الله ادخلہ الجنة

”میری رحمت میرے غضب پر سبقت کر گئی جو میرے ہاں لا اله الا الله شہادت لائے گا میں اُسے بہشت میں داخل کروں گا“

یا وہ جو کرا نا کا تبین لکھتے ہیں وہ انہیں قیامت میں لکھا ہوا کھول کر دکھائیں گے۔ بعض انہیں داییں ہاتھ سے لیں گے بعض بائیں سے اس کی نظیر ارشاد گرامی و نخرج لہ یوم القیامۃ کتابا یلقاہ منشورا ”اور ہم انہیں قیامت کے دن کتاب نکال کر دیں گے جو وہ انہیں کھلا ہوا پائیں گے۔ فی ساق منشور کھلے ہوئے صحیفے میں۔“

حل لغات: الساق وہ چمڑا جس میں لکھا جائے گاغذ کی طرح ہوتا ہے اس صحیفہ کے لیے استعارہ کیا گیا ہے

جس میں کچھ لکھا جائے اور اسے ساقی اس لیے کہتے ہیں وہ مرقق رکھنے کے لائق ہوتا ہے) اب اس کی غالب احتمال جانوروں کے چمڑوں کے لیے ہوتی ہے (فتح الرحمن) القاموس میں ہے کہ الرق بالکسرہ نرم چمڑا جس میں کچھ لکھا جائے اس کی نقیض الغلیظ ہچوں رفیق اور سفید صحیفہ۔ اور المنشور

بمعنی المبسوط المطوی (پٹا ہوا) کی نقیض۔ امام راغب رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا کہ نشر الثوب والصیفہ
 السحاب والنعمة والحديث بمعنی کپڑے اور صحیفہ اور بادل اور بات کا کھانا۔ بعض نے کہا فاشور بمعنی وہ کھلا
 ہوا (خط وغیرہ) جس پیرزہ ہو اور اُن کی تنگی و تنجیم کے لیے ہے یا اشارہ ہے کہ یہ وہ چیزیں ہیں جنہیں
 لوگ نہیں جانتے۔ اب معنی یہ ہوا کہ قسم ہے لکھی ہوئی کتاب کی جو صحیفے میں ہے کہ وہ کھینچی پڑھنے کے
 وقت اگر یہ لوح محفوظ میں لکھی ہوئی شے مراد ہے تو اسے اللہ تعالیٰ المنشور کہنا عجاز ہو گا کیونکہ لوح محفوظ
 کو اللہ تعالیٰ نے سفید موتی سے پیدا فرمایا اور اس کے دونوں کنارے سُرخ اور اس کی قلم نوا اور کتاب نور
 اور اس کی چوڑائی آسمان و زمین کے درمیانی مسافت کے برابر ہے اس میں اللہ تعالیٰ ہر دن میں تین سو
 ساٹھ بار دیکھتا ہے ہر نظر پر کئی امور پیدا فرماتا ہے وہ مارتا جلاتا ہے، عزت و ذلت دیتا ہے جو چاہتا
 ہے وہی کرتا ہے۔ والبیست المعمور۔ اور بیت المعمور کی قسم یعنی کعبہ کی جو حجاج (بن یوسف) اور
 کارگروں اور اُن کے قریب رہنے والوں کی تعمیر ہے یا اس سے ضراح مراد ہے جو بیت المعمور
 کا نام ہے۔

فائدہ: حضرت سہیل بن عبداللہ رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ وہ ساتویں آسمان میں ہے اس کا نام عروب ہے۔
 فائدہ: حضرت ذہب بن عبد اللہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا کہ جو سبحان اللہ وجمہود کہتا ہے تو
 اس کے لیے نور سے پُر ہو جاتا ہے۔ عروب اور حریب کے درمیان میں حریب دساتویں زمین کو کہا
 جاتا ہے اور وہ کعبہ معظمہ کے بالمقابل ہے اس کی آبادی فرشتوں کا ڈھانپتا ہے یعنی اس کے
 ارد گرد فرشتے ہی فرشتے ہیں اس کی روزانہ ستر ہزار فرشتے زیارت کرتے ہیں وہ اس کا طواف
 کرتے اور نمازیں پڑھتے ہیں جو ایک دفعہ حاضر ہوا وہ ہمیشہ کے لیے دوبارہ حاضر نہ ہو گا اور انسان کے
 شب و روز کی تعداد بھی یہی ہے اسی لیے کہا جاتا ہے کہ قلب کی تخلیق بیت المعمور سے ہوئی
 بعض نے کہا کہ انسان کا باطن بیت المعمور کی طرح ہے اور یہ سانس اس کے ملائکہ ہیں جو روزانہ
 اس میں آتے جاتے ہیں رجو سانس ایک دفعہ آیا گیا وہ پھر نہیں آئے گا۔

شب معراج اور بیت المعمور: اخبار المعراج میں ہے کہ حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 نے فرمایا کہ میں نے شب معراج بیت المعمور کو ساتویں آسمان
 میں دیکھا اس کے آگے دریا ہے ملائکہ کو حکم ہے کہ وہ اس میں غوطہ کھا کر نکلیں پھر یہ ملائکہ ان کے ہر
 قطرے سے اللہ تعالیٰ فرشتہ پیدا فرماتا ہے جو بیت المعمور کا طواف کرتا ہے اور میں نے اس میں
 نماز پڑھی۔

بیت المعمور کا نام۔ ہے اسی سے ہے اس لیے کہ وہ ساتویں آسمان میں ہے (الفرج یعنی الابعاد دور کرنا) والتجنید، علیحدہ کرنا اہل عرب کہتے ہیں فرضہ یعنی بعدہ وخواہ دا سے دور کیا اظہاراً) واماہ فی ناحیۃ اور اسے ایک کنارے میں بھیجا (واضحہ عنک) اور اس نے اسے چھوڑے دور کیا۔ (الفرج بمعنی السعید) وہ ایک گھر ہے جسے اللہ تعالیٰ نے یاقوت سے بنایا اور اسے بیت اللہ (کعبہ) کی جگہ پر اُمارا اس کے ارد گرد آدم علیہ السلام اور آپ کی اولاد طوفانِ فوج تک طواف کرتی رہی۔ پھر اسے اللہ تعالیٰ نے آسمان میں اُٹھا لیا جس کا طول آسمان وزمین کی درمیانی مسافت کے برابر ہے۔

فائدہ: بعض نے کہا وہ ساتویں آسمان میں ہے یہ اس کے منافی نہیں جو کہا گیا ہے کہ ہر آسمان میں کعبہ معظمہ کے بالمقابل ایک گھر ہے۔

تفسیر صوفیانہ۔ صاحب روح البیان نے فرمایا کہ فقیر (صاحب روح البیان رحمۃ اللہ علیہ) کو کشف سے معلوم ہوا کہ بیت المعمور ساتویں آسمان کے انتہاء میں ہے۔ اس میں مقامِ قلب کی طرف اشارہ ہے کہ جیسے قلب جسم میں بمنزلہ اعراف کے ہے اور روح و جسم کے درمیان برزخ ہے جیسے ہشت اور وزخ کے درمیان اعراف برزخ ہے تو ایسے ہی بیت المعمور بھی عالمِ طبعی (دکری اور عرش) اور عالمِ غیبی (ساتویں آسمان) اور ان کے مابین کے درمیان برزخ ہے۔

فائدہ: یہ اس کے منافی نہیں کہ ہر آسمان میں کعبہ معظمہ کے بالمقابل بیت ہے اس سے خود بیت المعمور وہ نہیں بلکہ ہر آسمان میں جو گھر ہے وہ بیت المعمور کی شکل و صورت میں ہے یہ ایسے ہے جیسے کعبہ معظمہ تو ایک ہے لیکن ہر شہر و قبیلہ و دیہات میں بھی مسجدیں ہیں تو وہ مسجدیں کعبہ نہیں بلکہ اس کی طرح عبادت گاہیں ہیں تو پھر جیسے کعبہ کو اُم الساجد کہا جاتا ہے اور تمام مساجد کعبہ کی صورت اور طور طریق میں تو ایسے ہی بیت المعمور جملہ بیوت السما کی اصل ہے طواف و زیارت میں اسی لیے حضورِ سرورِ عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت ابراہیم علیہ السلام کو بیت المعمور میں ٹیک لگائے ہوئے بیٹھے دیکھا اور وہ بیت المعمور کعبہ معظمہ کے بالمقابل ہے اس میں ملائکہ حج ادا کرتے ہیں اور بعض نے کہا کہ بیت المعمور سے مراد قلب المؤمن ہے اور اس کی تعمیر معرفت و اخلاص سے ہوئی ہے جو قلب کہ جس میں وہ نہیں تو وہ قلب ویران گھر کی طرح ہے بلکہ یوں کہو کہ ایسے غافل انسان میں قلب ہے ہی نہیں۔

تفسیر عالمائے۔ والسقف المرفوع۔ اقسام بلند چھت کی یعنی آسمانوں کی قسم جو زمین سے اُونچا ہے

جس کی درمیانی مسافت پانچ سو سال کہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا وجعلنا السماء سقفا محفوظا وادہم نے آسمان محفوظ چھت بنائی یعنی آسمان کی قسم جو مجمع انوار حکمت و مخرن اسرار فطرت ہے یا اس سے عرش معلیٰ ہے اس لیے کہ عرش بہشت کی چھت ہے اور عالم اجسام کو ایسے محیط ہے جیسے چھت مکان کو محیط ہوتی ہے۔

فائدہ: یہ مواقع مذکورہ کا حق کسی سے مخفی نہیں جو اجتماع مذکور میں مذکور ہوا کہ چھت کا مکان سے کیسے اجتماع ہوتا اور بر تقدیر ثانی کہ اس سے مراد عرش ہے تو اس کا اجتماع بیت المعمور سے کیسے ہے کہ وہ ایک دوسرے کے ایسے قریب ہیں جیسے گھر اور چھت۔ و البحر المسجود اور قسم ہے سلگائے ہوئے دریا کی۔ المسجود بمعنی المملکہ بمعنی پڑے اس سے بحر محیط مراد ہے جو دنیا کے تمام دریاؤں کا مادہ ہے وہ متصل ہیں یا منفصل وہ دریا ہے جس کا کنارہ نہیں جس کی گہرائی اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی نہیں جانتا اور تمام دنیا کے دریا اس سے نکلے ہیں اس بحر محیط میں اعلیٰس یعنی کا تخت ہے اسی دریا میں شہر ہیں جو اس پانی پر آباد ہیں اس کے مقیم جنات میں زمین کے چوتھا حصہ دیران کے بالمقابل ہے اس میں بڑے بڑے محلات ہیں جو اس دریا کے پانی پر تیرتے ہوئے نظر آتے ہیں کبھی چھپ جاتے ہیں اس سے عجیب صورتیں اور عجیب و غریب شکلیں ظاہر ہوتی ہیں اور پھر وہ اس میں غائب ہو جاتی ہیں اس دریا میں ہی مرجان کے درخت اُگتے ہیں جیسے دوسرے درخت زمین میں اُگتے ہیں اس میں آباد جویرے ہیں اور کچھ خالی جویرے بھی جنہیں اللہ تعالیٰ کے سوا اور کوئی نہیں جانتا۔

حل لغات: القاموس میں ہے کہ مسجر التنور بمعنی احماہ۔ اس نے تنور کو گرم کیا و سجر النہر بمعنی ملّہ (نہر کو پڑھیا) المسجور بمعنی سلگایا ہوا اس کی نقیض الساکن ہے اسی اللہ تعالیٰ کا قول مبارک ہے واذ البحار مسجرات اور جب دریا سلگائے جائیں گے۔

فائدہ: اس سے دریا کی جہس مراد ہے اور دنیا کے بڑے دریا سات ہیں ایسے ہی بڑی نہریں بھی سات ہیں جس میں بہت زیادہ پانی ہوا سے بحر (دریا) کہا جاتا ہے۔

(۱) مروی ہے کہ اللہ تعالیٰ قیامت میں دریاؤں کو آگ بنا دے گا جو جہنم میں احادیث مبارکہ: سلگائے جائیں گے۔

۲۔ تمھارا کوئی بھی دریا میں سوار نہ ہو سوائے نمازی اور عمرے والے اور حج پڑھنے والے کے۔

فائدہ: اس کی وجہ یہ ہے کہ ہر دریا کے نیچے آگ ہے یا آگ کے نیچے دریا ہے یا دیا آگ میں ہے یہ دریا جو دنیا میں یا زمین میں ہیں۔

فائدہ: سیدنا علی اور حضرت عکرمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا کہ یہ دریا عرش کے نیچے ہے جس کی گہرائی

ساتوں آسمانوں تا ساتوں زمینوں کی گہرائی کے برابر ہے اس کا پانی کاڑھا ہے اسے بحر حیوان کہا جاتا ہے وہ بحر مکفوف ہے یعنی بننے سے روکا گیا ہے اسی سے مردوں پر پانی منی کی طرح نغمہ دہاؤں کے بعد چالیس دن برسا یا جائے گا جس سے وہ قبور میں سے باہر ایسے نکلیں گے جیسے انگوری انگٹی ہے اسی کو بعض مشائخ نے احیاء اللہ الموقیٰ پر محمول کیا ہے یعنی جیسے بارش سے انگوری انگٹی ہے ایسے ہی مردے اس پانی سے زمین کے اندر ظاہریوں کے انھیں اللہ تعالیٰ نئی تخلیق سے پیدا کرے گا جس سے وہ انگوری کی طرح زمین سے نکلیں گے اور یہ اس کے منافی نہیں کہ وہاں ظاہری پانی ہو کیونکہ اس دنیا میں بھی تو انسان منی سے پیدا کیا گیا ہے وہاں بھی اس پانی کی صورت منی جیسی ہوگی جس سے انسان انگوری کی طرح زمین سے نکلے گا اللہ تعالیٰ کی ہر شے میں عجیب و غریب حکمت ہوتی ہے۔

فائدہ :- بعض نے کہا کہ وہ آسمان دنیا کا دریا ہے اور وہ ایک مرج مکفوف ہے اگر وہ نہ ہو تو سورج دنیا کو جلا کر لاکھ بنا دے۔

ارباب تحقیق فرماتے ہیں کہ طور سے نفس مراد ہے جیسے موسیٰ سے قلب مراد ہے اس طور

تفسیر صوفیانہ :- پر اللہ تعالیٰ کے ساتھ بندہ (خاص) مناجات کرتا ہے اور کتاب سطور ایمان ہے کہ وہ رقی منشور یعنی قلب میں قلم رحمت ازل سے لکھا ہوا ہے جیسا کہ فرمایا کتب فی قلوبہم الایمان اللہ تعالیٰ نے ان کے قلوب میں لکھا اور بیت سے عارفین کے اسرار مراد ہیں کہ جنہوں نے تجلیات سبحانی کی نگاہوں سے آبادی پائی اور سقف مرفوع سے دُور رفیع القدر والدرجات الیٰ الحضرہ مراد ہے کہ وہ خائے دل کی چھت ہے اور بحر مجور سے وہ دل مراد ہے جو آتش محبت سے جل گئی۔

حضرت عبدالعزیز مکی قدس سرہ نے فرمایا کہ اللہ

شان محبوب مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم :- تعالیٰ نے طور کی قسم فرمائی اور پہاڑ ہے لیکن اس سے حضور نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مراد ہیں کہ آپ اُمت میں ان پہاڑوں کی طرح ہیں جو زمین میں ہوتے ہیں تو زمین برقرار ہے ایسے ہی حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اُمت میں ہیں تو اُمت آباد ہے اور ان کا دین قیامت تک جاری ہے اور اللہ تعالیٰ نے کتاب سطور کی قسم یاد فرمائی اس سے وہ کتاب مراد ہے جو اللہ تعالیٰ سے نازل کر دہ ہے جو لوح محفوظ میں لکھی ہوئی ہے فی رقی منشور سے مصاحف مراد ہیں اور اللہ تعالیٰ نے بیت المعمور کی قسم یاد فرمائی تو اس سے بھی ہمارے نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مراد ہیں اس لیے کہ آپ اللہ تعالیٰ کے گھر ہیں جو ہزاروں کرات سے آباد ہیں اور اللہ تعالیٰ کے ہاں شاہد و سرور اور شہد و سرور ہیں اور سقف

مرفوع کی قسم یاد فرمائی تو اس سے بھی ہمارے نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا سر مبارک مراد ہے اللہ تعالیٰ نے آپ کو سقف مرفوع اور کونین میں مشہور اور منابر پر مذکور بنایا اور بحج مجبور کی قسم یاد فرمائی اس سے حضور عربی محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا قلب انور مراد ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ کی محبت سے پُر ہے اللہ تعالیٰ نے حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ذات اقدس کی عموماً اور سر مبارک کی خصوصاً قسم فرمائی اور آپ کے قلب اقدس کی نور و ضیاء کی وجہ سے اور کتاب کی جنت کی وجہ سے اور وہ مصاحف میں مسطور ہے۔ حبیب نے حبیب کی قسم یاد فرمائی اس سے بڑھ کر اور کوئی قسم نہیں۔

صاحب روح البیان کے پیر و مرشد میرے مرشد کریم روح اللہ روح اللہ تعالیٰ اُن کی قدس سرہما کی نقیر و لہذا میرا اپنی تصنیف لطیف میں تحریر فرمایا کہ قسم ہے طور

کی یعنی طور الہویت الذاتیہ الاحدیہ الفردیہ کی جو کل شے سے مجرود ہے اور طوراً حقیقتہً الجمعۃ الصمدیہ کی جو جمیع سے مطلق ہے اور قسم ہے کتاب کی یعنی کتاب الوجود کی کہ جس میں شئون ذاتیہ کمالیہ وجودیہ امکانیہ اور کلمات الاعیان العلمیہ البلالیہ والجمالیہ الوجوبیہ والا مکانیہ اور آیات الارواح والعقول المجرودہ القہریہ اور اللطیفہ اور سورۃ الحقائق والصور الثنالیہ المحیہ المقربہ والبعثہ لکھی ہوئی ہیں رق میں یعنی رق النفس الرحمانی والامر الربانی میں منشور ہیں یعنی مہیات امکانات وحقائق الکائنات کھلے ہوئے ہیں۔ اعیان المجردات وصور المثلثات پر فیض اقدس اور سبحی ذاتی کے ساتھ اولاً جو

اس سے حاصل ہوئے کلیات التعینات والظہورات اور ساتھ فیض المقدس اور سبحی صفاتی و افعالی سے ثانیاً جو اس سے مستحق ہوئے جزئیات الشخصات والتمیزات والقرآن والفرقان والرمی اپنے تمام حروف و کلمات و آیات اور سورتوں سے وہ نہیں ہے مگر ذکر اور قرآن مبین اور یہ مخلوق کے ہاتھ سے لکھا ہوا ہے اور ان کے خط سے مسطور ہے اور وہ اللہ تعالیٰ کے ہاتھ

سے مکتوب اور اس کے خط سے مسطور ہے اسی لیے وہ واجب التعظیم ہے اور لازم التکریم ہے اور اس کے ساتھ تعظیم و توقیر سے پیش آنا چاہیے یہاں تک کہ اسے صرف وہ ہاتھ لگائیں جو پاک ہو یعنی بے وضو ہاتھ نہ لگائے انوس ہے اس پر جس نے اسے کتاب الہی بھی جانا اور اس کی تعظیم و توقیر بھی کی لیکن کتاب الہی حقیقی سے غافل رہا اور اس کی حقیقی تعظیم و توقیر نہ کی بلکہ اس کی اہانت و تحقیر کے درپے رہا اور اس کی سعادت مندی پر اسے مبارک ہو جس نے اسے ہر دونوں طرح سمجھا اور ان پر دونوں سے غفلت نہ کی اور نہ ہی ان کی شان کے متعلق کوتاہی کی بلکہ تعظیم و تکریم

سے اس کا اعزاز و اتمام کیا کہ اس کے شرعی احکام کے سامنے سر جھکیا کہ لفظی قرآن کے یہی احکام ہیں
فلہذا سر تسلیم خم ہے اور اس کی حقیقت کو بھی مانا کہ قرآن مجید و فرقان کا یہ ارشاد ہے اس کے ہر
مرتبہ کا حق ادا کرتا ہے اور ہر منزل کے فرض پورے کرتا ہے ہر مقام کو عدل و انصاف سے مکمل
کرتا ہے جو رستم اور ظلم سے کنارہ کش ہوتا ہے۔

فائدہ: فقیر (صاحب روح البیان رحمۃ اللہ علیہ) کہتا ہے کہ اس کتاب میں لمبی چوڑی تفصیل ہے حقیقی
کی بھی اور مجازی کی بھی ہم نے تو ایک مختصر سا خاکہ پیش کیا ہے اور مناسبت مقام کے لحاظ سے
تقوڑا سا عرض کر دیا ہے (اللہ تعالیٰ سے سوال ہے کہ وہ اپنے علم نافع سے جامع الانتفاع ہے)۔

تفسیر عالمائے ان عذاب مہلک لواقع - بیشک تیرے رب کا عذاب واقع ہونے والا
ہے یعنی یقیناً واقع ہوگا یہ قسم کا جواب ہے۔

فائدہ: فتح الرحمن نے فرمایا یہاں پر عذاب آخرت مراد ہے نہ کہ دنیوی اسی طرف (تفسیر الارشاد میں سورۃ
منتقمہ (الذاریات) کے آخر میں بیان فرمایا مالہ من دفع (اس کو کوئی دفع کرنے والا نہیں)
یعنی کون ہے جو اس کے عذاب کو دفع کر سکے یہ اللہ تعالیٰ کے دوسرے قول لا مہادلہ من اللہ
دکوئی اسے رو کرنے والا نہیں) کی طرح ہے۔ خلاصہ یہ ہے کہ اللہ کے عذاب کو کوئی روک نہیں
سکتا لامحالہ واقع ہوگا۔

فائدہ: یہ ان کی دوسری خبر ہے۔

دفع و دفع میں فرق دفع و دفع میں یہ فرق ہے کہ دفع (دال کے ساتھ) وقوع سے پہلے واقع
ہوتا ہے۔ دفع (راء کے ساتھ) وقوع کے بعد متعلق ہوتا ہے۔

فائدہ: ان امور سے قسم یاد کرنے کی تخصیص یہ ہے کہ بہت بڑے امور ہیں اس لیے کہ یہ قدرت الہی
کی عظمت اور اس کے کمال علم پر اور اس کی حکمت پر دلالت کرتے ہیں جو بندوں کے اعمال کی تفصیل
اور ضبط کے محیط اور اس کی ان اخبار کے صدق شہید ہے جو منجملہ ان کے یہی قسم ہا ہیں۔

حکایت: حضرت جبر بن مطعم (رضی اللہ عنہ) (اسلام سے پہلے) فرماتے ہیں کہ میں مدینہ پاک میں آیا تاکہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بدر کے قیدیوں کے بارے میں گفتگو کروں میں آپ کو نماز فجر
میں ملا آپ سورت طور پڑھ رہے تھے آپ کی آواز اتنی بلند تھی کہ مسجد سے باہر سنی جا رہی تھی جب
آپ ان عذاب مہلک لواقع تک پہنچے تو ایسے پروردگری سے پڑھ رہے تھے کہ نامین
کے قلوب پھٹتے ہیں۔ یہی وہ پہلی بات ہے جو اسلام کے لیے میرے دل میں بیٹھ گئی میں اس لیے

مسلمان ہو کر کہیں مجھ پر عذاب واقع نہ ہو یہاں تک کہ مجھے گمان ہو گیا کہ یہاں سے نہ اٹھ سکوں گا اور مجھ پر واقع ہو جائے۔

فائدہ: حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے بھی اسی طرح ہوا کہ آپ دارالرقبہ پہنچ گئے تو حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے سورہ طہ پڑھتے سنا تو آپ کا دل نرم ہو گیا تو مسلمان ہو گئے۔
فائدہ: یہ قلوب قبولیت کے لیے تیار ہیں اور معمولی شے متاثر کرتی ہیں خصوصاً جب قرآن کریم دا عظم ہو اور پڑھنے والے خود مصطفیٰ اکرم صلی اللہ علیہ وسلم یا آپ کے وارث اویادہوں یہاں سخت دل میں ایسے وعظ اثر نہیں کرتا ابوجہل اور جیسے قلوب ہوں۔ حضرت شیخ سعدی قدس سرہ نے فرمایا ہے

آہنی را کہ موریانہ بخورد
نتوان برد از بصیقل زنگ
باسیاه دل چہ سود گفتن وعظ
نہ رود میخ آہنیں در سنگ

ترجمہ: جس پتھر کو زنگ کھا جائے اس سے صیقل کے ساتھ زنگ ہٹاؤ نہیں جاسکتی۔
سیاہ دل کو وعظ کہنے کا کیا فائدہ لوہے کی میخ پتھر میں نہیں جاسکتی۔

تاویلات عجیبہ میں ہے کہ نقدان کے ساتھ اہل عذاب کو عذاب ہوتا ہے کیونکہ سخت سے تفسیر صوفیانہ: سخت حجاب کی ذلت ہے۔ حضرت سری سقطی قدس سرہ دعائیں عرض کرتے تھے:

اللہم مہما عذبتنی بذل الحجاب

اے اللہ مجھے ذلت کے حجاب کے عذاب سے بچانا

اس لیے حجاب ضرور واقع ہو گا اور سب سے بڑا حجاب نفس کا حجاب ہے اور وہ بندے کے دفع کرنے کا نہیں بلکہ اللہ تعالیٰ کی رحمت سے ہی دفع ہو سکتا ہے جیسا کہ فرمایا اللہ من رحمہ ما بى (مگر جس پر رحم فرمائے میرا پروردگار) حکایت: حضرت عبداللہ المناذی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ بلا مغرب میں اشبیلیہ میں سے ایک مرد ضائع ایک وفد میں انھیں پرگندگی نے گھیرا ہوا تھا۔ ایک عورت ان کی خدمت میں حاضر ہوئی اور عرض کی مجھے اشبیلیہ میں پہنچا دو میں اپنی برادری سے نجات چاہتی ہوں آپ بہت قربت اور ملاقات کے مالک تھے عورت کی گردن پکڑی اور اسے شہر شطار سے باہر لے آئے جب غلوٹ میں بیٹھے دوسرے شیدطان کا غلبہ ہوا عورت بھی نہایت حسین و جمیل تھی خود عورت بھی مامعت کے دوسرے میں مبتلا ہو گئی تقاضا

بشریت سے بُرائی کا ارتکاب ہو جاتا اور اُس وقت عورت تو ان کے ہاتھ میں اسی طرح جیسے قصاب کے قبضہ میں
بکری جیسا کہ شیخ سعدی قدس سرہ نے ایک حکایت لکھی کہ

شغیدم کہ گو سفندے را بزرگے
رہانید از دہان دوست گرگے
مشاہد کہ کار و بر حلفش بسالید
رواں گو سفند از دے بسالید
کہ از چنگال گرگم در ر بودی
چو دیدم عاقبت گرگم تو بودی

ترجمہ یہ میں نے سنا ہے کہ کسی بزرگ نے بکری بھیڑیے سے چھڑالی۔
رات کو بکری کے گلے پر چھری پھیری تو بکری کی روح رو پڑی۔
کہ تو نے مجھے بھیڑیے سے بچایا لیکن کیا خبر تو بھی بھیڑیا ثابت ہوا۔

حضرت عبداللہ مذکور نے دل میں سوچا کہ یہ عورت میرے ہاتھ میں امانت ہے اور خیانت تو حرام ہے
اور نفس کی شرارت زوروں پر ہے خطرہ ہے کہ نفس غالب نہ ہو جائے اور گناہ کا ارتکاب کر لوں۔ آئندہ
مردمی و ذکرا پر پتھر مار کر کہا الناس ولا العاد (نار سے عار بھلی)۔

فائدہ۔ ان کا رجوع الی الحق (ولایت کا حصول) کا سبب یہی ہوا۔ انہی دنوں حج کو جانے کا ارادہ فرمایا اور
پھر اپنے زمانہ کے اولیاء میں بے مثال ولی کامل مشہور ہوئے۔ اللہ تعالیٰ ان پر کروڑوں رحمتیں نازل فرمائے کہ
کس طرح نفسِ آمارہ سے نجات پائی اگر وہ خود کو نفسِ آمارہ کے سپرد کر دیتے تو ان سے بُرائی کا ارتکاب ہو جاتا
جو ان کے لیے دنیا و آخرت کے عذاب کا سبب بنتا۔ آخرت کا عذاب تو ظاہر ہے اور دنیا میں یوں کہ جس فعل
کا ارتکاب ہو اس سے انسان کی بدشہرت ہو جاتی ہے اور ہر فعل قبیح اور عملِ شنیع کی بدشہرت بھی عکسِ عذاب
اور معنوی نار ہے اور صوری عذاب بھی اسی معنوی عذاب کا اثر ہے جو انسان پر آخرت میں ظاہر ہو گا۔

تفسیر عالمائے دیوم قعود السماء۔ اُس دن کہ آسمان۔

فائدہ۔ یہ ظرف ہے عذاب کے وقوع کی کیفیت اور اُس کی ہولناکی کے کمال اور دہاں کی سخت گھبراہٹ بیان
کرنے کے لیے ہے اور یہ وقوع لازم ہو گا جسے کوئی شے نہیں روک سکتی اور دفعِ دہم کے لیے ہے کہ
ممکن ہے کہ ایسا عذاب کسی اور دن میں ہو یا کوئی اسے روک کر کسی دوسرے دن میں واقع کرادے

خلاصہ یہ کہ اللہ تعالیٰ کا عذاب کسی وقت بھی نہیں روکا جاسکتا۔

حل لغات :- المورد یعنی الاضطراب اور آنے جانے میں تردد اور بہت تیز جاری ہونا یعنی اس دن آسمان بہت تیز ہلے گا اور ٹکڑے ہو کر ایسے چلے گا جیسے پتلی چلتی ہے اور اپنے اوپر رہنے والوں کو نیچے پھینک کر ایسے خالی کر دے گا جیسے کشتی انسانوں سے خالی کر دی جاتی ہے۔ بعض نے کہا اس کے مترقے سے اس کے اجزاء ایک دوسرے میں گھس جائیں گے اور آپس میں رل مل جائیں گے کہ اوپر نیچے کے اجزاء کی کوئی خبر نہ ہوگی اور آسمانوں کو اس حالت میں بنانے والے ملائکہ کرام ہو گئے اور یہ بعض عذاب خداوندی کے خوف سے ہو گا (خدا پناہ)۔

وسیدو الجبال سیوا (اور پہاڑ خوب چلتے نظر آئیں گے) یعنی روئے زمین کو چھوڑ کر اڑتی ہوئی غبار کی طرح ہو جائیں گے اور بعض نے کہا پہاڑ بادلوں کی طرح اُپر کو اُڑ کر پھٹ جائیں گے اور دھنی ہوئی اُون کی طرح ہو جائیں گے اور یہ بھی عذاب الہی کی وجہ سے ہو گا۔

تفسیر صوفیانہ :- یہاں تک کہ اس کے اپنے وجود کا اُس وقت کوئی نشان باقی نہیں رہتا۔
فائدہ :- دونوں فعلوں کو مصدر سے مؤکد کرنے ان کی عزابت اور اپنی حدود معهود کے خروج کی وجہ سے ہے یعنی آسمان خوب اور ایسے عجیب طریق سے مترقے گا اور پہاڑ ایسے عجیب طریقہ سے غبار بن کر اُڑے گا کہ ان کی کہنہ کو کوئی نہیں جان سکتا۔

تفسیر عالمانہ :- فویل للمکذبین (پس جھٹلانے والوں کے لیے خرابی ہے)۔

فائدہ :- نا فصیحہ ہے جملہ شرط محذوف کا جواب ہے۔ اب معنی یہ ہوا کہ جب مورد سیر مذکور واقع ہوگی باجب ایسے ہوگا جیسے مذکور ہوا تو بہت بڑی خرابی اور شدت عذاب ہوگی اس دن جب واقع ہوگی اس سے دیگر اہل کبار غیر مکذبین کے متعلق سوال نہ ہو کہ انہیں عذاب اور خرابی نہ ہوگی واقع نہ ہوگی کیونکہ وہ اہل ایمان مذب ان سے مخصوص ہے جو اللہ و رسول و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور یوم عوار کے مکذبین ہیں اہل ایمان عصاة کو ایسا عذاب نہ ہوگا ان کے لیے دیگر قسم کا عذاب ہے۔

الذین هم فی خوض وجور و غرض ہیں (یعنی عجیب قسم کے ابا طیل و اکاذیب میں غور و غرض

میں ہیں کہ کبھی قرآن سے استہزاء کرتے ہیں اور کبھی نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کی تکذیب اور کبھی بعثت کا انکار کرتے ہیں۔

حل لغات :- فتح الرحمن میں ہے کہ الخوض بمعنی اباطیل میں خطی باتیں کرنا اسے پانی میں غوطہ لگانے سے تشبیہ دی گئی ہے اور حاشی الکشاف میں ہے الخوض کا اطلاق اکثر معانی میں ہوتا ہے یہ ہر شے میں غور و فکر کی صلاحیت رکھتا ہے لیکن اکثر اباطیل میں غور کرنے کے لیے مستقل ہوتا ہے جیسے الاحضار کہ اس میں ہر شے کو حاضر کرنے کی صلاحیت ہے لیکن اس کا اکثر استعمال عذاب کو حاضر کرنے کے لیے ہوتا ہے جیسا کہ فرمایا لکننت من المحضربین ۔

فائدہ :- فی حوض مکذبین کی تخصیص کے لیے قمر صفت نہیں اور نہ ان کی غیروں سے امتیاز کے لیے ہے بلکہ اس سے صرف ان کی مذمت مطلوب ہے جیسے الشیطان الرجیم میں الرجیم کی صفت شیطان کی مذمت کے لیے ہے ۔

یلعبون ۔ اپنے کفر کی وجہ سے مشغول ہوتے ہیں ۔ یوم یدعون الی نارس جہنم دعا ۔ دہی دن جہنم کی طرف خوب دھکیلے جائیں گے ۔

حل لغات :- الدع بمعنی سخت دھکا دینا ۔ یہ قے کرنے والے کی آواز ددع ددع سے ہے یعنی کافروں کو جہنم کی طرف خوب دھکے دے دے کر دھکیلا جائے گا جبکہ ان کے ہاتھ گردنوں سے بندھے ہوں گے اور ان کی پیشانیاں پاؤں کی طرف ہوگی اور انھیں منہ اور گردنوں کے بل جہنم کی طرف دھکیلا جائے گا ۔

فائدہ :- لفظ یوم یا پہلے یوم سے بدل ہے یا قول کا ظرف ہے جو ہذا النار سے پہلے مقدر ہے یعنی کہا جائے گا اور کہنے والے جہنم کے داروغے ہوں گے یہی جہنم ہے ۔

التي كنتم ۔ وہ جس کی تم دنیا میں بھارتکذ بون کے متعلق ہے (مکذیب کرتے تھے) حالانکہ اس کے متعلق وحی خداوندی نے واضح طور پر خبر دی تھی ۔ افسحی ہذا (تو کیا یہ جادو ہے) یہ انہیں تو بیخ اور زجر ہے جبکہ وہ دنیا میں ایسی خبر سن کر کہتے تھے یہ تو جادو ہے خبر کی تقدیم میں اشارہ ہے کہ ان کے انکار کا مطلع نظر اور اس کا واردار اس پر ہے گویا انھیں یوں کہا گیا کہ قرآن کریم کو جو تم جادو کہتے تھے اب اس کا صلہ تمہیں بھی ملا ہے کہ تم جہنم میں دھکیلے جا رہے ہو ۔ خلاصہ یہ کہ انہیں دھکیلنے وقت کہا جائے گا کہ کیا یہ جادو ہے جسے تم دیکھ رہے ہو ۔

فائدہ :- فارسیہ ہے عاطفہ نہیں ہے یہ اس لیے ہے تاکہ انشاء کا اخبار پر عطف لازم نہ آئے اور یہ استغفار ان کے اس قول کا سبب نہیں جو وحی الہی کو کسم کہتے تھے کیونکہ مصداق وہ ہوتا ہے جو کسی شے کی تصدیق کرے اور احوال الآخرة اور ان کے مشاہدات انبیاء علیہا السلام کے وحی کے اخبار کی تصدیق کرتے ہیں

یعنی اے کافر جو کچھ تم اب عذاب نار دیکھ رہے ہو یہ حق ہے۔ انتم راہ تبصرون۔ یا تم نہیں دیکھ رہے
 یعنی خبر غرض کے دیکھنے سے اندھے ہو جیسے تم اس کی خبر سے دنیا میں اندھے رہے یا کیا تمہاری آنکھیں خبر غرض
 کے دیکھنے سے بند ہیں جیسے دنیا میں اس کی خبر سے بند رہیں تمہارے اپنے خیال پر جیسے کہ تم کہتے تھے کہ
 سکرنا البصار نابلا عن قوم مسحون دنیا میں آنکھیں باز نہ کیں بلکہ ہم پر عاود ہو گیا ہے اصلا
 اس میں فاضل ہو جاؤ اور اس کی گرمی اور سختیاں جھیلو فاصبدو اولاً تصبدو اصبر کرو یا نہ کرو۔ صبر
 اور عدم صبر کا جیسے چاہو نظر ہو کر تمہیں جہنم سے چھٹکارا نہیں یہ اُن کی اُمید ختم کرنے کے لیے ہے سواء
 علیہم تم پر برابر ہے) بقدر اُخذوف کی خبر ہے جس پر اصبدو اولاً تصبدو اولالت کرتا ہے۔
 حل لغات: سواء اگرچہ معنی مستوی ہے لیکن یہ دراصل بمعنی الاستواء ہے۔ اب معنی یہ ہوا کہ تم پر دونوں امر
 برابر ہیں صبر کرو یا چیخو چلاؤ تمہیں کسی قسم کا فائدہ نہ ہوگا اس سے نہ تم سے عذاب دفع ہوگا اور نہ ہی اس سے
 تخفیف پاؤ گے۔ ہاں دنیا میں ایسا ضرور تھا کہ انسان کو دکھ اور تکلیف پر صبر کرنے سے کچھ فائدہ ہو جاتا تھا
 لیکن یہاں تو اس کی اُمید بھی نہ رکھو۔

فائدہ: جو شخص دنیا میں طاعات پر صبر کرے تو اُسے قیامت میں کسی قسم کی گھبراہٹ نہ ہوگی اگرچہ صبر سخت
 کرنا ہے لیکن اس کا اثر شد و شیریں ہے۔

انما تجزون بما كنتم تعملون۔ دینیک تم اپنے اعمال کی جزا دیئے جاؤ گے، یہ استواء کی
 تعلیل ہے کیونکہ ایسی سزا انہیں کفر اور ان اعمال قبیحہ کی وجہ سے جن کا وہ دنیا میں ارتکاب کرتے تھے کیونکہ
 اس نے جتنی طور واقع ہونا ہے جس کی انہیں دنیا میں وعید سنائی گئی تھی۔ لا متناع الکذب علی
 اللہ۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ پر کذب متنع ہے۔ اسی لیے ان کو صبر کرنے نہ کرنے سے کسی قسم کا فائدہ نہ ہوگا۔
 فائدہ: تاویلات نبویہ میں ہے کہ تمہیں ان اعمال کی جزا و سزا ملے گی جو تم دنیا میں کرتے تھے نہ ان کی جو
 تم آخرت میں کرو یعنی صبر و خشوع اور عاجزی و زاری اور دُعا وغیرہ سے انہیں کسی قسم کا کوئی فائدہ
 نہ ہوگا خلاصہ یہ کہ انہیں قیامت میں کہا جائے گا کہ دفع ہو جاؤ میرے ساتھ کوئی بات نہ کرو۔

تفسیر صوفیانہ:۔ نار و قسم ہے۔

- ۱۔ صوری اہل شرک جلی اور اُن کے ملحق وہ عاصی جو کہاڑ کا ارتکاب کرتے تھے کو نصیب ہوگی۔
- ۲۔ معنوی اہل شرک خفی اور پناہ میں جو ان کے حکم میں ہیں یعنی اہل حجاب کو نصیب ہوگی ان پر دونوں
 گروہوں کو خرابی ہوگی اس دن جبکہ غالب مطلوب کو پائے گا اور عیب و محبوب کو لیکن انہیں عذاب

جہنم اور عذاب بعد و فراق اور سعادت عظمیٰ اور رتبہ علیا سے محرومی نصیب ہوگی۔
سبق ۱۰: عاقل پر لازم ہے دنیا کے انہماک و مشغولی اور اس میں لہو و لعب سے بچے کیونکہ غفلت خالق ابریات
ہے یہ حسرت کی آگ بھڑکاتی ہے۔

فائدہ ۱: آیت میں خوف کے مراتب کی طرف اشارہ ہے جسے آنے والی آیت میں دجا د امید از
رحمت حق کا اشارہ ہے اس لیے ناامیدی اور ایسی از رحمت حق کفر ہے اس لیے امن عاجزوں
سے ہوتا ہے اور اللہ تعالیٰ کے متعلق عجز کا اعتقاد کفر ہے ایسے ہی ناامیدی یمنوں سے ہوتی ہے
اور اللہ تعالیٰ کے متعلق یمنی کا عقیدہ کفر ہے۔

فائدہ ۲: جس چراغ میں تیل نہ ہو وہ چراغ روشنی نہ دے گا اگر تیل ہو لیکن آگ نہ ہو تب بھی روشنی نہ
دے گا اسی طرح خوف کو آگ اور رجاء کو تیل اور ایمان کو چراغ کی بٹ اور دل کو چراغ دان سمجھو تو
جب خوف و رجاء جمع ہوں تو چراغ حاصل ہوتا ہے جس میں روغن ہو جو بقاد پر مدد کرتا ہے
نیراز اس میں آگ ہے جو روشنی کا سبب بن جو ایمان ان دونوں سے معور ہو اس میں بقا بھی ہے
اور روشنی بھی اور یمن ایسی روشنی سے ہی راہ پاتا ہے اور ایسی بقا سے ہی مدد ملتا ہے (واللہ
ولی التوفیق) اللہ تعالیٰ ہی توفیق کا مالک ہے۔

تفسیر عالمانہ :- ان المتقین و بیشک متقی لہ یعنی وہ جو کفر و معاصی سے بچتے ہیں۔ فی جنات
و عیون۔ وہ بانات اور چشموں میں ہوں گے۔

حل لغات :- النعیم یعنی خوش حالی اور آسائش اور نعمتوں اور دولتوں سے بھرپور ہونا یہ نعمہ (بالفتح)
کا اسم ہے۔ امام راغب رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا کہ النعیم بمعنی نعمت کثیر اور وہ خوش حالی جس میں
ہر قسم کی نعمت ہو اور خوش گوار عیش ہو اہل عرب کہتے ہیں۔ نعمہ تنعیم۔ اس نے فلاں کو خوش گوار
عیش والا بنایا۔ البہی میں ہے التنعیم بمعنی ان کھانے پینے کی چیزوں کا استعمال جن میں نزاکت
اور نرمی ہو۔ اب معنی یہ ہوا کہ متقین ان ایسی جنات و نعیم میں ہوں گے جو اپنی صفات میں کامل ہیں۔
فائدہ ۱: یہ تموین تغنیم کا ہے یا ایسی جنات و نعیم میں ہوں گے جو صرف ان سے مخصوص ہوں گے و ان تنوین
کے لیے ہے یعنی یہ بتانا ہے کہ متقین کو جنات و نعیم ہر دونوں قسموں میں سے قسم و قسم کی نعمتیں و راحتیں
نصیب ہوں گی اس میں اس قسم کا ازالہ ہے کہ جنت اگرچہ بہترین اور برگزیدہ مقام ہے لیکن ضروری
نہیں کہ اس کا داخلہ آرام و عشرت کے لیے ہو بلکہ بسا اوقات اس کا داخلہ اس کی صفائی و سحرائی
اور حفاظت اور نگرانی کے لیے ہوتا ہے جیسے انگوڑو و دیگر اشجار کا (ناطور) نگران (مالی)

باغات میں ہوتا ہے تو آرام و عشرت کے لیے نہیں بلکہ خدمت کے لیے تو اس وہم کو ذائل کرنے کے لیے
نعیم کا اضافہ کیا گیا۔

فائدہ: انسا طور بالاطماء المملۃ معنی انگوروں و کھجوروں کے درختوں کا مضاف عجمی لفظ ہے (القاموس) خلاصہ یہ کہ نعیم کا اضافہ
اسی لیے ہے کہ متقین کا بہشت کا داخلہ آرام و عیش اور راحت و سکون کے لیے ہو گا نہ کہ نوکروں و خدام
کی طرح کہ وہ وہاں کام کے لیے مقرر ہوتے ہیں۔

فانکھیں۔ عیش کرنے اور لذت پانے والے شاداں و فرحان ہوں گے۔

حل لغات: القاموس میں ہے کہ الفاکہ معنی صاحب الفاکہ دیوے والا اور خوش غرم باغ بہار ہنسنے کھیلنے
والا بہترین آرام و عیش سے وقت بسر کرنے والا میسرانامہ والمنعمہ معنی بہتوں عیش و عشرت۔ بہا
اتاہم ما بہم۔ ان کرامات دائی سے جو انھیں ان کا پروردگار عطا فرمائے گا۔

حل لغات: فتح الرحمن میں ہے بسا اوقات ایسا ہوتا ہے کہ ایک شخص ناز و نعم ظاہری سے بھرپور ہوتا ہے
لیکن اس کا دل کسی دوسری جگہ ہوتا ہے جس سے اس کا وہ عیش و عشرت اور ناز و شگوار ہوتا ہے لیکن
یہاں فانکھیں میں اشارہ فرمادیا کہ متقین کا بہشت میں ہونا صرف اور صرف اور خالص سرور و راحت
و فرحت اور لذت ہی لذت ہوگی اور ان نعمتوں سے لذت ہی لذت محسوس کریں گے۔ بھوک و پیاس
دفع کرنے کے لیے نہ ہوگا (کیونکہ وہاں بھوک پیاس ہوگی ہی نہیں)۔ ووقاہم ما بہم عذاب
الجحیم۔ اور ان کا پروردگار انھیں دوزخ سے بچائے گا۔

حل لغات: الوقایۃ معنی شے کو اس سے بچانا جو اسے اذیت و ضرر پہنچائے۔ الجحیم الجحہ سے ہے
آگ کی سخت جلن۔ اسی سے الجحیم ہے کہ جہنم کا ایک نام ہے۔ وقاہم کا عطف اتاہم پر ہے
اور ما مصدر یہ ہے یعنی وہ بہشت میں اس لیے لذت پائیں گے کہ انہیں اللہ تعالیٰ ہر طرح
کی نعمتیں عطا فرمائے گا اور انھیں جہنم کے عذاب سے بچائے گا۔ اگر ما موصولہ ہو تو معنی
ہو گا وہ لذت میں ہوں گے اس کے ساتھ جو انہیں رب تعالیٰ کی طرف سے عطا ہوگی اور جہنم سے
بچاؤ لیکن موصول کا مانہ نہیں اور لفظ رب کا اظہار اضمار کے بجائے اور رب کا ھو (مستقیم)

کی طرف مضاف کرنے میں ان کی تشریف (تکمیم و اعزاز) اور تعلیل کا اظہار ہے

کلو و اشنوا (کھاؤ و پیو) یعنی بخشش میں رہنے والے فرشتے کہیں گے ہمیشہ خوب کھاؤ پیو۔
ھنیئاً۔ مصدر محذوف کی صفت۔ ہے کہ دراصل طعنا و شرا بآ ھنیئاً یعنی مفعول بہ محذوف

کی صفت ہے۔

نکتہ: ماکول و مشروب کا عدم ذکر دلالت کرتا ہے کہ وہاں قسم قسم کھانے اور پینے کی اشیاء بکثرت ہوں گی۔
 حل لغات: الہنئی والمرئی صفت کے صیغے ہیں ہنؤا الطعام و مرأ یعنی طعام ہضم ہوا اور خوشگوار ہوا یعنی
 ایسا خوشگوار کہ اس میں کھاوٹ نہ ہوگی یعنی ایسا بہترین طعام وغیرہ ہوگا جس میں نہ بد ہضمی ہو اور نہ بیماری بلکہ
 جملہ بلیات و آفات سے محفوظ ہوگا جیسے دنیا میں ہوتا ہے۔ ابن الکمال نے فرمایا کہ اس سے بے ترکی
 زبان میں جھٹے ہوئے گوشت پر بولتے ہیں۔ یہی خوشگوار گوشت بچ جاتا ہے (بما کتم تعلمون
 بسبب یا اس کے مقابلہ میں وہ ہے جو تم عمل کرتے تھے۔

فائدہ: فتح الرحمن میں ہے کہ اس کا معنی یہ ہے کہ بہشت اور اس کی نعمتیں اعمال پر مرتب ہو سکتے ہیں لیکن یہ
 عقیدہ ہو اس کا داخلہ محض رحمت الہی پر اور اس کے فضل و کرم کے دکھانے پر ہوگا اور بہشت کا کھانا پینا
 اور ان کی خوشگوار بہشت میں داخل ہونے کی شرط ہے اور اعمال صالحہ سے اللہ تعالیٰ پر واجب نہیں
 کہ وہ بندوں کو لازماً بہشت کی نعمتیں عطا فرمائے۔ البتہ یہ ہے کہ اعمال اس کی علامت ہے جو اللہ
 تعالیٰ کے علم میں تھا کہ فلاں کو فلاں پر عمل صالح پر یہ جزا ملے گی اور فلاں کو فلاں بڑائی پر سزا ہوگی۔
 اسی لیے ثواب و عقاب اعمال کے ارتکاب پر منطبق فرمایا۔
 فائدہ: امام زاہد رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا کہ اگرچہ اللہ تعالیٰ نے اعمال و کردار پر جزا و سزا مرتب فرمائی۔
 لیکن درحقیقت یہ سب کچھ اس کے فضل و کرم پر ہوگا ورنہ کل قیامت میں ہمارے اعمال اللہ تعالیٰ
 کی نعمتوں کے مقابلہ میں کیا وقعت رکھیں گے۔

ندارد فضل من از زور بازو
 کہ با فضل تو گردد ہم ترازو
 بفضل خویش کن فضل مرا یار
 بعدل خود بکن با فعل من کار

ترجمہ: میرا کام زور بازو سے نہ ہوگا کہ تیرے فضل کے مقابلہ میں ترازو پر آئے۔

اپنے فضل و کرم کو میرا دودھ کا دھوا بنا اور اپنے عدل و کرم سے میرے کام پار بنا۔

فائدہ: حضرت سہل رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ اعمال کی جزا اگر اکل و شرب بھی ہو تب بھی اعمال کی جزا نہ ہوگی بلکہ اس
 کا فضل و کرم ہے اور وہی فضل اللہ تعالیٰ نے خود بیان فرمایا و سقاہم سبھہ شراباً طہوراً۔ اور ان کا
 رب انھیں شراب ملو رہلائے گا اور مکاشفہ و مشاہدہ کی دیدار کا شراب ہوگا۔

متکین: دیکھ لگائے ہوئے) یہ کلو او اشربوا کی ضمیر سے حال ہے بمعنی معتمدین و مستندین

یکہ کرنے اور ایک لگانے والے۔ علی سرور اور تختوں کے۔

حل لغات :- سرس سریر کی جمع ہے وہ شے جس پر بیٹھا جائے یہ سرور سے ہے اس کے لیے بولتے ہیں جو صاحب نعمت ہو اور بہت کے تختہ کو اسی سے تشبیہ دے کہ اسے سریر کہتے ہیں تو وہ صرف صوری مشابہت سے یا نیک فالی سے کہ اسے رجوع الی اللہ سے سرور نصیب ہوتا ہے اور اس چھٹکارا ہے جو اسے دنیا کی قید سے حاصل ہوا جن کا حدیث شریف "الدنيا سجن للمؤمن و دنیا مومن کے لیے قید خانہ ہے" کی طرف اشارہ ہے۔

مصغوفہ - (صف بستہ ہو کر) کہ ایک دوسرے کے قرب میں صف بستہ ہوں گے یا بمعنی سونے اور چاندنی اور نواہر سے مزین ہوں گے۔

فائق :- غلام یہ ہے کہ یہ سرس اس بنا پر ہے کہ ان ہر ایک کے لیے علیحدہ علیحدہ متعدد اور بکثرت تخت ہوں گے جو ان کے ملاقاتیوں کے لیے ان کے محلات میں بچھے ہوں گے جب ان کے ملاقاتی انہیں ان کے محلات میں ملنے آئیں گے۔ الجلی نے فرمایا کہ وہ تخت صف بستہ ہوں گے جن کے بعض کا طول آسمان کی جانب ہو گا اور ملاقات کے وقت ایک دوسرے کے آگے سامنے ہوں گے جب وہ ان پر بیٹھیں گے تو وہ تختے نیچے ہو کر ان کے قریب ہو جائیں گے۔ جب وہ ان پر آرام سے بیٹھ جائیں گے تو پھر وہ بدستور اُونچے ہو جائیں گے۔ دن و جنات و حور عین (اور ہم انہیں حوروں بڑی آنکھوں والیوں سے نکاح کر دیں گے)۔

حل لغات :- الحور حور کی جمع اور العین عیناء کی جمع ہے۔ الحور سے اس لیے موسوم ہوئیں کہ آنکھیں انہیں دیکھ کر حیران ہو جاتی ہیں اور العین اس لیے کہ حسن و جمال کے ساتھ ان کی بڑی آنکھیں ہیں جو ان کے جمال کی مناسبت سے خوب ہیں باد تعدیت کی ہے حالانکہ نز و نزج بد و مفعول بلا واسطہ متعدی ہوتا ہے جیسے اللہ تعالیٰ نے فرمایا زد جنہما رہم نے تمہارا ان سے بڑا کیا) لیکن یہاں چونکہ نز و نزج وصل والصاق کے معنی کو متضمن ہے یا باد سبب ہے۔ اب معنی یہ ہوا کہ ہم نے انہیں تمہارے ساتھ تمہاری ازواج بنائیں۔ ان کے سبب سے کیونکر زوجیت کا مفعول ان کا حوروں کے ساتھ ملائے بغیر نہیں ادا ہو سکتا یعنی نز و نزج یہاں اپنے معنی میں مستقل نہیں یعنی یہاں نکاح یا عقد نکاح کے معنی میں نہیں بلکہ اس معنی میں ہے کہ ہم نے انہیں تمہاری ازواج بنائیں۔ اس معنی پر یہ ہر دو مفعول متعدی نہ ہو گا اسی لیے امام راغب اصفہانی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے اس کا معنی وقرا ناھد بہن (اور ہم نے تمہیں ان کے ساتھ ملا لیا ہے)۔

سوال :- قرآن میں وزن و جناحہ حوس اء کیوں نہیں جیسے کہا جاتا ہے زوجتہ امۃ۔ میں نے اس کا عورت سے نکاح کیا۔

جواب :- تاکہ تنبیہ ہو کہ عروں کی یہ ترویج (نکاح) اس متعارف طریق سے نہ ہوگا جیسے عورتوں سے عقد نکاح ہوتا ہے اور فتح الرحمن میں بھی زوجنا کا معنی قسنا لکھا ہے اس لیے کہ جنت میں اسی دنیوی عرفی جیسا نکاح وغیرہ نہ ہوگا یعنی جنت دار التکلیف نہیں ہاں آخرت میں صرف ایک دوسرے کو قبول کرنا ہوگا اور بس نہ یہ کہ دنیاوی نکاح کی طرح ایک دوسرے سے عقد ہوگا۔

الواقعات المحمودیہ میں ہے کہ بہشت تو ضیافت گاہ ہے وہاں احباب کو ضیافت دی جائے گی اور اس میں وہ عیش و عشرت کریں گے لیکن عوریں غیر محارم کے سامنے ظاہر نہ ہوں گی۔

مکتبہ فقیر صاحب روح البیان رحمۃ اللہ علیہ کہتا ہے کہ ان کا ظاہر نہ ہونا بحیثیت حرمت کے نہیں بلکہ غیرت سے ہوگا اس لیے کہ اہل الرجل میں اشارہ ہے کہ اس کا اہل اس کے مخفی راز سے ہوگا اسی لیے غیرت اللہ کا تقاضا یوں ہوگا کہ وہ انہیں غیر محارم کے سامنے ظاہر نہ ہونے دے جیسے رازنا اہل کے سامنے افشا کرنے کا نہیں ایسے ہی اہل خانہ غیر کو ظاہر کرنے کے نہیں کیونکہ حلت و حرمت از قبیل تکلیف ہے اور بہشت دار التکلیف نہیں وہاں تو صرف اور صرف لذت ہی لذت ہے۔

والذین آمنوا۔ (اور وہ جو ایمان لائے) یہ بتا رہا ہے اور اس کی خبر الحقنا بصم ہے۔ وابتعہم

ذس یتہم اور ان کی اولاد ساتھ ملحق ہوئی۔ اس کا عطف امنوا پر ہے اور ذیت سے ان کی اولاد (نسل) مراد ہے۔ بایمان۔ ایمان کے ساتھ اتباع سے متعلق ہے اس کی تفسیر تفسیر کی ہے یعنی ایمان کی کئی ذرہ برابر ہے۔ اس سے ثابت ہوا کہ ایمان میں اعمال شرط نہیں اور یہاں مراد ہے کہ ایمان کی قلیل ثمرات اور معمولی سی مقدار بھی الحاق بالآباد کے لیے کافی ہے تو قلیل تحقر کے معنی میں۔ اب معنی یہ ہوا کہ ان کی اولاد ان کے تابع ہوگی۔ معمولی سے ایمان کی وجہ سے اگرچہ وہ ان کے رتبہ ایمان تک نہ پہنچے یہ قید اس حکم کے لیے ہے کہ ایمان کامل بالاصالت ہو نہ یہ کہ ان کی وجہ سے ایمان الحاقی۔

الحقنا ہم ذس یتہم۔ اور ہم ان کے ساتھ ان کی اولاد کو لاحق کریں گے یعنی چھوٹی بڑی اولاد کو ان کے درجات تک پہنچائیں گے۔

حدیث شریف :- حضور نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ اہل ایمان کی اولاد کو بلند درجات عطا فرمائے گا تاکہ ان کی آنکھیں ٹھنڈی ہوں یعنی ان کے سرور و فرحت کی تکمیل ہو اس کے بعد آپ نے یہی آیت تلاوت فرمائی۔

مسئلہ :- اس سے ثابت ہوا کہ چھوٹی اولاد ماں باپ میں اس کے حکم میں ہے جو مومن ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ جب آخرت میں اپنے آباد مومن سے انہیں لاحق فرمائے گا تو دنیا میں بھی ان کا یہی حکم ہو۔

مسئلہ :- فتح الرحمن میں ہے کہ اہل ایمان کو ان کی بڑی چھوٹی اولاد لاحق ہوگی بڑی تو وجہ ان کے اپنے ایمان کے اور چھوٹی اس لیے کہ ان کے آباد دولت ایمان سے سرشار ہیں کیونکہ چھوٹے بچوں کو ماں باپ میں ان کے ساتھ لاحق کیا جاتا ہے جو مومن ہو یہی امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کا مذہب ہے۔ اور امام شافعی و امام احمد رحمہم اللہ تعالیٰ علیہ کا بھی یہی مذہب ہے اور امام مالک رحمۃ اللہ علیہ نے ماں باپ کے اسلام سے اولاد کو اس کے لاحق فرمایا ہے اس کی ماں کے اسلام سے نہیں لیکن امام احمد رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ اگر اس کا باپ دارالاسلام میں فوت ہوا ہو تو اولاد کو اس کے لاحق کیا جائے گا ورنہ نہیں یہ ان کے مذہب کے مفروضات سے ہے۔ ائمہ ثلاثہ اس کے خلاف ہیں۔

مسئلہ :- چھوٹے بچے قبل بلوغ مسلمان ہونے اور مرتد ہونے کے حکم میں اختلاف ہے ائمہ ثلاثہ رحمہم اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے ہیں اس کا اسلام و ارتداد کا حکم صحیح ہے اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہر دونوں صحیح نہیں۔ مسئلہ :- ہدیت المہدیین میں ہے کہ اس عاقل لڑکے کا قابل قبول ہے جو بیع میں سلب والا اور شرار میں نفع کمانے کا شعور رکھتا ہو یہی استحسان ہے یہاں تک کہ ایسا مسلمان لڑکا اپنے اقارب کفار کی وراثت نہیں پائے گا اور جب مر جائے تو اس کی نماز جنازہ پڑھی جائے گی اور استحساناً اس کا ارتداد صحیح سمجھا جائے گا یہی امام ابو حنیفہ و امام محمد رحمہما اللہ تعالیٰ کا قول ہے ہاں اسے احسن وجوہ پر مجبور کیا جاسکتا ہے لیکن اسے ارتداد میں قتل نہ کیا جائے گا کیونکہ یہ اہل عقوبت سے نہیں۔

مسئلہ :- الاشباہ میں ہے بہت سے لوگ ارتداد میں قتل نہیں کیے جاتے مثلاً جس کا اسلام بتا ہو یعنی وہ اولاد ماں باپ کی وجہ سے مسلمان سمجھے گئے یا جس کے متعلق شبہ ہو ایسے ہی دودھ پینے والے بچے کو بلا اتباع مسلمان سمجھا جائے گا جب وہ دارالاسلام میں لقیط پایا جائے۔

مسئلہ :- الہدیہ میں ہے کہ وہ بچہ جو کسی کو غنیمت کے حصہ میں دارالحرب سے ملا ہو کیونکہ وہ اب مسلمان سمجھا جائے گا جو اپنے مولیٰ مسلم کی اتباع کے بخلاف تقسیم سے پہلے کے کہ وہ اس وقت اپنے ماں باپ کے دین پر سمجھا جائے گا۔

مسئلہ :- الفتوحات المکیہ میں ہے کہ وہ بچہ جو دارالحرب سے قید میں آیا ہے جب مر جائے اور اسے تیرہ ہے نہ عقل تو اس پر نماز جنازہ پڑھی جائے گی کیونکہ وہ فطرۃ اسلام پر ہے یہ اس سے افضل ہے کہ کہا جائے کہ اس پر نماز جنازہ نہ پڑھی جائے اس لیے کہ طفل کا مادہ وہ طفل ہے جس کا معنی ہے کہ وہ شے جو آسمان سے

صبح و شام اترے یہ شے بوند اور شبنم سے بھی کم ہوتی ہے جب وہ ایسے ضعیف میں ہے تو وہ رحم کے زیادہ لائق ہے اور اس پر رحم کی یہی صورت ہے کہ اس پر نماز جنازہ پڑھی جائے اس معنی پر بچہ پر ہر اعتبار سے نماز جنازہ پڑھی جائے۔

مسئلہ :- اگر کوئی بچہ دارالاسلام میں داخل ہوا اگر اس کے ساتھ ماں باپ میں سے کوئی ہے تو وہ ان کے دین پر سمجھا جائے گا اگر اس کے ماں باپ میں سے کوئی اس حالت میں فوت ہوا تو اس بچہ کو ان کے دین کا بھنا ہوا گا۔ (الہدایہ)

مسئلہ :- اگر صورت مذکورہ میں اس کے ساتھ ماں باپ میں سے کوئی ساتھ نہیں تو اسے دارالاسلام کی اور مولیٰ کی اتباع کی وجہ سے مسلمان سمجھا جائے گا۔

مسئلہ :- اگر بچہ کا ماں باپ کوئی ایک دارالحرب میں مسلمان ہو گیا تو بچہ بھی اس کی وجہ سے مسلمان متصور ہو گا۔

مسئلہ :- اگر ان میں کوئی ایک دارالاسلام میں مسلمان ہوا پھر بچہ قیدی ہو کر آیا تو وہ مسلمان متصور ہو گا۔

وما التناہم۔ اور ہم نہیں گھٹائیں گے) آباء کے ساتھ ان کے الحاق سے ورنہ وہ ان کے ساتھ بعض رکعتے ذکر یہ اولاد ان کے درجات آخرت میں کمی کا سبب بنیں گی) (عین المعانی)۔

حل لغات :- یہ آلت یات یجوں ضرب یضرب اور قاموس میں ہے آلتہ حقاً لئلا تمعنی نقصاً یعنی اس کا حق گھٹایا ایسے ہی آلت ایلا تا۔ من علمہم۔ ان کے اعمال کے ثواب سے۔ من شئ۔ کوئی شے پہلا

من التنا کے متعلق ہے اور دوسرا زائد ہے اب معنی یہ ہوا کہ ہم ان کے اعمال میں سے کوئی شے کم نہ کریں گے کہ ان کے اعمال کا بچہ ثواب ان کی اولاد کو دے دیں تاکہ ان کا ثواب کم ہو جائے جس سے وہ اپنے بلند درجات سے نیچے آجائیں بلکہ ان کی اولاد کے درجات ان کے درجات کے ساتھ بلند کر دیں گے یہ محض اس کا فضل و احسان ہو گا یعنی اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ میں اہل ایمان کی اولاد کے درجات بلند کروں گا محض اپنے فضل و کرم سے۔

فائدہ :- حضرت شیخ الاسلام حسین مروزی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ میں نے اپنے استاذ احمد بن ابو علی سرخی رحمۃ اللہ علیہ سے سنا وہ فرماتے تھے کہ ایمان و عمل سوائے فضل لم یزل کے نصیب نہیں ہوتا۔

در فضل خدا بند دل خویش مدام

تا فضل نباشد بنود کار تمام

ترجمہ :- فضل خدا میں ہمیشہ دل کو مقید رکھ جب تک اس کا فضل نہ ہو گا کام تمام نہ ہو گا۔

حضرت خدیجہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا :- حضرت خدیجۃ الکبریٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اپنے ان دو بچوں کے بارے میں سوال کیا جو جاہلیت میں فوت ہوئے آپ نے فرمایا وہ جہنم میں ہیں یہ بات نبی کی کو ناگوار گزری تو آپ نے فرمایا اگر تو ان کے رہنے کی جگہ دیکھتی تو تو خود ان سے کراہت کرتی پھر پوچھا کہ وہ بچے جو آپ سے ہوئے فرمایا وہ بہشت میں ہیں کیونکہ اہل ایمان اور ان کی اولاد بہشت میں ہوں گے اور مشرکین اور ان کی اولاد دوزخ میں (عین المعانی)

مسئلہ :- امام محمد نے فرمایا کہ امام اعظم ابو حنیفہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ اولاد المشرکین و المسلمین کے بارے میں توقف فرماتے تھے لیکن مختاریہ ہے کہ مسلمانوں کے بچے بہشت میں ہوں گے۔

از الہ و ہم :- وہ جو مروی ہے کہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ایک انصاری بچے کی نماز جنازہ کے لیے بلائے گئے تو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہا مبارک ہو اس بچے کو کہ وہ بہشت کی چڑیوں سے ہے آپ نے فرمایا کیا تو اس کے سوا کوئی اعتقاد نہیں رکھتی حقیقت یہ ہے اس پر کوئی یقین نہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ نے بہشت پیدا فرما کر اس کے لائق بندے پیدا فرمائے اور دوزخ پیدا فرما کر اس کے لائق بھی بندے پیدا فرمائے تو اس روایت کا مقصد یہ ہے کہ یقیناً وہ شخص بہشت میں داخل ہوگا (شرح المشرق لابن الملک)۔

مسئلہ :- حضرت مولانا رمضان (آفندی) شرح عقائد میں لکھتے ہیں کہ کسی معین شخص کے لیے دوزخی و بہشتی کا حکم نہ لگایا جائے بلکہ عمومی طور کہا جائے کہ اہل ایمان میں بہشتی اور کفار دوزخی ہیں ایسے ہی ان کی چھوٹی اولاد ان کے تابع ہے۔ بعض نے کہا کہ کفار کی چھوٹی اولاد بہشت میں ہوگی کیونکہ ان کا کوئی گناہ نہیں تو پھر دوزخی کیوں۔ بعض نے کہا وہ اعراف میں ہوں گے اس کی وہی غیر یقینی امر بوجہ عدم علم ان کے خاتمہ کے۔

مسئلہ :- جب مسلمان کا بچہ فوت ہو تو اس کے خاتمہ برائے ایمان کا قول ہر گاہ بوجہ اپنے باپ کی اتباع کے ہاں یہ بھی ہے کہ مطلقاً باپ کے تابع کہا جائے کہ اس کے باپ کے خاتمہ کا بھی تو علم نہیں۔

مسئلہ :- بعض نے کہا کہ کفار کی چھوٹی اولاد بہشت میں اہل اسلام کی خدام ہوگی (بدیۃ المہدیین) لیکن اکثر اس پر ہیں کہ یہ دوزخ میں ہوں گے اپنے آبا کی اتباع میں بعض نے کہا یہ بہشت میں ہوں گے کیونکہ وہ غیر مکلف تھے ایک گروہ نے اس میں توقف فرمایا یہی ناسر ہے (شرح المشرق لابن الملک)۔

مسئلہ :- ایک قول یہ ہے کہ مجنوں اور چھوٹے بچوں اور اہل فترت کی طرف قیامت میں ان کی جنس سے پیغمبر بھیجا جائے گا وہ انھیں ایمان کی دعوت دے گا اور مومن کا امتحان یوں ہوگا کہ اسے حکم ہوگا کہ وہ خود کو دوزخ میں پھینکے اگر اس دعوت کو وہ قبول کر لے گا اور خود کو دوزخ میں ڈالنے سے نہیں بچائے گا تو وہ خالص مومن ہوگا کیونکہ اس کے سامنے جو نار ہوگی وہ حقیقی نار نہ ہوگی۔ اگر وہ بچائے گا تو وہ کافر ہوگا اور اسے دوزخ میں بھیجا جائے گا۔

تفسیر صوفیانہ :- شیخ دوز بہان البقلی قدس سرہ تفسیر عرائس البیان میں اس آیت کی تفسیر میں کہتے ہیں کہ فطرتِ ذریت کی عدم سے سلیمہ اور طاہرہ اور معرفت الہی کو قبول کرنے والا پیدا کیا گیا کہ وہ اشداد کی صحبت سے متغیر نہ ہو جیسا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہر مولود فطرت پر پیدا ہوتا ہے پھر اسے ماں باپ یودی بنائیں یا نصرانی یا مجوسی جب وہ اپنی صفتِ اول پر باقی رہے تو اس کی طرف لزحق کا فیض پہنچتا ہے اگرچہ اس کے اعمال کی تکمیل نہ بھی ہو تب بھی اسے آباد و اُمہات اہل ایمان کے درجات تک پہنچا دیا جاتا ہے کیونکہ یہیں پر ارواح و عقول و قلوب تکمیل پاتے ہیں اور کشف مشاہدہ کے وقت انہیں معرفتِ الہی نصیب ہوتی ہے اور انوارِ جلال حق ان پر ظاہر ہوتا ہے اور وصال الہی سے درکنار ہوتے ہیں۔ یہی حال ان مریدین کا ہے جو عارفین کے پاس رہتے ہیں جو کہ وہ اپنے اکابر و مشائخ کے درجات پا لیتے ہیں جبکہ وہ ان کے احوال پر ایمان رکھیں اور ان کے کلام کو قبول کریں جیسا کہ حضرت رویم قدس سرہ نے فرمایا کہ جس نے ہمارے احوال پر ایمان قبول کیا اور ہماری باتوں کو مانا جو کہ ستر پردوں میں مجھ ہے تو ایسا شخص ہمارا ہے۔

حدیث شریف :- نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا جو کسی قسم سے محبت کرتا ہے وہ انہیں سے ہے اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا من یطع اللہ والہ رسول فاولئک مع الذین انعم اللہ من النبیین والصدیقین والشہداء والصالحین۔ جو اطاعت کرتا ہے اللہ اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تو وہ ان لوگوں کے ساتھ ہے جن پر اللہ تعالیٰ نے انعام کیا انبیاء و صدیقین اور شہداء و صالحین میں سے۔

سبق :- اس سے تعجب نہ ہو کیونکہ اللہ تعالیٰ ہی انہیں اعلیٰ درجات تک پہنچاتا ہے جب وہ منازلِ وحشت میں ہوں تو وہ انہیں بلند درجات نصیب فرماتا ہے تو پھر مقام وصال تک کیوں نہ پہنچائے گا۔

فائدہ :- فقیر صاحب روح البیان قدس سرہ کہتا ہے کہ اس سے ظاہر ہو گیا انبیاء و صوریہ و معنویہ

کا آبار کے درجات پر پہنچنے میں ایمان شرعی و توحید عقلی کی ضروری ہے اطفال الشریکین کو اس سے کوئی حصہ نصیب نہ ہوگا تو پھر وہ جنت میں کیسے داخل ہو سکتے ہیں ہاں مومن کے ساتھ مومن ہی بہشت میں داخل ہو سکے گا کہ وہ ہم جنس ہیں اور ایمان فطری کا دارا تکلیف میں کوئی اعتبار نہیں ایسے ہی دار احبتر ہیں اللہ تعالیٰ ہی اپنے اسرار کو خوب جانتا ہے اور اسی سے ہی ہم اختیار سے لائق ہونے کی امید رکھتے ہیں۔

تفسیر عالمانہ :- نیک یا برا۔ رہیں۔ پابند ہے قیامت میں کہ اپنے اعمال کی جزا و سزا پائے گا اس سے اسے نجات نہ ہوگی اور نہ ہی اس سے کسی دوسرے کے عمل کی وجہ سے مواخذہ ہوگا۔
فائدہ :- عورت عاقلہ باللہ مکلفہ کا بھی یہی حکم ہے (تفسیر الکاشفی)
فائدہ :- الرهن وہ شے جو قرض میں اعتماد کے طور کسی کے ہاں رکھی جائے چونکہ رہن میں اعتبار (قید) کا مفہوم متصور ہے اسی لیے ہر مجبوس کو کہا جائے گا وہ جس طرح کا بھی ہو۔

فائدہ :- ابن ایشیح نے فرمایا کہ مکتبت میں ما مصدریہ ہے اور الفعیل (رہن) بمعنی مفعول (مرہون) ہے اور عمل صالح انسان پر بمنزلہ قرض کے ہیں بایں طور کہ اس سے اس کا مطالبہ کیا جائے گا اور انسان کا نفس اس میں گروہ رکھا ہوا ہے کہ جیسے مرہن کے ہاں جب تک قرض کی ادائیگی نہ ہوگی اس سے رہن کا ملنا مشکل ہے ایسے ہی جب تک اللہ تعالیٰ کے ہاں بندے کے عمل صالح نہ پہنچیں گے اس وقت تک اس کا نفس مرہون نجات نہ پا سکے گا۔ اب معنی یہ ہوا کہ ہر مرد اللہ تعالیٰ کے ہاں عمل صالح کے ساتھ مرہون (رہن رکھا ہوا) ہے جو کہ عمل صالح اس پر بمنزلہ قرض کے ہیں کہ جب تک اللہ تعالیٰ کے ہاں عمل صالح نہیں پہنچیں گے اور بندہ یہ قرض ادا نہ کرے گا جیسے کہ اس سے اس کا مطالبہ ہے تب تک اس کی گردن رہن سے آزاد نہ ہوگی اگر ادا نہ کرے گا تو ہلاک ہوگا۔ اسی معنی میں ہے وہ فرمان رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جو آپ نے حضرت کعب بن عجرہ رضی اللہ عنہ کو فرمایا کہ ہر وہ گوشت بہشت میں داخل نہ ہوگا جو حرام سے آگاہ ہے ایسے گوشت کو آگ بہتر ہے اسے کعب بن عجرہ لوگ وقسم ہیں۔

۱۔ اپنے نفس کو بیچ کر تباہ و برباد کرنے والے۔

۲۔ اپنے نفس کو خرید کر آزاد کرنے والے۔

فائدہ :- حضرت مقاتل رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ یہاں نفس سے کافر و مشرک مراد ہے۔ اب معنی یہ ہوا کہ

ہر کافر ساتھ اس کے کہ اس نے شرک کا عمل کیا۔ دوزخ میں رہن رکھا ہوا ہے اس لیے کہ مومن مرتن نہیں جیسا کہ دوسرے مقام پر فرمایا کہ کل نفس بما کسبت دھلیۃ الا اصحاب الیمین ہر نفس اپنے کردار میں گروی ہوگا سوائے اصحاب الیمین کے۔

عالماتہ تفسیر دیگر :- آیت کی ایک اور طریقے سے تفسیر کی جاسکتی ہے وہ یہ کہ الہاھلین فیہل بمعنی فاعل ہو۔ اب معنی ایوں ہوگا کہ نفس ساتھ اس کے کہ اس نے عمل کیا راھلین ہے یعنی دائم ثابت مقیم ہے اگر نہ کی کی ہے تو ہمیشہ بہشت میں ہوگا اگر بڑے عمل کیے تو ہمیشہ دوزخ میں ہوگا اس لیے کہ دنیا میں اعیان کے دوام سے اعمال کا دوام ہوتا ہے کیونکہ عرض جو ہر سے ہی باقی رہ سکتا ہے اور اس کے بغیر وہ موجود ہو ہی نہیں سکتا اور آخرت میں دوام اعمال سے دوام اعیان ہوگا اس لیے اللہ تعالیٰ ہی اعمال کو باقی رکھنے والا ہے اور اعیان کا بقا اعمال کے بقا سے ہے۔

فائدہ :- الارشاد میں ہے کہ مقام کی مناسبت میں یہی معنی زیادہ مناسب ہے اس لیے دوام کا تقاضا یہ ہے کہ انسان اور اس کے اعمال کے درمیان مفارقت نہ ہو اور یہ بھی ضروری ہے کہ آباد کے اعمال کے ثواب میں بھی کمی واقع نہ ہو اس تقریر پر جملہ ماقبل کی تعلیل ہوگی۔

وامددناھم اور ہم ان کی مدد کریں گے۔

تفسیر عالماتہ :- حل لغات :- المد بمعنی اجر دیکھنا الامداد اکثر محبوب امور میں مستعمل ہوتا ہے المدد مکروہ میں الامداد بمعنی مدد کرنا مدد دینا۔ القاموس میں ہے الامداد بمعنی تاخیر الاجل اور یہ کہ غیر کی جماعت کو شکر سے مدد پہنچانا بمعنی الاعطاء والاستغناء۔ بقا کہتے ساتھ میوؤں ہر طرح کے ہر وقت نعمتوں میں سے جس طرح وہ چاہیں گے و لحسم مما یشتہون اور ایسے ہی گوشت میں سے جو وہ چاہیں گے وہ اس لیے کہ جب اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ وَمَا آتٰنَاھُمْ اور ہم ان کی کمی نہیں کریں گے نقصان کی تھی کا تقاضا ہے کہ آباد و ابناء انعامات میں برابر ہو جائیں گے اسے یوں دفع کیا کہ یہ برابری ہم محدود نہیں بلکہ آگے جو امداد ہوگی وہ بھی ان کے ثواب کی وجہ سے ہوگی یعنی اولاد ہر حال آباد کی طفیلی رہے گی۔

فائدہ :- فاکتہ کی تخرین تکثیر کی ہے یعنی اتنے میوے کہ ختم نہیں ہوں گے کہ جب کھا کر فارغ ہوں گے تو فوراً اس جیسا میوہ اور تیار اس کے سامنے ہوگا اور مایشتہون میں عموم ہے گوشت کے اقسام کے لیے نہیں۔

حدیث شریف میں ہے کہ جب تم بہشت میں کسی پرندے کا گوشت چاہو گے تو وہ بھنا ہوا ہو کر تمہارے سامنے آکر گرے گا اور بعض نے کہا کہ بہشت میں ہشتی کے سامنے پرندہ حاضر ہوگا تو وہ اسے

ٹکڑے ٹکڑے کر کے بھول کر کھا کر فارغ ہو گا تو وہی پرندہ اڑ کر نہریں جا پہنچے گا یتنا زعون
اور بہشت میں ایک دوسرے کو دیں گے

حل لغات :- النزاع بمعنی شے کو اپنی جگہ سے دوسری طرف کھینچنا جیسے قوس کو درمیان سے کھینچ کر
دوسری طرف لے جانا التنازع والمناذعة بمعنی المجاذبة کبھی اسے مناصحت و مجاہدت سے
بھی تعبیر کیا جاتا ہے اور یہاں پر التنازع بمعنی تعاطی و تداول ہے علی طریق التماذب یعنی ایک
دوسرے سے کھینچ کر شے کو لینا اور یہ تماذب (کھینچنا بھی) محبت و سرور میں زیادتی کے ساتھ بطور
ہنسی مذاق ہو گا جیسے دوست ایک دوسرے کے ساتھ کرتے ہیں اور اس میں بھی ایک قسم کی لذت
ہو گی کیونکہ بہشت میں مناصحت اور لطافتی جھگڑا نہ ہو گا اب معنی یہ ہوا کہ بہشت میں ایک دوسرے
سے اشیاء لیں گے اور دیں گے حالانکہ وہ اس میں بیٹھے ہوں گے یہ اُن کی کمال رغبت و اشتیاق
کی طرف اشارہ ہے جیسے تنازع کے لفظ سے معلوم ہوتا ہے خلاصہ یہ کہ بہشت میں بہشتی اشیاء
ایک دوسرے کو دیں گے بھی اور لیں گے بھی کاٹسا بہشتی کے شراب سے بھرے ہوئے
پیالے۔ الکاس بمعنی وہ پیالہ کہ جس میں شراب ہو جس میں شراب نہ ہو اسے کاس نہیں کہیں
گے جیسے جس دسترخوان پر طعام ہو تو اسے مائدہ کہیں گے اگر طعام نہ ہو تو پھر اسے مائدہ نہیں کہا
جائے گا۔ یہ معنی اس کے محل کی وجہ سے ہے چونکہ کاس ٹونٹ اور مہوز ہے اس لیے اس کے
لیے ضمیر ٹونٹ کی لائی گئی ہے چنانچہ فرمایا رد لغو فیہما۔ اس کے پینے میں لغو باقی نہ ہوں
گی یعنی وہ پیالہ پیتے ہوئے ایسی بات نہ کریں گے جو گھٹیا قسم کی ہو۔

فائدہ :- حضرت عطاء نے فرمایا کہ یہ پینا شراباً ملو یا کاجنت عدن میں ہو گا۔ اور اس کے ساقی ملائکہ ہوں
گے اور ان کا شرب ذکر الہی اور ان کی ریحان خوشبو و تحیہ من عند اللہ ہو گا جو نہایت بابرکت
اور خوشبو ناک ہو گا اور وہ سارے لوگ اللہ تعالیٰ کے مہمان ہوں گے۔

حل لغات :- امام راغب نے فرمایا کہ اللغو وہ کلام جو غیر معتبر ہو یعنی بات جو غیر سچے اور بغیر غور و فکر
کے کہی جائے اسے لغو جیسا سمجھا جاتا ہے اور لغو بمعنی چرطیوں اور اسی طرح کے دوسرے
پرندوں کی آواز۔

ولاتا شیم۔ اور گناہ کی بات کرنا یعنی ایسا کام کرنا جس کا مرتکب گنہ گار ہو یعنی گناہ کی طرف
منسوب ہو اگر اسے دار التکلیف میں کرتا جیسے جھوٹ۔ گالی دینا اور کجواسات۔ جیسے دنیا میں شراب خوردوں
کی عادت ہوتی ہے بلکہ بہشت میں شراباً ملو یا پی کر دانائی اور حکمت اور بہترین کلام کریں گے اور وہ

کام کریں گے جو معزز شخص صیتیں کرتی ہیں کیونکہ شہادت میں عقول شراب پی کر بحال رہیں گی زائل نہیں ہوں گی یہ ایسے ہوگا جیسے دنیا میں معرفت والوں کو معرفت کا نشہ ہوتا ہے یہ لوگ دنیا میں معارف و حقائق کی باتیں کرتے ہیں۔

تفسیر صوفیانہ حضرت ابوبلی قدس سرہ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے ان لوگوں کے پینے میں انہیں ان شراب کے پیالوں سے موصوف فرمایا ہے جو انہیں منازعت اور مزید قرب کے شوق تک پہنچا دے پھر ان کے شراب کی یہ وصف بتائی کہ وہ انہیں تمکین و استقامت فی السکر تک پہنچا دے گا ان کا حال نہ توشیح تک پہنچے گا اور نہ جنگ جوئی تک اور ان کا وہی حال ہوگا جو دنیا میں معرفت کے نشہ والوں کا تمام مخلوق کے سامنے ہوتا ہے اور جمیع معانی میں اہل حضرات کا دنیا والوں کے حال جیسا نہیں ہوتا۔

فائدہ: کبھی خواب میں اکل و شرب ہوتا ہے غلبہ روحانییت کی وجہ سے اس کا حکم جسم میں اثر دکھاتا ہے جیسے بعض اکابرین نے فرمایا کہ عیش مع اللہ وہ قوت ہے جسے بندہ خواب میں کھا کر بھوک محسوس نہیں کرتا۔ اسی طرف رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اشارہ فرمایا:

انی لست کہمیتکم انی ابدت عند ربی لیطعمنی و لیسقینی و روح البیان

میں تمہارے جیسا نہیں میں اپنے پروردگار کے ہاں وقت گزارتا ہوں یہی مجھے کھلاتا پلاتا ہے۔

فائدہ: اس سے وہی سیر اور تازگی ہے جو کھانے پینے سے حاصل ہوتی ہے یعنی آپ صلی اللہ علیہ وسلم بھوکے ہو کر آرام فرماتے تو خواب میں دیکھا کہ آپ نے کھایا پیسا۔ بیدار ہوئے تو سیر شکم تھے۔

ایسے ہی بعض اولیاء کرام کے ساتھ ہوا جو وراثت از نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کہ ان سے بیداری کے بعد اس طعام کی تین دن تک خوشبو پائی گئی اور لوگ اسے برابر سو گتے رہے۔

فائدہ: نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور آپ کے وارث (ولی اللہ) کے سوا عام انسان جب خواب میں دیکھتا ہے کہ اس نے کچھ کھایا پیسا ہے جب بیدار ہوتا ہے تو وہ بدستور بھوکا ہوتا ہے اگرچہ خواب صحیح ہے کیونکہ حدیث شریف میں ہے کہ خواب نبوت کے چھالیسویں حصے میں سے ہے۔

تحقیق صاحب روح البیان رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ: رحمۃ اللہ علیہ کہتا ہے کہ

بہت سے خواب سے اٹھ کر سیری کا دعویٰ کرنے والے درحقیقت وہ بھوکے ہی ہیں کیا تم خود گواہ نہیں ہو کہ بہت سے عوام خواب میں خوب سیر ہو کر کھاتے ہیں لیکن بیدار ہوئے تو بدستور بھوکے ہوتے ہیں یہی اہل تلوین کا حال ہے جو اس معرفت کے شراب سے ایک گلوٹ پی پی لیتے ہیں تو بہت بڑے لمبے چوڑے دعادی کرتے رہتے ہیں۔ جیسے ہم نے اپنے بعض معاصرین کو دیکھا اسے معلوم نہیں کہ اہل تمکین کا حال ناٹم (نیند والے) جیسا ہے جو شراب کی بو کے نشہ سے مست ہے اس کی طرح کیسے ہو سکتا ہے جو خود شراب پی کر مست ہوتا ہے پھر تم کہاں اور اہل حقیقت کہاں اسے برادر تو اپنی حد پہچان، حد سے متجاوز نہ ہو اس لیے کہ حد سے تجاوز لغو و تائیم کے قیاس سے ہے۔

حضرت یحجدی قدس سرہ نے فرمایا

از عشق دم مزن چوں گشتی شہید عشق

و دعوائی این مقام درست از شہادت است

ترجمہ: عشق کا دم نہ مار جب تو شہید عشق نہیں ہوا۔ اس مقام کا دعویٰ شہادت سے بہتر ہے۔

و یطوف علیہم۔ اور ان پر گشت کریں گے۔

تفسیر عالمائے حل لغات: الطواف یعنی شے کے ارد گرد پھرنا اسی سے ہے الطائف وہ شخص جو کعبہ کے ارد گرد گھومتا ہے۔ اب معنی یہ ہوا کہ اہل جنت کے ارد گرد پیالے شراب کے لے کر یا خدمت کے لیے گشت کریں گے۔ غلمان لہم۔ اُن کے غلمان۔

حل لغات: غلمان غلام کی جمع ہے اٹھتی جوانی والا جوان یعنی ہشتیوں کے مخصوص غلام۔

سوال: جب وہ غلام صرف انھیں کے ہوں گے تو غلامانہم کیوں نہیں لام کے اضافہ (دائدہ) کی کیا ضرورت ہے۔

جواب: تاکہ یہ وہم نہ ہو کہ ان سے وہ چھو کر لے مراد ہوں گے جو دنیا میں ان کے خدام رہے تو اس سے ان چھو کر دل کو خطرہ لاحق ہو تاکہ انھیں کہ ہم دنیا میں سبھی خدام رہے اور آخرت میں بھی تو اس طرح سے ہم داریں میں دوسروں کے تابع رہے۔ ان کے اس وہم و حزن کو دور کرنے کے لیے فرمایا کہ ان سے وہ خدام مراد ہیں جو بہشت میں ان کے لیے مخصوص ہیں (جوان دنیا والوں کی قسم سے نہیں دیا آزاد ہو گئے اب یہ بھی آخرت میں دوسرے لوگوں کی طرح مخدوم ہوں گے)۔

فائدہ: غلمان کی تنکیر سے معلوم ہوا کہ جو کبھی بہشت میں داخل ہو گا اسے ایسے خدام ملیں گے جن سے

وہ پہلے متعارف نہ ہوگا۔ (حواشی سعدی المقتی)۔

کانتھم لؤلؤ مکنتون۔ گویا وہ خاص موتی ہیں۔ یہ غلمان سے حال ہے اس لیے کہ وہ غلمان اس سے موصوف ہیں یعنی گویا وہ غلمان سفیدی و صفائی خاص موتی ہیں گویا ابھی صدف سے نکلے ہیں کیونکہ موتی تازہ احسن اور صاف تر ہوتا ہے اس لیے کہ اسے نہ تو کسی ہاتھ نے چھو یا ہے اور نہ اس پر غبار پڑی ہے۔ خلاصہ یہ کہ غلمان گویا صفائی اور لطافت میں وہ موتی ہیں جو صدف میں تازہ نکلتے ہیں کہ انہیں کسی کا ہاتھ نہیں لگا۔ فائدہ: یکنون بمعنی مخزون بھی ہو سکتا ہے اس لیے کہ خزانہ میں اس موتی کو رکھا جاتا ہے جو قیمتی ہو۔

حدیث شریف: حضرت قتادہ رضی اللہ عنہ سے پوچھا گیا کہ یہ حال تو خادم کبے تو مخدوم کیسے ہوں گے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مجھے اس ذات کی قسم جس کے قبضہ میں میری جان ہے مخدوم کی خادم پر ایسی فضیلت ہے جیسے چودھویں کے چاند کی تمام ستاروں پر۔

حدیث شریف: حضور نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ آدمی درجہ کے بہشتی کی شان یہ ہوگی کہ جب وہ اپنے خدام میں سے کسی خادم کو بلائے گا تو دروازہ پر ایک ہزار خادم جواب دے گا بیٹ بیٹ (حاضر جناب حاضر جناب)

تفسیر عالمائے۔ و اقبل بعضهم علی بعض۔ اور وہ ایک دوسرے سے متوجہ ہونگے۔

فائدہ: مروی ہے کہ بعض بہشتی دوسرے کے پاس آکر یقیناً ڈیون (پوچھیں گے) یعنی ایک دوسرے سے حال و احوال پوچھیں گے کہ تمہیں اللہ تعالیٰ سے کیا انعامات نصیب ہوئے یہ بھی لذت اور اعتراف کے طور ہوگا کہ انھیں اللہ تعالیٰ کی طرف عظیم نعمتیں نصیب ہوتی ہیں جیسے عموماً اہل مجلس کا طریقہ ہوتا ہے کہ اکٹھے ہوتے ہیں تو ایک دوسرے سے حالات پوچھتے ہیں اور جوان پر بہتر وقت گزرتا ہے اس کا اظہار کرتے ہیں۔ یہ ایک دوسرے سے مانوس ہونا ہے اور یہ اس وقت یوں ہوگا کہ ہر دونوں سائل بھی ہوں گے اور مسئول بھی۔ یہ مطلب نہیں کہ ان میں بعض مخصوص سائل ہوں گے اور بعض مخصوص مسئول۔

قالوا۔ کہیں گے۔ یعنی وہ مسئول جو درحقیقت ہر دونوں ایک دوسرے کے مسئول ہیں۔

اناکنا قبل۔ بیشک ہم دخول جنت سے پہلے فی اہلنا اپنے اہل خانہ کے درمیان دنیا میں تھے۔ مشفقین۔ سمجھوتے۔ دل سے گھبرائے ہوئے کہ ہم دنیا میں اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کر کے نگاہوں میں مبتلا رہے اور اس کی طاعت سے کوسوں دور رہے نامعلوم اب کیا بنتا ہے یا یہ کہ ہم اپنے انجام سے

بے خبری کی وجہ سے خطرہ میں تھے۔

نکتہ :- اہل کی قید میں اشارہ ہے کہ اہل و عیال میں امن و سلامتی ہوتی ہے لیکن وہ بندہ گناہ خدا اللہ تعالیٰ سے ڈرنے والے تھے کہ اپنے اہل و عیال میں رہ کر بھی خوف خدا سے غافل نہ تھے جب ایسے امن و سلامتی کے وقت ان کا یہ حال تھا تو باقی اوقات میں ان کا کیا حال ہوگا بہر حال وہ ہر وقت خدا کے خوف میں رہتے تھے۔

فائدہ :- حضرت سعدی الحنفی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا کہ اولیٰ یہ ہے کہ جملہ اولیٰ کو اس پر محمول کیا جائے کہ وہ خلق خدا پر بہت زیادہ شفقت کرتے تھے جیسے دوسرے جملہ میں تعظیم امر الہی کی طرف اشارہ بتاتا ہے۔

نکتہ :- ان دونوں کاموں کے درمیان حرف عطف کے ترک میں اشارہ کیا گیا ہے کہ دوسرا جملہ پہلے کا بیان ہے اس میں مبالغہ ہے کہ یہ دونوں ایک دوسرے کے لازم و ملزوم ہیں کہ کبھی ایک دوسرے سے جدا نہیں ہو سکتے۔

تحقیق صاحب روح البیان قدس سرہ :- عوام کے عرف کے مطابق وارد ہوا ہے کہ وہ عموماً کہا کرتے ہیں کہ ہماری شان اپنی قوم یا قبیلے میں ایسے ایسے ہے تو گویا وہ دنیا اپنی قوم و قبائل میں اشفاق کی صفت سے موصوف تھے اس میں تعریض ہے کہ بعض لوگ ایسے نہیں تھے۔

ویدل علی هذا ان الہل یفسر بالاولاد و الاولاد و بالبیید و الاباء و بالاقارب و بالاصحاب و المجموع (کما فی شرح المشارق لابن المثلث)

یہ دلیل ہے اس کی کہ لفظ اہل کی تفسیر ازواج و اولاد اور غلاموں اور کنیزوں اور قریبی رشتہ داروں اور دوستوں اور تمام برادری سے کی جاسکتی ہے (صفحہ ۱۹۶ روح البیان)

فمن اللہ :- تو اللہ تعالیٰ نے انعام فرمایا علینا رحمت فرما کر اور حق کی توفیق دے کر۔

فائدہ :- فقیر صاحب روح البیان قدس سرہ) کہتا ہے کہ ظاہر یہ ہے کہ یہاں من و انعام سے بہشت اور اس کی نعمتیں مراد ہیں جیسے اگلی آیت دو قانا عذاب السموم و دالالت کرتی ہے اور اس نے ہمیں دوزخ کے عذاب سے بچایا یعنی دوزخ کے اس عذاب سے بچا یا جس کے اثرات مہلک پہنچیں گے یعنی جم کے سوراخوں میں جیسے ناک و منہ کان وغیرہ۔ دھوئیں کے اثرات کی طرح وہ ہم دھواں جو

لہ رد شیعہ :- لفظ اہل بیت عرف اولاد فاطمہ اور حضرت علی رضی اللہ عنہم کے لئے اطلاق کے قائل ہیں ان کا یہ دعویٰ قرآنی محاورہ کے خلاف ہے چنانچہ روح البیان ص ۱۹۶ ج ۹ میں فرمایا :- اویسی غفرلہ۔

مسام میں داخل ہو جاتا ہے اسے سووم کہا جاتا ہے اور جہنم کو اس سے اس لیے تعبیر کیا گیا ہے کہ اس کا عذاب سووم کی طرح مسام میں اثر کرے گا۔ المفردات میں ہے کہ السووم وہ گرم ہوا جو جسم میں نہر کی طرح اثر کر جائے۔

تفسیر صوفیانہ :- حضرت البقلی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا کہ یہ اس قوم کے شکر کا بیان ہے جو اللہ خوفزدہ تھے لیکن اللہ تعالیٰ نے ہمیں ایسے جلائے اور مٹانے والے عذاب سے بچا لیا اور ان کا یہ قول دیدار کے اول اوقات میں ہو گا جب وصال کے مزے لوٹیں گے اور اس پر انہیں ایک عرصہ گزر جائے گا تو پھر یہ بات بھول جائیں گے۔

فائدہ :- اشتقاق (ڈرنا) انداخ کی صفات اور خوف قلوب کی صفات ہے۔

فائدہ :- حضرت جنید رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا کہ اشتقاق زیادہ زم سے خوف سے اور خوف سخت تر ہے بعض نے فرمایا کہ اشتقاق بویا دکرام کے لیے اور خوف عام اہل ایمان کو ہوتا ہے اور حضرت الواسطی قدس سرہ نے فرمایا کہ اہل ایمان نے دعا اور شفقت کا لحاظ کیا لیکن یہ دجانا کہ وسائل متوسلین کو حقیقت سے منقطع کر دیتے ہیں اور اس ذات کے اور اک سے محجوب ہو جاتے ہیں جس کے ہاں اس کے سوا اور کوئی وسیلہ نہیں۔

تفسیر عالمائے :- انا کنا من قبل - بیشک ہم تھے دیدار الہی اور اس کی طرف رجوع کرنے سے پہلے اس سے ان کی دنیا مراد ہو گی یعنی ہم دنیا میں یوں تھے - ندعوہ ہم اس کی عبادت کرتے اور وہ دوزخ سے بچنے کا سوال کرتے تھے۔ انہ ہوا البواسر - بیشک وہ محسن ہے السرحیم - بہت بڑی رحمت والا ہے کہ جو بندہ اس کی عبادت کرتا ہے وہ اسے ثواب بخشتا ہے اور جو اس سے سوال کیا جائے وہ عطا فرماتا ہے۔

تحقیق البسر :- امام راغب قدس سرہ نے فرمایا البواسر البحر کی نقیض ہے اس میں توسع مقصور ہوتا ہے اسی سے ہے البسر یعنی فعل الخیر میں توسع یہ کبھی اللہ تعالیٰ کی طرف منسوب ہوتا ہے مثلاً انہ ہوا البواسر السرحیم - بیشک وہ محسن و رحیم ہے اور کبھی اس کی نسبت بندے کی طرف بھی ہوتی ہے مثلاً ہوا العبد البسیر - بندے میں طاعت الہی میں وسعت دکھائی یعنی بکثرت المعات کی غلامیہ کہ بندے کی طرف منسوب ہو تو طاعت کی کثرت مراد ہو گی اللہ تعالیٰ کی طرف منسوب ہو تو کثرت ثواب مراد ہو گی۔

بسر کی اقسام :- بسر کی نسبت عباد کی طرف ہو تو اس کی دو قسمیں ہیں :-

۲۔ اعمال

۱۔ اعتقاد

فرائض و نوافل اور بر الوالدین یعنی ان پر احسان میں توسع اس کی ضد عقوق ہے۔

فائدہ: بشرح الاسماء الحسنیٰ میں ہے کہ بس رحیم کو جس سے جانا تو وہ ہر چھوٹی بڑی مراد میں اللہ تعالیٰ کی طرف رجوع کرے گا اور وہ بھی اپنی رحمت اور فضل و کرم سے اس کی مراد پوری فرمائے گا۔

فائدہ: بحکم ابن عطاء میں ہے کہ جب اللہ تعالیٰ تجھے عطا فرمائے گا تو تیرے سامنے اپنا بڑا احسان و فضل لائے گا اور جب تجھ سے کوئی شے روکے گا تو تیرے سامنے اپنا قہر و جلال اور عظمت لائے گا وہ ہر حالت میں تجھے اپنے لطف سے نوازے گا یہ کبھی جمال سے کبھی جلال سے اور وہی اپنے لطف خاص سے تیری طرف متوجہ ہے جس طرح سے بھی ہو ہاں تجھے وہ بات ناگوار گزرتی ہے جب وہ تجھے تیرا مقصد پورا نہیں کرتا حالانکہ وہ بھی تیرے لیے لطف و کرم ہے جسے تو نہیں سمجھتا اگر تو اسے سمجھ جائے تو اسے تجھے جس حال میں رکھا ہے تو اس کا شکر کرتا۔

فائدہ: حضرت ابو عثمان مغربی قدس سرہ نے فرمایا کہ تمام مخلوق اللہ تعالیٰ کے ساتھ مقام شکر میں ہے اگرچہ ان کا گمان ہے کہ وہ مقام صبر میں ہیں۔

فائدہ: حضرت ابراہیم الخواص رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ فقیر فقیر کے لیے صبر نہیں ہوتا جب تک دو خصلتیں نہ ہوں۔

۲۔ اس کا شکر

۱۔ اللہ پر بھروسہ

اسن پر کہ جو دنیا میں اس نے نہیں عطا فرمایا اور دوسرے کو اس میں مبتلا کر دیا اور فقر کی تکمیل نہیں ہوتی جب تک یہ مقام نصیب نہ ہو کہ وہ یہ سمجھے کہ اس کا مقصد پورا نہ ہوا اس میں اس کی بہتری ہے بجائے اس کے کہ اس کا مقصد پورا ہوتا اس مرتبہ میں اس کے صدق کی علامت یہ ہے کہ منع المقصد میں لذت محسوس کرے بہ نسبت عطاء المقصد کے۔

فائدہ صوفیانہ: اسم اللہ کے تقرب کی ایک علامت یہ ہے کہ بندے کو اللہ تعالیٰ کے احسان سے محبت اور تندرست ہونا کا ترک ہو۔ مثلاً یہ تصور کہ میں فلاں کام کروں گا تو وہ اکرام فرمائے گا اور دوسری علامت یہ ہے کہ بندہ دعا کی کثرت کرے چنانچہ فرمایا انا کنا من قبل ندعوا انہ ہوا البر الرحیم تیسری علامت عباد اللہ کو نفع پہنچانے کی عادت بنائے اور ان پر شفقت کرے اس لیے البر و احسان یہی ہے کہ وہ اندسرا (مخلوق) کو نقصان

فَذَكِّرْ فَمَا أَنْتَ بِنِعْمَتِ رَبِّكَ بِكَاهِنٍ وَلَا مَجْنُونٍ ۝
 أَمْ يَقُولُونَ شَاعِرٌ نَتَرَبَّصُ بِهِ رَيْبَ الْمُنُونِ ۝ قُلْ
 تَرَبَّصُوا فَإِنِّي مَعَكُمْ مِنَ الْمُتَرَبِّصِينَ ۝ أَمْ تَأْمُرُهُمْ أَخْلَاهُمُ
 بِهِذَا أَمْ لَهُمْ قَوْمٌ طَاغُوتٌ ۝ أَمْ يَقُولُونَ نَقُولُ بَدَلًا
 يُؤْمِنُونَ ۝ فَلْيَأْتُوا بِحَدِيثٍ مِثْلِهِ إِنْ كَانُوا صَادِقِينَ ۝
 أَمْ خَلِقُوا مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ أَمْ لَهُمُ الْخَلْقُونَ ۝ أَمْ خَلَقُوا
 السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بَلَا يُوقِنُونَ ۝ أَمْ عِنْدَهُمْ
 خَزَائِنُ رَبِّكَ أَمْ لَهُمُ الْمُصَيْطِرُونَ ۝ أَمْ لَهُمْ سُلَّمٌ
 يَسْتَمِعُونَ فِيهِ فَلْيَأْتِ مُسْتَمِعُهُمْ بِسُلْطِينٍ مُبِينٍ ۝
 أَمْ لَهُ الْبَنَاتُ وَلَكُمْ الْبَنُونَ ۝ أَمْ تَسْأَلُهُمْ أَجْرًا فَهُمْ
 مِنْ مَقَرٍّ مُمْتَقِلُونَ ۝ أَمْ عِنْدَهُمُ الْغَيْبُ فَهُمْ يَكْتُبُونَ ۝
 أَمْ يُرِيدُونَ كَيْدًا فَالَّذِينَ كَفَرُوا هُمْ الْمَكِيدُونَ ۝
 أَمْ لَهُمْ إِلَهٌ غَيْرُ اللَّهِ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ ۝
 وَإِنْ يَرَوْا كِسْفًا مِنَ السَّمَاءِ سَاقِطًا يَقُولُوا سَحَابٌ
 مَرْكُومٌ ۝ فَذَرُهُمْ حَتَّى يُلَاقُوا يَوْمَهُمُ الَّذِي فِيهِ يُصْعَقُونَ ۝

يَوْمَ لَا يُغْنِي عَنْهُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئًا وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ
 وَإِنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا عَذَابًا دُونَ ذَلِكَ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ○ وَأَصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ فَإِنَّكَ بِأَعْيُنِنَا
 وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ حِينَ تَقُومُ ○ وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ
 وَإِدْبَارَ النُّجُومِ ○

ترجمہ: تو اے محبوب تم نصیحت فراؤ کہ تم اپنے رب کے فضل سے نہ کاہن ہو نہ مجنون یا کہتے ہیں یہ شاعر ہیں ہمیں ان ہر حادثہ نامہ کا انتظار ہے تم فراؤ انتظار کیے جاؤ میں بھی تمہارے انتظار میں ہوں کیا ان کی عقلیں انہیں یہی بتاتی ہیں یا وہ سرکش لوگ ہیں یا کہتے ہیں انہوں نے یہ قرآن بنایا بلکہ وہ ایمان نہیں رکھتے تو اس جیسی ایک بات تو لے آئیں اگر سچے ہیں کیا وہ کسی اصل سے نہ بنا گئے یا وہی بنانے والے ہیں یا آسمان اور زمین انہوں نے پیدا کیے بلکہ انہیں یقین نہیں یا ان کے پاس تمہارے رب کے خزانے ہیں یا وہ سڑوڑے ہیں یا ان کے پاس کوئی زمین ہے جس میں چڑھ کر سن لیتے ہیں۔ ان کا سننے والا کوئی روشن منہ لائے کیا اس کو بیٹیاں اور تم کو بیٹے یا تم ان سے کچھ اجرت مانگتے ہو تو وہ چٹکی کے بوجھ میں دبے ہیں یا ان کے پاس غیب ہیں جس سے وہ حکم لگاتے ہیں یا کسی داؤں کے ارادہ میں ہیں تو کافروں ہی پر داؤں پڑتا ہے یا اللہ کے سوا ان کا کوئی اور خدا ہے اللہ کو پاکی ان کے شرک سے اور اگر آسمان سے کوئی ٹکڑا اترتا دیکھیں تو کہیں گے تہ بہ تہ بادل ہے تو تم انہیں چھوڑ دو یہاں تک کہ وہ اپنے اس دن سے ملیں جس میں بیہوش ہوں گے جس دن ان کا داؤں کچھ کام نہ دے گا اور نہ ان کی مدد ہو اور بے شک ظالموں کے لیے اس سے پہلے ایک عذاب ہے مگر ان میں کٹر کو خبر نہیں اور اے محبوب تم اپنے رب کے حکم پر ٹھہرے رہو کہ بیشک تم ہماری نیکداشت میں ہو اور اپنے رب کی تعریف کرتے ہو سوائے اس کی پاکی برو وجہ تم کھڑے ہو اور کچھ رات میں اس کی پاکی برو اوقاتوں کے پیٹھ دیتے۔

تفسیر صوفیانہ: تاویلات نبیہ میں ہے کہ و اقبل بعضہم یعنی قلب درود نفس کی طرف متوجہ ہو کر

ایک دوسرے سے سوال کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ ہم سیر و سلوک سے پہلے اپنے اہل یعنی عالم انسانیت میں ڈرنے والے تھے یعنی صفات بہیمیہ و سببیہ و شیطانہ کی صفات اور شہوات دنیویہ سے خوفزدہ تھے کیونکہ یہی تفریق کی ہواؤں کے چلنے کی جگہیں ہیں۔

فمن اللہ علینا تو اللہ تعالیٰ نے ہم پر احسان فرمایا اور ہمیں اپنے قمر کی سموم سے بچایا اگر اس کا فضل و کرم نہ ہوتا تو ہم اپنی جدوجہد اور کوشش سے نہ بچ سکتے بلکہ اس سے پہلے ہم اس کی عبادت کرتے اور اس کی توفیق سے اس کی طرف تفرغ کرتے طلب نجات و تحصیل البرکات میں بیشک وہی محسن ہے اس کا جو اسے پکارے اور رحیم ہے اس کے لیے جو اس کی طرف رجوع کرے۔

تفسیر عالمانہ :۔ فذکر (توضیحت کیجئے)

ربطہ ابن ایشخ رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ جب اللہ تعالیٰ نے بیان فرمایا کہ دنیا میں ایسے لوگ بھی ہیں جو اللہ تعالیٰ سے ڈرتے اور اپنے اہل و عیال میں رہ کر بھی خوف خداوندی میں زندگی بسر کرتے ہیں اور چونکہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ان لوگوں کو گمراہی سے پرہیز فرماتے ہیں جو اللہ تعالیٰ سے ڈرتے ہیں اسی لیے اس کے بعد فرمایا فذکر (فائدہ کے ساتھ)

شان نزول :۔ حضرت کاشفی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا کہ ایک بہتان تراش جماعت مکہ معظمہ کے گرد و نواح میں ایسی تھی جو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر بہتان تراشی کے لیے عرب کے قبائل کے ہاں جا کر کہتے تھے کہ یہ جو رسالت و نبوت کا دعویٰ کر رہے ہیں یہ تو کاہن اور مجنوں اور ساحر و شاعر ہیں حضور نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ان کی ان باتوں سے غمگین رہتے تھے اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی کہ فذکر یعنی جس منصب پر آپ ہیں اس پر ثابت قدم رہیے جو کچھ آپ پر آیات نازل ہوتی ہیں آپ ان مشرکین کو سناتے جانیے اور ذکر حکیم کی نصیحت کرتے رہیے اور ان کی باتوں کی طرف کان نہ لگائیے ان کی باتوں میں کسی قسم کی خیر نہیں یا بطلان سے چڑھیں۔

فما انت بنعمۃ سبک :۔ تو تم اپنے پروردگار کی نعمتوں سے نہیں ہو۔ نعمت کو تادم سے لکھ کر وقف کیا جاتا ہے تو ہمارے بڑھی جاتی ہے یہ وقف کر کے پڑھنا ابن کثیر و ابو عمر و اور کسائی و یعقوب کا مذہب ہے فاذکر :۔ بار سببیہ ہے یعنی سبب اس انعام کے جو اللہ تعالیٰ نے آپ پر کیا ہے یا تم کا ہن نہیں ہو در اخلاکہ آپ پر اللہ تعالیٰ کا انعام ہے اس معنی پر یہ حال لازمہ ہے اس ضمیر سے جو کاہن میں منوی

ہے اس لیے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام اس حال سے کبھی جدا نہیں ہوئے یعنی آپ پر ہر وقت اللہ تعالیٰ کے انعامات ہیں اس تقریر پر بادِ ملامتہ کی ہوگی اور اس کا عامل نفی کا معنی ہوگا یعنی اللہ تعالیٰ نے آپ پر صدقِ النبوة زیادہ العقل کا انعام فرمایا ہے۔

فائدہ: حضرت کاشفی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا کہ بانعام پروردگار خود یعنی اللہ تعالیٰ کی حمد و نعت سے یہ بھی ہو سکتا ہے کہ بادِ تمیہ ہو۔

بکاہن۔ کاہن مثلاً وہ ظالم کافر (اللہ تعالیٰ انہیں غارت کرے) حضور سرورِ عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم (بدعتی ہیں) یعنی بدعت کی باتیں بتاتے ہیں (معاذ اللہ) اور وحی کے بغیر کل کی خبریں دیتے ہیں۔ المفردات میں ہے کہ ان وہ ہے جو صرف گمان سے زمانہ ماضی کی مخفی خبریں دے اور عراف وہ جو زمانہ مستقبل کی مخفی خبریں دے اور یہ دونوں طریقے اس گمان پر مبنی ہیں جن میں خطاء و صواب ہر دونوں کا احتمال ہوتا ہے۔ حدیث شریف: حضور نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو کاہن و عراف کے پاس آیا اور اس کی بتائی ہوئی خبر کی تصدیق کی تو اس نے اس کے ساتھ کفر کیا جو اللہ تعالیٰ نے حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر نازل فرمایا۔

حل لغات: اہل عرب کہتے ہیں وکن فلاں کہا نفاۃ بمعنی تعاطی۔ اس نے لٹھا کیا وکنہن وہ جو اس فن سے خصوصیت رکھتا ہے اور تکہن وہ جو اس فن کا دم بھرے۔ القاموس میں ہے لکنہن لہ جعل و نصر و کم کی طرح ہے کہانت بالفتح وکنہن تکہن و تکہینا وہ شخص کہ جس کے لیے غیب کا فیصلہ بتایا گیا فہو کاہن اس کی جمع و کہمان آتی ہے اس کی صفت کو الکہانت و بلاکسر کہا جاتا ہے۔

از العاویہم: ابن الملک رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا یہ ارشاد کہ جو اعراف کے پاس گیا اور اس سے اپنی گزشتہ خبر کا سوال کیا تو اس کی چالیس راتوں کی نمازیں قبول نہ ہوں گی۔ المفردات وہ جو چوری شدہ مال چھپے ہوئے مال کی خبر دے ایسے ہی کاہن کے پاس جانے کا حکم ہے لیکن یہ اس وقت ہے جب ان کے پاس سچ سچ اسی طرح جانے جس کا ذکر حدیث شریف میں ہوا اگر وہ ان کے ہاں ان سے مذاق استہزاء یا ان کی تکذیب کے طور پر گیا تو اس پر وہ حکم نہ ہوگا جو ابھی حدیث شریف میں مذکور ہوا کیونکہ دوسری حدیث شریف میں ہے کہ جس نے کاہن کی تصدیق کی تو اس کی چالیس راتوں کی نمازیں قبول نہ ہوں گی۔

سوال: یہ تو اس حدیث شریف کے خلاف ہے کہ حضور سرورِ کونین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو کاہن کی تصدیق کرتا ہے وہ کافر ہو گیا اس کے ساتھ جو اللہ تعالیٰ نے حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل کیا۔

جواب :- میں (یعنی ابن الملک قدس سرہ) کہتا ہوں کہ ان دونوں کے درمیان تطبیق میرے لیے یوں روشن ہوئی ہے کہ کاہن کا تصدیق کنندہ کافر ہے جب اس کا یہ اعتقاد ہو کہ وہ کاہن غیب (ذاتی طور مستقل) جانتا ہے جب اس کا یہ اعتقاد ہو کہ وہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے الہام کردہ ہے جن سے وہ القاد کرتے ہیں جو وہ ملائکہ سے سنتے ہیں اس اعتقاد پر کاہن کی تصدیق کرے تو وہ کافر نہ ہوگا۔

مسئلہ :- ہریت الہمدیہ میں ہے کہ جو کئے کہ میں مسروقات کو جان لیتا ہوں کافر ہو جائے گا اگر کئے کہ میں جنات کی خبر دینے میں مسروقات (چوری شدہ چھپی ہوئی اشیاء) کو جان لیتا ہوں تو بھی کافر ہو گیا کیونکہ جن بھی انسان کی طرح غیب نہیں جانتے۔

ولا محنون - اور نہ ہی (آپ) محنوں میں - محنوں وہ جس میں جنوں کی بیماری ہو یعنی عقل کا زوال یا اس میں فساد آ جاتا ہے المفردات میں ہے کہ جنوں وہ بیماری ہے جو عقل و نفس کے درمیان حائل ہو جائے استقریفات میں ہے کہ جنوں وہ بیماری ہے کہ جس میں عقل میں ایسا فتنہ پیدا ہو جاتا ہے جو عقل کے طریقہ پر افعال و اقوال کے جاری ہونے کو روکتا ہے کبھی اس کے افعال و اقوال عقل کے مطابق بھی واقع ہو جاتے ہیں لیکن یہ کبھی کبھی ہوتا ہے۔

مسئلہ :- امام ابو یوسف رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا کہ اس کی یہ حالت اگر اکثر سال رہتی ہے تو یہ مطبق ہے اگر اس سے کم ہے تو غیر مطبق ہے۔

تفسیر صوفیانہ :- تاویلات نجسہ میں ہے کہ انسان کی طبیعت حقیقت دین سے متفقہ اور حب دنیا اور اس کی زینت کی شوگر ہے اور اس کی شہوات اور اس کے نقش و نگار پر فریفتہ اور وہ جو ہر روحانی ذکر فطرۃ اسلام پر انسان کو بنایا گیا ہے، انسان میں بالقوہ ایسے امانت رکھا ہوا ہے جیسے موتی خزانوں میں وہ نہیں نکل سکتا جب تک اس میں جدوجہد بلیغ اور سعی تام بقانون مشرعیّت و متاعیست النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور آپ کی رہبری نہ ہو پھر آپ کے وارثین یعنی اولئکہ کرام اور علماء ربانینہ الرائین فی العلم یعنی

انبیاء علیہما السلام کا غیب جاننا وحی سے ہوتا ہے اور ادویا کرام کا الہام سے اسی لیے ان کے لیے عقیدہ دکھنا عین اسلام ہے چونکہ عرف - کاہن - جادوگر وغیرہ کا غیب جاننا از خود ہے یا کسی فن و کارگیری سے ہے جس کا دین الہی سے کوئی تعلق نہیں اگرچہ تخلیق کے اعتبار سے اس کا تعلق بھی اللہ تعالیٰ سے ہے لیکن یہ شے دیگر ہے) اسی لیے اس کی تصدیق کفر تک پہنچا دیتی ہے۔ انبیاء و ادویا کا کاہنوں - ساحروں وغیرہ پر قبائس کو نہ دبا یوں دیوبندیوں کا طریقہ ہے (وصم قوم لا یعقلون) اولیٰ غفلۃ۔

مشائخ کرام جو آپ کے راستہ پر چلنے والے ہیں کی رہبری نصیب ہو اور یہ ہر زمانہ میں ہوتے ہیں لیکن افسوس ہے کہ عام مخلوق کا دعویٰ اسلام کے باوجود اولیاء کرام کی سیرت اور طریقوں کے منکر ہیں یعنی اکثر و نہ بہت سے اللہ تعالیٰ کے بندے اولیاء کرام کے عاشق اور ان کے پیروکارانہ ایسے منکرین ترک دنیا اور گمشدہ نشینی اور خلق اللہ دوسری اور جوع الی اللہ و طلب حق سے کوسوں دور ہیں ہاں جن کے قلوب میں ایمان لکھ دے اور اس کی اپنی روح سے مدد فرمائے تو ایسے لوگوں میں صدق فی الطلب اور اچھا ارادہ جو وہ بیج عطا فرماتا ہے کہ یہ اللہ تعالیٰ سے محبت کرتے ہیں اور اللہ تعالیٰ ان سے اور یہ محض اللہ تعالیٰ کا فضل ہے کہ جسے چاہے عطا فرمائے ورنہ انسان کی طبیعت کا تقاضا تو یہ ہے کہ وہ دین سے ایسے نکل جائے جیسے تیر کمان سے اگرچہ ایسے لوگ نمازیں بھی پڑھتے ہیں روزے بھی رکھتے ہیں بلکہ ان کا گمان یہ ہے کہ وہ مسلمان نہیں لیکن یہ لوگ تقلیدی مسلمان ہیں نہ کہ تحقیقی۔ ہاں فضل الہی ہر تو پھر جس کا اللہ تعالیٰ سینہ اسلام کے لیے کھول دے تو پھر ایسا خوش قسمت انسان اپنے پروردگار کے نذر پر ہوتا ہے۔

شان اور کمال رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا بیان

فقیہ صاحب روح البیان قدس سرہ کہتا ہے کہ ایت میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شرافت اور بزرگی کا بیان ہے اس لیے کہ کافروں کو خود اللہ تعالیٰ نے جواب دیا اور بجائے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے خود کافروں کی تردید فرمائی اور اس کی یہ تصریح (بالاستزام) بھی ہے کہ تذکیر کے امر کا تعلق وحی سے ہے اگرچہ کمال عقل و صدق فی القول کا تقاضا ہے کہ حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ہم نہیں اور نہ ہی جنوں میں اور یہ نفی صرف ظاہر احوال پر ہے لیکن درحقیقت دفع وہم و تمکین التصدیق سے خالی نہیں یہ ایسے ہے جیسے ہم کلمہ شہادت میں کہتے ہیں لا الہ الا اللہ اس میں اس موعود کی نفی ہے جس کا ان کو وہم تھا ورنہ اثبات کے سوا تو کچھ تھا بھی نہیں (ورنہ لا الہ کلمہ انے کی کیا ضرورت تھی) اللہ ہی پروردگار ہے ۔

سیدے کو وہم قدش بر تراست

خاک پایش چرخ دا تاج سرست

ترجمہ: وہ سرور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) ہیں کہ جن کی قدر و منزلت وہم سے بلند و بالا ہے۔ آپ کے قدموں کی خاک چرخ کے سر کی تاج ہے۔

تفسیر عالمانہ: ام یقولون (بلکہ وہ کہتے ہیں)۔

تحقیق لفظ ام: ان آیات میں لفظ ام بار بار آیا ہے یہ منقطع ہے معنی بل اور ہمہ بھی اور ہمہ معنی انکار ہے اور جنوی نے

محلیل سے نقل کیا ہے کہ سورۃ طور کا لفظ ام کلمۃ استفہامیہ ہے عاطفہ یعنی منقطعہ نہیں اور برہان القرآن میں ہے کہ سورت طود میں لفظ ام پندرہ بار آیا ہے اور ہر بار کفار پر الزام لگایا لیکن ان کے ہاں سے کوئی جواب نہ ملا اور عین المعانی میں ہے کہ لفظ ام سورت الطور میں پندرہ بار واقع ہوا ہے اور یہ ہر جگہ استفہامیہ ہے چار مقامات پر تو بیخ کی تحقیق کے لیے ہے بمعنی بل وہ چار یہ ہیں :-

۱۔ ام یقولون شاعر۔

۲۔ ام یقولون لقولہ

یہ دونوں باتیں کافروں نے حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لیے کہیں۔

۳۔ ام ہمد قوم طاعون۔

۴۔ ام یہاں یل و ن کید۔ اور یہ دونوں کام انھوں نے کیے۔

ان چاروں کے سوا باقی سب کے سب انکار کے لیے ہیں اور فتح الرحمن میں ہے کہ اس سورۃ (طور) میں

تمام ام استفہامیہ ہیں عاطفہ نہیں۔

سوال :- اللہ تعالیٰ سے استفہام کیسا حالانکہ وہ تو سب سمجھ جانتا ہے۔

جواب :- کفار کی قبیح اور توہین منسوب ہے یہ ایسے ہے جیسے کسی دوسرے کو کہے اجاہل انت

حالانکہ وہ اسے جانتا ہے کہ واقعی وہ جاہل ہے لیکن یہ کلمہ اس کی قبیح (انہما رباحت) اور توہین

(جھڑکنا) کے طور کہتا ہے۔ شاعر (وہ شاعر ہیں) شعرا اور شاعر کا معنی سورۃ یسین شریف کے

ادواخر میں تفصیل کے ساتھ گزرا ہے۔

فائدہ :- امام مرزوقی شارح الحماہ نے لکھا ہے کہ شعراء کا مرتبہ بلخا سے مؤخر ہے اس لیے کہ عرب کے

نزدیک منظوم کلام کا مرتبہ مؤخر ہے کیونکہ شاہان عرب قبل اسلام و بعد اسلام خطابت کی وجہ

سے عوام سے برگزیدہ سمجھے جاتے اور حکومت چلانے کے لیے حکایت کو اعلیٰ اسباب اور شعر کو

وہ ایک معمولی شے سمجھتے تھے۔ علاوہ انہیں شعر کہی اور ایک تجارتی شے ہے اس میں ایک خرابی

یہ ہے کہ طبع کے وقت شاعر بلیغ کو کریم سے تعبیر کرتا ہے اگر اسے کسی سے انعام نہ ملے تو وہ

اسے بلیغ کہتا ہے اور نہ شعر کے نظم پر فوقیت کی دلیل نزول قرآن ہے کہ یہ نہ نہیں ہے اگر نظم

کو کوئی شرف حاصل ہوتا تو یہ منظوم نازل ہوتا اور پھر حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ کو

فصاحت کا زمانہ کہا جاتا ہے (اگر نظم کی کوئی شرافت ہوتی تو نظم کا زمانہ کہلاتا) لہذا ذکرہ صاحب

سوال :- اگر واقعی شرافت بشر میں ہے تو پھر کافروں نے حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو شاعر اور قرآن کو شعر کیوں کہا۔

جواب :- کافروں کا گمان تھا کہ حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اپنی تبلیغ سے کچھ اجر و انعام کے طالب ہیں اسی لیے آپ کو ان کی تردید میں کہنا پڑا قل ما استلکم علیہ اجرا۔ (فرمائیے میں تم سے اجر و انعام نہیں مانگتا) اسی لیے کافروں نے سمجھا کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام بمنزلہ شاعروں کے ہیں کہ جیسے وہ اپنی شعر گوئی سے مال بٹورتے ہیں ایسے ہی (معاذ اللہ) آپ کو بھی مال جمع کرنے کی فکر ہے اور چونکہ وہ شعر کو ایک معمولی شے سمجھتے ہیں اسی لیے قرآن کو اسی کھاتے میں سمجھ کر اسے شعر کہہ دیا اور کہا کہ یہ قرآن کسی قطار میں نہیں۔

سوال :- اہل عرب شعر کو کب غیر معتبر شے سمجھتے بلکہ وہ قرآن سے اعلیٰ مرتبہ دیتے تھے تو قصائد کو کعبہ معظمہ میں لٹکاتے (جیسے بلمہ معلقہ کی وجہ تسمیہ مشہور ہے)۔

جواب :- یہ ان کے کمال عناد سے ہوتا یا شاعر کو بمنزلہ اہل خطابت سے سمجھنے والے پہلے دود کے لوگ تھے بعد والوں نے اسے غیر معتبر قرار دے دیا (اسے سمجھ لے یہ بیان سورہ یٰسین میں نہ تھا اس مقام پر ابھی میرے رس پر القاد ہوا ہے)۔

نکتہ :- ابن ایشخ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا ام یقولون انہ ترقی کے باب سے ہے کہ کافروں نے پہلے حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو کاہن و مجنون کہا پھر شاعر کیونکہ شعر میں کہاوت و جنون کی بہ نسبت جھوٹ کو زیادہ دخل ہے اسی لیے مقولہ مشہور ہے کہ احسن الشہر اکذبہ (وہ شعر زیادہ اچھا ہو گا جس میں جھوٹ زیادہ ہو گا) اسی لیے کافر کہتے کہ ہم رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا اس لیے مقابلہ نہیں کرتے کہ کہیں وہ شعر سے ہم پر غلبہ نہ پالیں یعنی جھوٹ سے (معاذ اللہ) ہمیں صبر کرنا چاہیے اور اس کی موت کا انتظار کرنا چاہیے کیونکہ جیسے پہلے شعر ادر گئے یہ بھی مر جائیں گے تو پھر جس طرح پہلے شاعروں کی موت کے بعد ان کے رفقاء تشریف بتر ہو گئے اس کے یاروں کا بھی یہی حال ہو گا یہ بھی ممکن ہے کہ جیسے اس کا باب (حضرت عبداللہ رضی اللہ عنہ) جوانی میں فوت ہوا یہ بھی جوانی میں فوت ہو۔ اسی لیے قرآن نے ان کی بات یوں بتائی کہ نہ تو بصل بہ ساریب المنون (ہم اس کے لیے بری موت کا انتظار کرتے ہیں)۔

حل لغات :- التوبص بمعنی الاستفادہ۔ الساریب بمعنی وہ شے جو نفوس میں قلق و اضطراب پیدا کرے عداوت و ہرو انقلاب زمانہ سے اس تقریر پر ساریب بمعنی رائب ہے یہ راہ الدہر و راہ بمعنی الفلق ہے۔ بعض نے کہا اسے ساریب اس لیے کہا جاتا ہے کہ وہ ایک حال پر نہیں رہتا۔ ساریب بمعنی لنگہ کی طرح

وہ مترزل رہتا ہے المفروات میں ہے کہ ریب الدہر بمعنی صوفیہ۔ اور ریب اس توہم کے لیے ہوتا ہے جو ناگوار اُمر سے ہو اور اسی میں ہے ساریب بمعنی کسی شے میں کسی اُمر کا توہم پھر وہ وہم اس شے سے کھل جائے اسی لیے اللہ تعالیٰ نے فرمایا لا ساریب فیہ اور الاداۃ کسی شے میں ایسا شک کہ وہ کسی طریقہ سے منکشف نہ ہو اور یہ تو ریب بلکہ ساریب المنون کو اس لیے ریب نہیں کہا گیا کہ اس کے ہونے میں شک ہے بلکہ اس حیثیت سے کہ اس کا حصول کے وقت شک ہے اس لیے کہ انسان موت کے حصول کے وقت میں شک میں سے نہ کہ اس کے وقت یا اس کے ہونے میں اسے کسی قسم کا شک ہے۔ اسی قاعدہ پر شاعر نے کہا ہے

الناس قد علموا ان لا بقاء لهم

لو انهم عملوا مقدار ما علموا

ترجمہ۔ لوگوں کو معلوم ہے کہ انہیں بقاء نہیں کاش وہ اپنے علم کی مقدار پر عمل کرتے۔

اور المنون بمعنی الدہر و الموت و احسان جتلانے کے لیے بکثرت آتا ہے جیسے المنون وہ عورت جس سے نکاح کیا جائے اس کے سال کی وجہ سے تو وہ ہر وقت اپنے شوہر کو اپنے مال کا احسان جتلاتا ہے ایسے ہی المنانہ۔

فائق و بعض نے کہا کہ آیت میں المنون بمعنی الموت ہے اور ریب سے اس کے دکھ و درد اور ہیں۔ یہ دراصل فحول کے دنن پر ہے۔ منہ سے ہے بمعنی قطعہ اس لیے کہ جیسے دہر انسان کے قویٰ کو کاٹتا ہے ایسے ہی موت آنسوؤں اور عمر کو کاٹتی ہے۔ المفروات میں ہے کہ المنون المینتہ (الموت) کے لیے ہے اس لیے کہ موت عدد کو گھٹاتی اور مدد کو کاٹتی ہے اور ساریب المنون منصوب ہے کیونکہ مفعول پر ہے۔ اب مثنیٰ یہ ہوا کہ کفار کہتے ہیں کہ نبی اکرم (صلی اللہ علیہ وسلم) کی موت کا انتظار کریں کہ یہ بھی مرے گئے جیسے دوسرے شعراء (ذہیر۔ نابجہ۔ طرفہ وغیرہم) مر گئے۔ یا ہم ان کے لیے اوجاع الموت کا انتظار کریں کہ جیسے اس کا باپ جوانی میں فوت ہوا یہ بھی فوت ہو جائے گے ان کی آرزو ایسے تھی جیسے بچے مکتب میں اپنے استاد کی موت کا، تنہا کرتے ہیں تاکہ اس سے انہیں نجات ملے افسوس ہے اس بچے پر جو مکتب میں اپنے دینی استاد کی موت چاہتا ہے ایسا بچہ تحصیل التیقین سے محروم رہتا ہے۔

قل تبصروا فانی معکم من المتربصین (فرمائیے انتظار کرو میں بھی تمہارے ساتھ انتظار کرنے والوں سے ہوں) میں تمہاری موت کا منتظر ہوں جیسے تم ہو یہ امر تہدید ہی ہے۔

حل لغات :- امام راغب رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا کہ التذبیص بمعنی کسی کا اپنے سامان کے لیے انتظار کرنا کہ منسگا ہو جائے یا کسی ایسے کمر کا انتظار کہ جس کا زوال یا حصول مقصود ہو۔

فائدہ :- اس میں کفار کے ہلاک کرنے کا وعدہ کر رہا ہے۔ تفسیروں میں ہے کہ یہ سب کے سب رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے وصال مبارک سے پہلے فوت ہوئے۔

فائدہ :- ہمارے دور کے بعض وزراء کا یہی حال ہوا جو بعض اولیاء کرام کی امانت کرتے ہوئے انہیں شہر بدر کر دیا اور اس کا خیال تھا کہ وہاں جاتے ہی مر جائیں گے لیکن اللہ تعالیٰ کا کرنا ایسا ہوا کہ خود وزیر بری موت مرا کہ نہ خود قتل کیا گیا بلکہ اس کے ساتھ ہزاروں خلق خدا بھی ماری گئی۔

فائدہ :- آیت میں اشارہ ہے کہ اُمور میں انتظار کرنی چاہیئے اور خلق خدا کو اللہ تعالیٰ اور توکل علی اللہ کی عیدت دینی چاہیئے اور انھیں سمجھانا چاہیئے کہ جو کچھ اس کا فیصلہ ہے اس کے سامنے سر تسلیم خم لازمی ہے اور اس کے احکام کو ماننا بھی ضروری ہے جو اس نے مقبولین اور مردودین کے لیے جاری کیے کیونکہ وہی ہوتا ہے جس کا ازل میں فیصلہ ہو چکا۔

ام تاملہم احلامہم دیکھا انھیں ان کے عقول حکم دیتے ہیں ان کی باتوں کو چھوڑ دیئے جو طرعی اور منافقین باتیں بتاتے ہیں اور انھیں ان کی ان باتوں میں رہنے دیجئے جو ان میں اس سے بھی قبیح تر ہیں یعنی وہ سفہاء ہیں اور وہ اہل تمیز میں سے نہیں ہیں۔

حل لغات :- احلام بمعنی عقول۔ امام راغب رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا کہ درحقیقت علم عقل نہیں لیکن اہل تفسیر اسے عقل سے تعبیر کرتے ہیں اس کی وجہ یہ ہے کہ علم عقل کے مسببات سے ہے الحلو بمعنی مسجان النضب سے نفس وطبع کا ضبط کرنا بھٹنا۔ ان تناقض باتوں کا۔ اس لیے کہ کاہن تو سمجھ دار اور دقیق النظر فی الامور ہوتا ہے اور مجنون کی عقل پر پردے ہوتے ہیں اور اس کی فکر میں خلل ہوتا ہے اور شاعر موزوں متسق اور خیال کر کے گفتگو کرتا ہے تو پھر تمام صفات ایک شخص میں کیسے جمع ہو سکتے ہیں۔

فائدہ :- احلام کی طرف امر کی نسبت مجازی ہے بوجہ علاقہ سببیہ ان کے متناقض کلام کی ادائیگی کی وجہ سے امر کی نسبت اس کی طرف ہوئی جیسے اللہ تعالیٰ نے دوسرے مقام پر فرمایا اصدوتك تأمرك ان نذك ما یعبدا باءنا۔ دیکھا تمہیں نماز حکم دیتی ہے کہ ہم وہ چھوڑ دیں جو ہمارے آباد و اجداد پر جا کرتے تھے یہ کہ استعارہ مکنیہ کے طور پر کہا جائے کہ احلام امر کرتے ہیں۔ انکواشی میں ہے کہ احلام کو آھل مجاز کہا گیا ہے چونکہ یہ ضعیف ہے اس لیے اس کی

جمع جمع قلت پر آتی ہے۔

حل لغات :- القاموس میں ہے الحکم بالضم والضمین بمعنی لڑو یا (غواب) اس کی جمع احلام ہے۔ الحکم (بالکسر) بمعنی حوصلہ و عقل اس کی جمع احلام و حلوں ہے اسی سے ہے ام تامر ہما حلا مہم۔ اس کی صفت حلیم اور اس کی جمع حلما و احلام ہے۔

فائدہ :- چونکہ قریش خود کو عقل مند و دانش ور سمجھتے تھے اللہ تعالیٰ نے ان کی تحقیر فرمائی کیونکہ ان کے عقل کو معرفت حق نصیب نہ ہوتی تو پھر وہ کیسے عقل مند و دانش ور ہوئے۔

فائدہ :- حضرت عمرو بن العاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو کہا گیا کہ آپ کی قوم ایمان نہ لائی حالانکہ وہ عقلمند لوگ تھے آپ نے فرمایا کہ انہیں توفیق ایزدی نصیب نہ ہوئی۔

عقل کی تخلیق :- حدیث شریف میں ہے جب اللہ تعالیٰ نے عقل کو پیدا کیا تو اسے فرمایا پیچھے ہٹ جا وہ پیچھے ہٹ گیا پھر فرمایا آگے ہو جا تو وہ آگے ہو گیا اور فرمایا کہ میں نے اپنے نزدیک تیرے سے بڑھ کر کوئی مخلوق پیدا نہیں فرمائی تیری وجہ سے میری عبادت ہوگی تیری وجہ سے کسی کو دل لگا اور تیری وجہ سے کسی کو پکڑوں گا۔

فائدہ :- حضرت ابو عبد اللہ المغربی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا کہ جب اللہ تعالیٰ نے عقل کو ایسے فرمایا تو اسے عجب پیدا ہو گیا تو اسے فوراً سزا دے دی اور کہا گیا ذرا توجہ سے دیکھ دیکھا تو اپنے سے بہتر شے نظر آئی پوچھا تو کون کہا میں وہ نہیں کہ میرے بغیر تو قائم نہیں ہو سکے گا پوچھا تیرا کیا نام ہے، کہا توفیق (ایزدی)۔

ثنوی شریف میں ہے :-

جز عنایت کشاید چشم را
جز محبت کے نشاندہ چشم را
جز بے توفیق خود کس را مباد
در جہان واللہ اعلم بالمرشاد

ترجمہ :- (۱) عنایت ایزدی کے بغیر کون آنکھ کھول سکتا ہے۔ محبت کے بغیر غضب الہی کون ہٹا سکتا ہے۔

(۲)۔ توفیق کے بغیر کسی کو جہان میں جد و جہد نصیب نہ ہو اللہ تعالیٰ ہی ہدایت کو خوب جانتا ہے۔

حکایت :- مروی ہے کہ صفوان بن امیہ نے فخرؓ کہا میں صفوان بن امیہ بن خلف بن فلاں ہوں اس کی خبر حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو پہنچی آپ نے غضبناک ہو کر اس کی طرف آدمی بھیجا کہ اسے لے آئیں

جب وہ لایا گیا تو آپ نے فرمایا تجھے تیری ماں روئے تو نے کیا کہا۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی ہیبت سے وہ نہ بول سکا تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے خود فرمایا اگر تیرے پاس تقویٰ ہے تو سمجھ لے تجھ پر اللہ تعالیٰ کا کرم ہے اگر تیرے پاس مفق عقل ہے تو تیرے پاس ایک اصل ہے اگر تیرے پاس حین غلی ہے تو تجھے مروت نصیب ہے ورنہ تو کتے سے بھی بدتر ہے۔

ام ہم قوم طاعون۔ یا وہ سرکش لوگ ہیں غرور حق کے باوجود وہ مکابرہ و عناد میں حد سے تجاوز کرنے والے ہیں وہ ہدایت و ارشاد اور سیدھے راستے کے قریب بھی نہیں جاتے اسی لیے وہ جو کچھ ہو سکتا ایسا جھوٹ بول دیتے ہیں جو عقل و گمان سے بھی باہر ہوتا ہے۔
فائدہ ۱۔ ابن ایشخ نے فرمایا کہ اس کا خلاصہ یہ ہوا کہ وہ لوگ سرکشی سے کہہ رہے ہیں کیونکہ نقصان عقل کی وجہ سے یہی مذمت کو زیاں موزوں اور تسلی کے لیے یہی تبلیغ تر ہے۔ اس لیے کہ جو بھی اللہ تعالیٰ کے سامنے سرکشی کرتا ہے تو وہ اللہ تعالیٰ کے غضب میں آگیا۔

ام یقولون تقولہ (کیا وہ کہتے ہیں کہ یہ اس نے از خود گھڑا ہے) بری بات میں یہ زیادہ تبلیغ کی طرف ترقی ہے وہ یہ کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے متعلق کہتے تھے کہ آپ معاذ اللہ قرآن از خود بنا کر کہتے ہیں یہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے یہ اللہ تعالیٰ پر افتراء ہے (معاذ اللہ)
اہل لغات:۔ التقول (تکلف سے بات کرنا) یہ اکثر جھوٹی باتوں میں مستعمل ہوتا ہے۔ اب معنی یہ ہوا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے قرآن از خود بنایا ہے۔ کفار کا ایسا کہنا سراسر غلط ہے۔

بل لا یؤمنون۔ (بلکہ وہ ایمان نہیں لاتے) کیونکہ اللہ تعالیٰ نے ان کے دلوں پر ہمر لگا دی ہے
فائدہ ۲۔ الارشاد میں ہے کہ وہ اپنے کفر و عناد کی وجہ سے ایسی جھوٹی باتیں کہتے تھے جیسا کہ سب کو اس کے بطلان کا علم ہے کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ایک عربی تھے لیکن ایسا کلام پیش کیا کہ جس کی نظیر عرب و عجم میں کوئی بھی نہیں پیش کر سکتا اور ان کے عناد کی طرف اشارہ فرمایا کہ وہ خود بھی بطلان کو جانتے ہیں اور سمجھتے ہیں کہ ہم متناقض باتیں کہہ رہے ہیں۔

فلینا تو اب حدیث مشلہ۔ تو لائیں وہ کوئی ایسی ایک بات جو اس جیسی ہو) یعنی اگر ایسی بات جیسے ان کا گمان ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ہیں یا معجزوں یا شاعر ہیں (معاذ اللہ) اور رسالت کا دعویٰ جھوٹا کرتے اور قرآن از خود بتاتے ہیں تو یہ لائیں قرآن مجید جیسا کلام جس میں قرآن مجید جیسا نظم و معنی

ہو۔
فائدہ ۳۔ التکلمہ میں ہے کہ مشورہ یہ قرأت ہے کہ بحدیث مشلہ۔ حدیث کی توحین اور ضمیر کا مرجع قرآن ہے۔

فائدہ ۱۔ ابجدری سے مروی ہے کہ انہوں نے بحیثیت مثلہ کو اضافت کے ساتھ پڑھا ہے۔ اب ضمیر حضور نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف راجع ہوگی۔

ان کا فواصلہ قیام (اگر وہ سچے میں) اپنے گمان میں کیونکہ ان کا صدق اس امر کا داعی ہے کہ وہ قرآن جیسی کتاب لائیں کیونکہ ظاہری بشریت اور عربیت میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ شراکت رکھتے ہیں علاوہ انہیں خطبات و اشعار میں طویل مہارت و مہارت سنت بھی ہے اور اسباب نظم و شعر کو بھی وہ خوب جانتے ہیں فقط وقائع و ایام بھی انہیں خوب یاد ہیں اور ظاہر ہے شے پر قدرت شے کو لانے کے موجبات سے ہے اور امر کے اسباب بھی اسی طرح تقاضا کرتے ہیں۔

فائدہ ۲۔ قرآن کا اعجاز الفاظ کی وجہ سے ہے کہ اس میں فصاحت و بلاغت ہے اور معنی کی وجہ سے بھی اور مادہ الفاظ سے نہیں کیونکہ مادہ الفاظ تو وہی ہے جو عرب کے الفاظ کا ہے کہ اس کے بھی وہی الفاظ ہیں جو اہل عرب کے ہیں اسی لیے فرمایا قرآن انا عربیاً اس میں تمبیہ ہے کہ عنصر میں متحد ہیں و کلام عرب اور قرآن کیونکہ اس کی عبارات کی نظم وہی ہے جس سے اہل عرب اپنی عبارات بناتے ہیں خلاصہ یہ کہ قرآن مجید لفظ اور معنی ہر دونوں لحاظ سے معجزہ ہے کیونکہ یہ بلغاء کے کلام سے بلاغت کے ممکنات میں ممتاز ہے۔

بلاغت کے بارہ وجوہ ۱۔ ایجاز اللفظ ۲۔ التبیہ القریب ۳۔ الاستعارہ
۴۔ البدیہ ۵۔ تلوام الحروف والكلمات ۶۔ فواصل الآیات
۷۔ تعریف القصص والاحوال ۸۔ تضمین الحکم والاسرار ۹۔ المبالغہ
فی الاسماء والافعال ۱۰۔ حن البیان فی المقاصد والاعراض ۱۱۔ تھید المصالح والاسباب
۱۲۔ الاخبار عما کان وما یکون۔ دجوہ الہد ہو گاسب کی خبر دینا۔

ام خلقوا من غیر شئ۔ (یا وہ غیر شے سے پیدا کیے گئے ہیں) من ابتداء الغایت
کا ہے یعنی یا وہ پیدا کیے گئے ہیں اور اس تقدیر بدیع و شکل عجیب بغیر پیدا کرنے والے کے پیدا کئے
گئے ہیں اس معنی پر من سبب ہے۔

فائدہ ۳۔ الکاشفی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ کیا وہ بغیر کسی شے کے پیدا کیے گئے ہیں یعنی ماں باپ کے بغیر
مطلب یہ ہے کہ یہ آدمی اور آدمی زادے ہیں پھر نہیں کہ کچھ نہ سمجھ سکیں۔

ام هما الخالقون۔ یا وہ خالق ہیں اپنی ذاتوں کے اسی لیے وہ اللہ تعالیٰ کی عبادت
نہیں کرتے۔

ام خلقوا السموات والارض بل لا یوقنون۔ کیا انہوں نے زمین و آسمان پیدا کیے بلکہ وہ یقین نہیں رکھتے، یعنی جب ان سے سوال ہو کہ تمہیں اور آسمانوں اور زمینوں کو کس نے پیدا کیا تو کہیں گے اللہ لیکن جو کچھ کہتے ہیں اس پر ان کا یقین نہیں ورنہ وہ اللہ کی عبادت سے دوگردانی نہ کرتے۔
الایقان بمعنی گمان ہونا (یقین کرنا)۔

ام عندھم خزائن ربانک۔ کیا ان کے پاس تیرے پروردگار کے خزانے ہیں۔
حل لغات:۔ خزائن خزائن (بالکسر) کی جمع ہے بمعنی خزن کی جگہ اہل عرب کہتے ہیں خزن المال بمعنی احرزہ یعنی اسے جمع کیا اور اسے خزانہ میں رکھا۔

فانک:۔ یہاں مضاف مذکور ہے دراصل خزن اثن رزقہ و رحمتہ تھا یعنی ان کے تیرے پروردگار کے رزق و رحمت کے خزانے ہیں یہاں تک جسے نبوت دے جس سے چاہیں روک دیں یعنی کیا ان کے پاس اللہ تعالیٰ کے علم و حکمت کے خزانے ہیں یہاں تک کہ وہی اختیار کرتے ہیں جہاں اس کی حکمت کے اختیار کا تقاضا ہے۔

ام ہم المصیطنون۔ کیا وہ جملہ امور پر غالب ہیں کہ جیسے چاہیں اس کی تدبیر بنائیں یہاں تک کہ امور ربوبیت کی تدبیر کرنا چاہیں تو کریں اور امور کو اپنے ارادہ و مشیت پر جس طرح چاہیں بیان کریں۔

فانک:۔ عین المعانی میں ہے کہ کیا یہ رب ہیں اور لوگوں پر مسلط ہیں جو اپنے ارادوں پر جیسے چاہیں انہیں مجبور کریں۔

حل لغات:۔ المصیطنون کا مادہ المصطی ہے گویا وہ مسلط علیہ پر ایسی کبریاں کہتے ہیں کہ وہ اس سے آگے تجاوز نہ کریں۔ کشف الاسرار میں ہے کہ المصیطن بمعنی وہ مسلط قاہر جو کسی کے امور و نہی کے ماتحت و ہودہ خود مختار ہو وہ جس طرح چاہے کرے۔ تصیطر بالین و الصاد علی فلان بمعنی مسلط ہے۔ القاموس میں ہے کہ المصیطر بمعنی الرقیب الحافظ و المتسلط اور السطر بمعنی الصف من الشی اور الکتاب و الشجر اور اس کے خط میں تبدیلی کی ہے یعنی سین کو صا د سے تبدیل کیا ہے لیکن ہر طرح (دین و صا د) میں متحرک ہو گا الصطر (صا د کے ساتھ) ہو تو بھی متحرک ہو گا اور تصیطر و تسیطر کا ایک ہی معنی ہے۔

ام لہم سلم۔ کیا ان کے لیے سیڑھی ہے (جو آسمان کی طرف نصب کی گئی ہے یعنی کیا ان کے پاس کوئی سیڑھی ہے کہ جس پر چڑھ کر آسمان تک پہنچ جاتے ہیں)۔

حل لغات:۔ امام راغب رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ المسلم بمعنی وہ شے کہ جس کے ذریعے اُپنچے

مکانوں پر چڑھا جا سکے (جیسے سیر بھی۔ لفظ وغیرہ) جس سے سلامتی کی امید رکھی جا سکے اب عام ہے اس شے کے لیے جو سبب بنے اونچی شے تک پہنچنے کا جس قسم کا سبب بھی ہو۔

و بطل: ابن ایشخ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا کہ جب اللہ تعالیٰ نے ان کے جمیع احتمالات عقلیہ کو باطل فرمایا کہ ان کے ہاں کوئی بھی ایسی تدبیر نہیں جس سے وہ رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی تکذیب اور آپ کی نبوت کا انکار کر سکیں تو باقی ایک ذریعہ رہتا تھا وہ ہے سماع و مشاہدہ از خدا اور وہ ان کے لیے سب سے بڑا استحالہ (محال) ہے اسی لیے اب بطور تمہکم فرمایا کہ کیا ان کے پاس آسمان پر چڑھنے کی سیر بھی ہے کہ جس پر چڑھ کر یستمعون فیہ۔ یستمعون الصعود کے معنی کو متضمن ہے اسی لیے لفظ فی سے اسے استعمال کیا گیا ہے۔

ترکیب: فیہ محذوف کے متعلق ہے اور یستمعون سے حال ہے یعنی وہ سنتے ہیں اس سیر بھی میں چڑھتے ہوئے اور یستمعون کا مفعول منذوف ہے وہ ہے الی کلام الملائکہ وما یوحی الیہم من علما الغیب الخ وہ کلام ملائکہ اور وحی علم غیب جو انکی طرف وحی جاتا ہے کہ سنتے ہیں یہاں تک کہ جان لیتے ہیں جو امور ہونے والے ہیں جو یہ جھوٹا افتراء کرتے ہو اسیں کر رہے ہیں اور خالی خیالی باتوں پر اس لگائے بیٹھے ہیں یعنی ان کے پاس ان امور میں کچھ بھی نہیں فلہذا یہ اپنی باتوں میں جھوٹے کذاب ہیں۔

فائدہ: کشف الاسرار میں ہے کہ فیہ بمعنی علیہ ہے جیسے اللہ تعالیٰ کے قول فی جذوع النخل میں فی بمعنی علی ہے۔

فلیات: تولائے باد جو آنے والی ہے وہ تعدیہ کی اور امر تعجز کا ہے۔ مستمعہم: ان کا سننے والا جو دعویٰ کر کے کہے کہ میں آسمان پر گیا اور فلاں غیبی بات سن لی ہے۔ سلطان مبین: دلیل کھلی۔ ایسی واضح دلیل لائے جس سے اس کے سننے کی تصدیق کرے یعنی ایسی روشن حجت لائے جو اس کی گواہی دے کہ واقعی اس نے آسمان سے فلاں غیبی بات سنی ہے۔ ام لہ البينات و لکم البنون: کیا اس کے لیے لڑکیاں اور تمہارے لیے لڑکے ہیں) یہ ان کے ایک عقیدہ کا انکار ہے وہ یہ کہ انہوں نے ملائکہ کو اللہ تعالیٰ کی لڑکیاں سمجھ رکھا تھا جس سے انھیں خود بھی نفرت اور سخت کراہت تھی یا ان کی بوقرانی و سفاہت کا اظہار ہے اور ان کی کم عقلی کا واضح اور بین ثبوت ہے اور واضح کرنا ہے کہ جن لوگوں کا ایسا عقیدہ ہوا انھیں عقلمند سمجھنا کیسا پھر ایسے لوگوں کا عالم ملکوت کی طرف پہنچنا کب ممکن ہے اور وہ اسرار غیبیہ کی سمجھ سکیں گے جب کہ وہ اپنے خالق کو اپنے سے بھی کمتر

سمجھیں کہ جو شے انھیں خود پسند نہیں جیسے اللہ تعالیٰ نے فرمایا وَاِذَا بَشَرًا اٰحَدًا بَلَدًا نَّثٰی اَظْلًا وَجْهًا
مَسْوَدًا وَهَوًّا كَبِيْمًا۔ اور جب ان کے کسی کو اس کے گھر میں بڑکی کی پیدائش کی خبر سنائی جاتی ہے
تو اس کا چہرہ سیاہ ہو جاتا ہے اور وہ غصہ پیٹنے والا ہوتا ہے، لیکن وہ لڑکی اللہ تعالیٰ کی طرف منسوب کرنے
کو بعید از قیاس نہیں سمجھتا اس طرح ان کے احمقانہ اقوال بے شمار ہیں۔ یہاں خطاب کی طرف التفات
تشدید کے لیے ہے کہ یہ نسبت اس کے زیادہ شدید ہے جو غائب کے مبینہ میں امام منقطعہ انکار و تویح کا
لایا گیا۔

اَمْ تَسْأَلُهُمْ اَجْرًا لِّمَا كُنْتُمْ اَنْ تَعْلَمُوْا اِنَّ اِسْرَافًا لَّكُنْتُمْ فِیْہِ سَاطِرًا۔ اس میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے خطاب
کی طرف رجوع اور ان سے اعراض ہے یعنی اے حبیب کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کیا آپ ان سے تبلیغ رسالت
پر ان سے کوئی تادان یا اجر کا سوال کرتے ہیں فَھُھ۔ تو وہ اسی وجہ سے مَن مَغْرَمٍ۔ تاوان سے بھی سخت تادان
کے التزام سے۔

حل لغات: المغمم مصدر میمی بمعنی الغرم ہے یہاں مضاف مقدر (معدوف) الکشاف میں ہے
المغمم ہر وہ شے جو کسی پر لازم کی جائے جو اس پر لازم نہ ہو۔ فتح الرحمن میں ہے وہ شے جس کی ادائیگی
ضروری ہو۔ المفردات میں ہے الغرم وہ جو انسان پر ضرر کے طور مال کا تاوان مقرر کیا جائے بغیر اس
کے کہ اس سے کسی قسم کا جرم صادر نہ ہوا ہو ایسے ہی المغمم اور الغریم کا اس پر اطلاق ہوتا ہے جس کا کسی پر
قرض ہو یا جن پر کسی کا قرض ہو۔

مستقلون (موجہل ہیں) ان پر بارگراں ہے اسی لیے آپ کی اتباع نہیں کرتے غرضیکہ ان کے ہاں کوئی
عذر نہیں۔ یاد رہے کہ دین دنیا کے عوض نہیں بیچا جاسکتا ہے۔

زیاں می کند مرد تفسیر دان

کہ علم و ادب می فرد شد بنان

ترجمہ: وہ تفسیر دان (مولوی) نقصان کر رہا ہے جو علم و ادب کو روٹی کے عوض بیچ ڈالتا ہے۔
فائدہ: ہر آجر اللہ تعالیٰ کے ذمہ کرم ہے جیسا کہ فرمایا کہ ان اجری الا علی اللہ۔ نہیں ہے کوئی آجر
مگر وہ اللہ تعالیٰ پر ہے۔ اس کی متعدد مقامات پر تحقیق ہو چکی ہے۔

اَمْ عِنْدَھُمُ الْغِیْبُ۔ کیا ان کے پاس غیب ہے یعنی لوح محفوظ ہے کہ جس پر غیب ثبت
ہیں۔ فھم یکتبون تو جو اس میں ہے سے) وہ کھ لیتے ہیں یہاں تک کہ وہ اثبات و نفی میں سے
جو کچھ بولتے ہیں اسی سے بولتے ہیں۔

حضرت علامہ کا شفی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا کہ پھر وہ لکھتے ہیں جو رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خبر میں ہیں از امر قیامت و بعثت کہ وہ باطل ہیں (معاذ اللہ) یا لکھتے ہیں کہ آپ کی موت کذب واقع ہو گئی۔

ام یہاں یہاں کیسا ادا۔ (کیا وہ مکروہ جلیلہ کا ارادہ رکھتے ہیں) یعنی وہ ان مقامات فاسدہ پر اکتفا نہیں کرتے بلکہ ساتھ ہی ارادہ رکھتے ہیں کہ آپ کے ساتھ مکروہ فریب اور بُری تکلیفیں پہنچائیں جیسا کہ انہوں نے دارالندوہ میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ مکروہ فریب کا پروگرام بنایا کہ وہ آپ کو شہید کر دیں یا قید میں ڈال دیں یا شہر بدر کر دیں۔

حل لغات: الکید وہ نمر جو جس پر نازل ہوتے اسے تکلیف پہنچانے فی نفسہ وہ فعل حین ہو یا یتبع۔
فائدہ: اس معنی پر معطوف میں استفہام تقریری اور معطوف علیہ میں انکاری ہے۔ بعض نے کہا کہ الکید ایک قسم کے جیلے کا نام ہے۔ التعریفات میں ہے کہ الکید بمعنی خفیہ طور کسی کے لیے ضرر دہانی کا ارادہ کرنا اگر اس کی نسبت مخلوق کی طرف ہو تو یہ جیلہ سیئہ ہو گا اگر اللہ تعالیٰ کی طرف ہو تو بمعنی حق کی تدبیر تاکہ مخلوق کو اعمال کی سزا دی جائے۔

فائدہ: حضرت سعدی المقتدی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا کہ ظاہر یہ ہے کہ یہ بھی اخبار از غیب ہے اس لیے کہ یہ سورت مکیدہ ہے اور کفار کا مکروہ فریب شب بھرت میں واقع ہوا۔
سوال: یہ ممکن ہے کہ یہ سورت (طور) اسی رات نازل ہوئی ہو۔

جواب: حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے ثابت ہے کہ اس کے بعد مکہ معظمہ میں سورۃ الملک نازل ہوئی ہے بلکہ اس کے علاوہ دیگر اور سورتیں بھی (فلہذا ثابت ہو کہ سورت طور پہلے نازل ہوئی اور پھر غیبی ہے اور یہ بھی مافی الغد کے علوم میں سے ایک ہے جسے دہابی و دیوبندی شرک سے تعبیر کرتے ہیں تفصیل کے لیے دیکھئے فقیر کی کتاب نور الہدی فی علوم ماذا تکسب غذا) اولیٰ غفرلہ

فالذین کفروا ہما المکیدون (تو کافر خود ہی مکروہ فریب کی زد میں آ گئے) یہ قصر اضافی ہے یعنی جنہوں نے آپ کو مکروہ فریب میں پھنسانا چاہا وہ خود مکروہ فریب کے گھیرے میں آ گئے یا مکروہ فریب کا وبال ان کی طرف لوٹے گا وہ ذات کہ جس کے لیے انہوں نے مکروہ فریب کے پروگرام بنا رکھے ہیں کیونکہ یہ ذات ان پر قیاب اور غالب اور غالب رہے گی تو لا بھی فعلاً بھی حجت کے لحاظ سے بھی تلوار سے بھی۔
یاد رہے کہ کفار مغلوب ہوں گے یہ الکید سے ہے مثلاً کہا جاتا ہے کہ بد نہ نکلتا اور مراد الیم بدر ہے اسی

دن ان کے بڑے بڑے کافرا سے گئے یہاں تک کہ ابو جہل بھی ایسی ان کے ساتھ یہ خفیہ تدبیر کلاتا ام کی گنتی کے مطابقی کے سالوں کے انتہا پر ہوگی چنانچہ ایسے ہی ہوا کہ واقعہ بدر ہجرت کے دوسرے اور نبوت کے چند مہینوں میں ہوا۔
(اور یہ بھی حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے علم غیب مافی الغد کی دلیل ہے)۔

ام لم یعمد الہ غیر اللہ۔ کیا ان کا ابتداء تعالیٰ کے سوا کوئی اور معبود ہے جو ان کی مدد کرے اور انھیں عذاب سے بچائے۔ سبحان اللہ۔ اللہ تعالیٰ کی تنزیہ ہے۔ غما یشکر کون۔ اس میں سے جو اس کے ساتھ شریک ٹھہراتے ہیں اس معنی پر مامعنا یہ ہو گا یا معنی یہ ہے اللہ تعالیٰ کی تنزیہ ہے ان کی اس شرکت سے جو اس کے ساتھ شریک بناتے ہیں اس معنی پر موصول ہو گا اور مضاف عامل کی طرح مقرر ہو گا۔

بر ذیل عرض نشد غبار شرک

با وحدهش کے دم شرکت چہ سان زند

نہر گاہ افکنند بو صغش خیال را

دست کمالش آتش غیرت دران زند

ترجمہ :- اس کی عزت کے واسطے پر شرک کی غبار نہیں بیٹھتی اس کی وحدت کے ساتھ طاقت ہے کہ وہ شرکت کا دم کس طرح سے بھر سکے۔

جب وہ اس کے ضعف سے کوئی خیال بھی لاتے ہیں تو اس کے کمال کا ہاتھ وہاں پر آتش غیرت

ڈال دیتا ہے۔

وان یسوا کسفا۔ (اور اگر دیکھتے ہیں کوئی ٹکڑا)۔ من السماء ساقطاً دآسمان سے

ان پر گرنے والا ان کے عذاب کرنے کے لیے۔

فانذرتہ عین المعانی میں ہے ٹکڑا عذاب کا یا ٹکڑا آسمان کا یا اس کی جانب سے۔

حل لغات :- الکسف سے ہے بمعنی التغطیۃ (ڈھانپنا انکشاف کی طرح) القاموس میں ہے الکسف (بالکسر)

بمعنی شے کا ٹکڑا اس کی جمع کسف و کسف آتی ہے۔ انما میں ہے کہ الکسف و الکسف ایک شے

ہے۔

یقولوا کہیں گے اپنی بہت زیادہ سرکشی اور عناد کی وجہ سے۔

صحاب ماکوم۔ بادل ہے تہ بہ تہ۔ گاڑھا یا ایک دوسرے پر جمع شدہ۔ یعنی وہ ایسی سرکشی میں ہیں

کہ اگر ہم ان پر ان کے کہنے پر گرا دیں جیسے وہ کہتے ہیں او تسمط السماء کما زعمت عیلنا یا تو ہم پر آسمان گراۓ

جیسے تیرا گمان ہے تو کہیں گے یہ گاڑھا بادل ہے کہ اس نے ایک دوسرے مل کر ہمارے اوپر بارش

برسانے آ رہا ہے اس کی تصدیق ہرگز نہ کریں گے کہ یہ کھڑا عذاب کا گرنے والا ہے۔

تفسیر صوفیانہ :- جیسے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ولو فتنا علیہم بابا من السماء اگر ہم ان پر آسمان کا کوئی دروازہ کھول دیں یہاں تک کہ وہ اسے آنکھوں سے دیکھیں تو لقاوا انما سمکت البصار نا کہیں گے ہماری آنکھوں پر بارود کیا گیا ہے یہ معائنہ و مشاہدہ نہیں۔

تفسیر عالمانہ :- ہونے فلہذا ان سے بدلہ نہ لیجئے۔
فذلہم۔ تو انہیں چھوڑیئے ان سے جنگ نہ کیجئے اس لیے کہ ابھی تم جنگ پر مامور نہیں
حتیٰ یلا قوا۔ (یہاں تک کہ ملیں) معائنہ کریں اور آنکھوں سے دیکھیں۔ (یو مہم اپنے دن کو) مفعول ہے طرف نہیں۔

الذی فیہ یصعقون۔ (وہ کہ جس میں بیہوش کیے جائیں گے) ہلاک و تباہ ہوں گے۔ یہ بصیغہ مجہول ہے۔
حل لغات :- یہ صقۃ الصاعقہ (اسے کڑک نے ہلاک کیا) سے ہے یا صقۃ سے ہے بمعنی اماتہ (اسے مار ڈالا اور ہلاک و تباہ کیا) المختار میں ہے صقۃ (یا کسیر) الرجل صقۃ۔ وہ شخص کہ جس پر بیہوشی طاری کی گئی اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا فحصف من فی السموات ومن فی الارض تو وہ جو آسمانوں اور زمینوں میں ہیں مر جائیں گے اور اس سے وہ دن مراد ہے کہ جس میں انھیں قتل سے موت کے بغیر یعنی یوم بدر اس سے نغمہ اولیٰ مراد نہیں جیسے بعض مفسرین نے سمجھا ہے اس لیے کہ اس وقت ہر زندہ آدمی نے مرنا ہے۔
فائدہ :- ابن ایشخ نے فرمایا کہ اس جواب مذکور میں اشارہ ہے کہ یہ لوگ عنقریب مغلوب ہوں گے حجۃ الاسلام سن کو مبہوت ہوں گے اور ان پر طعن و تشنیع عناد و مکابرہ سے بھی نہیں کیونکہ اگر کم ان کی ہر طلب اور سوال کا جواب دیتے جائیں تو ان سے بھی عناد و مکابرہ کے سوا کچھ ظاہر نہ ہوگا اسی لیے ان کی طلب کو فذلہم سے کہہ کر ان کو اپنے حال پر چھوڑ دینے کا حکم فرمایا ہے۔

یوم لا یغنی عنہم کیدہم شیئاً۔ (اس دن انہیں ان کی کوئی تدبیر نہ بچا سکے گی یعنی انہیں عذاب سے بچانے کی کوئی تدبیر کام نہ دے گی خلاصہ یہ کہ اس دن انھیں ان کو کوئی تدبیر فائدہ نہ دے گی۔ ولا ہم ینصرون۔ اور نہ مدد دیئے جائیں گے ان سے رفع عذاب میں غیر سے انہیں کوئی مدد نہ پہنچ سکے گی۔

وان للذین ظلموا۔ اور بیشک ظالموں کے لیے یعنی ان ظالموں (ابو جہل اور ان کے ساتھیوں) کے لیے۔ عذابا۔ دیگر عذاب ہے دون ذالک۔ اس کے سوا یعنی اس کے سوا جو انہیں بدر میں قتل سے پہنچا ہے یا اس سے قبل جو قحط میں سات سال مبتلا رہے جیسے سورہ دخان میں گزرا ہے یا اس سے

قبر کا عذاب مراد ہے اور اس کے مابعد سے عذاب آخرت۔

ولکن اکثرهم۔ اور لیکن ان کے اکثر دیکھنا ہوں۔ معاملہ کو نہیں مانتے جیسے مذکور ہوا کیونکہ یہ حالت اور غفلت میں بڑھے ہوئے ہیں یا یہ معنی ہے کہ یہ قطعاً سفر میں بالکل کوئی شے جلتے ہی نہیں۔ اس میں اشارہ ہے کہ بعض لوگ ایسے بھی ہیں کہ سب کچھ جاننے کے باوجود پھر تفسیر صوفیانہ :- بھی کفر پر پوجہ عناد اصرار کرتے ہیں اسی لیے کہا جاتا ہے کہ بے عمل عالم اور جاہل

برابر ہیں۔

سبق :- عقل مند پر لازم ہے کہ وہ علوم آخرت حاصل کر کے ان پر عمل کرے۔
قائد :- بعض اکابر نے فرمایا کہ علم دو ہیں :-

۱۔ اس کی غذا کی طرح ضرورت ہے اسی لیے اسے اتنا حصول ضروری ہے جتنا غذا سے زندگی بسر کی جا سکتی ہے وہ میں احکام شرعیہ ان کا ضرورت کے مطابق یاد رکھنا ضروری ہے یعنی زندگی میں جس شعبہ سے تعلق ہے اس شعبہ کے مسائل و احکام شرعیہ یکھنا لازم ہے مثلاً تاجر کو تجارت کے دغمو وغیرہ۔

۲۔ وہ علم کہ جس کی کوئی حد نہیں وہ ہے کہ جس کا عرفان الہی سے تعلق ہے ایسے ہی قیامت کے متعلقات کا علم اس لیے کہ قیامت کے ہر موطن کا علم انسان کو اس کی استعداد کے لائق بنائے گا اس لیے کہ ان موطن میں بلندئی مراتب صرف اور صرف حق تعالیٰ کی ذات کا وسیلہ ہیں یہی قیامت کا دن ہے اسی لیے فات کے علم کے ساتھ اس کے وسیلہ کا علم بھی لازمی ہوتا ہے۔

سبق :- عقل مند پر لازم ہے کہ کامل آگاہی حاصل کرے اور خود کو قیامت کے سوالات پر جوابات کے لیے تیار رکھے یعنی اسے علم ہو کہ قیامت میں فلاں موطن پر مجھ سے سوال ہو گا تو میں نے اس کا یہ جواب دینا ہے کیونکہ جوابات صحیحہ کے بعد ہی بہشت نصیب ہوگی اور بہشت ہی تو دریدار الہی کا وسیلہ ہے اسی لیے ہم نے قیامت کے متعلقات کا علم ذات باری تعالیٰ کے علم کے ساتھ لاحق کیا ہے۔

مسئلہ :- آیت میں عذاب قبر کا اثبات اس لیے کہ اللہ تعالیٰ عید مکلف کو قبر میں زندہ کر کے اس میں دنیوی عقل ڈالے گا تا کہ وہ سمجھ سکے کہ اسے کس طرح کا سوال ہو رہا ہے۔ اور وہ اس کا کیا جواب دیتا ہے۔

حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کا نکیرین سے سوال :- سیدنا فاروق اعظم

منکرین حدیث اور عذاب قبر: رشتہ جوڑتے ہیں (جیسے بھجری۔ چکڑالوی۔ پردیزی وغیرہ) عذاب قبر کے منکر میں اور کہتے ہیں کہ اس کی کوئی حقیقت نہیں۔

ابو جہل کا قبر میں بُرا حال :- (عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما) نے دیکھا کہ میدان بدر میں (جہاں وہ مقتول ہو کر گڑھے میں مدفون ہوا) گڑھے سے باہر نکلا اور اس کے گلے میں آگ کی زنجیر ہے جس کے کنارے سیاہ سانپ نے تھامے ہوئے تھے۔ گڑھے سے نکلتے ہی پانی مانگا پھر اسے سانپ نے سخت جھٹکا دے کر گڑھے میں داخل کیا۔

فائدہ :- عذاب قبر گناہوں کی مناسبت سے مختلف طریق سے ہوتا ہے اکثر عذاب قبر پیشاب کے فطرات سے ہوتا ہے اس سے بچنا لازم ہے۔

فائدہ: عذاب قبر کو تمام جاندار سن لیتے ہیں سوائے جن و انسان کے۔

عذاب قبر سے بچنے کی دعا :- اللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَعُوْذُ بِكَ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ وَ مِنْ عَذَابِ النَّارِ وَ مِنْ فِتْنَةِ الْمَحْيَا وَ الْمَمَاتِ وَ مِنْ فِتْنَةِ الْمَسِيْحِ الدَّجَالِ .

عذاب قبر سے نجات کے اسباب :- پانچ چیزیں نجات بخشتی ہیں :-
۱۔ جہاد کے میدان میں حاضری اگرچہ شب و روز۔

۲۔ راہِ خدا میں شہید ہونا۔

۴۔ سورۃ الملک (جو اسے روزانہ پڑھے گا اسے فتنہ قبر سے امان نصیب ہوگی۔

۴۴۔ پیٹ کی بیماری سے موت آنے پر قبر کا عذاب نہیں ہوگا اس سے اسہال اور دست چل جانے والی بیماری مراد ہے۔

۵۔ وقت معید نصیب حضور نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص جمعہ کے دن یارات میں مرے گاہوہ قبر کے فتنے سے محفوظ رہے گا۔

ہم اللہ تعالیٰ سے سوال کرتے ہیں کہ وہ ہمیں لغزشوں سے بچائے اور غفل سے محفوظ رکھے اور قبر و قیامت میں امن و سلامتی سے رکھے اور موت کے وقت ہمیں اپنی رحمت کی خوشخبری سے نوازے اور فضل و کرم بخشے۔ ربنا یا نبی الامین والایمان والایمان والملائکۃ المقرنین۔

واصدو لحکم ما بآلک۔ (اور اپنے رب کے حکم کے لیے صبر کیجئے) کہ انہیں تفسیر عالمائے :- موعود یوم تک مہلت دی جا رہی ہے اور آپ پر باوجودیکہ دکھ درد اور غم و الم شدید برس رہے ہیں اور وہ بھی دشمنوں کے سامنے تو کوئی حرج نہیں آپ ان کے کمر و فریب سے تنگی محسوس نہ فرمائیے۔

فائدہ :- اللہ تعالیٰ کا اپنے حبیب اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو کفار کے ایسے ظلم و ستم پر بھی صبر کی تلقین میں حکمت ہے دنہ اس معنی پر کہ کفار آپ کو ستاتے ہیں اور خاموش رہیں تاکہ جی بھر کر ظلم کر لیں) کیونکہ صبر میں ایسی لذت ہے کہ کفار کی اذیتیں اور ان کے ظلم و ستم اس کے سامنے بچھ ہیں کیونکہ صبر کا حکم جس ذات نے فرمایا وہ ذات کیسی ہے (اسے اچھی طرح سمجھ لے)

فائدہ باعیننا۔ تو آپ میری نگرانی اور حفاظت و حمایت میں ہیں آپ جہاں بھی ہوں ہم آپ کی نگرانی اور حفاظت فرماتے ہیں۔ اعلین (دین کی) جمع ضمیر کے لیے ہے اس میں حفاظت میں خصوصی توجہ اور کثرت اسباب کا اظہار ہے تاکہ حبیب و کلیم کے درمیان فرق معلوم ہو کہ کلیم کے لیے ضمیر اور لفظ معین واحد لایا گیا ہے چنانچہ فرمایا لتضع علی علیی۔

تأویلات سنجیدہ میں ہے کہ ازل میں تیرا کوئی حکم نہیں کیونکہ ہماری ازلی حکم میں کسی قسم کا تغیر نہیں اس پر صبر کرو یا نہ ہاں اگر میرے فیصلہ پر صبر کرو گے تو صابرین جیسا بے شمار ثواب پاؤ گے کیونکہ تم میری نگرانی میں ہو اسی لیے اپنے ازلی احکام کے لیے صبر کرنے پر ہم تمہاری مدد کریں گے جیسا کہ فرمایا واصبر وصابرو والالہ۔ صبر کیجئے اور صبر صرف اللہ تعالیٰ کا ہے۔

۱۔ یہ صاحب روح البیان ص ۲۷۹ کے اپنے کلمات میں بقرآنہ تعالیٰ ہم اہلسنت بھی اپنی دعاؤں کے آخر میں ایسے کلمات کا اضافہ کرتے ہیں جنہیں وہابیہ شرک سے تعبیر کرتے ہیں دھم قوم لا یعقلون (اویسی غفلت)۔

نکتہ: حضرت ابوبلیقی قدس سرہ نے اس البیان میں فرمایا کہ سابلٹ صیغہ غیبت سے اس لیے ہے کہ اُس وقت آپ مقام تفرقة العبودیت میں تھے اور رسالت حالت مشقت کی مقتضی ہے اسی لیے آپ کو اللہ تعالیٰ نے صبر کا حکم فرمایا جب آپ پر یہ حال ثقیل موس ہوا تو پھر مقام غیبت سے مقام مشاہدہ میں آپ کو بلایا گیا ہے چنانچہ فرمایا فانك باعیدنا یعنی حیران احکام میں آپ کو ٹیڑھے پن سے ہم خود محفوظ رکھیں گے یہاں تک کہ آپ ہمارے لیے ہمارے میں مستقیم رہیں گے اور ہم آپ کو نعت محبت و عشق کے ساتھ جمیع عیون صفات و ذات سے دیکھیں گے اور انہی سے ہم شوق سے تجھے دیکھا کریں گے اور اپنی خصوصی نگرانی سے آپ کی نگرانی کریں گے یہاں تک حدوث کی کوئی شے آپ کو ہم سے متغیر نہ کر سکے گی اور آپ سے ہم تمام قہر کے طوق ہٹالیں گے کیونکہ آپ ہماری محبت والی آنکھوں میں ہیں بلکہ آپ ہمارے الطاف کی گود میں ہیں۔

سبق: غور کیجئے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیب مہلی اللہ علیہ وسلم کے لیے اعلان کا ذکر فرمایا اس لیے کہ جسم میں آنکھوں سے بڑھ کر کوئی شے بزرگ برگزیدہ نہیں اور جو اللہ تعالیٰ کا خاص ہو گیا وہ اس کی حفاظت میں آگیا اور جو حفاظت میں آیا تو اُسے مشاہدہ نصیب ہو گیا اور جسے مشاہدہ نصیب ہوا وہ خود ذات سے جڑ گیا بلکہ اس سے واصل اور غیر سے منقطع ہو گیا اور جو غیر سے منقطع ہو گیا اسے وہ عیش نصیب ہو گا جو ربانی لوگوں کو نصیب ہوتا ہے۔

حکایت: ایک ولی اللہ کہتا ہے کہ میں ایک دفعہ حضرت ابراہیم بن ادہم قدس سرہ کے ہاں تھا تو لوگوں نے شکایت کی کہ اے ابواسحاق شیر نے ہمارا راستہ روک رکھا ہے۔ شیر کے پاس حضرت ابراہیم تشریف لائے اور فرمایا اے ابوالحارث اگر تجھے ہمارے لیے حکم ہے تو کہ جو تجھے حکم ہوا ہے اگر تجھے ہمارے متعلق کوئی حکم نہیں تو ہمارے راستہ سے ہٹ جا۔ شیر سن کر راستہ سے ہٹ گیا بلکہ بڑ بڑاتا ہوا چلا گیا۔

فائدہ: اہلہ سیفے میں آواز کا دہرانا اس پر تمہیں کیا ہو گیا ہے کہ صبح و شام یہ دعا کیوں نہیں پڑھتے:
اللہم احرمنا بعینک التي لا تمام وحفظنا بسکنتک الذی لا یس او وارحمنا بقدر ماتک علینا فلا تمہلک وانت تفتننا و ما جائنا۔

ترجمہ: اے اللہ اپنی اس حفاظت سے محفوظ فرما جو کبھی غافل نہیں ہوتی اور اپنی طاقت سے محفوظ رکھ جسے کوئی نقصان نہیں پہنچا سکتا اور اپنی قدرت سے ہم پر رحم کر اور ہمیں ہلاک نہ کر تو ہمارا بھروسہ اور ہماری امید ہے۔

حکایت: حضرت انھوں نے رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا کہ میں مکہ معظمہ کو جا رہا تھا کہ ایک ویرانہ میں رات کو پہنچا اس میں بہت بڑے شجر اور درندے جانور تھے مجھے خوف ہوا اچانک ہاتھ نے آواز دی گھبراہٹ میں تیرے گرد ستر ہزار فرشتے نگرانی کر رہے ہیں۔

فائدہ: فقیر صاحب روح البیان قدس سرہ کو کتاب ہے کہ ممکن ہے یہ مخصوص حفاظت مخصوص دعاؤں کے ورد کی وجہ سے ہو جس پر وہ الزام فرماتے تھے۔

حضور نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص صبح کے وقت وظیفہ حفاظت از بلیات وغیرہ پڑھ لیا کرے اعوذ باللہ السميع العليم من الشيطان الرجيم ستر بار اور تین آیات آخر سورۃ الحشر هو اللہ الذی لا الہ الا هو راجح تو اس کی ستر ہزار فرشتے نگرانی کرتے ہیں۔ اسی طرح شام کو پڑھ لیا کرے تو بھی اس کی ستر ہزار فرشتے نگرانی کریں گے۔ فائدہ: ممکن ہے کہ حضرت خواص کی یہ حفاظت اس لیے ہوئی کہ اللہ تعالیٰ کے محبوب تھے جیسا کہ حدیث شریف میں ہے۔

گنبد خضراء پر ملائکہ کی حاضری: نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے مزار اقدس پر ہر صبح کو ستر ہزار فرشتے اترتے ہیں جو مزار پر شام تک پڑ پھیلے رہتے ہیں اسی طرح شام تک مزار پر رہ کر اُپر کو جاتے ہیں تو ستر ہزار اور ملائکہ اترتے ہیں وہ بھی اسی طرح کرتے ہیں جو صبح والے ملائکہ کرتے رہے اسی طرح تاقیامت ہوتا رہے گا۔

وسیع: اور اللہ تعالیٰ کی تنزیہ بیان کی جائے اس سے جو اس کے لائق نہ ہو در انحالیکہ تم متلبس ہو۔ محمد ربانک۔ اپنے پروردگار کی حمد کے ساتھ اس کی ان نعمتوں پر کہ مدو حساب سے باہر ہیں۔

حین تقوہ: جب تم کھڑے ہو یعنی تم جس مقام پر کھڑے ہو۔ فائدہ: حضرت سعید بن جبیر و عطاء رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ جب تم اپنی مجلس سے کھڑے ہو تو کہو سبحانک اللہم وبحمدک۔ در انحالیکہ اس کی حمد کے ساتھ متلبس ہو اگر وہ اچھی مجلس ہوگی تو اس کے حق و جمال میں انصاف ہوگا اگر اچھی مجلس نہ ہوگی تو یہ تسبیح و حمد اس کا کفارہ بن جائے گی۔

حدیث شریف: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو کوئی کسی مجلس میں ہو اور اس میں اس کی اس سے لفظ (غین معجم و طاء مملہ) بمعنی ردی۔ قبیح کلام ایسے ہی وہ بات جو اصوات کے اختلاط سے سمجھ نہ آئے ہو تو اُسے چاہیے کہ اُٹھنے سے پہلے کہے سبحانک اللہم وبحمدک اشہد ان لا الہ الا انت استغفرک واتوب الیک۔ تو یہ کلمات اس کی دو مجلسوں

کے درمیان کے گناہوں کا کفارہ ہو جائیں گے۔

فائدہ: فتح القریب میں ہے تو اس کے گناہ بخشے جائیں گے یعنی وہ صغائر و حقوق العباد سے متعلق نہیں جیسے غیبت۔

فائدہ: حضرت ضحاک و ربیع نے فرمایا کہ جب تم نماز کے لیے اٹھو تو کہو سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ وَتَبَارَكَ اسْمُكَ وَتَعَالَى جَدُّكَ وَلَا إِلَهَ غَيْرُكَ۔

فائدہ: ابولکبی نے فرمایا کہ اس سے ذکر لسانی مراد ہے کہ جب تم سونے کے بعد بترسے اٹھ کر یہاں تک کہ تم نماز میں داخل ہو۔

حدیث شریف: حضرت عاصم بن حمید سے مروی ہے فرماتے ہیں کہ میں نے بی بی عائشہ رضی اللہ عنہا سے سوال کیا کہ حضور رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم رات کے وقت نیند سے جاگتے تو کیا کہتے تھے فرمایا جب کھڑے ہوتے تو یکبیر دس بار اور تحمید دس بار اور تہلیل دس بار اور استغفار دس بار اور کہتے اللّٰهُمَّ اغْفِرْ لِي وَاهْدِنِي وَاسْرِقْنِي وَعَافِنِي يَا اَللّٰهُ مَجِّئْنِي بِخَشٍ دَعَا وَارْجِعْهُ بِهَادِيَةٍ دَعَا وَارْزُقْ اور عافیت دے۔ اور تہود پڑھتے قیامت کے دن کی تنگی سے۔

وَمِنَ الدَّلِيلِ فَسَبِّحْهُ۔ اور رات کو اللہ تعالیٰ کی تسبیح کیجئے۔

نکتہ: رات کی تسبیح و عبادت کو علیحدہ ذکر کرنے میں نکتہ یہ ہے کہ رات کی عبادت میں زیادہ مشقت اور ریاء سے دور رہے جیسا کہ ابیل کا ذکر عبادت سے پہلے معلوم ہوتا ہے۔

صاحب روح البیان کا بیان کردہ نکتہ :- فقیر (صاحب روح البیان رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ) نماز خود معراج معنوی ہے جو چاہتا ہے کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ معراج میں شریک ہو تو اُسے چاہیے کہ وہ رات کو ایسے وقت میں نماز پڑھے جب لوگ نیند کر رہے ہوں یعنی آدھی

رات کو کہ یہی لوگوں کی غفلت کا وقت ہے اور شرافت و بزرگی بھی اُسی وقت کو نصیب ہوتی ہے اور حضور نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو معراج اُسی وقت میں ہوئی۔ صبح کو بھی یہی وقت اقرب ہے کیونکہ اس کے بعد ہی بعض لوگ اپنی ضروریات کے لیے جاگ اُٹھتے ہیں اگرچہ سحر کے وقت کے فضائل بکثرت ہیں لیکن یہ وقت بھی سحر کے فضائل سے کم نہیں۔

و ادبار النجوم (اور ستاروں کے پیچھے پھرنے کے وقت)۔

حل لغات: ادبار بکسر الهمزة مصدر ہے اَدْبَرَ کا النجوم۔ نجم کی جمع ہے بمعنی ستارہ طلوع کرنے والا

نجم۔ نجوم یا دُھما بمعنی طلوع۔ آب معنی یہ ہوا کہ آخری رات میں ستاروں کے پیچھے پھیرنے یعنی صبح کی روشنی کی وجہ سے غائب ہونے کا وقت۔

فائدہ ۱۔ بعض نے کہا کہ تسبیح من الیل سے عشاءین (مغرب۔ عشاء) کی نماز مراد ہے اور ادا بار النجوم سے فجر کی نماز مراد ہے۔

آیت میں دلیل ہے کہ صبح کی نماز تاخیر افضل ہے اس لیے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے احناف کی تائید ۱۔ حکم فرمایا کہ ستاروں کے ادا بار یعنی گم ہونے کے بعد دو رکعت پڑھی جائیں اور ظاہر ہے کہ ستاروں کی گمشدگی پر ہی اسفاد (روشنی) ہوگی (امام ابواللیث نے اپنی تفسیر میں یہی فرمایا ہے) اور اکثر مفسرین نے فرمایا کہ ادا بار النجوم سے فجر کی دو سنتیں مراد ہیں وہ اس لیے کہ ستارے صبح کی روشنی سے ہی گم ہوں گے تو پھر دو گانہ پڑھنا ہوگا اور وہ ان دو رکعتوں کے علاوہ ہیں جو فرض ہیں۔

فائدہ ۲۔ حدیث شریف میں ہے کہ فجر کی دو رکعت یعنی دو فرضوں سے پہلے دنیا اور دنیا کی تمام اشیاء سے بہتر ہیں۔

فائدہ ۳۔ آیت میں دو رکعت کے ثواب کی عظمت کا بیان ہے۔

تحقیق صاحب روح البیان قدس سرہ ۱۔ کہ ہمارے احناف کا استدلال کہ ادا بار النجوم کے بعد دو رکعت سنت مراد ہیں۔ یہ ان روایات کے مخالف ہے اس لیے کہ یہ دو رکعت سنت اول وقت یعنی ستاروں کی موجودگی میں پڑھی جاتی ہیں احادیث اسی کو ترجیح دیتی ہیں جو روایات ہیں ہاں فرائض کا اول وقت میں پڑھنا امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے داسی کو دہابی غیر متقدم اور نجدیوں نے اپنایا ہوا ہے، لیکن ان کا یہ قول اس آیت کے خلاف ہے کیونکہ جب یہ صبح کی نماز پڑھتے ہیں اُس وقت ادا بار النجوم نہیں ہوتا ہاں احناف کے قول کے مطابق ہے کہ ان کے نزدیک صبح کی نماز میں اسفاد ہو اور اسفاد تب ہوگا جب ادا بار النجوم ہوگا۔

فائدہ ۴۔ حضرت سہل قدس سرہ نے فرمایا کہ دو رکعت فرض بوقت فجر اپنے پروردگار سے خلوص کے ساتھ پڑھ اور ہر صبح و شام اس ذات سے غافل نہ ہو جو ہر وقت تیرے ساتھ احسان اور تیری حفاظت سے غافل نہیں۔

تفسیر صوفیانہ ۱۔ تاویلات نجیہ میں ہے کہ وسیع النج میں دن میں ذکر پر مداومت و ملازمت کی طرف اشارہ ہے ہم سورۃ ق کے آخر میں تفصیل کے ساتھ اس کا

بیان کر چکے ہیں۔

بعض اکابر مشائخ نے فرمایا کہ یہ مرید کی بے ادبی و گستاخی میں شمار ہے کہ فائدہ پیری مریدی کا۔ اپنے شیخ دہر دہر شاگرد کہے کہ مجھے اپنے جیسا بنادے اس لیے کہ جب وہ خدمت کا دم بھرتا ہے تو پھر مقدم بننے کی خواہش کیوں۔ یہ تو شیخ سے خدمت لینے اور اس پر قہر باندھنے کے مترادف ہے دیکھئے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے کیسے حضرت ربیعہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو بھیایا جب اُس نے کہا، مرا فقتک فی الجنة میں آپ کی رفاقت چاہتا ہوں اتنا آپ نے فرمایا اعمی علیٰ نفسک بکثرة السجود بکثرت بکود سے میری مدد کر رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے صحابی کو اس کے مقصد سے ایسی طرف پھیرا جو راحت سے ہٹاتی اور مشقت میں ڈالتی ہے۔ فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ طریقہ سالکین میں فتح سے پہلے ریاضت ضروری ہے اور مجتہدین کے طریقہ میں ایسی بات نہیں اللہ تعالیٰ علیم حکیم ہے۔

فائدہ: حدیث شریف میں ہے کہ جسے خوف ہو کہ وہ مدت کو تہجد کے لیے نہیں اُٹھ سکے گا اسے چاہیئے کہ وہ اول شب میں ہی وتر پڑھ کر سوئے اگر اسے اُمید ہے کہ وہ آخر شب کو نیند سے اُٹھ کھڑا ہوگا تو اسے وتر آخر شب میں پڑھنے چاہئیں کیونکہ شب آخر کی نماز اللہ تعالیٰ کے فرشتوں کی حاضری والی نماز ہے اور یہی افضل ہے یعنی وتر کا آخری شب میں پڑھنا۔

مسئلہ: فقیر صاحب روح البیان قدس سرہ، کہتا ہے کہ تہجد حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم پر فرض تھی اسی لیے آپ وتر آخر شب میں پڑھتے ایک تو اسی لیے کہ اُس وقت اللہ تعالیٰ کے فرشتے حاضر ہوتے ہیں یا اس لیے کہ آپ نے شب معراج وتر نیند سے جاگ اُٹھنے کے بعد پڑھے تھے اسی لیے آپ نے اسی یاد کو تازہ کرنے کے لیے ہر شب میں وتر تاخیر سے پڑھتے تھے۔

نکتہ: سورۃ طہ کو ابوابِ انجوم پر ختم کر کے سورۃ النجم کا انسجام سے ابتداء کرنا حسن اختتام و ابتداء کی طرف اشارہ ہے۔ علاوہ دیگر اسرار جو اہل تحقیق سے مخفی نہیں۔

فراغت صاحب روح البیان رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ: فرمایا کہ سورۃ طہ کی تفسیر اللہ غفور جل جلالہ کی مدد سے رجب الفرد کے آداب رکائے میں ختم ہوتی۔

بغضبہ تعالیٰ اور بس در رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و بطغیل حضور غوث جیلانی قدس سرہ۔

فقیر اویسیؒ سورۃ طور کی تفسیر کے ترجمہ ۲۷، ۲۸ رمضان المبارک (عرب) ۱۴۰۸ھ میں سجاوٹ اعتکاف
مسجد نبوی شریف میں فارغ ہوا۔

انا الفقیر القادریؒ ابو الصالح محمد فیض احمد اویسیؒ رضویؒ غفرلہ
بہاول پور پاکستان وارد مدینہ طیبہ مختلف باب عبد الجید ۱۴ مئی ۱۹۸۸ء ۲۸ رمضان (عربی)
۲۷ رمضان (پاکستانی) بروز ہفتہ قبل صلاۃ العصر چھ بجے۔

سُورَةُ النَّجْمِ

| | | | |
|--|-----------|---|-----------------|
| الآياتها ٤٢ | (نمبر ٥٣) | سُورَةُ النَّجْمِ مَكِّيَّةٌ (عدد نزل ٢٣) | رُكُوعَاتُهَا ٣ |
| بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ | | | |
| وَالنَّجْمِ إِذَا هَوَىٰ ۝ مَا ضَلَّ صَاحِبُكُمْ وَمَا غَوَىٰ ۝ | | | |
| وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ ۝ إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ ۝ | | | |
| عَلَّمَهُ شَدِيدُ الْقُوَىٰ ۝ ذُو مِرَآةٍ ۝ فَاسْتَوَىٰ ۝ وَهُوَ | | | |
| بِالْأُفُقِ الْأَعْلَىٰ ۝ ثُمَّ دَنَا فَتَدَلَّىٰ ۝ فَكَانَ قَابَ | | | |
| قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَىٰ ۝ فَأَوْحَىٰ إِلَىٰ عَبْدِهِ مَا أَوْحَىٰ ۝ | | | |
| مِمَّا كَذَبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَىٰ ۝ أَفَتُمَدُّونَهُ عَلَىٰ مَا يُرَىٰ ۝ | | | |

وَقَدْ رَأَىٰ تَرْلَةً أُخْرَىٰ ۖ عِنْدَ سِدْرَةِ الْمُنْتَهَىٰ ۖ
 عِنْدَ مَا جَنَّةُ الْمَأْوَىٰ ۖ إِذْ يَنْشَىٰ السِّدْرَةَ مَا يَفْشَىٰ ۖ
 مَا ذَلَعِ الْبَصَرُ وَمَا طَغَىٰ ۖ لَقَدْ رَأَىٰ مِنْ آيَاتِ رَبِّهِ
 الْكُبْرَىٰ ۖ أَفَرَأَيْتُمُ اللَّتَ وَالْعُرَىٰ ۖ وَمَنْوَةَ الثَّلَاثَةِ
 الْأُخْرَىٰ ۖ أَلَكُمُ الذَّكْرُ وَلَهُ الْأُنْثَىٰ ۖ تِلْكَ
 إِذَا رَقَمْتُهُ ضِيْرَىٰ ۖ إِنْ هِيَ إِلَّا أَسْمَاءُ سَمِيَتْهُنَّ هَا
 أَنْتُمْ وَالْآبَاءُ كُمْ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ ۖ إِنْ
 يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَمَا تَهْوَى الْأَنْفُسُ ۖ وَلَقَدْ جَاءَهُمْ
 مِنْ رَبِّهِمْ الْهُدَىٰ ۖ أَمْ يَلِدُونَ نِسَانَ مَا تَحْمِي ۖ
 فَلِلَّهِ الْآخِرَةُ وَالْأُولَىٰ ۖ

ترجمہ: یہ سورۃ مکی ہے اس میں ۳۲ رکوع ۶۲ آیات ۳۶۰ کلمے ایک ہزار پانچ حروف ہیں (خزان)

اللہ کے نام سے شروع جو نہایت مہربان رحم والا

اس پیارے چمکتے ہمارے محمد کی قسم جب یہ معراج سے اترے تمہارے صاحبِ نبی کے
 بے راہ چلے اور وہ کوئی بات اپنی خواہش سے نہیں کرتے وہ تو نہیں مگر وحی جو انہیں کی جاتی
 ہے انہیں سکھایا سخت قوتوں والے طاقتور نے پھر اس جلوہ نے قصد فرمایا اور وہ آسمان
 بریں کے سب سے بلند کنارہ پر نقباء پھر وہ جلوہ نزدیک ہوا پھر خوب اتر آیا تو اس جلوے
 اور اس محبوب میں دو ہاتھ کا فاصلہ رہا بلکہ اس سے بھی کم اب وحی فرمائی اپنے بندے کو جو وحی

فرمائی دل نے جھوٹ نہ کہا جو دیکھا تو کیا تم ان سے ان کے دیکھے ہوئے پر جھگڑتے ہو اور انہوں نے تو وہ جلوہ عبادت دیکھا سدرۃ المنتقی کے پاس اس کے پاس جنت المادی ہے جب سدرہ پر چھا رہا تھا آنکھ نہ کسی طرف پھری نہ حد سے بڑھی بے شک اپنے رب کی بہت بڑی نشانیاں دیکھیں تو کیا تم نے دیکھا لات اور عزرائی اور اس تیسری منات کو کیا تم کو بیٹا اور اُس کو بیٹی جب تو یہ سخت بھو بیڑی تقسیم ہے وہ تو نہیں مگر کچھ نام کہ تم نے اور تمہارے باپ دادا نے رکھ لیے ہیں اللہ نے ان کی کوئی سند نہیں اتاری وہ تو زے گمان اور نفس کی خواہشوں کے پیچھے ہیں حالانکہ بیشک ان کے پاس اُن کے رب کی طرف سے ہدایت آئی کیا آدمی کو مل جائے گا جو کچھ وہ خیال باندھے تو آخرت اور دنیا سب کا مالک اللہ ہی ہے۔

تفسیر عالمائے ہدایت۔ علیہ وسلم نے احرم (مکہ) میں مشرکین کی موجودگی میں حکم کھلا اور علی الاعلان پڑھا اور تمام مشرکین سنتے رہے اور یہ سورۃ رمضان میں اور نبوت کے پانچویں حصہ سن میں نازل ہوئی۔ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آیت سجدہ تک پہنچے تو ابولہب کے سوا تمام مشرکین اور اہل ایمان اذان و وجان سب نے سجدہ کیا۔ ایک روایت میں ہے کہ ابولہب نے مٹھی اٹھا کر ماتھے کو لگاٹی اور کہا مجھے اتنا کافی ہے چونکہ وہ بوڑھا تھا سجدہ نہیں کر سکتا تھا اسی لیے لیے کیا ایک روایت میں ہے کہ سجدہ نہ کرنے والا امیر بن خلف تھا اور یہ دونوں روایتیں ایک دوسری کے مخالف ہیں اس لیے کہ سجدہ نہ کرنے والے متعدد ہوں گے کسی نے ازراہ تکبر سجدہ نہ کیا اور کسی نے عجز سے ابولہب نے ازراہ تکبر سجدہ نہ کیا تو امیر بن خلف جو جبہ عجز کے۔

سوال۔ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ وہ کافر جس نے نزول آیت نجم کے وقت سجدہ نہ کیا وہ کافر ہو کر مقتول ہوا اور ابولہب تو مقتول ہو کر نہیں مرا تھا۔

جواب۔ ممکن ہے کہ قتل بمعنی مطلق موت مراد ہو۔

کفار نے سجدہ کیوں کیا؟۔ نے اقرائتم اللات والعزى و مناة الثالثة الاخرى پڑھا تو شیطان نے ساتھ ملا دیا تلک الغرینق العلی وان شفاعتہن ترجی وہ بہت بڑی بلند قدر شخصیات ہیں اور ان کی شفاعت کی امید کی جاسکتی ہے (جیسا کہ سورۃ الحج میں تفصیل

گزری (کفار نے گمان کیا کہ یہ الفاظ بھی قرآن مجید کے ہیں تو اپنے بتوں کی عظمت سن کر سجدہ کیا اس سے مسلمان متعجب ہوئے کہ یہ کفار ایمان کے بغیر کیسے سجدہ کر رہے ہیں کیونکہ مسلمانوں نے شیطان کی کلمہ دلتک الضم ائینق العلیٰ) نہیں سنا تھا اور الضم ائینق العلیٰ سے مت مراد لیے۔ الضم ائینق پانی کے پرندوں کو کہا جاتا ہے کیونکہ وہ غزنوق دیکسر العین والمجمہ واسکان الرائد پھر نون جمعہ مفتوحہ کی جمع ہے یا غزنوق (بضم الغین و بضم النون) یا غزنوق (بضم الغین و فتح النون) کی جمع ہے بمعنی وہ پرندہ جس کی گردن لمبی ہے یعنی کرکی سے قبول کو تشبیہ دی گئی ہے اور وجہ تشبیہ یہ ہے کہ جیسے یہ پرندہ لمبی گردن والا آسمان کی طرف بلند کیسے یہ بت بھی بلند قدر میں۔

فائدہ:۔ سورۃ نجم وہ پہلی سورۃ کا بلہ ہے جس میں سجدہ تلاوت ہے۔

سوال:۔ سورۃ اترابی پہلی سورۃ ہے جس میں سجدہ تلاوت ہے اور اس کے سب سے پہلے نازل ہونے میں سب کا اتفاق ہے اور تم سورۃ نجم کہہ رہے ہو۔

جواب:۔ ہماری مراد یکبارگی نازل ہونا ہے کہ جس کا اول و آخر یک وقت نازل ہوا بخلاف سورۃ اترابی کہ اس کا پہلا حصہ تو سب سے پہلے نازل ہوا لیکن آخری حصہ عرصہ کے بعد۔

فائدہ:۔ البسم میں واو قیمہ ہے۔

اباب معانی فرماتے ہیں کہ قرآن مجید میں قسم دو قسم ہے:۔
قرآن کی قسموں کی قسمیں: ۱۔ ذات و صفات باری تعالیٰ جیسے فوربک اور فبقرآن المجید ایسے وہ حروف تہجی جو سورتوں کے اوائل میں ہیں انہیں بھی ان کے ہر حرف میں اللہ تعالیٰ کی کسی صفت کی طرف اشارہ ہے۔

۲۔ مخلوق کی قسم وہ چار قسم ہے:۔

(۱)۔ اظہار قدرت کے لیے جیسے والذاریات والمرسلات والنازعات اسی طرح کی دوسری قسمیں ان کی قسم اس لیے یاد فرمائی تاکہ بندوں کو تہنہ ہو کہ اللہ تعالیٰ کتنا قدرت والا ہے کہ وہ ایسی نیر دست اشیاء کا بھی خالق ہے۔

(۲)۔ قیامت کی قسم اس سے اس کی ہیبت کا اظہار ہے جیسے لا اقسوہ بیوم القیامۃ (قسم ہے قیامت کے دن کی) اس کی قسم اس لیے یاد فرمائی ہے تاکہ اس دن کی ہیبت بندوں کے فہم میں اترے۔
 (۳)۔ اظہار نعمت کے لیے تاکہ بندے سمجھیں کہ ایسی بڑی نعمت ہمیں اللہ تعالیٰ نے عطا فرمائی ہے تاکہ وہ اس کی نعمتوں کا شکریہ ادا کریں جیسے والتین والذینون (قسم ہے انجیر اور زیتون کی)۔

(۴)۔ جس کی قسم یاد فرمائی گئی اس کی عزت و عظمت کا اظہار ہو جیسے لا دقہ بھذا البلد (مجھے اس شہر یعنی مکہ کی قسم) ایسے ہی و طور سینین (اور مجھے طور سینا کی قسم) اور و ہذا البلد الامین (اور مجھے اسی امن والے شہر کی قسم) ایسے ہی رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو مکنا لعمدہ (مجھے تیری عمر کی قسم) اور یہ عرب کی عادت کے مطابق ہے کہ وہ جس کی قسم کھاتے ہیں تو اس سے اس کی عظمت ظاہر کرنے کے لیے۔
 قائل: بعض مفسرین نے فرمایا کہ جہاں اللہ تعالیٰ نے کسی مخلوق کی قسم یاد فرمائی ہے وہاں لفظ رب مضاف ہو گا جیسے والنجم کہ دراصل و سب النجم ہے ایسے ہی والذاریات کہ دراصل ورب الذاریات ہے وغیرہ وغیرہ۔

النجم سے کیا مراد ہے؟ نجم سے ثریا مراد ہے کیونکہ یہی اسم اس پر غالب ہے کہ اہل عرب جب مطلق النجم بولتے ہیں تو ثریا (ککشاش) مراد لیتے ہیں جیسے رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا ما طلع النجم قط وفي الارض من العاهتہ نشی الارفع زمین پر اگر کوئی عاصہ وغیرہ ہوگی تو انجم کے طلوع سے وہ رفع (اٹھ) جاتی ہے۔ آپ نے یہاں پر النجم سے ثریا مراد لی ہے اس پر جملہ علماء کا اتفاق ہے اور الثریا (ککشاش) ستاروں سے معلوم کی جاتی ہے اور اس کی علامت یہ بھی ہے کہ

ککشاش کتنے ستاروں کا مجموعہ ہے؟۔ ساتواں ستارہ باریکی کی وجہ سے کم بہت نظر آتا ہے حقیقت یہ ہے کہ ککشاش بارہ ستارے ہیں ان سب کو رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اپنی بظاہری آنکھ مبارک سے دیکھتے تھے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے آپ کی آنکھ میں بہت بڑی قدرت رکھی تھی۔

فائق: عین المعانی میں ہے کہ یہ سات ستارے ظاہر میں ساتواں باہر ہے اس سے چشم انسان کی بینائی کی آزمائش کی جاتی ہے قریش اس سے لوگوں کی بینائی کی آزمائش کرتے تھے اور کہتے احسن النجم فی السماء الثویا (آسمان میں حسین تر ستارہ ککشاش ہے) اور زمین کی آسمان کی زینت ثریا (ککشاش)۔

۱۔ اسی بڑی قدرت پر اور نبوت کی طاقت کی بناء پر ہمارا عقیدہ ہے کہ حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ذرہ کائنات کو ایسے دیکھ رہے ہیں کہ رائی کا دانہ ہاتھ کی ہتھیلی پر۔
 ولكن الوابية قوم (لا يعقلون) ایسی غفلت۔

ہے اس کی طلوع و سقوط کے وقت دور ملتیں ہیں۔
 (۱)۔ جب اس کا طلوع صبح ہوگا تو کمکشاں کی صبح صیف سے ہوگی جس وقت اس کا طلوع شام کو ہوگا جو
 اس کی صبح شتا میں ہوگی۔
 کسی شاعر نے کہا۔

طلع النجم غدیه
 اتبغی الساعی شکیمہ

ترجمہ۔ صبح کو نجم طلوع ہوا تو راعی نے ریوڑ تلاش کیا۔
 یا ستارے کی جنس اور اس کا سقوط مراد ہے جیسے اللہ تعالیٰ نے فرمایا اذ اھوی۔ (جب وہ غروب
 و طلوع کرے۔)

حل لغات، اہل عرب کہتے ہیں ھوی یمھوی ھویا اذباب ضرب اور ہویا برزن قبول یہ اُس وقت
 بولتے ہیں جب ستارہ غروب کرے اس لیے اھوی بمعنی اُپر سے نیچے گنا ھوی برزن دخول
 یہ اُس وقت بولتے ہیں جو نیچے سے اُپر کو چڑھے اور اذ کا عامل قسم محذوف ہے یعنی اقسیم کیونکہ
 اذ مطلق کے وقت کے معنی میں اسے استقبال کے معنی سے خالی کر لیا گیا ہے جیسے کہا جاتا ہے
 ایتلت اذا احمر البسر میں تیرے پاس اُس وقت آؤں گا جب سمجھو سرخ ہوگی یا
 اس سے وہ اعتراض نہ ہوگا کہ اقم حال کا عمل اذا مستقبل ہیں کیوں رہم نے کہہ دیا ہے کہ مستقبل کا معنی
 اذا میں ہے ہی نہیں۔ یعنی یہ سوال کہ قسم میں انشاء ہے اور انشاء حال ہے اور اذا فعل مستقبل
 کے لیے آتا ہے ہمارے ہند کو وہ بالا تقریر سے سوال اٹھ گیا۔ اب معنی یہ ہوگا کہ ہم قسم یاد کرتے ہیں ستارے
 کس زمانہ کے بعد میں داخل ہونے کے وقت کی۔

نکتہ۔ اللہ تعالیٰ نے ستارے کے اُس وقت کی قسم اس لیے یاد فرمائی ہے کہ دنیوی کاموں کا بار دالے
 لوگ ستارے کے اُس وقت میں دخول کے وقت سفر کا راستہ پاتے ہیں گویا یوں کہا گیا ہے
 کہ قسم ہے اُس ستارے کی جس سے مسافر جنگلوں میں سیدھا راستہ پاتے ہیں اور کشتی صبح سمت
 کو چلتی ہے۔

ماضی صاحبکم، بقا صاحب بے راہ نہیں چلا، یہ قسم کا جواب ہے یعنی نبی علیہ الصلوٰۃ
 والسلام حق کے رستے دینی آخرت کی راہ) سے بے راہ نہیں چلے۔

وہابی دیوبندی فرقہ پرستی کے لوگ دو جہاد ضلالت میں ضلالت کو ضلالت سے مشتق کر کے گمراہ کا معنی
 میں لے کر لیتے ہیں۔ صاحب روح البیان رحمۃ اللہ علیہ یوں پہلے ان کے رد میں لکھتے

وهذا دليل على ان قوله ووجدك ضالاً ليس من ضلال الغي (ص ۲۱)
 یہ اس کی دلیل ہے کہ وہ جہاد ضلالت بمعنی غی (دگرہائی سے مشتق نہیں)۔

ہمارا عقیدہ ہے کہ حضور نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وحی سے پہلے اور بعد کو ہمیشہ
 عقیدۂ اسلامیہ ہے۔ اللہ تعالیٰ کی عبادت میں مشغول رہے اور اللہ تعالیٰ کی توحید بیان فرماتے رہے
 اور قیام امور سے محفوظ رہے۔

فضیلت سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس میں رسول پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی فضیلت
 حق میں فرمایا و عصى ادم سابه فغوى اور اپنے حبیب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے حق میں کہا ماضل
 صاحبکم و ما غوى)

حل لغات۔ الغی جمل مرکب کو کہا جاتا ہے۔ امام راغب رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا کہ غی اعتقاد فاسد کے
 جمل کو کہا جاتا ہے اس لیے جمل کبھی انسان کے اندر ہوتا ہے لیکن اس کے لیے اعتقاد صالح و فاسد
 کا تصور نہیں ہوتا لیکن کبھی وہ اعتقاد فاسد سے ہوتا ہے اسی دوسرے کا نام الغی ہے اس کا ضل پر
 عطف غلف الخاص علی العام کے قبیل سے ہے اعتقاد کے متعلق اہتمام کے اظہار کی بنا پر۔

الغی والضلالت کے درمیان فرق یہ اس میں اشارہ ہے کہ غی اور ضلالت کے درمیان فرق
 (دیکھا ہے) اس لیے کہ الغویہ بالخصوص خطائی الاعتقاد میں ہے اور الضلال اعم ہے اس کا اطلاق
 خطائی الاقوال والافعال اور ان اعتقاد میں خطا پر ہوتا ہے جنہیں اللہ تعالیٰ نے شروع فرمایا۔ اور
 بتایا کہ یہ امور میری عبادت کے لائق ہیں۔ اب معنی یہ ہوا کہ رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے
 ہرگز کوئی باطل اعتقاد نہیں رکھا بلکہ آپ ہمیشہ غایت ہدایت و ارشاد پر رہے اور ان تمام امور
 باطلہ سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم منزہ اور پاک جن کا کفار و ہم کر رہے ہیں کہ معاذ اللہ آپ ضلال و غیابیت میں ہیں۔

شان نزول :- کافر کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اپنے آباء کے دین سے ہٹ کر گمراہ ہو گئے اور صبح راستے سے بھٹک گئے ہیں اور اپنی طرف سے باتیں گھڑ کر گمراہ کر رہے ہیں (معاذ اللہ) اللہ تعالیٰ نے سالم سورۃ نازل کر کے اپنی عظمت و بزرگی ظاہر فرمائی اور کافروں کا دفرمایا۔
فائدہ :- یہ خطاب کفار کو ہے۔

صاحبکم کہنے کے وجوہ :- کہ کفار آپ کے عرصہ دراز تک ہم صحبت رہے اور آپ کے تفصیلی حالات سے باخبر تھے اور آپ کے ہر معاملہ پر انہیں مکمل آگاہی تھی اس سے آپ کی مکمل برأت کا اظہار ہے کہ اے کافرو جو کچھ تم سمجھ رہے ہو بالکل غلط ہے بلکہ تمہارے صاحب کے لیے تمہاری صحبت خود بتائی ہے کہ آپ نہایت ہدایت و رشد پر ہیں بلکہ تم خود عرصہ دراز تک ان کی صحبت میں رہے تم ان کے حالات کا مشاہدہ کر چکے ہو بلکہ تم خود ان کے محاسن و کمالات کے قائل بلکہ گواہ ہو یہ بات تقاضا کرتی ہے کہ آپ مجھ رشد و ہدایت ہیں۔

فائدہ :- حضرت کاشفی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا کہ حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کو صاحب کہنا اس لیے تھا کہ آپ مامور من اللہ تھے کہ کافروں کو دعوت حق دینے کے لیے ایک عرصہ تک ان کی صحبت میں گزارا۔ امام داغب کے قول کی تائید الارشاد (تفسیر) سے بھی ہوتی ہے کہ عرف میں صاحب اس کو کہا جاتا ہے جو کسی کی صحبت میں عرصہ دراز تک رہے چنانچہ اللہ تعالیٰ نے دوسرے مقام پر فرمایا کہ ثم تفکسوا ما بصاحبکم من جنة (پھر تفکر کرو کہ تمہارے صاحب میں جنوں نہیں اس میں نتیجہ ہے کہ اے کافرو کہ تم حضور نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی صحبت میں ایک عرصہ تک رہے اور ان کے حالات کو خوب جانتے ہو بلکہ ان کے ظاہر و باطن کو خوب سمجھتے ہو اور تم نے ان کی زندگی مبارک میں کوئی گھسلا پن اور جنوں نہیں پایا اور تو پھر اب کس منہ سے کہتے ہو کہ وہ ایسے ویسے ہیں (معاذ اللہ)

اذا ہوئی کے نکتے :- سارے کی قسم مخصوص وقت سے یاد فراتے ہیں۔ اشارہ ہے کہ مسافر اس وقت سے راستہ ہی ایسے وقت مخصوص میں پاتے ہیں ورنہ جب وہ وسط السماء میں ہوگا تو مشرق و مغرب اور شمال و جنوب کا پتہ نہ چلے گا اس طرح سے مسافروں کو کوئی راستہ نہ ملے گا و بخلاف طلوع کے بعد اُن پر چڑھنے اور زوال کے بعد غروب کے طرف چلنے کے اُس وقت راستہ حاصل کرنا شمال و جنوب اور مشرق و مغرب کو اچھی طرح معلوم کیا جاسکتا ہے۔

علاوہ ازیں اسے آنے والے مضمون سے بھی مناسبت ہے کہ اللہ تعالیٰ جبریل علیہ السلام کے لیے افق اعلیٰ سے اترنا اور حضور علیہ السلام کے قریب ہونے کا ذکر ہے۔

فائدہ: حضرت سعدی المقتی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا کہ ستارے کے غروب ہونے کے وقت کی قسم میں اللہ تعالیٰ کی صنعت و قدرت کی قوی دلیل ہے کہ وہ کتنا عظیم قدرت کا مالک ہے جس نے ایسے ستارے کو بھی زوال تک پہنچایا اس کی تائید حضرت ابراہیم علیہ السلام کے قول سے ہوتی ہے کہ انہوں نے فرمایا انی الاحباب الاولین (میں گم ہونے والوں سے محبت نہیں کرتا)۔

لطیفہ: ابن اشع رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے اپنے حواشی میں لکھا کہ ستارے کی قسم میں اس کی تعظیم مراد ہے اس میں ان کو نبیہہ ہے جو اس کی پرستش کرتے ہیں کہ جب یہ ستارہ ڈوبتا ہے یہ اس کے عجز کی دلیل ہے تو پھر اے بوقرۃ تم ایسے عاجز کی کیوں پرستش کرتے ہو (اس کی عبادت کرو جو اس کا بھی رب ہے اور سب کا خالق ہے)۔

سوال: یہی میں ستارے کے غروب کا ذکر تو ہے اس کے طلوع کا ذکر کیوں نہیں اور تم تفسیر میں دونوں معانی مراد لے رہے ہو۔

جواب: خود انجم اس کے طلوع کی دلیل ہے کیونکہ انجم کہتے اسی ستارے کو ہیں جو طلوع کرے۔

حضرت امام جعفر صادق رضی اللہ عنہ کی بہترین تقریر یہ: رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ انجم سے مراد حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہیں جب آپ شب معراج واپس ہوئے السہوی یعنی انزل ہے۔

ابولہب کی شرارت اور حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے اختیار کلبیان: یہ مودی کہ جب یہ سورت مبارکہ نازل ہوئی تو حضور میر در عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کفار قریش کو سنائی عقبہ بن ابی لہب نے کہا کہ میں نے اب انجم سے کفر کیا اور اس کا بھی منکر ہوں جو قریب ہوا اور بچے کو اترنا۔ حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک صاحبزادی اس کے نکاح میں تھی اس نے طلاق دے دی اُس وقت حضور نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا اللہم سلط علیہ کلبا من کلابک :- (اے اللہ! اپنے کتوں میں کسی ایک کو اس پر سلط فرما) اس کے بعد عقبہ اپنے باپ ابولہب کے ساتھ شام کے ملک کی طرف تجارت کے لیے گیا ایک جگہ رات کو

شب بامشی کی اس جگہ کے قریب راہب کی رہائش گاہ تھی۔ راہب نے ان فریسیوں سے کہا یا دیویاں نہ ٹھہرو یہ درندہ کی آبادی ہے کہیں وہ تمہیں گزند پہنچائیں اگر رہتا ہے تو درندوں کا پکاؤ خود سوچ لو۔ ابوہب نے اپنے ساتھیوں سے کہا یا دیویاں میرے بیٹے پر خصوصیت سے نگرانی کرنا مجھے خطرہ ہے کہ اسے (حضرت) محمد (مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کی دعا اثر کر جائے۔ چنانچہ ابوہب کی ایبل پر تمام اس کے ساتھی ابوہب کے بیٹے کو گھرے میں ڈال کر سوئے اور خصوصی نگرانی بھی کرتے رہے لیکن اللہ تعالیٰ نے آدمی رات کو ان پر نیند مسلط کر دی اور ایک شیر آیا اور صرف ابوہب کے بیٹے کو درمیان میں سے اٹھا کر ایک ٹپانہ مارا اسی سے اس کی جان نکال دی۔

مکتبہ۔ علقہ بن ابی ہب کو مار کر چھوڑ دیا اسے اس لیے دکھایا کہ شیر کے نزدیک گستاخ رسول بخیریت شے ہے اس سے گستاخان رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق عبرت کریں کہ گستاخ کتنا ہی دنیا میں بلند قدر ہو لیکن وہ درحقیقت پلید اور غیبت ترین مخلوق ہے تفصیل کے لیے فیقر اویسی غفرلہ کی کتاب ”گستاخوں کا بڑا انجام“ پڑھیے۔

آیت میں ایک دیگر تاویل کا احتمال بھی ہے وہ یہ کہ ستارہ سے مراد نمازی ہے علماء ذی وقار۔ جب وہ سجدہ کرے اور وہ نمازی ہے جب وہ شہید ہو اور وہ عالم جب فوت ہو کر مزار میں مدفون ہو۔

یہ تمام بخیر اور اس کی تائید احادیث مبارکہ سے ہوتی ہے۔

(۱)۔ حضور نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا، علماء اُمتی کالنجوم برصا۔ (۱)۔ احمادیث مبارکہ۔ یہ ہندی فی البدو البصر۔ میری اُمت کے علماء ستاروں کی طرح ہیں کہ ان سے چٹکوں اور دریاؤں میں ہدایت حاصل ہوتی ہے۔

فائدہ۔ امام عزالی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا کہ نجم سے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم مراد ہیں کہ جب ان کا وصال ہو جائے جیسا کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا۔

(۲)۔ اصحابی کالنجوم یا یہ ہم اقتدیتیم اہتدیتیم۔ میرے صحابہ تارے ہیں ان کے جس کی اقتداء

۱۔ ایک بدترین کافر ابوہب کو بھی حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے کمال اختیار اور استجابت کا یقین ہے لیکن ابائی دیوبندی تانہوز چکر میں ہے کہتا ہے محمد کے چاہنے سے کچھ نہیں ہوتا (تقوۃ الایمان) سچ ہے۔ (الربیعہ توم العیقلون) وہابی بے عقل جانور ہے ۱۲۔ اویسی غفرلہ۔

کرد گے ہدایت پاؤ گے۔ اور نجم سے علماء اسلام مراد ہیں۔
(۳)۔ حضور نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:

العلماء نجوم الارض

علماء اسلام زمین کے ستارے ہیں

فائدہ: بعض نے فرمایا کہ نجم سے نور معرفت کی ایک قسم ہے جب کسی قلب میں وارد ہو جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: مثل نورہ مکشکوة فیہا مصباح۔ اس کے نور کی مثال ایسے ہے جیسے مشکوۃ میں چراغ۔

نجم سے قلب محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم مراد ہے۔ حضرت کاشفی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا کہ محققین نے فرمایا کہ ستارہ کی قسم سے حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے قلب کی قسم مراد ہے جو فلک توحید میں ماسوی اللہ سے منقطع ہو گئی ہے۔

فائدہ: ۱۔ انجم سے نجم الہام بھی مراد ہو سکتی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے الہام کے ستارے کی قسم یاد فرمائی جب وہ مصحف غیب سے معاون قلوب میں جاگزیں ہوا۔

تفسیر صوفیانہ: تاویلات نجیہ میں ہے کہ اخش نے کہا کہ انجم وہ گھاس کہ جس کی پنڈلی نہ ہو اور ہوا سے مراد اس کا زمین پر گرنا ہے جیسے اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

والنجم والشجر يسجدان

گھاس اور درخت سجدہ کرتے ہیں۔

اس میں اشارہ ہے کہ اللہ تعالیٰ محبت کا وہ دانہ اگاتا ہے جو دائمی اور تغیر سے منزہ اور تبدل سے مقدس ہوتا ہے اور وہ آسمان ذات مطلقہ کلیمہ جعینہ احاطیہ کے باغات سے گرتا ہے اس کے حبیب نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے قلب کی زمین پر اور آپ کا قلب بنانات ولایت و رسالت کے قابل ہے اور وہ رسالت و نبوت کے بیج ریاحین الحقائق قرآنیہ و شقائق تجلیات ربانیہ اور ازہار تنزیلات حقانیہ کے ظہور کے موجبات اور اور لطائف احسانیہ عرفانیہ جیسے مشاہدات و مکاشفات و معانیات اور ان جیسے دیگر امور کے مرکز سے ہے۔
فائدہ: ۲۔ جواب قسم ما ضل صاجکم وہ ما غوی ہے۔

حضور نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے متعلق دیوبندیوں و ہابیوں اور اُن کے ہم نواؤں کو دعوت غور و فکر: تعالیٰ علیہ وسلم کے متعلق

صاحب روح البیان قدس سرہ مضمون ذیل فیصلہ کن لکھا ہے جس سے حق و باطل کا امتیاز آسانی ہو سکتا ہے۔
 وبہ یثیر الی ان وجود النبی صلی اللہ علیہ وسلم لما کان اول نورا وحدانی و بیط
 علوی لطیف شعشانی تجلی بہ الحق وتعلقت بہ القدرة القدیمة الامر لیت
 من غیر واسطۃ کما اخببر منہ بقولہ انا من اللہ والمؤمنون منی و لیست فیہ
 ظلمۃ الوسائط الامکانیۃ السوجبة للضلالۃ المنتجۃ للخی بل هو علی نوریتی
 الاصلیۃ البیسطۃ الشعشانیۃ المقتضیۃ للمہدی والتقوی المستدعیۃ
 للمہشد والنہی باق کما هو ما اشرت فیہ مصاحبتمکم الطبیعیۃ ولا مخالطتمکم
 الصوریۃ العنصریۃ و ما ضل بامر الطبیعیۃ و ما غوی بحکم البشریۃ فانہ
 صلی اللہ علیہ وسلم قائم بالحق خارج عن الطبع کما اخببر من نفسہ الشریفۃ
 بقولہ لست کا حد کہ ابیت عند ربی یطعمنی ویسقینی و هذا یدل
 علی قیالہ بالحق و خروجه عن الطبع و احکامہ۔ (روح البیان ص ۲۱۷ ج ۹)

ترجمہ :- اس میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے وجود کی طرف اشارہ ہے کہ آپ ہی اول نور و وحدانی
 اور بیط علوی لطیف منور اور روشن ہیں آپ سے ہی حق تعالیٰ جلوہ گر ہوا۔ آپ سے ہی قدرت
 قدیمہ ازلیہ بلا واسطہ متعلق ہوئی جیسے خود آپ نے خبر دی کہ میں اللہ سے ہوں اور جملہ مومنین مجھ
 سے آپ و سائط امکانیہ کی خلعت نہیں جو گمراہی کے موجبات اور گمراہی کی منتج ہیں بل آپ نورانیہ
 اصلیہ بیط منور و روشن پر ہیں جو ہدایت و تقویٰ کی مقتضی اور رشد و عقلندی کی داعی ہے۔ آپ اسی طرح
 باقی ہیں جیسے تھے آپ میں تمہاری مصاحبت طبعیہ اور ظاہر دل گزرا بنا عنصری اثر انداز نہیں ہوئی اور
 آپ امر طبعیہ سے بے راہ نہیں ہوئے اور دوسری راہ چلے حکم بشریہ کی وجہ سے آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ
 وسلم الحق کے ساتھ قائم اور طبع سے خارج ہیں جیسے آپ نے اپنی خبر خود دی ہے کہ تمہارے ایک
 جیسا نہیں میں اپنے رب کے ساتھ وقت بسر کرتا ہوں وہی مجھے کھلاتا پلاتا ہے یہ دلیل ہے کہ آپ
 قائم بالحق ہیں اور طبع اور اس کے احکام سے خارج ہیں۔

فقیر و صاحب روح البیان قدس سرہ کہتا ہے کہ لفظ النجم کے نون کے بحساب
نکتہ النجم "ابجد پچاس اور جم کے تین کل میزان ترپن ہوئے اور میم کے چالیس ہیں اس میں اشارہ

ہے کہ حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم چالیس سال کی عمر میں مبعوث ہوئے اور خاتم النبیین بنائے گئے اور دعویٰ نبوت کے بعد مکہ مکرمہ میں تیرہ سال مقیم رہیں گے اس کا کل میزان تیرہ تہن ہوا۔

نجم حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام میں اور اس کا نکتہ۔ آیت ہذا میں اللہ تعالیٰ نے حضور سرور

جیسے دوسری آیت میں آپ کو سراج منیر کہا ہے اس لیے کہ آپ کے نورانی چہرہ اور علمی ضیاء سے روشنی حاصل کی جاتی ہے اور دعویٰ میں اشارہ ہے کہ یہ ستارہ مکہ معظمہ سے مدت مذکورہ کے بعد غروب فرما کر مدینہ طیبہ کو ہجرت فرمائے گا اسی لیے اللہ تعالیٰ نے اس ستارہ کے عدم ضلال و غی کی قسم یاد فرمائی اس لیے کہ اس ستارہ کا غروب و حرکت مانند مہدی ہے کیونکہ اس کی حرکت باموافان الہی ہے جب اس نے مکہ مکرمہ سے غروب فرمایا تو قریش پر ظلمت چھا گئی اور وہ ظلمت شدیدہ کی لپیٹ میں آ گئے۔ اور مدینہ میں اس کا طلوع ہوا تو اہل ایمان پر زمین چمک اُٹھی یہاں تک کہ وہ ہجرت کے دوسرے سال میں مدینہ میں پہنچ گئے اور حبیب خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے نور کے نیچے بدر میں دشمنوں پر نور نصرت سے منور ہوئے اور ان کے دشمنوں کا حال یہ ہوا کہ وہ ظلمت عدم کو سدھارے اس سے ما کان اللہ لیعد بہم و انت فیہم و ما کان اللہ معذ بہم و ہم لیستغفرون اللہ تعالیٰ کے لائق نہیں کہ وہ انہیں عذاب دے ورنہ انہیں آپ ان میں ہیں اور انہیں اللہ تعالیٰ مذاب دے ورنہ انہیں وہ استغفار کرنے والے ہوں۔ اور حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ارشاد گرامی لا تقوم الساعة حتی لا یقال فی الارض اللہ اللہ۔ قیامت قائم نہ ہوگی یہاں تک کہ زمین پر اللہ اللہ نہ کہا جائے، کارائے ہوا یعنی داعی ذکر کرنے والے اس سے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام خود مراد ہیں اور ارض سے مکہ مکرمہ کی سرزمین مراد ہے اور ظاہر ہے کہ آپ کے مکہ مکرمہ کی روانگی کے بعد اور قریش کا شرک پر اصرار کی وجہ سے ان پر بدر میں قیامت برپا ہوتی جیسے دنیا میں داعی اہل ذکر کے انقطاع سے قیامت ہو جائے گی۔

انتباہ۔ اس سے ثابت ہوا کہ لوگ اہل ذکر و حضور کی قدر و منزلت نہیں جانتے جب وہ انہیں موجود ہوتے ہیں بلکہ وہ حتی الامکان ان کے سامنے دشمنی اور بغض و عداوت سے پیش کرتے ہیں اور ہو سکتا ہے تو وہ انہیں اذیت پہنچاتے ہیں حالانکہ یہی بات ان کے لیے ہلاکت کی موجب ہے کیونکہ یہی اللہ والے تو ان کے لیے ملکوت ہیں اور قاعدہ ہے کہ ملک و اجسام سے ملکوت و ارواح کے انقطاع سے ملک تباہ اور اجسام میں بربادی آ جاتی ہے کیونکہ ملکوت و ارواح ان کی بقا کا سبب

ہیں اسی لیے اہل سنت کہتے ہیں کہ
 ان الله سراجاً مستصرخين في اقطار الدنيا وفي دانا كحباب فانه لا
 يد للوجود من فيض البقاء والامداد (روح البیان ص ۱۶۶)
 بیشک اللہ تعالیٰ کے ایسے مدد بھی ہیں جو دنیا میں تصرف کرتے ہیں اگرچہ وہ دانا کرب میں ہوں
 کیونکہ فیض بقاؤ امداد کا وجود ضروری ہے۔

اللہ تعالیٰ ہم سب کی مزید فضل سے وجودی مدد فرمائے اور اپنے وصال و شہود کے وصال کا شرف بخشے
 بحرمت النعم و ہویہ و سجودہ - آمین -

تفسیر عالمائے :- (وما ينطق عن الهوى) (اور وہ اپنی خواہش سے نہیں بولتا)
 حل لغات :- اہل لغت کہتے ہیں نطق ينطق لفظاً ومنطقاً ولفظاً بمعنى تكلم (بولا)
 آواز اور حروف سے جن سے معانی سمجھے جائیں (القاموس) اسی لیے یہ اللہ تعالیٰ کے لیے مستعمل نہیں ہوتا اس لیے
 صوت و حروف سے بولنا مخلوق کا خاصہ ہے۔

الہوی مصدر ہویہ، کا از باب علم بمعنی اجدہ و اشتہاہ۔ اس سے محبت کی اور اسے چاہا اب
 اس کی غالب استعمال ان شہوات و متلفات کے لیے ہوتی ہے جس میں کوئی شرعی سبب نہ ہو اسی لیے بدعتی کو صاحب
 الہوی کہا جاتا ہے کیونکہ اس کا میلان اس امر کی طرف ہے جس میں کوئی شرعی سبب نہیں صرف اپنی خواہش سے اس کی
 طرف مائل ہے اس سے ثابت ہو کہ ہوی مخصوص مذموم خواہش کا نام ہے اسی لیے اللہ تعالیٰ نے اپنے انبیاء کرام
 علیٰ نبینا وعلیہما السلام کو ہوی سے روکا ہے چنانچہ داؤد علیہ السلام کو فرمایا ولا تتبع الہوی واور خواہش
 کی تابعداری نہ کرو۔ اور ہمارے نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کو فرمایا ولا تتبع الہوا ثمہم (تم ان کی خواہشات
 کی تابعداری نہ کرو) اور نہ ہی کسی نبی علیہ السلام کا خواہش کی طرف میلان ہوا۔

حدیث شریف :- حضور نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا ما اطلی بنی قبط (کسی نبی علیہ السلام
 نے خواہش نفسانی نہیں کی۔)

حل لغات :- اہل لغت کہتے ہیں اطلی المرآجل۔ یہ اُس وقت برتتے ہیں جب کوئی خواہش نفسانی کی
 طرف مائل ہو۔

بعض اکابر شاخ سے منقول ہے فرماتے ہیں کہ میں ایک نا اہل مجلس میں
 حکایت گستاخ نبوت :- تھا۔ ان میں ایک نے بہت باتیں کیں یہاں تک کہ کہہ بیٹھا کہ خواہش
 نفسانی سے کوئی خالی نہیں یہاں تک خود نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم (معاذ اللہ) کیونکہ آپ نے

خود فرمایا ہے حبیب الی من دنیا کہ ثلاث الطیب والنساء وقرآۃ عینی فی الصلوۃ میرے
یہ تین چیزیں محبوب بنائی گئی ہیں :-

- ۱۔ خوشبو
- ۲۔ عورتیں
- ۳۔ میری آنکھوں کی ٹھنڈک نماز میں ۔

میں نے اسے کہا تجھے اللہ تعالیٰ سے شرم کرنی چاہیے اس لیے کہ حضور نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
نے ما احییت نہیں بلکہ حبیب فرمایا ہے تو ان پر ملاہت کیسی جبکہ آپ کے دل میں یہ محبت
منہاجناب اللہ ڈالی گئی ہے اس کی اس نامعقول بات سے مجھے سخت غم لاحق ہوا اس کے بعد میں مجھے
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے خواب میں زیارت سے شرف فرمایا اور ارشاد فرمایا کہ غم نہ کر ہم نے اس
نالائق کا کام تمام کر دیا۔ بیداری کے بعد میں نے سنا کہ وہ شخص اپنی جاگیر کی طرف گیا تو راستہ میں قتل
کر دیا گیا۔ ہم اللہ تعالیٰ سے انبیاء علیہا السلام اور ان کے وارثین اولیاء پر جرات کر کے گستاخی
سے پناہ مانگتے ہیں۔

فاتحہ : چونکہ نطق صدور کے معنی کو متضمن ہے اسی لیے اسے عن سے متعذر کیا جاتا ہے۔ اب معنی یہ ہوا کہ حضور
نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے قرآن سے کلام کا صدور اپنی خواہش اور رائے سے ہرگز نہیں کیونکہ

یہ حکایت صاحب روح البیان رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے متعدد مقامات پر نقل فرمائی ہے اس کے نتائج فقیر
اویسی غفرلہ اب عرض کرتا ہے :

(۱) نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر بدگمانی کرنا کفر ہے۔

(۲) حضور علیہ الصلوۃ والسلام کے بظاہر اطوار ہمارے جیسے ہیں لیکن انھیں اپنے آپ پر قیاس کرنا گمراہی ہے۔

(۳) حضور علیہ الصلوۃ والسلام ہر امتی کے حالات سے آگاہ ہیں کوئی باادب ہے تو اس سے خوش ہیں
کوئی بے ادب ہے تو بے۔

(۴) دنیا میں سخت سزا دینے کے مجاز میں چاہیں تو سزا دیں چاہیں تو معاف فرمادیں۔

(۵) نبی علیہ الصلوۃ والسلام کے کسی بھی معاملہ کو معمولی نہیں سمجھنا چاہیے۔

(۶) اولیاء کرام کا وہی حکم ہے جو نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ہے کیونکہ یہ حضرات آپ کے حقیقی وارث
ہیں لیکن واقعی وہ ولی اللہ ہو۔ جنہیں خود ولایت کا دعویٰ ہے یا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے
طریقہ صفت کے بالکس عمل کرتے ہیں ان کا یہ حکم نہیں (واللہ اعلم) اویسی غفرلہ :

اس میں نفی النطق عن الہوی کا استمرار مراد ہے نہ آپ سے استمرار النطق کی نفی ہے۔

فائدہ: بعض علماء نے کہا کہ یہاں پر عن بمعنی باد ہے یعنی مایطوق بالہوی۔ دینی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم خواہش کے ساتھ نہیں بولتے۔ یہ عاودہ عرب میں عام ہے جیسے کہا جاتا ہے رمیت عن القوس (ای بالقوس) میں نے قوس کے ساتھ تیر پھینکا بلکہ قرآن مجید میں ہے کفار نے کہا و ما نحن بتبارک آلہتنا عن قولک ای بقولک تیری بات سے ہم آباء و اجداد کے بتوں کو چھوڑنے والے نہیں۔

فائدہ: ابن ایشخ نے فرمایا کہ پہلے لفظ ماضی سے یعنی ماضی و ماغوی ہے پھر صیغہ مضارع سے یعنی مایطوق عن الہوی میں حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے قبل بعثت و بعد بعثت کے حال کا بیان ہے یعنی آپ نہ گمراہ ہوئے جب تمھارے سے اے کافر و علیحدہ ہوئے اور تمھارے معبودوں سے بھی قبل اس کے کہ آپ کو رسول ہو کر معبود ہوئے اور نہ ہی اب خواہش سے بولتے ہیں جب تمھارے سامنے اپنے رب تعالیٰ کی آیات تلاوت کرتے ہیں۔

تقریباً صاحب روح البیان قدس سرہ: ایشخ کی تقریر میں بعد ہے جیسا کہ مخفی نہیں ظاہر یہ ہے کہ صیغہ ماضی کفار کے قول کی وجہ سے ہے انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے متعلق کہا ماضی و غوی تو ماضی ان کے ظن فاسد کے تحقق کے لیے ہے اور مضارع باعتبار تجد فی کل حال کے لیے ہے (واللہ تعالیٰ اعلم بكل حال)

تفسیر عالمائے وحی: مگر وحی من اللہ" یوحی۔ جو آپ پر جبریل علیہ السلام کے واسطے سے ہوتی ہے۔ یہ وحی کے صفت مؤکدہ ہے جو مجاز کے احتمال کو رفع کرتی ہے اور استمرار بندہ کی کا فائدہ دیتی ہے یعنی وحی کو یوحی سے موصوف ایک فائدہ یہ ہے کہ اس میں تنبیہ ہے کہ یہ حقیقی وحی ہے ایسا نہیں کہ اسے مجازاً وحی کہا جائے کیونکہ وحی کبھی مجازاً اسی ہوتی ہے بمعنی الکتاب الالہی اور کبھی مصدری معنی میں آتی ہے اور اس کے کئی معانی ہیں۔

۱۔ ارشاد ۲۔ الہام ۳۔ کتابت ۴۔ کلام ۵۔ اشارہ ۶۔ انعام۔

اس میں اشارہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اپنی ذات و صفات و افعال

تفسیر صوفیانہ: سے فانی اور اللہ تعالیٰ کے ساتھ باقی ہو گئے تھے اس میں نہ اسم باقی رہا نہ رسم نہ اثر اور نہ عین جو کچھ بولتے تھے حق بولتے نہ بشریت سے اسی لیے آپ میں خطرات شیطانہ و ہوا جس نفسانیہ

وہم کے اجراء کا وہم بھی نہیں کیا جاسکتا ہے اسی لیے کہا جاتا ہے کہ جو واصل باللہ ہے وہ جو کچھ بولتا ہے وہ شریعت ہے کیونکہ وہ محفوظ رہتا ہے جیسے نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم معصوم ہیں۔

ان فرقوں کا منشور ہے کہ وہ اولیاء کرام کے اواد و وظائف پڑھنا حرام ترید و باسیہ نجد یہ دیوبندیہ :- اور بدعت ہیں بجائے فائدہ کے اسلام کے لیے ضرور وسال ہیں اسی لیے نجدی اور اوراد و وظائف یہاں تک کہ دلائل الخیرات اور قصیدہ بردہ شریف وغیرہ کو جہاں دیکھتے ہیں پھینک کر جلاتے ہیں ان کی ترید میں صاحب روح البیان قدس سرہ نے فرمایا:

قال بعض اکابر من وضع من الفقراء وساداً من غیر الولیاء فی السنتہ فقد اسل

الادب مع اللہ وسامولہ الا ان یكون ذلک بتعلیف من اللہ فیعندہ خصائص کلمات

بجمعہا فیكون جنید متبلاً لا مخترباً و ذلک مثل حزب البحر للشاذلی قدس سرہ

ترجمہ :- بعض کبار شیعہ رحمہم اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ جس فقیر نے کوئی ورد جاری کیا جس کا ثبوت سنت (حدیث)

میں نہیں تو اس نے اللہ و رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی بے ادبی کی ہاں اگر اس کی تعریف کا اللہ تعالیٰ

سے اشارہ ہے وہ اشارہ سے خصوصیتاً سمجھ کر ورد جاری کیا تو وہ فرمانبردار تصور ہوگا نہ کہ اختراع کر نوالہ جیسے

حزب البحر شریف کی وجہ تسمیہ :- آپ کے ساتھ ایک نصرانی بھی تھا۔ بادخلف نے آپ کو آپ کے رفقاء کو

چند روز تک روک رکھا۔ آپ کو خواب میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہی حرب البحر متقیین فرمایا۔ آپ

نے اسے پڑھ کر نصرانی کو کہا کہ اب چلو نصرانی نے کہا بادخلف ہے آپ نے فرمایا بادخلف نہیں ہے چلو

تو یہی اب وہ ہمارا کچھ نہیں بگاڑ سکتی۔ چنانچہ ایسے ہی ہوا اس پر نصرانی مسلمان ہو گیا۔ ممکن ہے نصرانی کو

خواب سنایا ہو اور نصرانی نے مطابق خواب کے کرامت دیکھی تو مسلمان ہو گیا۔

فائدہ :- یہی حال الامام و تعریف کا ہے جو عدم بیداری میں نصیب ہوتا ہے۔

حکایت :- حضرت بایزید بطانی قدس سرہ نے ایک صدی پہلے فرمایا کہ میرے بعد نفی من النفاس اللہ پیدا ہوگا یعنی حضرت شیخ

ابو الحسن خرقانی قدس سرہ چنانچہ اسی طرح ہوا جیسے آپ نے فرمایا عقداً کذا قال صاحب المثنوی

تفسیر عالماتہ :- سکھایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو قرآن یعنی قرآن آپ پر نازل کیا اور آپ علم کے سامنے پڑھا اور بیان کیا۔ یہ اُس وقت ہے جب وحی معنی اکتاب ہوا اگر معنی الہام ہو تو تعلیم سے مراد اس کا آپ کے قلب اقدس تک پہنچنا نامراد ہو گا جیسے اللہ تعالیٰ نے دوسرے مقام پر فرمایا نزل بہ الروح الامین علی قلبک۔ داسے روح امین نے آپ کے قلب اقدس پر تارا۔ شدید القوی (بہت بڑی قوت والے نے) یہ اضافت الصفت الی الفاعل کے قبیل سے ہے (جیسے حسن الوجہ) اس کا موصوف محذوف ہے یعنی تلک شدید القوی (وہ فرشتہ جو بڑی قوت والا ہے) اس سے حضرت جبریل علیہ السلام مراد ہیں کیونکہ یہی خوارق کے اظہار کے سبب ہیں۔

حضرت جبریل علیہ السلام کی قوت کا بیان :- (۱) حضرت لوط علیہ السلام کی قوم کی بستیوں کو تخت اشرفی

حاشیہ بقیہ ص ۱۳۱ کا۔

۱۔ لوح محفوظ اور پیشوا

از چہ محفوظ محفوظ از خطا

۲۔ نے نجومست و نے مملکت و نہ خواب

وحی حق واللہ اعلم بالصواب

۳۔ از پئے روپوش عامہ در بیان

وحی دل گویند اورا صوفیاں

۴۔ وحی دل گیرش کہ منظر گاہ اوست

چوں خطا باشد چو دل آگاہ اوست

۵۔ مومن بنظر بنور اللہ شدی

از خطا و سہو ایمن آمدی

ترجمہ :- (۱) لوح محفوظ ہے اس کا پیشوا ہے اگرچہ محفوظ ہے تو محفوظ ہے خطا سے۔

(۲) نجومست ہے نہ مل ہے نہ خواب وحی حق ہے واللہ اعلم بالصواب۔

(۳) عوام سے روپوش رہتے ہیں اسے دل کی وحی کہتے ہیں صوفیاء کرام

(۴) وحی دلگیر اس کی منظر گاہ ہے خطا کیسے ہو جب دل آگاہ ہے۔

(۵) اے مومن تو نور اللہ سے دیکھنے والا ہو گیا ہے اسی لیے خطا و سہو سے توبہ غم ہے۔

(۲) نمود کی قوم کو ایک ہی جنگھار سے ایسا بچھاڑا کہ وہ ب کے گھٹنوں کے بل پڑے تھے۔

(۳) حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو ابلیس کے ساتھ زمین کے بعض گوشوں کا ذکر سنتے ہی جبریل علیہ السلام نے ایک پر کے جھونکے سے مینو کے پہاڑ کے آخری حصہ تک پہنچا دیا۔

(۴) انبیاء علیہما السلام کے ہاں حاضری کے وقت سدرۃ المنتہی سے آنکھ جھپکنے کی مقدار میں آتے جاتے۔ ذوقہ صاحب قوت یعنی ان کے عقل درمی میں استحکام اور دین میں متانت ہے۔

حل لغات: المفردات میں ہے امرت الحبیل بمعنى فقلتہم میں نے رسی کو ٹٹا المریرہ والمریر یعنی

المفتول (بٹی ہوئی شے) اسی سے ہے ذوقہ یعنی جبریل علیہ السلام اور المریرہ وہ رسی جو سخت بٹی ہوئی ہو فاستوی۔ تو برابر ہوا بطریق تفسیر اس کا عطف علمہ پر ہے اسی لیے ما اوحیٰ تک طریق تعلیم کی کیفیت کا بیان ہے یعنی جبریل علیہ السلام قائم ہوئے اور اپنی اس اصلی صورت میں قرار پائے جس پر انھیں پیدا کیا گیا۔

حضرت جبریل علیہ السلام کے پرہ مزین ہیں۔ اس سے وہ صورت مراد نہیں جس میں متمثل ہو کر وحی لے کر وحیہ کلبی امیر العرب کی صورت میں حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی خدمت میں حاضر ہوئے یا حضرت ابراہیم علیہ السلام کے ہاں مہمانوں کی صورت میں آئے یا داؤد علیہ السلام کی خدمت میں خصم کی شکل میں آئے وہ اس لیے کہ حضور علیہ السلام چاہتے تھے کہ جبریل علیہ السلام کو اصلی صورت میں دیکھیں چنانچہ آپ جبل حرا درجے جبل نور کہا جاتا ہے جو کہ مکہ معظمہ کے قریب ہے۔ پر رونق افروز تھے تو فرمایا میں ٹھہر گئے اور وحی قابو کے لیے مقرر ہو گئے اسی لیے آپ کو روح القدس کہا جاتا ہے یعنی حیۃ القلوب کے لیے آپ کی وحی ایسے تھی جیسے جسم کے لیے حیات کا سبب روح ہے اس معنی پر ان کے سات سو پروں کی چھ سو جنوں نے زمین کو مغرب تک بھر دیا اور تمام کناروں پر چھا گئے اسے دیکھ کر حضور علیہ السلام ایسے بیہوش ہو کر گرے جیسے حضرت موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام جبل طور میں بیہوش ہو کر گرے تھے پھر حضرت جبریل علیہ السلام زمین پر انسانی شکل میں نازل ہوئے اور آتے ہی رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو گلے لگایا اور آپ کے چہرہ اقدس سے گرد و غبار صاف کی۔

نکتہ: حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام دنیا میں فانی جسد کے ساتھ متھے اور ایسا فانی جسد ان اشیاء کا متحمل نہیں جو اطوار عقل سے وراد ہے اس میں ایک یہی ہے کہ فرشتہ اپنی اصلی صورت میں حاضر ہو ورنہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا قہر کمال ہے جو اس دنیا میں ذات باری تعالیٰ کو انہی ظاہری (بشری) آنکھوں سے بلا حجاب دیکھا۔

فائدہ: زمین پر جبریل علیہ السلام کو اصلی صورت میں کسی نے نہیں دیکھا سوائے ہمارے نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے کہ آپ نے انہیں دوبارہ دیکھا ایک دفعہ زمین پر دوسری دفعہ آسمان پر سدرۃ المنتقی پر شب معراج میں جس کی تفصیل آئے گی (انشاء اللہ)

حضرت حمزہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے جبریل علیہ السلام کو دیکھا: مروی ہے کہ سیدنا امیر حمزہ ابن عبد المطلب رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو عرض کیا کہ مجھے حضرت جبریل علیہ السلام کی صورت اصلیہ دکھلائے آپ نے فرمایا کہ آپ اسے نہیں دیکھ سکیں گے۔ عرض کی کچھ بھی ہو میں انہیں دیکھوں گا ضرور۔ آپ نے فرمایا مٹھریئے اسی وقت جبریل علیہ السلام نازل ہو کر کعبہ کے قریب اس کٹڑی پر بیٹھ گئے جس پر کفار طواف کے وقت کپڑے اتار کر رکھا کرتے آپ نے حضرت حمزہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے فرمایا اس کٹڑی کی طرف دیکھئے حضرت حمزہ نے جبریل علیہ السلام کو دیکھا کہ ان کے دونوں قدم زبردست اخضر کے پر ہیں بس اتنا دیکھتے ہی بیہوش ہو کر گر پڑے۔

فائدہ: بعض روایات میں ہے کہ انھیں گھوڑے پر سوار دیکھا اور دنیا آپ کے کلاکھا اور آپ کے چہرے میں رونے سے اتنی گہری جھریاں تھیں کہ اگر ان میں کشتیاں چلائی جائیں تو چل سکتی تھیں۔

نکتہ: حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت جبریل علیہ السلام کو اصلی صورت میں دوبارہ اس لیے دیکھا تاکہ آپ کے امر نبوت کی تکمیل ہو۔ ایک دفعہ عالم کون و فساد میں دوسرا منظر اور اعلیٰ ترین مقام میں۔

نکتہ: حضرت جبریل علیہ السلام پہلے اصلی صورت میں اس لیے دکھائے گئے تاکہ آئندہ جو وجہ کلمی کی صورت میں آئیں تو یقین ہو کہ واقعی یہ وہی ہیں جو اصلی صورت میں نظر آئے تھے اسی لیے جب بھی حضرت جبریل علیہ السلام کو آپ دیکھتے تھے تو آپ کو اس میں کسی قسم کا اشتباہ نہ ہوتا کہ یہ کون ہے۔

سوال: کشف الاسرار میں ہے کہ اگر کوئی کہے کہ یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ فرشتہ اپنی صورت میں تبدیلی کر کے دوسری صورت میں آتا تھا کیا اللہ تعالیٰ کے سوا کسی اور کو تفسیر الصور کی قدرت ہے کیونکہ تم

نے کہا ہے کہ حضرت جبریل علیہ السلام حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں کبھی کسی مرد درجہ کلبی کی شکل میں حاضر ہوتے اور کبھی اصلی شکل میں اور یہ بھی ہے کہ قریش مکہ کے ہاں رابلیس میں شیخ نجد کی صورت میں آتا تھا۔

جواب ۱۔ یہ تفسیر صورت یعنی تفسیر ترکیب و تالیف یہ تو اللہ تعالیٰ کے سوا کسی کو قدرت نہیں ہاں جبریل علیہ السلام کا آدمی کی شکل میں آنا یہ دراصل اللہ تعالیٰ کی صنعت سے تھا کہ جبریل امین علیہ السلام کی اپنی ذاتی قدرت سے اور وہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی خدمت میں مختلف اطوار سے اس لیے حاضر ہوتا تاکہ آپ کو یقین ہو کہ یہ وہ قدرت ہے جو اللہ تعالیٰ کے سوا کسی اور کو حاصل نہیں وہ یہی کہ جبریل علیہ السلام کبھی تو ایسے ہوتے کہ تمام کناروں پر چھا جاتے تھے کبھی ایک چھوٹے سے مکان میں سما جاتے۔

جواب ۲۔ رابلیس کا شیخ نجدی کی شکل میں آنا وہ صرف دیکھنے والوں کی خیالی صورت تھی ذرا تحقیق یہ ایسے ہی جیسے موسیٰ علیہ السلام کے زمانہ میں لوگوں کو رسیوں اور نگڑیوں کے سانپ نظر آئے وہ خیالی امر تھا جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا فاذا احبالہم وعصیہم یخیل الیہ من سمیہم انہا تسعی۔ اچانک ان کی رسیاں اور نگڑیاں جانوروں کے جامو سے سانپ خیال کی جاتی تھیں کہ وہ دوڑ رہی ہیں۔

فائدہ ۱۔ اکام الہرباں میں ہے کہ قاضی ابویعلیٰ نے فرمایا کہ شیاطین میں تغیر خلق کی طاقت نہیں اور نہ ہی یہ طاقت رکھتے تھے کہ وہ انسانوں۔ جانوروں اور پرندوں کی صورتوں میں آسکیں۔ ہاں یہ ہو سکتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کسی کو کوئی کلمات بتائے یا کوئی ایسا فعل سمجھائے کہ جسے وہ عمل میں لائے تو اللہ تعالیٰ اسے ایک صورت سے دوسری صورت میں تبدیل فرمادے پھر اس کے لیے کہہ سکتے ہیں کہ وہ اس پر قادر ہے کہ وہ وہی قول کہہ کر یا وہی فعل عمل میں لا کر بطریق عادت ایک صورت سے دوسری صورت میں آسکتا ہے۔ ایسا نہیں کہ وہ ذاتی طور اس صورت کو تبدیل کرے یہ محال ہے کیونکہ ایک صورت سے دوسری صورت میں منتقل ہونا انسانی ڈھانچہ کو توڑنا اور اجزاء کو متفرق کرنا ہے اور یہ اللہ تعالیٰ کے سوا اور کوئی نہیں کر سکتا کیونکہ جب ڈھانچہ ٹوٹ جائے گا تو حیات باقی نہ رہے گی ہر حال ایسا ہونا محال ہے کہ ایک وجود دوسرے وجود میں آجائے ہاں ملائکہ کا مختلف شکلوں میں قسطنطیل ہونا اللہ تعالیٰ کی دی ہوئی قدرت ہے۔

فائدہ ۲۔ والہی الاسکوینی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا جو کہتا ہے کہ جبریل علیہ السلام متمثل ہوئے یا رابلیس تشکل ہو تو اس کی مراد یہ نہیں کہ انھوں نے از خود ایسا کیا ہے اور وہ اپنی ذاتی طاقت سے ایسے ہو گئے ہیں بلکہ اس کی مراد یہ ہے کہ انھیں اللہ تعالیٰ سے قدرت عطا ہوئی جس سے وہ متمثل و متشکل ہوئے جیسے وہ چاہتے اس طرح سے دو قولوں میں بعض نے کہا متمثل ہو سکتے ہیں بعض نے کہا نہیں (منافات نہیں خلاصہ یہ

کہ متشکل ہو نہ اللہ تعالیٰ کے دیئے ہوئے اسباب سے عقیدہ رکھنا حرج نہیں ہے۔
سوال :- انسان العیون میں ہے کہ اگر کوئی سوال کرے کہ جس وقت جبریل علیہ السلام اصلی شکل کو قہوط
کر دجیہ کلی یا کسی اور آدمی کی شکل میں تشریف لاتے تو مدح تو اس شکل میں ہے تو پھر اصلی شکل کو ہم زندہ
سمجھیں یا مردہ۔

جواب :- آنے والے (دجیہ کلی یا دوسری شکل میں رُوح نہیں بلکہ وہ جمد ہوتا تھا جو اس شکل میں متشکل ہوتا جس
میں رُوح کا تصرف تھا کیونکہ اللہ تعالیٰ نے جنات کی طرح ملائکہ کو کرام کو بھی طاقت دے رکھی ہے کہ وہ جس
شکل میں متشکل ہونا چاہیں ہو جائیں۔ اس تقریر پر وہ ایک جم (جبریل) ہو گا جس نے دوسری شکل اختیار
کر لی ہوتی اسی لیے حضرت امام حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ فرشتے کا مرد کی شکل ہونے کا یہ
معنی نہیں کہ ان کی ذات رجولیت میں تبدیل ہو گئی بلکہ اس کا معنی یہ ہے کہ وہ اس صورت میں ظاہر
ہوئے اس لیے کہ جس ذات سے انھوں نے گفتگو کرنی ہے وہ اسی شکل سے مانوس ہیں اس سے یہ
بھی ثابت ہوا کہ جبریل صوری صورت زائدہ نہ زائل ہوتی اور نہ ہی مٹ جاتی بلکہ صرف دیکھنے والے سے
پوشیدہ ہو جاتی۔

غالی شیعوں کا رد :- اس سے غالی شیعوں نے استدلال کیا ہے کہ ثابت ہوا کہ اللہ تعالیٰ حضرت
علی اور ان کی اولاد (بارہ ائمہ) رضی اللہ عنہم کی شکل میں ظاہر ہوتا تھا معاذ
اللہ یہ عقیدہ اتنا غلط ہے کہ جو ہمارے دور کے شیعہ کو بھی قبول ہے (اکی شیعہ کا یہ عقیدہ ہے تو
فقیروں کو مطلع کرے فقیر اس کا مدلل جواب پیش کرے) ادبی غفرلہ۔

فائدہ :- یہ بھی ہو سکتا ہے کہ فرشتہ (جبریل علیہ السلام مثلاً) کے اجسام متعدد ہو جاتے ہیں نیز یہ بھی ہے
کہ اللہ تعالیٰ نے رُوح ملک (فرشتہ) کو ایسی قوت عطا فرمادی کہ وہ متعدد اجسام میں مقرب کرے
جو اس کا اصلی جسم میں مقرب بھی مقبوض نہ ہو بلکہ موجود رہے جیسے ابدال (ادیاد) کو قوت بخشی۔

ادبالی غیر مقلد اور نجدی سرے سے ابدال کے وجود کے منکر ہیں اگرچہ
ادیاد کو مطلقاً مانتے ہیں لیکن ان کے تصرفات کے عقیدہ کو

یہ ہم اہلسنت کا موقف ہے جو درجہ حاضر میں اختلاف چل رہا ہے کہ حضور نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم اور ادیاد کرام مدد کرتے ہیں ہم کہتے ہیں کہ وہ ابالی نجدی دیوبندی ایسے عقیدہ کو شرک کہتے ہیں
تو اس کا وہی جواب ہے جو اوپر گزرا۔

شرک کہتے ہیں ان کی تردید میں صاحب روح البیان صدیوں پہلے لکھ دیا (اضافہ اویسی غفرلہ)
 لانہم یرحلون الی مکان یقیمون فی مکانہم شعباً اخر شبیہاً تشبیہہم الا
 ضلی بل لا منہ۔ (روح البیان ص ۲۱۵)

ترجمہ: وہ ایک دوسری جگہ کی طرف منتقل ہو جاتے اور اپنی جگہ دوسرا جسم چھوڑ جاتے ہیں جو ان کے
 اصلی جسم کے مشابہ اور اس کا بدل ہوتا ہے۔

اس کے بعد چند حکایات نقل کرنے سے پہلے لکھتے ہیں کہ حضرت ابن السبکی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے
 الطبقات میں لکھا کہ:

ان کس امات الاولیاء انواع وعد منہا ان یکون لہ اجساد متعددہ قال و هذا
 هو الذی یسمیہ الصوفیۃ بعالم المثال ومنہ قصۃ قضیب البان وغیرہ ای کوافقہ
 الشیخ عبد القادر الطبحطوطی فقد ذکر المجلد لیسوطی انہ رفع الیہ سوال
 فی رجل حلف بالطلاق ان ولی اللہ الشیخ عبد القادر الطبحطوطی بات
 عنہ لیلۃ کذا فخلف اخر بالطلاق انہ بات عنہ تلک اللیلۃ بعینہا فہل
 یقع الطلاق علی احدہما فارسلت قاصدی الی الشیخ عبد القادر فاسأله
 عن ذلک فقال لو قال اربعون فی موجود عنہم لصدقوا فافیت بانه لا
 حنث علی واحد منہما لان تعدد الصور بالتخیل والتشکل ممکن کما یقع للجبان۔
 (روح البیان ص ۲۱۶ ج ۹)

ترجمہ: اولیاء کرام کی کرامات کئی قسم ہیں ان میں سے ایک یہ ہے کہ ان کے اجسام متعدد ہوجاتے
 فرمایا یہ وہی اصطلاح ہے جسے صوفیاء کرام عالم مثال سے تعبیر کرتے ہیں اسی سے قضیب
 البان رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ وغیرہ کے واقعات ہیں جیسے حضرت شیخ عبد القادر طبحطوطی رحمۃ
 اللہ تعالیٰ علیہ کا واقعہ امام سیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے نقل فرمایا کہ ان سے ایک سوال ہوا کہ ایک شخص
 نے قسم کھائی کہ شیخ عبد القادر طبحطوطی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فلاں شب اپنے گھر میں تھے اگر

۱۔ اسی مضمون کو شیخ سیوطی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے اتنا بڑھایا کہ وہ ایک مستقل رسالہ ہو گیا اس کا نام رکھا: المنحلی
 فی تطور الولی "فیقر نے اس کا ترجمہ اردو اور حاشیہ لکھ کر نام رکھا "ولی اللہ کی پرواز" پھر ایک مستقل تصنیف خود
 لکھی بنام "الانجلاء فی تطور الاولیاء"

غلط ہو تو اس کی عورت کو طلاق دوسرے نے بھی یہی قسم کھائی سوال ہوا کہ ان میں کس کی عورت کو طلاق واقع ہوگی سیوطی نے فرمایا میں نے شیخ عبدالقادر صبحی سیوطی رحمۃ اللہ علیہ کے پاس آدمی بھیج کر پوچھا تو آپ نے فرمایا یہ تو دو ہیں اگر چالیس اشخاص ایسے کہتے تو سبھی میں ان کے گھر موجود ہوتا اور وہ اپنی قسم میں سچے ہوتے اس کے بعد میں نے فتویٰ لکھا کہ ان دونوں میں کسی کی عورت کو طلاق نہ ہوگی کیونکہ صورتوں کا متعدد ہونا تخیل و تشکل ممکن ہے جیسے

جنات کے لیے ہوتا ہے

حکایت ۱۱: امام شعرانی قدس سرہ نے فرمایا کہ مجھے ایشیخ محمد انحضری کے ایک صحبت یافتہ نے فرمایا کہ شیخ نے ایک دن میں پچاس مقامات پر جمعہ کا خطبہ پڑھا اور انھیں امام بن کر نماز بھی پڑھائی۔

حکایت ۱۲: حضرت ایشیخ حسین ابوعلی جو مصر (مردہ) میں مدفون ہیں کے ایک مرید صادق نے خبر دی کہ خلف شکلوں میں تشکل ہونا ان کی عادت بن گئی تھی کہ رات اور دن میں کئی صورتیں اختیار فرما لیتے تھے یہاں تک

کبھی درندوں کی شکل میں اور کبھی جانوروں کی صورتوں میں ایک دفعہ آپ کا ایک دشمن آپ کو شہید کرنے آیا تو دیکھا کہ آپ پہلے سے تلوار سے ٹکڑے ہوئے پڑے ہیں رات کا وقت دشمنوں نے آپ کے وہی ٹکڑے اٹھا کر کہیں دور ایک ٹیلے پر پھینک دیئے لیکن صبح کو دیکھا تو آپ بدستور اپنے مسکن میں موجود ہیں اور ٹکڑے ہو کر نماز پڑھ رہے ہیں۔

فائدہ: جو اہل الشعرانی میں ہے کہ

و صومرة التطوير ان يقدر الله الروح على تدبير ما شاع من الاجسام المقصدة
بخلقة كن فللا ولباء ذلك في الدنيا بحكم خرق العادة واما في الاخرة فان نفس
نشأة اهل الجنة تعطى ذلك قديما الواحد الاجسام المتعددة كما يدبر
الروح الواحد ساثر الاغضاء البدن فتكون تسمع وانت تبصر وتبطلش و
تمشي ونحو ذلك (روح البيان ص ۲۱۶)

ترجمہ: بطور کی صورت یہ ہے کہ روح جو چاہے اجسام متعددہ کی تدبیر بنائے اسے خلق کن نصیب ہوئی
دنیا میں اویا کہ اسی خرق عادت حاصل ہے اور آخرت میں تو ہر شخص ایسی طاقت دیا جائے گا
ایک جسم متعدد اجسام میں تدبیر کرے گا ایسے جیسے ایک روح سارے جسم میں یک وقت تصرف

کرتا ہے وہ بیک وقت سنتا ہے دیکھتا ہے کپڑتا ہے چلتا ہے وغیرہ وغیرہ۔
فائدہ: الفترتات المکیہ میں ہے۔

والذی اعطاه الکشف الصحیح ان اجسام اهل الجنة تنطوی فی ارواحهم
 فتکون الارواح ظل و قال للجسم عکس ما کانت الدنیا فیکون الظهور والحکم
 فی الدار الاخری للجسم للروح و لهذا یتحولون فی ائی صورۃ شاء
 اکما هو الیوم عندنا للملائکة و عالم الارواح۔ (روح البیان ص ۲۱۶)

ترجمہ: ایک کشف یہ نصیب ہوا کہ اہل جنت کے اجسام ان کی ارواح میں پیٹے جائیں گے یعنی دنیا کے
 برعکس آخرت میں ظہور اجسام کا نہ ہوگا بلکہ ارواح کا اسی لیے وہ جیسے چاہیں پھرتے گھومتے نظر
 آئیں گے جیسے آج ہمارے لیے ملائکہ و عالم ارواح۔

عالم مثال کی تحقیق: عالم مثال اجسام و ارواح کے درمیان ایک عالم ہے جو عالم اجداد سے
 لطیف اور عالم ارواح سے کثیف ہے۔ ارواح مجتہد ہو کر عالم مثال میں
 مختلف صورتوں میں ظاہر ہوتی ہیں یہ جواب حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ کے جواب سے بہتر ہے جو
 انہوں نے فرمایا کہ جبریل علیہ السلام کی اصلی صورت صورت حاضر ہیں مندرج (پوشیدہ) ہو
 جاتی ہے۔

فائدہ: حضرت جبریل علیہ السلام مدینہ طیبہ میں ہی وحیہ کلبی (رضی اللہ عنہ) کی شکل میں آتے تھے کیرئہ
 وحیہ کلبی (رضی اللہ عنہ) غزوہ بدر کے بعد مسلمان ہوئے۔ خود بدر میں بھی وہ شریک نہ تھے یہ اس
 لیے کہ وحیہ کلبی جب کفر کی حالت میں تھے اُس وقت جبریل علیہ السلام کا ان کی شکل میں آنا
 ناموزوں تھا۔

فائدہ: حضرت شیخ اکبر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ وحیہ کلبی اپنے زمانہ میں بہت بڑے حین و جمیل تھے اس میں
 اشارہ تھا گویا اللہ تعالیٰ نے فرمایا اے محبوب جبریل علیہ الصلوٰۃ کا اس صورت حین و جمیل میں آنا
 بتا رہا ہے اور آپ کے اور میرے درمیان سفیر وہ حسن و جمال ہے جو میرے پاس ہے اس سے
 حضور نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو خوش رکھنا مطلوب تھا بالخصوص ان احکامات کے وقت جو
 مبنی بر وعیدات ہوتے تھے کیونکہ اس سے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو ان محرمات سے سکون ملتا تھا
 جو لوگوں کے زبر و تواریخ کے موجبات تھے۔ یہ بات موزوں تو ہے لیکن یہ اُس وقت ہے کہ ہر
 وقت جبریل علیہ السلام کا اسی صورت میں آنا ثابت ہوا حالانکہ صورت برعکس ہے کہ کبھی وحیہ کلبی

کے علاوہ دوسری صورتوں میں بھی آیا جاتا کرتے تھے۔
 فائدہ: ملائکہ کرام میں جو پڑھتے ہیں وہی اُن کی قوت روحانیہ و صفت ملکیت ہے نہ کہ اس طرح کے پڑھ پڑندوں
 میں ہوتے ہیں اور یہ اس کے منافی بھی نہیں کہ ان کا ایک پڑ مشرق و مغرب پڑھا جاتا تھا (کذا ذکر
 السبیل)۔

صاحب روح البیان رحمۃ اللہ علیہ کی تحقیق: فقیر (صاحب روح البیان قدس سرہ) کہتا
 ہے کہ یہ عقلاً محال نہیں کہ کہا جائے کہ وہ
 پڑ قوت روحانی کا نام ہے اور وہ پڑندوں کے پڑوں کی طرح بھی ہو تو صریح کیا ہے اور یہ بھی
 ہو سکتا ہے کہ وہ پڑ ان پڑندوں کی طرح نہ ہوں وغیرہ وغیرہ۔ کیونکہ معقولات موسسات کے ارد
 گرد گھومتے ہیں۔ ان میں موافقت پیدا کرنا حکمت کے لیے زیادہ موزوں اور قدرت
 کے لیے زیادہ اچھا ہوتا ہے اس کی تحقیق سورۃ الملائکہ میں بیان ہو چکی ہے۔ اس میں تو کسی
 اہل عقل کو کلام نہیں۔ البتہ اس میں کلام ہے کہ جبریل علیہ السلام کے پڑ چھ سو ہیں یا ان سے کم و بیش۔
 مجھے اس میں کوئی تحقیق نہیں ہوئی اور نہ ہی کسی محقق سے اس کی تصریح ملی ہے اور نہ ہی اشارات سے معلوم
 ہوا ہے ہاں نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے اس کی تحقیق ہو سکتی ہے کیونکہ آپ کو اللہ تعالیٰ سے ہی
 معلومات حاصل تھے آپ اپنے طور پر کچھ نہیں فرماتے تھے اور نہ ہی تحمید کے طور پر کچھ کہتے لیکن آپ
 کو معراج رات کو ہوئی اور وہ بھی فناء تام سے اور رات منظر الفناء نہ کہ دن کہ وہ منظر البقاء ہے۔

فناء کے سات مقام: فناء کے مراتب سات اسماء کے مراتب پر ہیں اور اسماء سے سات اسماء
 باری تعالیٰ مراد ہیں جن کا ساتواں اسم القیوم ہے اس لیے حرم مکہ کے سات
 مینار ہیں (یہ اس وقت جب صاحب روح البیان کا زمانہ تھا) کیونکہ بقاء کا راز حرم نبوی میں ظاہر ہونا
 اسی لیے اس کے پانچ معیار ہیں ملازمانہ صاحب روح البیان قدس سرہ اور یہ پانچ اسماء بارہ کا بقایا ہیں۔
 یعنی سات فناء کے مراتب پر اوپانچ بقاء کے مراتب پر کل بارہ ہوئے ان پانچ اسماء کا آخری اسم احد صمد ہے اور سات اسماء میں سے ہر ایک کا

لے جیسے حضرت عمرؓ والی روایت جو مشکوٰۃ شریف کی پہلی حدیث ہے اس میں ہے کہ حضرت جبریل علیہ السلام
 اجنبی صورت میں آتے تھے ۱۲ = اویسی غفرلہ =

تفصیلی اعتبار سے سو کا مرتبہ ہے جیسا کہ اسماء حسنی کا مع اصابت الجمع کا قاعدہ ہے تو اس کو جمع کرنے پر سات سو ہوئے۔

جبریل علیہ السلام مقام فنا پر تھے نہ کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کیونکہ آپ مقام بقا میں تھے یہی وجہ ہے کہ جبریل علیہ السلام سدرۃ المنتہی پر ٹھہر گئے اور عرض کی،

لَا تَقْرَأُ لَكَ حَقٌّ

اور حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام وہاں سے آگے بڑھ کر عرش النبی تک پہنچے اس اعتبار سے حضرت جبریل علیہ الصلوٰۃ والسلام پر غلبہ پایا اور جبریل علیہ السلام کی سیر حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی سیر کے مقابلہ میں مقہور و مغلوب ہوتی تو جبریل علیہ السلام کی سیر کی انتہا اسم قیوم تک پہنچی اور وہ اپنے مقام میں اس زمین پر نہیں ساکتا اب میں آسمان کی طرف دیکھتا ہوں۔ چنانچہ آپ نے آسمان کی طرف دیکھا تو حضرت جبریل علیہ السلام اصلی شکل میں مشرق سے ظاہر ہوئے (صورۃاً ومعناً) صورتیں تھیں۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی سیر اسم تبارک یعنی اسی لیے آپ نے جبریل علیہ السلام کی محصور اشیاء کو بھی محصور کر لیا اس لیے آپ کے سات سو معنوی پر تھے۔

ملکوتی قوت سے نبوت کی قوت بڑھ کر۔ ہم اہلسنت کہتے ہیں کہ جہاں ملکوت کی انتہا ہوتی ہے وہاں سے نبوت کی ابتدا ہوتی ہے اس قاعدہ کو صاحب روح البیان ایک عرصہ پہلے لکھ گئے وہ یہ :-

فظهر ان القوة النبوية انهم من القوة الملكية لانها القوة الالهية
ترجمہ۔ معلوم ہوا کہ نبوت کی طاقت ملکیت کی طاقت سے کئی گنا زائد ہے اسی لیے نبوت میں قوت الہیہ ہے۔
اس قاعدہ کی دلیل میں فرمایا کہ وقد قال الله تعالى يد الله فوق ايديهم الله
دلائل قرآن۔ تعالیٰ نے فرمایا کہ ان پر اللہ تعالیٰ کا ہاتھ ہے۔

حضرت جبریل علیہ السلام کا نبی علیہ السلام سے فیض پانا، صاحب روح البیان قدس سرہ نے یہ بھی ہم اہلسنت کا قاعدہ ہے جسے یوں بیان فرمایا :-

وان جبريل لكونه من الايدي انما يستفيد اليه والقوة من النبي صلى الله
عليه واله وسلم وقوته فاعرف ذلك وكن من الموقنين ولا تكن من الوايسين
وهما الخوارج في زماننا

ترجمہ: جبریل علیہ السلام ہاتھوں سے ہے وہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے استفادہ کرتے ہیں یعنی جبریل علیہ السلام بھی ہمارے نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے فیض کے محتاج ہیں (اسے اچھی طرح سمجھو اور یقین کرو (دوبالی زبان)۔

وہو بالافتق الی علی (اور وہ اعلیٰ درجہ پر تھے) یہ استواء کے تفسیر عالمانہ بہ فاعل سے حال ہے۔

حل لغات:۔ الافتق وہ دائرہ جو فلک کی جو شے دیکھی جاتی ہے اور جو نہیں دیکھی جاتی کے درمیان فصل کرے یہاں افتق اعلیٰ سے مطلع الشمس مراد ہے جیسے افتق دونی سے مغرب مراد ہے۔ اب معنی یہ ہوا کہ حالانکہ وہ جبریل علیہ السلام افتق شمس میں یعنی دنیا کے انتہائی حصہ یعنی مطلع الشمس کے نزدیک تھے یعنی اس کنارہ بلند تر از آسمان پر تھے یعنی مطلع الشمس کے نزدیک۔

فائدہ:۔ اس سے معلوم ہوا کہ شمس کا مطلع و مغرب انسان کے سر اور پاؤں کی طرح ہے اگرچہ زمین کی شکل گیند جیسی ہے جیسا کہ گزرا اس کی مثال انسان کی رُوح و جسم کی ہے اور رُوح عالم علوی سے ہے اور جسم عالم سفلی سے ہے۔ رُوح نے عالم علوی سے طلوع کر کے عالم جسم میں غروب کیا۔ ثم دنا۔ (پھر قریب ہوا) یعنی نبی علیہ السلام کے ہاں قریب ہونے کا ارادہ کیا درناخ لیکہ آپ غار حراء میں تھے۔

۱۔ غار حراء میں ہر شب کو دیوان صالحین میں محبوبان خدا کا اجتماع ہوتا ہے اس کی تفصیل الابریر شریف میں یوں ہے۔

غار حراء پر زمانہ قدیم سے منعقد ہوتا چلا آیا ہے جس میں امور عالم طے کیے جاتے ہیں دیوان صالحین:۔ رحمت عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت سے پہلے یہ دیوان ملائکہ سے معمور تھا پھر بعثت کے بعد امت مہمورہ کے ادبیاء و فتنہ فتنہ اس منصب پر فائز ہوتے رہے اور وہ ملائکہ آسمان پر جاتے رہے یہاں تک کہ دیوان ادبیاء امت سے معمور ہو گیا اور اہل دیوان میں کوئی فرق باقی نہ رہا اس کا انعقاد یوں ہوتا ہے کہ غوث کی نشست بیرون غار بائیں طرف ہوتی ہے کہ مکہ معظمہ ان کے دائیں شانے کے پیچھے اور مدینہ شریف بائیں شانوں کے سامنے اور چار قطب دائیں طرف اور تین بائیں جانب اور دکیل سامنے ہوتا ہے جس کو قاضی دیوان کہتے ہیں۔ یہ غوث کی خدمت میں

حل لغات، الدنو بمعنی بالذات یا بالحکم قریب ہونا یہ زمان و مکان اور منزل میں متقبل ہوتا ہے
(المفردات) فتدلی - تو۔

حاشیہ یقیہ ص ۱۴۲ کا

حاضرین دیوان کی درخواستیں پیش کرتے ہیں بحکم غوث اقطاب سبع فیصلے صادر فرماتے ہیں کچھ عملہ اُن
ساقوں قطب میں سے ایک کے ماتحت ہوتا ہے وکیل کے پیچھے چھ معین ہیں پہلی صف، شکل دائرہ دایں
طرف کے چوتھے قطب سے شروع ہو کر بائیں جانب کے اقطاب پر ختم ہوتی ہے اسی طرح باقی ماندہ معین
بھل ہو ہوتی ہیں اس دیوان میں کبھی کبھی مالک کو مین شہنشاہ دارین صلی اللہ علیہ وسلم برواق افروز ہو کر
غوث کی نشست گاہ پر تشریف فرما ہوتے اور انھیں سے کلام فرماتے ہیں۔ غوث وکیل کی جگہ چلے
جاتے ہیں اور وکیل صف میں داخل ہو جاتے ہیں۔ بروقت تشریف آوری آپ کے ساتھ ایسے
انوار ہیبت و جلال کا ہجوم ہوتا ہے جو دیکھنے والوں کو خاکستر کر ڈالیں مگر اللہ تعالیٰ اپنے اولیاء کو
ان کے تحمل کی طاقت عطا فرماتا ہے پھر بھی آپ کی موجودگی میں جمہور صادر ہوتے ہیں ان کو محفوظ
کرنے والوں کی تعداد قلیل ہوتی ہے اسی طرح آپ کے تشریف لے جانے کے بعد غوث کے ساتھ
ایسے انوار ہوتے ہیں جن کی وجہ سے اہل دیوان کو غوث سے قریب ہونے کی تاب نہیں ہوتی۔
فاصلے پر بیٹھے ہیں اس دیوان کے انعقاد کا وقت وہی سہانی گھڑی ہے جس میں سرور انبیاء
محبوب کبریا صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے قدم مہینت لزوم سے اس دنیا کو سرفراز فرمایا تھا یعنی شب
کے آخری تہائی حصہ میں جو خاص طور پر دعا کی مقبولیت کا وقت ہے۔

اور ہر شب کے اسی حصے میں رب العزت جل جلالہ آسمان دنیا پر خاص تجلی فرما کر نذر فرماتا ہے
ہے کوئی دعا کرنے والا کہ اس کی دعا کو قبول کروں۔ ہے کوئی سوال کرنے والا کہ اس کو عطا فرماؤں
ہے کوئی مغفرت طلب کرنے والا کہ اس کی مغفرت فرماؤں۔

اگر کوئی شخص اس مبارک وقت میں بیدار ہونا چاہے تو علمائے کرام نے اس کے واسطے ایک
عمل تحریر فرمایا ہے جس کے کرنے سے اس وقت مسعودیں آنکھ کھل جائے گی۔

وہ یہ ہے کہ سوتے وقت سورت کھن شریف کی آخری چار آیتیں پڑھ کر بارگاہ الہی میں عرض
کرے کہ پروردگار! اس سہانی گھڑی میں بیدار فرما دینا جس میں ماہتاب رسالت نے طلوع فرمایا
تھا وہ آیتیں یہ ہیں۔

حل لغات :- التذلی یعنی لال سے تعلق یعنی جبریل علیہ السلام رفیق اعلیٰ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاں آئے باوجودیکہ وہ افق اعلیٰ سے متعلق رہے۔ یہ اس محاورہ سے ہے۔ تہذلت الثمرة (پھل لٹکا) اور ذلی سرجلیہ من السریا۔ تحت (چارپائی وغیرہ) سے پاؤں لٹکائے۔

حدیث شریف میں ہے کہ اگر تم نیچے والی زمین پر سنی لٹکاؤ تو وہ اللہ پر یعنی اس کے علم و قدرت و سلطنت پر اترے گی کیونکہ اس کا علم و قدرت اور سلطنت پر جگہ ہے) کہا جاتا ہے۔ ادلی دلوہ (اس نے اپنا بوکہ لٹکایا) الد والی وہ شرجہ لٹکا ہوا۔ ہم) جسے فارسی میں اونک کہتے ہیں۔ فکان قاب قوسین۔ تو ان کے درمیان کی امتداد کی مقدار یعنی ان کے مابین مسافت بمقدار

حاشیہ بقیہ ص ۱۲۳ کا

اِنَّ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ کَانَ لَهُمْ جَنَّةٌ اَلْفُؤْا دُوْۤس مُّزٰوٰةٌ خَالِدِیْنَ فِیْهَا لَا یَبْغُوْنَ عَنْهَا حَوْلًاہ قُلْ کُوْۤرَکَانَ النّٰجِیْ مَدٰۤا اَلْکَلِمٰتِ رَبِّیْ لَنْفَعَدَ النّٰجِیْ قَبْلَ اَنْ تَنْفَعَدَ کَلِمَتُ رَبِّیْ وَکُوْۤجُنَّۢا بِمِلَّتِہٖ مَدَدَاہ قُلْ اِنَّمَا اَنَا بَشَرٌ مِّثْلُکُمْ کُوْۤحٰی اِلٰی اَنَّمَا اِلٰہٌ وَّاحِدٌ فَمَنْ کَانَ یَرِیْ جَوٰۤا لِقَآءِ رَبِّہٖ فَلْیَعْمَلْ عَمَلًا صّٰلِحًا وَلَا یُشْرَکْ بِعِبَادَةِ رَبِّہٖ اَحَدًا

ترجمہ ربے شک جو ایمان لائے اور اچھے کام کیے فردوس کے باغ ان کی نعمانی ہے وہ ہمیشہ ان ہی میں رہیں گے ان سے جگہ بدلنا نہ چاہیں گے تم فرناؤ اگر سندر میرے رب کی باتوں کے لیے سیاہی ہو تو ضرور سندر ختم ہو جائے گا اور میرے رب کی باتیں ختم نہیں ہوں گی اگر جو ہم سیاہی اس کی مدد کو لے آئیں تم فرناؤ ظاہر صورت بشری میں تو میں تم جیسا ہوں۔ مجھے وحی آتی ہے کہ تمہارا معبود ایک معبود ہے تو جسے اپنے رب سے ملنے کی امید ہو اسے چاہیے کہ نیک کام کرے۔ اور اپنے رب کی بندگی میں کسی کو شریک نہ کرے۔

ہر غوث کے دو وزیر ہوتے ہیں غوث کا لقب عبد اللہ ہوتا ہے اور وزیر دست راست عبد الرب اور وزیر دست چپ عبد الملک کے ساتھ ملقب ہوتے ہیں اس سلطنت میں وزیر دست چپ وزیر دست سے اعلیٰ ہوتا ہے بخلاف سلطنت دنیا۔ کیوں؟ اس لیے کہ یہ سلطنت قلب ہے اور قلب جانب ہوتا ہے (مزید تفصیل و عجیب و غریب ابکاث الابریز شریف میں دیکھئے۔

قاب قوسین تھی۔

حل لغات: قوسین قی العرب سے ہے بمعنی مقدار یعنی ان کے قرب کی مسافت۔

سوال: قوسین کے ذکر کی کیا ضرورت تھی؟

جواب: چونکہ قرآن مجید لغت عرب میں نازل ہوا ہے اور عرب کی عادت ہے وہ اشیاء کی مسافت قوسین سے بتاتے دیکھتے ہیں اس وقت سوا اس کے کوئی مسافت بتانے کا کوئی اور آلہ ان کے ہاں مروج نہ تھا اسی لیے قوسین کا ذکر فرمایا۔

فائدہ: معالم التنزیل میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور جبریل علیہ السلام کے درمیان قوسین کی مقدار مسافت تھی یعنی اتنی مقدار جو کمان اور وتر (اس کے تاگے) کے درمیان ہوتی ہے۔

سوال: قوسین تشبیہ کے ساتھ کیوں؟

جواب: چونکہ قوس اور وتر لازم و ملزوم ہیں اسی لیے قوس کمان (کو وتر پر غلبہ دے کر قوسین کہا گیا جیسے شمس و قمر کو قمرین اور ابرو و کمر کو عمرین کہا جاتا ہے اس میں قرب کی تاکید مطلوب ہے۔

فائدہ: عرب کا دستور تھا کہ جب دو شخص آپس میں صلح و صفائی اور کوئی معاہدہ کرتے تو اپنی دو کمانیں لے کر ایک دوسرے سے ملا دیتے اس میں اشارہ ہوتا کہ وہ ہر دونوں آپس میں ایک دوسرے کی حمایت کریں گے۔

فائدہ: بعض قوسین بمعنی ذرا عین کیا ہے اور ذرا (ہاتھ کو قوس سے اس لیے تعبیر کرتے ہیں کہ ہاتھ سے ناپی ہوئی شے کا اندازہ کیا جاتا ہے لیکن اس وقت قرب التقاق اور بعد کا اعتبار نہ ہوتا کہ جس سے انفاہ و استفادہ کا مفہوم نکالا جاسکے اس سے وہ مراد ہے جو اجزاء بادب کی نشست میں ہوتی ہے۔

(اد ادنیٰ) یا اس سے کم یعنی اسی مبالغہ یا تمہارے انداز پر یا وہ قوسین سے بھی کم مقدار میں تھے۔ یہ ۱ و

یہ نیدون کی طرح ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ سے خشک محال ہے تو یہ روشک کے لیے ہے تو بہندوں کی چھت سے۔

فائدہ: یہ اس قاعدہ پر جو محل میں ہے کہ وہ بھی بندوں کے لیے امید کے لیے معنی میں آیا ہے اور قرآن میں متعدد مقامات میں ہے یعنی اے مخاطب اگر تم تم سے کوئی انہیں دیکھتا تو کہنا کہ قرب میں قاب قوسین کی مقدار تھی یا اس سے بھی کم تو تم پر قرب کی مقدار میں التباس پڑ جاتا۔

فائدہ: ثمودی سے زو ادنیٰ اتصال کی تمثیل کے لیے ہے اور تحقیق اس کی کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی طرف جو کچھ وحی کیا گیا اسے آپ نے قرب کی وجہ سے خوب سنا وہاں بعد نہ تھا کہ آپ پر وحی کے الفاظ کا التباس ہو جاتا۔

فائدہ: بعض نے کہا اسے حقیقی معنی پر محمول کیا ہے وہ یہ کہ جب جبریل علیہ السلام حضور سرور عالم صلی اللہ

علیہ وسلم کے قریب ہوئے تو التباس ہونے لگا جب قاب قوسین کی مقدار تک قریب ہوئے تو آپ نے اسی صورت میں دیکھا جمیں آپ انہیں اکثر اوقات میں دیکھا کرتے تھے کہ کسی قسم کا شک و شبہ کی گنجائش نہ رہی اس کے متعلق دیگر طرح کی گفتگو ہے جو ان آیات کے اختتام پر عرض کر دوں گا (انشاء اللہ)

فا وحی - تو جبریل علیہ السلام نے وحی پیش کی - الی عبدہ - اللہ تعالیٰ کے عبد مقدس کی طرف -

سوال :- یہ ضمیر انہما قبل الذکر کے قبیل سے ہے وہ تو نحو کے قاعدہ پر صیح نہیں -

جواب :- جہاں پر مرجع میں اعلیٰ درجہ کا ظہور ہو وہ انہما قبل الذکر صیح ہوتا ہے جیسے قرآن مجید میں ہے مَا تَرَكَ عَلَىٰ ظَلْهًا مِنْ دَابَّةٍ (زمین کی پیٹھ پر کوئی جانور نہ چھوڑا) یہ ضمیر الارض کی طرف راجع ہے۔ فائدہ :- عبد جو اللہ تعالیٰ کی طرف اضافت کی وجہ سے مشرف ہے اس سے حضور نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مراد ہیں جیسے دوسرے مقام پر فرمایا سُبْحَانَ الَّذِي اسرى لِعَبْدِهِ رِجْلًا ہے وہ ذات جس نے اپنے عبد مقدس کو سیر کرائی -

ما وحی - وہ جو وحی کی ان امور عظیمہ سے جسے بیان نہیں کیا جاسکتا یا معنی یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے جبریل علیہ السلام کے واسطے سے عظیم امور کی وحی فرمائی -

ما کذب الفعّواد - اور حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے قلب اقدس نے نہ جھٹلایا

یہ ماننا فیه ہے -

ما سراہی - وہ جو دیکھا یہ موصولہ ہے اس کا ماضی مندرجہ ہے واصل ما سراہ ببصرہ - وہ جو آنکھوں سے جبریل علیہ السلام کو دیکھا یعنی آپ کے قلب اقدس نے جبریل علیہ السلام کو دیکھ کر یوں نہ کہا کہ میں نے تجھے نہیں پہچانا اگر ایسا کہتے تو جھوٹے ہوتے اسی لیے ماننا پڑے گا کہ آپ نے جبریل علیہ السلام کو جیسے آنکھ سے دیکھ کر پہچانا ایسے ہی دل سے جانا کہ یہ جبریل علیہ السلام ہیں -

فائدہ :- بعض نے کہا کہ کذب محفّو مشدّد اہر دونوں طرح کا ایک ہی معنی ہے جس نے اسے محفّو پڑھا تو اس نے کہا کہ ما موضع النصب میں بنزع الخافض کہ یہ دراصل یوں تھا ما کذب فوادہ سراہ ببصرہ - یعنی جو کچھ آپ نے آنکھ سے دیکھا اسے دل نے نہ جھٹلایا آپ کے لیے یہ اس لیے کہا گیا کہ اگر آپ کہتے کہ میں نے تجھے نہیں پہچانا اور نہ ہی مجھے تیرے متعلق اعتقاد ہے کہ تم جبریل علیہ السلام ہو تو اس سے آپ کا جھوٹا ہونا ثابت ہوتا -

افتخار و نہ علی مایں ی دیکھا تم ان کے دیکھے ہوئے پر ان سے جھگڑتے ہو یعنی کیا تم حضرت

حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تکذیب کرتے ہوئے جھگڑتے ہو اس بارہ میں جو انہوں نے جبریل علیہ السلام کی صورت دیکھی ہے۔ فاد کا عطف مذوف پر ہے یا معنی یہ ہے کہ کیا بعد ان امور کے مذکور کے جو جھگڑنے کے منافی ہیں تو ان سے جھگڑتے ہو اس معنی پر فاد تحقیق یہ ہوگی۔

شان نزول: جب حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے قریش مکہ کو جبریل علیہ السلام کے دیکھنے کی خبر دی تو وہ اس سے تعجب کرنے لگے۔

حل لغات: المماراة والمرء معنی باطل طور جھگڑنا اس کا حق یہ تھا کہ وہ فی سے متعدی ہو جیسے کہا جاتا ہے جادلته فی کذا۔ میں نے اس سے اس بات میں جھگڑا کیا لیکن چونکہ غلبہ کے معنی کو متضمن ہے اسی لیے بلا واسطہ متعدی ہے کیونکہ جھگڑنے والا اپنے فعل سے خصم پر غلبہ کا قصد کرتا ہے۔ اہل عرب کہتے ہیں کہ اس کا اشتقاق دمری الناقۃ (اوٹنی کا ظاہر کرنا) گویا وہ ہر دو متخاصمین چاہتے ہیں کہ جو کچھ اس کے اندر ہے وہ ظاہر کرے کہا جاتا ہے ھایت الناقۃ یعنی میں نے اوٹنی کے پستانوں کو ہاتھ لگایا تاکہ دودھ دے اور کہتے ہیں ھایت الفرس۔ میں نے گھوڑے سے وہ نکالا جو اس کے ہاں دوڑنا وغیرہ ہے۔

سؤال: فقیر صاحب روح البیان (کتاب ہے کہ ظاہر یہ ہے کہ ماد آئی ہو (ماضی کے بجائے مضارع) ماضی ہی بظاہر مناسب ہے۔

جواب: چونکہ رویت کا اثر باقی رہا اسی لیے یہی (مضارع) مناسب ہے۔

جواب: چونکہ جبریل علیہ السلام کو دیکھنا حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لیے تا دو سال دائمی رہا۔ اسی لیے (یسی) مضارع موزوں ہے اگرچہ غیر صورت اصل یہ پر رویت رہی تب بھی دائمی تھی۔

تفسیر حضرت حسن بصری رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ: سیدنا حسن بصری رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ دو دیگر شدید القوی سے مراد خود ذات باری تعالیٰ ہے اور یہ وصف کمال قوت کے ساتھ اللہ تعالیٰ کے لیے موزوں ہے اور ذمہ بھی وہی ہے کہ وہی دو احکام الامور والقضا یا ہے اس میں وہ جگہ بھی تائی جس میں اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو بلا واسطہ علم سے نوازا۔

فاستوی یعنی حضور نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قائم ہوئے در انحالیکہ آپ اعلیٰ یعنی آسمانوں کے اوپر تھے پھر قریب ہوئے حضور سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم بارگاہ احدیت یعنی بارگاہ الٰہیہ کے مقرب ہوئے مرتبہ و منزلت میں اس سے کوئی جگہ اور منزل مراد نہیں بلکہ مرتبہ مراد ہے۔

قتل۔ تو حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے عاجزی دکھائی کہ اُس وقت بارگاہِ حق میں سر بسجود ہوئے
چونکہ آپ نے یہ مرتبہ سجدہ کی وجہ سے پایا اسی لیے پھر دوبارہ سجدہ شکر کیا کیونکہ اللہ تعالیٰ کو وہ بندہ قریب تر
ہوتا ہے جو سجدہ کرتا ہے۔

کان قاب قوسین۔ اس قربت کی تاکید اور محبت کی تقریر ہے اور اس قرب کو ایک تمثیل سے
سمجھایا جو اہل عرب کے عظیم لوگوں کی عادت تھی کہ جب کسی عہد و پیمان میں ایسی توثیق و تاکید کرتے ہیں
کہ جس میں بغض و عداوت کو گنجائش نہ ہو تو ہر دونوں اپنی کمائیں لاتے پھر وہ کمائیں آپس میں ملا دیتے
پھر دونوں اپنے ہاتھ ملا کر دونوں کمائوں سے ایک تیر بھینکتے ہیں اشارہ ہوتا ہے کہ ان دونوں کا آپس میں اتحاد و
اتفاق ہے یہاں تک کہ ان دونوں کی رضا و رنج ایک ہو گا کہ اس کا راضی ہونا دوسرے کی رضا ایک کا غصہ
دوسرے کا غصہ۔ اس آیت میں گویا واضح کر دیا کہ اللہ تعالیٰ کی محبت و قربت حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم
کے مطابق ہے کہ جو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا مقبول ہے وہ خدا تعالیٰ کا مقبول ہے جو ان کا مردود ہے
وہ اللہ تعالیٰ کا راندہ ہوا ہے (اسی طرح جملہ اُمور)

تفسیر صوفیانہ: ہمیں فی ہمنزلہ قلب اللہ کے کان قاب قوسین مقام روح مطیب اور ادا دنی
بمزلہ سرمنور کے ہے۔ اب مطلب یہ ہوا کہ آپ کا نفس مقدس خدمتِ حق میں اور دل منور منزلِ محبت میں اور
روح اقدس مقامِ قربت میں اور سر پاک مرتبہ مشاہدہ میں ہے۔

کسی نے حضرت ابوالحسن نور علی قدس سرہ سے اس آیت کا مطلب
علامہ نور علی قدس سرہ کی تقریر یہ پوچھا تو آپ نے فرمایا کہ جہاں جبریل علیہ السلام دم نہیں مار سکتے

نوری بیچارہ رحمۃ اللہ علیہ کیا لب کشائی کر سکتا ہے۔

خیمہ بزموں زد نہ حدود جہات
پردہ او شد تنق نور ذات
تیرگی ہستی از نور گشت
پردگی پردہ آں نور گشت
کیست کنہاں پردہ شود پردہ ساز
زمزمہ گوید ازاں پردہ باز

ترجمہ: (۱) حدود جہات سے باہر آپ نے خیمہ لگایا۔ پردہ ہٹ گیا تو نور ذات سامنے آ گیا۔

(۲) ہستی کی تاریکی آپ سے دور ہو گئی۔ پردہ کی پردہ داری فوراً ہو گئی۔

(۳) کون ہے جو اس پردہ کو پھر پردہ دے بلکہ پردہ باز خود نرمہ گو ہے۔

فائدہ: اس میں دلیل ہے کہ دنیا کی ضمیر حضور سرور عالم تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف لوٹتی ہے۔

حدیث شریف: حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ جب مجھے آسمانوں کی معراج ہوتی تو مجھے میرے رب تعالیٰ نے اپنے قریب کیا یہاں تک کہ میرے اور اس کے درمیان قاب قوسین یا اس سے قریب کا فاصلہ تھا مجھے کہا گیا کہ میں نے آپ کی اُمت کو آخر الزم بنایا کہ دوسری اُمتوں کی فضاحت ان کے سامنے ظاہر کروں لیکن ان کی فضاحت ان کے سامنے ظاہر نہ ہو کیونکہ یہ ان سب کے بعد آتی ہے۔

فائدہ صوفیانہ: بعض اکابر نے فرمایا کہ دنی میں عروج و وصول کی طرف اشارہ ہے اور تدلی میں نزول و رجوع کی طرف اشارہ ہے اور قاب قوسین بہ منزلہ نقیبہ کے ہے اس میں اشارہ ہے کہ آپ عالم صفات تک واصل ہیں جس کا اشارہ اللہ الصمد میں ہے اور ادا دنی میں اشارہ ہے کہ آپ عالم ذات تک واصل ہیں جس کا اشارہ اللہ احد میں ہے جو سورۃ اخلاص میں واقع ہے۔ خلاصہ یہ کہ تم دنی سے ثابت ہو کہ خلق سے حق کے قریب ہوئے اور تدلی میں اشارہ ہے کہ آپ حق سے خلق کی طرف لوٹے گاں قاب قوسین مرتبہ وحدت واحد یہ ہیں ہے جو کہ وہ شہادت الصفات والخلق اور غیب الذات والحق کے درمیان کا جامع ہے اور ادا دنی وعدت احدیہ میں ہے جو صرف غیب ذات حق سے مخصوص ہے یہاں دو امر ثابت ہوئے:

(۱) قاب قوسین کے مرتبہ تک پہنچنا اور وہ صرف فنا فی الصفات سے ہوتا ہے۔

(۲) مرتبہ ادا دنی تک پہنچنا اور یہ ذات و صفات میں فنا پانے سے ہوتا ہے اگر اللہ کسی پر کسی نزول و بقاء آسان فرمائے تو ان دونوں جہتوں میں اس کا امر کامل و مکمل ہوتا ہے بجدا ایسے مرتبہ و مقام والے بہت کم ہیں۔

فائدہ: بعض نے کہا کہ دنی الخ کی ضمیر اللہ تعالیٰ کی طرف لوٹتی ہے۔ کشف الاسرار میں ہے کہ اللہ تعالیٰ کا بندے کے قریب ہر نادو طرح ہے۔

(۱) اس کی دعا مستجاب فرمائے اور اس کی ہر آرزو پوری کرے اور اس کے مراتب بلند فرمائے جیسا کہ فرمایا فانی قریب احیب دعوة الداع اذا دعان۔ میں قریب ہوں اور دعا مانگنے والوں کی دعا قبول کرتا ہوں۔

(۲) دنو بمعنی القرب فی الحقیقت جو ان معانی مذکور کے ماسوا ہے جیسے فرمایا دنی فتدلی الخ اب معنی

یہ ہوا کہ جبار رب العزت قریب ہوا فتد لی یعنی قریب میں یہاں تک بڑھا کہ حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے قریب قاتلین کی مقدار میں تھا یا اس سے بھی قریب تر۔

اذلہ وہم۔ یہ دنی فتد لی اسی طرح کا ہے جیسے اس کا ہر شب کہ تہائی رات آخری میں آسمان دنیا میں اس کا نزول اجلال ہوتا ہے اور محققین کے نزدیک مقام تنزل سے ہے یعنی اللہ تعالیٰ اپنے بندوں سے لطف و کرم فرماتا اور ان کو خطاب سے نوازتا ہے یعنی خود اپنی ذات ان امور کا اطلاق فرماتا ہے جو بندے اپنے لیے استعمال کرتے ہیں اس معنی پر وہ اخلاق بندوں کے لیے حقیقی معنی ہوتا ہے اور اللہ تعالیٰ کے لیے مجاز (انسان العیون)۔

حضرت امام جعفر صادق رضی اللہ عنہ کی تفسیر۔ سیدنا امام جعفر صادق رضی اللہ عنہ سے قاضی ابوالفضل نے کتاب الشفاء میں نقل فرمایا کہ اس دن کو کی حد بندی نہیں نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا اللہ تعالیٰ کے قریب ہونا آپ کی عظمت شان اور شرافت مرتبہ کا اظہار اور اشراق انوار معرفت اور مشاہدہ اسرار غیبت و قدرت ہے اور اللہ تعالیٰ کا قریب یہ ہے کہ وہ آپ پر احسان عظیم اور آپ سے انس اور کشادگی اور آپ کا اعزاز و اکرام فرماتا ہے۔

فائدہ۔ فتح الرحمن میں ہے کہ جس نے ضامنہ جبریل علیہ السلام کے بجائے اللہ تعالیٰ کی طرف لوٹائے ہیں اس نے کان قاب قوسین الخ سے مراد نہایت قریب و لطف محل و افتتاح المعرفت و اشراق علی الحقیقت برائے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مراد لی ہے کہ آپ اللہ تعالیٰ کے ہاں اجابت و البرغبت و قضاء المطالب والے تھے۔ آپ کی ہر بات قبول اور ہر طرح کے احسان سے نوازے ہوئے اور مقصد پر کر دیئے جانے والے ہیں جیسا کہ فاضل الخلیفی (میں اشارہ ہے)۔

فائدہ۔ الاشیاء المقترنہ میں ہے فاضل الخلیفی میں اجمال ہے اس کی تفسیر نہیں فرمائی کہ کیا وحی کی کیونکہ سب کا ذکر باعث طوالت تھا اجمالی فرما دیا جس کی تفصیل کی ضرورت نہیں۔

فائدہ۔ بعض مشائخ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے وحی کی تفصیل بندوں سے مخفی رکھی کہ یہ وہ اسرار ہیں کہ کراما کا تبیں راہم خبر نیست۔ کراما کا تبیں یعنی کسی کو بھی خبر نہیں۔

نکتہ۔ یہ بھی محبت و معرفت و علو مرتبہ و بلندی درجات کے خواص سے ہے کہ محبوبوں کے درمیان کچھ اسرار اور راز و نیاز بھی ہوتے ہیں کہ جس پر اجلی اور اغیار مطلع نہیں ہوتے۔

حدیث لی مع اللہ۔ حضور نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔

• لی وقت مع اللہ لا یطلع علیہ ملک مقرب ولا نبی مرسل۔ (روح البیان ص ۹۶)
 ”میرا ایک وقت اللہ تعالیٰ کے سامنے ایسا ہے کہ اس پر کوئی ملک مقرب اور نہ کوئی نبی مرسل
 آگاہ ہو سکتا ہے۔“

فائدہ: میں نے شیخ ابو علی فارسی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ سے سنا آپ نے فرمایا کہ آیت ہذا میں ایک ایسا لاز ہے کہ
 اسے کھولا جائے تو طوالت ہوگی جس کا خلاصہ یہ ہے کہ آیت میں اللہ تعالیٰ نے چند اسرار عام
 بندوں سے مخفی رکھے صرف اپنے محبوب نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو بتائے تاکہ کوئی اور اس پر
 مطلع نہ ہو اس لیے تمام مخلوق کا علم قاصر ہے کہ وہ صراط عبودیت کی سیر کر سکے اگر اس پر چلیں گے
 بھی تو بھی شک کر رہ جائیں گے اس کی مثال وہ ہے جو حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بعض اسرار
 حضرت معاذ رضی اللہ عنہ پر منکشف فرمائے انہوں نے عرض کی یا رسول اللہ دوسروں کو بھی بتاؤں آپ
 نے فرمایا ان کو نہ بتانا تاکہ عمل سے رہ کر صرف الہی باتوں پر سہارا کر لیں۔

و مکتم السر الا کل ذی خطر
 والسر عند کرام الناس مکتم
 والسر عندی فی بیت لہ غلق
 قد ضاع مفتاحہ والباب مختم

ترجمہ: صاحب مراتب ہی راز پوشیدہ رکھتے ہیں اور اچھے لوگوں کے ہاں راز مخفی رہتے ہیں۔
 میرے نزدیک راز ایسے گھر میں ہونا چاہیے جس پر تالہ لگا کر اس کی چابی کر دی جائے اور دروازہ
 کو سر کھڑک دیا جائے۔

کسی اور بزرگ نے فرمایا کہ

بین المحبین سرلیس یفشیہ
 قول ولا عمل للخلق یحکیہ
 سر یمازجہ انس یقابله
 نور تحیر فی بحر من التیہ

ترجمہ: محبوبوں کے درمیان راز ہوتا ہے جسے مخلوق کو نہ قول بیان کرتا ہے نہ عمل۔

راز کو صرف انس مرافقت کرتا ہے وہ ایسا نور ہے کہ جنگلوں میں کسی دریا میں ہمیشہ متحیر ہو کر رہ
 جاتا ہے۔

کسی اور بزرگ نے کہا کہ

در دیکھ من ان عشق تو دارم حاصل

دل داند و من دامن دامن و دل

ترجمہ: وہ درد جو مجھے تیرے عشق سے حاصل ہوا ہے وہ صرف میرا دل جانتا ہے بس میں ہی جانتا ہوں۔ یا میرا دل۔

فاوچی الی عہدہ ماوچی کی تفاسیر: (۱) حضرت کاشفی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا کہ بعض علماء کرام فرماتے ہیں کہ بہتر ہے کہ ہم اس کے درپے نہ ہوں خدا جانے اور مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم۔

(۲) بعض علماء نے فرمایا کہ اس کے متعلق جو روایت میں آیا ہے اتنا قدر بیان کرنے میں حرج نہیں۔ تفسیر جواہر (مصنف کاشفی رحمۃ اللہ علیہ) میں تفصیل سے عرض کیا گیا ہے یہاں صرف متن وجوہ پر اکتفا کیا جاتا ہے۔

۱۔ وحی کا مضمون یہ تھا کہ اے محبوب محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) اگر میں آپ کی امت سے عتاب کرنے کو دوست نہ رکھتا تو ان سے حساب نہ لیتا یعنی ان سے حساب لینا بھی میری محبت کی دلیل ہے کہ میں ان کو عتاب کروں گا تو بھی ان سے میری محبت کی دلیل ہے اگر ان سے محبت نہ ہوتی تو کبھی ان سے حساب نہ لیتا۔

۲۔ اے محمد انا وانت و ما سوی ذلک خلقته لا جلدک (روح البیان ص ۲۲) و تفسیر احمدی ص ۲۹

ترجمہ: اے محبوب محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) میں اور تو ان کے ماسوا جو کچھ ہے وہ میں نے صرف آپ کے لیے پیدا کیا ہے۔

اس کا حضور نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جواب عرض کیا:

انت وانا و ما سوی ذلک ترکته لا جلدک

ترجمہ: تو اور میں اس کے سوا باقی سب کچھ میں نے تیرے لیے چھوڑا۔

۳۔ اے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم آپ کی امت میری طاعت بجالاتی ہے لیکن گناہ بھی کرتی ہے ان کی اطاعت تو میری رضا کے لیے ہے لیکن ان کی معصیت میری قناہ ہے جو عمل ان کا میری رضا کے لیے ہو گا اگرچہ مقہور اور کمی کے ساتھ سہی وہ میں ان سے قبول کر لوں گا اور وہ

بڑائی جو میری قضا سے ان سے سرزد ہوئی ہے اگرچہ بہت زیادہ سہی تب بھی انہیں معاف کر ڈال گا اسی لیے کہ میں رحیم ہوں

۴۔ بعض نے کہا کہ اس وحی کا مضمون یہ تھا کہ

ان الجنة محترمة على الانبياء حتى تدخلها وعلى الامم حتى تدخل

امتك (روح البیان ص ۲۲۱)

ترجمہ: انبیاء علیہما السلام پر بہشت کا داخلہ نہ دے ایسے ہی ان کی امتوں پر یہاں تک کہ آپ کی امت اس میں داخل نہ ہو۔

۵۔ بعض نے کہا کہ اس کا مضمون یہ تھا کہ مخلوق سے ناامید ہو جاؤ کیونکہ ان کے ہاتھ میں کچھ نہیں اور میری صحبت اختیار کر اس لیے تمہارا وطن میرے ہاں ہے اور دنیا سے دل کو نہ لٹکاؤ کیونکہ میں نے تمہیں اس کے لیے پیدا نہیں کیا۔

۶۔ بعض نے کہا وہ وحی یہ تھی کہ دنیا میں گزارو جیسے چاہو بالآخر تم نے فرنا ہے اور جس سے محبت چاہے محبت کر لو بالآخر اسے چھوڑنا اور اس سے جدا ہونا پڑے گا اور جو چاہو عمل کر لو اس پر تمہیں جزا و سزا ملے گی۔

۸۔ بعض نے وہ وحی المجدك يتيما فادحي تا ورفنا لك ذكر لك ہے۔

حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ شب معراج اللہ تعالیٰ نے متعدد

اُمت کی شکایات : شکایات کیں ان میں سے چند ایک یہ ہیں :

(۱) میں نے تو انہیں کل کا مکلف نہیں بنایا لیکن وہ مجھ سے کل کی روزی کا بھی مطالبہ کرتے ہیں۔

(۲) میں نے ان کا رزق غیروں کے سپرد نہیں کیا لیکن وہ میرے کام کو دوسروں کے سپرد

کرتے ہیں۔

۳۔ رزق میرا کھاتے ہیں لیکن شکر میرے غیر کا کرتے ہیں میری خیانت کرتے ہیں لیکن میرے غیر سے صلہ رکھتے ہیں۔

(۴) عزت و فرف میرے پاس ہے اور میں انہیں عزت دیتا بھی ہوں لیکن میرے غیر سے عزت

طلب کرتے ہیں۔

لغاتیر گراؤ تفسیر صاوی میں ہے کہ وحی سے وہ عظیم الشان باتیں مراد ہیں جن کے الفاظ مقبول ہو سکتے ہیں نہ مخلوق میں کوئی ایسا ہے جو انہیں سمجھ سکے ص ۳۷۵ اولیٰ غفرلہ۔

۵۔ میں نے جہنم تو کافروں کے لیے تیار کی ہے لیکن یہ کوشش کرتے ہیں کہ خود کو جہنم میں ڈالیں اور فرمایا کہ اے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم اُمت کو فرمائیے کہ تم کسی کا احسان مند ہونا چاہتے ہو تو اس کا میں زیادہ لائق ہوں کہ میری تم پر ان گنت نعمتیں ہیں اور اگر تم زمین و آسمان میں کسی سے ڈرتے ہو تو اس کے لائق بھی میں ہوں اس لیے میں ہی کامل قدرت کا مالک ہوں اور اگر تم کسی سے امیدوار ہونا چاہتے ہو تو وہ بھی میں ہوں کہ میں تمہارے ظلم و جفا برداشت کر رہا ہوں اس کے باوجود کہ تم جفا کرتے ہو لیکن میں وفا کرتا ہوں اگر تم کسی کے لیے مال و جان نثار کرنا چاہتے ہو تو بھی اس کا میں مستحق ہوں کیونکہ میں تمہارا معبود ہوں اگر تم کسی کو اپنے وعدہ کا سچا سمجھتے ہو تو بھی وہ ہیں ہوں اس لیے کہ میں ہی وعدے کا سچا ہوں۔

۶۔ بعض نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے وحی میں فرمایا کہ اے محبوب محمد صلی اللہ علیہ وسلم میں آپ کی اُمت کو بہت زیادہ مال و اسباب اس لیے نہیں دیتا کہ قیامت میں ان کا حساب و کتاب لمبا ہو اور ان کی عمریں طویل اس لیے نہیں بنائیں تاکہ ان کے قلوب سخت نہ ہو جائیں اور طویل عمری سے اُمت کتنا جائیں اور ان کو اچانک اس لیے نہیں مارتا تاکہ دنیا سے توبہ کے بغیر رخصت نہ ہوں اور دوسری اُمتوں سے انھیں اس لیے بعد کو پیدا کیا تاکہ انھیں قبور میں زیادہ مدت نہ ٹھہرنا پڑے۔

۷۔ بعض نے کہا اس وحی سے وہی مراد ہے جو احادیث میں ہے اور قیامت کی ہونائیاں جو احادیث و اخبار میں مروی ہیں وغیرہ وغیرہ اسی لیے حضور نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر تم جانتے ہو میں جانتا ہوں تو تم ہنستے کم اور روتے بہت۔

سیدنا امام جعفر صادق رضی اللہ عنہ فاوحی الی عبدہ

تفسیر امام جعفر صادق رضی اللہ عنہ : اے وہ وحی ملا ہے جو بلا واسطہ اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیب کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو فرمائی اس لیے کہ اس میں کچھ وضاحت نہیں کہ کیا وحی کی یہ ایک راز ہے جو صرف وہی جانتا ہے جس نے دیا اور جس نے لیا آخرت میں ظاہر ہوگا جو اُمت کے لیے آپ کو اذن شفاعت ہوگا۔

حضرت امام البقیل رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ اس وحی خفی کا راز عرش البقیل قدس سرہ کی تفسیر سے لے کر تحت الشری تک مخلوق میں سے کوئی بھی نہیں جانتا کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیب اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو کیا وحی کی کیونکہ محبوب و معبود کے درمیان ایک راز ہوتا ہے جس سے سوائے ان کے اور کوئی آگاہ نہیں ہوتا بلکہ میرا خیال ہے کہ اگر وہ راز افشاء

کرتا تو تمام اولین و آخرین اس کے ثقل سے مر جاتے وہ ایسا دودھ ثقیل ہے جو صرف اور صرف محبوب خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے قوت ربانہ ملکوتیہ لاہوتیہ سے اٹھایا اور وہ قوت اللہ تعالیٰ نے ہی اپنے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم کو پہلے سے ہی عطا فرما رکھی تھی اگر وہ قوت نہ ہوتی تو آپ ذرہ برابر بھی برداشت نہ فرما سکتے کیونکہ وہ عجیب خجڑیں اور اسرار ازیں تھے اگر ان میں کوئی ایک ظاہر ہو جائے تو احکام معطل اور تمام ارواح و اجسام ختم اور تمام رسوم مٹ جائیں اور تمام عقول و علوم اور فہم بلے نام و نشان ہو جائیں۔

معراج کی شب عطیہ علوم کے اقسام: فقیر (صاحب روح البیان قدس سرہ) کہتا ہے کہ پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو کئی قسم کے علوم عطا فرمائے:

(۱) - تمام اُمت تک پہنچا دیا وہی احکام و شرائع ہیں جو حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے تمام اُمت تک پہنچائے۔

(۲) - خواص تک پہنچاؤ یہ معارف الہیہ تھے جو حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی اُمت کے خواص کاملین کو نصیب ہوئے۔

(۳) - اخص الخواص تک پہنچاؤ یہ حقائق و نتائج علوم ذوقیہ تھے جو مخصوص حضرات کو نصیب ہوئے۔

(۴) - ایک ایسی قسم بھی تھی جو صرف اور صرف اللہ تعالیٰ نے رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ مخصوص رکھے اور بس یہ وہی راز و اسرار تھے جو اللہ تعالیٰ اور اُس کے پیارے حبیب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے درمیان ہیں جن کا اشارہ لی مع اللہ وقت الخ میں ہے کیونکہ خواص عطیہ اور پوشیدہ راز تھا جسے افشاء نہ کیا گیا۔ ایسے ہی حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے وارثین کاملین کا حال ہے کہ انہیں اس مقام سے کچھ حصہ نصیب ہوتا ہے تو وہ کسی کو نہیں بتاتے آخرت میں اپنے ساتھ لے جاتے ہیں

۱۔ لمعات میں ہے کہ وہ وحی مبین چیزیں تھیں۔

۲۔ فریست مبارک۔

۳۔ بقرہ کی آخری آیات۔

۴۔ اُمت کے سوائے معشر کے تمام گناہ معاف (حاشیہ جلالین ص ۲۲)

ان کے سامنے ان کا عمل نہیں ہوتا جس میں وہ راز افشا کر دیں یا تو وہ صرف اور صرف اسی سے خاص راز کا قیود دوسرے کے بتانے کا نہ تھا یا اس کے قریب کوئی دوسرا ایسا نہ تھا جسے اس راز مخفی کی صلاحیت و اہلیت ہو اور یہ زمانہ کے مطابق ہوتا ہے مثلاً پہلے زمانہ میں رسل کرام علیہم السلام تشریف لائے اور رسالت کا پر و گرام بھگت کر تشریف لے گئے لیکن اپنی امت میں کسی کو رسالت نہ دی کیونکہ ان میں کسی ایک کو صلاحیت و اہلیت نہ تھی۔

تفسیر صوفیانہ تاویلات خجیہ میں ہے کہ آیت میں اشارہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے مقام جمعیت جامعہ علیہ السلام کا کجی یا وحی فرمائی صورت وحی میں اپنے اس عہد مقدس کو جو اس کی ہاد ہویت مطلقہ کی طرف مضاف ہے ساتھ حقائق کے جو حکم وحدت کے مقتضائے ہے اور وہ یہ ہے کہ اے حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم آپ کا وجود مبارک وجود متعین کا عین ہے ساتھ احدیت جمع جمیع اعیان ظاہرہ مشودہ اور حقائق باطنہ غیبیہ منقودہ کے جو کون (موجودات) میں موجود ہے اس تعین و جمع و اطلاق کے عین سے مطلقاً۔

ما کذب الفواد مراد ہے۔

تفسیر ما کذب الفواد اس روایت سے اگر جبریل علیہ السلام مراد ہیں تو حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان کے عین کو دیکھا اور وہ بھی اس ظاہری آنکھ مبارک سے۔

شب معراج میں روایت باری تعالیٰ کی تحقیق ہے کہ شب معراج میں حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اللہ تعالیٰ کو اس آنکھ ظاہری سے دیکھا یا قلب الہی سے بعض نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کے دل میں رویت پیدا فرمائی۔ اسی سے آپ نے اللہ تعالیٰ کو دیکھا۔ اب معنی یہ ہوا کہ دل نے نہ جھٹلایا اسے جو دل نے دیکھا یعنی آپ کے قلب نے یہ نہ کہا کہ میں نے ہا جس شیطان دیکھا (معاذ اللہ) کیونکہ آپ کی شان کے لائق نہیں کہ ایسا کہیں کہ آپ اللہ تعالیٰ کو نہ دیکھیں (معاذ اللہ) بلکہ آپ کے دل کو یقین تھا کہ آپ نے اللہ تعالیٰ کو ظاہری آنکھوں پاک سے دیکھا جیسا کہ خود حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بیشک اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو ہم کلامی سے نوازا اور مجھے دیدار سے اور فرمایا میں نے اپنے رب کو حین ترین صورت یعنی صفت میں دیکھا۔

فائدہ: حضرت الکاوشی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ آنکھ سے دیدار کی دلیل نہیں بن سکتی اس لیے کہ رویت

سے مراد رویت قبی ہو کہ معرفت میں اضافہ ہوا ہو۔

تردید از صاحب روح البیان قدس سرہ: رویت کو ہم کلامی کے مقابلہ میں لانا دلالت کرتا ہے کہ اس سے آنکھ سے دیکھنا مراد ہے اس لیے موسیٰ علیہ السلام نے رویت عینی کا سوال کیا تو رد کے گئے تو اب اس کا یہی تقاضا ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی فیصلت ثابت ہو تو رویت عین سے تاکہ معلوم ہو کہ جس امر سے موسیٰ علیہ السلام کو منع کیا گیا وہی حضور علیہ السلام کو عطا ہوا، یعنی اللہ کا دیدار ظاہری آنکھ مبارک سے۔

فائدہ: اس میں شک نہیں دیدار الہی قلب سے یہ ہے کہ دنیا و مافیہا سے علیحدگی ہو اور اس امر میں تمام انبیاء علیہم السلام مشترک نہیں بلکہ اوپر گرام کو بھی قلبی رویت نصیب ہو جاتی ہے اور یہ صحیح روایت سے ثابت ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام جب مدہوش ہو کر طور پر گئے تو آپ کو قلبی رویت الہی نصیب ہو گئی تھی اور اسے اضافہ معرفت محمول کرنا کوئی اہمیت نہیں رکھتا۔
سوال: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ جو گمان رکھتا ہے کہ حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے خدا تعالیٰ کو دیکھا تو وہ اللہ تعالیٰ پر بہت بڑا افتراء کرتا ہے۔

جواب: کشف الاسرار میں ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے نفی اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے ثابت ہے وہ فرماتے ہیں کہ حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اللہ تعالیٰ کو اس ظاہری آنکھ مبارک سے دیکھا اور علم اصول حدیث کا قاعدہ ہے کہ ثبوت و نافی کا معارضہ ہو تو ثبوت کو ترجیح ہوتی ہے کیونکہ نافی اس لیے نفی کر رہا ہے اور اُس نے سنا نہیں اور ثبوت اس کا اثبات کرتا ہے کہ اس نے سنا اور جانا سبھی۔

فائدہ: حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ نے حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے سوال کیا کہ کیا آپ نے رب تعالیٰ کو دیکھا ہے آپ نے فرمایا وہ نور ہے میں اسے کیسے دیکھ سکتا تھا یعنی اللہ تعالیٰ کی ذات فہستوں اور اضافات مجرہ ہے اور نور مجرہ نہیں دیکھا جاسکتا۔ اس کی تحقیق پہلے گزر چکی ہے۔
فائدہ: عین المعانی میں ہے کہ رویت عین ہم نے اجماع سے ثابت کیا ہے۔

فائدہ: کشف الاسرار میں ہے کہ بعض نے کہا ہے کہ حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اللہ تعالیٰ کو آنکھ سے نہیں قلب سے دیکھا تو یہ قول سنت کے خلاف ہے اور مذہب صحیح کے بھی مخالف ہے کیونکہ مذہب صحیح یہ ہے کہ حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اللہ تعالیٰ کو مبارک کی چشمان اقدس

نے دیکھا ہے۔

مسئلہ ۱۰۔ انکو اشی میں ہے کہ دنیا میں اللہ تعالیٰ کا دیکھنا عقلاً محال ہے اور سوائے حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

کے کسی دوسرے کو دنیا میں اللہ تعالیٰ کا دیکھنا محال ہے یہی عقیدہ رکھنا چاہیئے۔

مسئلہ ۱۱۔ ابن ایشخ رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ دنیا میں اللہ تعالیٰ کا دیکھنا جائز ہے کیونکہ آخرت میں دیدار کی دلیل جواز

کی کوئی تخصیص نہیں۔ اسی لیے اہلسنت کا عقیدہ ہے کہ رویت عبد کی قدرت سے نہیں بلکہ اللہ تعالیٰ کے

ارادت (دکھانے) پر ہے۔ اگر دیدار کا علم آنکھ سے ہو جائے تو آنکھ سے دکھانا مستعمل ہوگا اگر آفتاب سے

ہو تو وہ قلب کی معرفت کھلائے گی۔ اللہ قادر ہے کہ وہ مدرک العلوم فی البصر پیدا کرے جس سے دیدار

کا علم حاصل ہو جائے جیسے وہ قلب میں معرفت کے پیدا کرنے پر قادر ہے۔ (ایسے ہی آنکھ میں بھی) خلا

یہ کہ یہ مسئلہ مختلف فہم ہے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے اختلاف چلا آ رہا ہے اور یہ بھی واضح ہے کہ اختلاف

فی الوقوع دلالت کرتا ہے کہ دیدار الہی دنیا میں جائز ہے (ورنہ اختلاف نہ ہوتا)۔

حضرت حسن بصری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا دعویٰ سیدنا حسن بصری رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں

کہ سجدہ حضور نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

نے اللہ تعالیٰ کو شب معراج دیکھا تھا۔

حضرت نقاش حضرت امام احمد حنبل رضی اللہ

عنہ سے نقل کرتے ہیں وہ فرماتے تھے

کہ میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی حدیث کے موافق کہتا ہوں کہ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم

نے اللہ تعالیٰ کو ظاہری آنکھ مبارک سے دیکھا دیکھا یہ کہتے کہتے آپ کی سانس ختم ہو گئی۔ کلام

سرمدی یوں ہے ۶

بے نقل نشینید خداوند جہان را بے ہمت دید

ترجمہ: خداوند جہان کا کلام بلا نقل سنا اور بے ہمت دیکھا

دران دیدن کہ حیرت حاصلش

دلش در چشم و چشمش در دلش بود

ترجمہ: اس دیکھنے میں خود اسے حیرت تھی کہ اس کا دل آنکھ میں آگیا یا آنکھ دل میں چلی گئی۔

۱۰ ہمارا بھی یہی عقیدہ ہے کہ حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے ان ظاہری مبارک آنکھوں سے اللہ تعالیٰ کے

فائدہ: بعض اابریشاخ نے فرمایا کہ اس دنیا میں اللہ تعالیٰ کے دیدار نہ ہونے کا مطلب یہ ہے کہ یہاں

حاشیہ بقیہ ۱۵۹

دیدار سے مشرف ہونے چھانچہ ہمارے دلائل ملاحظہ ہوں۔

(۱) ردی عن ابن اسحاق ان عمر رضی اللہ عنہ ارسل الی ابن عباس یسئالہ عن رآی محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) یہ فقال نعم۔

(۲) ردی ذلک عنہ من طرق وقال اللہ اختص موسیٰ بالكلام وبراہیم بالحقۃ ومحمد بالرؤیۃ۔

(۳) امام المارودی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا قیل ان اللہ قسم کلامہ وسرودیتہ بلین موسیٰ ومحمد صلی اللہ علیہ وسلم فرآہ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) مرتین وکلمہ موسیٰ مرتین۔

وحکی ابو الفتح الرازی و ابو الیث محکیث عن کعب وروی عن ابن عمر الحدیث قال اجتمع ابن عباس وکعب فقال ابن عباس انما نحن بنو ہاشم فنقول ان محمد اقرأ فی ربہ مرتین فکبر کعب حتی جاءہ الجبال فقال ان اللہ قرأ رؤیۃ کلامہ بنین محمد وموسیٰ فکلمہ موسیٰ وراہ محمد بقلبہ۔

۴۔ عن ابن عطاء فی قولہ الم نشرح لک قال شرح صدرہ للرؤیۃ وشرح صدرہ موسیٰ للكلام۔

۵۔ وقال ابو الحسن علی بن الحسین الاشعری وجماعۃ من اصحابہ انه رآی اللہ ببصرہ وعلنی راسہ وقال کل آیۃ اویتہا نبی من الانبیاء علی نبینا وعلیمہ السلام فقد اوتی شہما نبینا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم وخص من بینہم بتفضیل الرؤیۃ۔

۶۔ ملخصتک بحسب اللہ شانہ ووسعت ظرف حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کہ آپ مقول ہیں اس لیے کوئی استبعاد واستنکار نہیں۔

۷۔ قال القاضي ابو الفضل رحمۃ اللہ علیہ ان رؤیۃ تعالیٰ فی الدینا جائز عقلا ولبس فی العقل ما یکملہا والدلیل علی جوازہا فی الدینا سوال موسیٰ علیہ السلام ہما وعمال ان یجھل وداشل عنہ ما لا یجوز علیہ بل لم یسئل الا جائزا غیر مستیل وکن وقومہ ومشاہدہ من الغیب الذی لا یعلمہ الا من علمہ اللہ فقال لہ لمن ترانی اے من تطیق وضرب اللہ باللہ مثلا ہما ہما قوی من حیثۃ موسیٰ واشتد ہما الجبل وکل ہذا لیس فیہ ما یجیل ویرۃ فی الدینا ولا حجتہ لمن استدلل علی منعہما بقول اللہ لا تدکرہی لا تحیط بہ ہو قول ابن عباس وقیل لا تدکرہ

الابصار وانما یدرکہ المبصرون لکان التاویل قبل لا تدکرہ البصائر کفکار وقیل لا تدکرہ الابصار فانما یفہم صیہ کہ حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ذات باری تعالیٰ کا مشاہدہ آپ کے مراتب علم کا انتہائی

اس کا کسی کو عرفان نہیں ورنہ اسے دیکھتے تو میں کیوں اسے پہچانتے نہیں کیونکہ وہ اس شان

حاشیہ بقیہ ۱۵۹

موجب ہے کیونکہ علم جو اس کے تابع ہے جب مطلوب اپنے کمال کو پہنچ جائے تو تابع بھی اسی کمال تک پہنچ جاتا ہے اس معنی پر تمام موجودات حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے علم مبارک سے خارج نہیں جو اس کے خلاف دعویٰ کرتا ہے اُس کا مرفوعہ دعویٰ اور اُدعاء محض ہے۔ دورِ جاہلہ میں حضور نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو دیدار الہی کا وہابیوں غیر مقلدوں کو انکار ہے مختصر دلائل عرض کر دیئے گئے ہیں لیکن افسوس ہے کہ بعض بد قسمت سرے سے معراجِ جہانی کے منکر ہیں جیسے مرزائی۔ پیکری۔ پکڑالوی۔ پرویزی وغیرہ فقیر خندہ منقر دلائل پیش کرتا ہے پہلی دلیل قرآنِ مجید میں موجود ہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَىٰ بِعَبْدِهِ لَيْلًا مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى الَّذِي بَارَكْنَا حَوْلَهُ لِنُرِيَهُ مِنَ الْأَيْتَانِ ۚ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ۔

ترجمہ: پاک ہے اُسے جو اپنے بندے کو راتوں رات لے گیا مسجد حرام سے مسجد اقصیٰ تک وہ جس کے گرد اگر دہم نے برکت رکھی ہے کہ ہم اسے اپنی عظیم نشانیاں دکھائیں بیشک وہ متبادر دیکھتا ہے۔

دلائل از آیات

(۱) اس آیت کریمہ سے ثابت ہوا کہ حضور علیہ السلام کو معراج جسم مع روح ہوئی

کیونکہ عبد کا لفظ روح مع الجسم پر بولا جاتا ہے نہ تنہا روح اور جسم چنانچہ سورہ

جن میں ہے وَ أَتَاهُ تَلَقَّاهُمْ عَبْدُ اللَّهِ يَلْعَنُوهُ كَأَنَّهُ يَكْفُرُونَ عَلَيْهِ بُدًّا ۚ رَجَب

اللہ کا بندہ یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عبادت کے لیے قیام فرماتے ہیں جن ان پر ٹوٹ پڑتے

میں تاکہ آپ کی ذات سے قرآن شریف سنیں اور سورہ مریم میں ہے ذِكْرُ رَحْمَتِ رَبِّكَ عَبْدُكَ

ذکرِ یاد دہ ذکر اس رحمت کا ہے جو اللہ تعالیٰ نے اپنے بندے ذکر یا پر کی تھی۔

(۲) کلمہ ایا تناسخ ان بات پر شاہد ہے کہ جو نشانیاں پروردگار عالم نے اپنے حبیب صلی اللہ علیہ

سے ہے کہ وہاں عقل کو رسائی نہیں اور ہمیشہ خود مخلوق اس کے آگے حجاب ہے ورنہ

حاشیہ یقینہ ص ۱۶۱ کا

و آ کہ و لم کو دکھائی ہیں وہ سب کی سب حالت۔ بیداری میں یقین اگر حالت خواب میں معراج ہوتی تو پھر اس معجزہ اور نشانیوں کو کفار لوگ کیوں عقل سے بید نہ کر انکار کرتے اور بعض مسلمانوں کی نوبت کیونکر کفر تک پہنچتی اس لیے کہ خواب کی بات سے تو کسی فرد بشر کو انکار نہیں ہو سکتا۔

۳۔ سُبْحَانَ الَّذِي کے استعمال کی وجہ بھی یہی ہے کہ جب انسان کی عقل نے اس امر کو محال سمجھا تو اس میں قادر مطلق پر عدم قدرت و عجز کا الزام لگانا ظاہر ہوا تو اللہ تعالیٰ نے کہا کہ میری ذات معجز اور ہمہ ایک نقص سے پاک و منزہ ہے اور یہ عقل کی نارسائی کا سبب ہے کہ اس امر کو محال سمجھتا ہے اور خداوند کریم پر یہ امر محال نہیں۔

۴۔ صاحب تفسیر حسینی نے بایں طور معراج جسمانی ثابت کیا ہے کہ سميع اور بصير متبع اور مبصر کے معنی میں ہے یعنی حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اپنا کلام سنایا اور اپنی قدرت لازوال کی نشانیاں دکھائیں۔

۵۔ بعض مفسرین نے رائے کی ضمیر کو آپ کی ذات کی طرف پھیرا ہے (روح البیان اور روح المعانی) نقلت الانس میں مذکور ہے کہ محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم خطاب سنتے تھے جو ان سے کیا اور وہ چیرہ دیکھتے تھے جو ان کو دکھائی۔

۶۔ کلمہ آسویٰ بجد بھی اس بات پر دلالت کرتا ہے کیونکہ عہد جمیع دُور کے بولا جاتا ہے اگر خواب میں معراج ہوتی تو آسویٰ بروہم کہا جاتا ہے۔ دوسری آیت سورہ نجم میں اللہ تعالیٰ نے بایں طور فیصلہ کر دیا ہے کہ وَلَقَدْ سَأَاهُ نَسْأَلُهُ أُخْرَىٰ عِنْدَ حِمْلٍ مَّا كُنْتُمْ عَلَيْهِ عِندَهَا جَنَّۃِ الْمَآوِیِ یعنی بدیکھ دیکھا محمد رسول اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جبرائیل علیہ السلام کو ایک بار سدرۃ المنتہی میں وقت کے پاس۔ اس کے نزدیک جنت المآویٰ تھا جو پرہیزگاروں اور متقیوں کی آرام کی جگہ ہے اور قَابُ قَوْسَیْنِ۔ مَا دَاغَ الْبَصَرِ وَمَا طَغٰی یعنی آپ کی نظر مبارک دائیں بائیں نہ پھری اور نہ ہی حد سے نظر مبارک نے تجاوز کیا۔ یہاں تک کہ آپ نے قرب حاصل کیا لَقَدْ سَأٰی مِنْ اٰیَاتِ الْکُبْرِیِ۔ قسم خدا کی کہ دیکھیں محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے رات معراج میں اپنے رب کی بڑی نشانیاں جیسے عرش عظیم و لوح محفوظ و کرسی و رفوف

وہ ذات دنیا و آخرت میں کیفیت سے منزہ و مقدس ہے۔

وسدۃ المستفی واصلی صورت جبرائیل علیہ السلام اور طرح طرح کے عجائبات ملکی و ملکوتی آنحضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے شاہدہ کئے۔

۳۔ آیت شریف و مَا جَعَلْنَا الرَّؤُیَا الَّتِیْ اَدْرٰیْتَ اَنْکَ اِلَّا فِتْنَةً لِلنَّاسِ الْخَبْرُ بھی ہماری دلیل ہے کیونکہ اس سے صاف ثابت ہوا کہ آپ کی ذات بابرکات کو معراج جہانی ہوئی چنانچہ کتاب بخاری تفسیر سورہ بنی اسرائیل میں ہے عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالٰی عَنْهُمَا وَمَا جَعَلْنَا الرَّؤُیَا الَّتِیْ اَدْرٰیْتَ اَنْکَ اِلَّا فِتْنَةً لِلنَّاسِ قَالَ هٰی رُؤُیَا عَلَیْنِ اُرِیْهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ لَیْلَةَ اَسْوٰی بِهٖ (الحديث) اس آیت دائرے سے معلوم ہوا کہ اگر خواب میں معراج ہوتی تو پھر فِتْنَةً لِلنَّاسِ کہنے کی کیا ضرورت تھی اس کو نشانی اور معجزہ کیوں کہا جاتا۔

۴۔ احادیث مشہورہ متواتر بھی اسی پر شاہد ہیں کہ آپ کی ذات بابرکات کو معراج جہانی ہوئی۔ چنانچہ بخاری و مسلم و ابوداؤد و ابن ماجہ و شافعی و عیاض وغیرہ کتب احادیث میں ان صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین سے روایات مذکور ہیں۔

- | | | | |
|----------------------|-----------------------|---|------------------------|
| ۱۔ ابی ابن کعب | ۲۔ اسامہ بن زید | ۳۔ انس بن مالک | ۴۔ بریدہ |
| ۵۔ بلال بن حمزہ | ۶۔ بلال بن سعد | ۷۔ جابر بن عبد اللہ | ۸۔ حذیفہ بن یمان |
| ۹۔ سمرہ بن جندب | ۱۰۔ سہل بن سعد | ۱۱۔ شداد بن رسی | ۱۲۔ صیب بن |
| سنان | ۱۳۔ عبد اللہ بن عباس | ۱۴۔ عبد اللہ بن عمر بن خطاب | |
| ۱۵۔ عبد اللہ بن عمرو | ۱۶۔ عبد اللہ بن زبیر | ۱۷۔ عبد اللہ بن ابی | ۱۸۔ عبد اللہ |
| بن سعد | ۱۹۔ عبد اللہ بن مسعود | ۲۰۔ عبد الرحمن بن عابس | ۲۱۔ عباس بن عبد المطلب |
| ۲۲۔ عثمان بن عفان | ۲۳۔ علی بن ابی طالب | ۲۴۔ عمر بن خطاب | ۲۵۔ مالک بن |
| صفصہ | ۲۶۔ ابو بکر صدیق | ۲۷۔ ابو الحیراء | ۲۸۔ ابو ایوب انصاری |
| ۲۹۔ ابو ہریرہ | ۳۰۔ ابو الدرداء | ۳۱۔ ابوذر غفاری | ۳۲۔ ابو سعید الخدری |
| ابو سفیان | ۳۳۔ ابوسلمہ | ۳۴۔ ابوسلمی الراعی | ۳۵۔ ابو یعلی الانصاری |
| اسماء بنت ابی بکر | ۳۶۔ عائشہ ام المؤمنین | ۳۷۔ مام کلثوم بنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ | |

صاحب روح البیان قدس سرہ کی تحقیق یہ کہ اللہ تعالیٰ داریں میں اس سے بلند و بالا ہے کہ اس کی کوئی کیفیت بیان کی جائے ہاں دنیا و آخرت کا فرق محض کثافت و لطافت کی وجہ سے اس سے کہ دنیا میں سوائے نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے کسی کو دیدار ہوتا ہے تو سرِ مجرد سے اور آغوشِ تو اس کا برعکس معاملہ ہے کہ وہاں قلب غالب جسم سے منقلب ہو جائے گا یعنی وہاں جسم وہ کام کرے گا جو آج یہاں دنیا میں سر اور قلب کام کرتا ہے وہ نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم جسے دنیا میں ہی وہی عظیم جسم نصیب ہے جو دوسروں کو آخرت میں نصیب ہو گا اسی لیے آپ کو دنیا میں رؤیت باری تعالیٰ نصیب ہوا تو پھر

حاشیہ یقیہ ص ۱۵۲ کا۔

وسلم۔ ۴۰۔ ام سلمہ۔ ام المؤمنین اہم ہانی ۲۲ ہاں بوجہ عامہ وغیرہ سے مذکور ہیں۔

۵۔ تمام علمائے دین متفقین کا اس پر اتفاق ہے کہ آنحضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو معراج جسمانی ہوئی تھی چنانچہ شاہ ولی اللہ نے اپنی تصنیف حجۃ اللہ الیہ میں لکھا ہے کہ وَ اَسْرٰی اِلٰی الْمَسْجِدِ الْاَقْصٰی ثُمَّ اِلٰی سِدْرَةِ الْمُنْتَهٰی وَ اِلٰی مَا شَاءَ اللّٰهُ وَ کُلُّ ذٰلِكَ بِجَسَدٍ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَ سَلَّمَ فِی الْبَقْعَةِ رَحْمَۃً عَلَیْہِ الصَّلٰوۃُ وَالسَّلَامُ نے بیت اللہ شریف سے بیت المقدس اور بیت المقدس سے سدرۃ المنتہی تک مدت میں ہی مع جسم مبارک بیداری میں سب جگہ سیر کیا جہاں جہاں خداوند کریم نے چاہا اور شفا دے ۵ ج اور زاد المعاد ص ۱۶۷ میں لکھا ہے کہ اَلْحَقُّ الَّذِیْ عَلَیْہِ اَکْثَرُ النَّاسِ وَ مَعْظَمَةُ السَّلَفِ وَ عَامَّةُ الْمُتَتَاخِرِیْنَ مِنَ الْفُقَهَاءِ وَالْمَحَلِّیْنَ وَ الْمُتَکَلِّمِیْنَ اَنَّہُ اَسْرٰی بِجَسَدٍ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَ سَلَّمَ (بڑا گروہ متقدمین سلف و خلف و فقہاء محدثین کا اسی بات حق پر ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو معراج شریف جسم سے ہوا اور جو شخص حدیث کا مطالعہ کرے اُس کو خود معلوم ہو جائے گا) اور شیخ نعید الحق محدث دہلوی نے اپنی کتاب مدارج النبوت میں لکھا ہے وَ حَبِیْبُ الْمُعْرَاجِ اَیُّ بِجَسَدٍ الْمُصْطَفٰی صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَ سَلَّمَ یَقْطَعُ اِلٰی السَّمَاءِ ثُمَّ اِلٰی مَا شَاءَ اللّٰهُ تَعَالٰی فِی الْمَقَامَاتِ الْعُلٰی حَقَّ اَیُّ حَادِیْثٌ بِطُرُقٍ مُّتَعَدِّدَةٍ فَتَنْ رَّآہُ اَیُّ ذٰلِكَ وَ لَمْ یُؤْمِنْ بِہِ غَیْرُ ذٰلِكَ اَلَا تَرٰ فِہٖوْ ضَلٰلٌ مُّبِیْنٌ اَیُّ حَبِیْبٌ مَعَ بَیِّنِ الضَّلٰلٰۃِ وَ الْیُدْعَیۃِ دمعراج جسی حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا آسمان تک حالت بیداری

تو پھر آپ کی آخرت میں لطافت کا کیا کہنا اور رؤیت باری تعالیٰ کے متعلق آپ کی ذات کو کیا کیا نصیب ہو گا اسی لیے ماننا پڑے گا کہ حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو دارین میں جو شہود نصیب ہوا وہ مکمل ترین شہود ہے کہ آپ نے اپنے پروردگار کو سرور و رح سے صورت جسم میں دیکھا۔

اسیہ لقیہ ص ۱۶۴ کا۔

جس میں ہے پھر جہاں خداوند کریم نے چاہا مقامات بلند پر پہنچایا یہ بات حق ہے۔

۱۔ حدیث جو دربارہٴ معراج وارد ہے وہ مستند اسناد سے مروی ہے جس نے اس حدیث کو رد کیا اور ایمان نہ لایا وہ گمراہ اور بدعتی ہے۔ چنانچہ مدارج النبوت میں مسطور ہے کہ اسناد کو بریلین آنحضرت است از مکہ مسجد اقصیٰ است بکتب اللہ و منکر آن کا فرستہ و از آنجا بآسمان بردن کہ معراج نام داشت ثابت است باقتاد مشہورہ کہ منکر آن مبتدع و فاسق و فذول است ائمہ اور صاحب شفاء ص ۵۹ میں لکھتے ہیں کہ آنحضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو تمام معراج جسمی ہوئی ہے اس پر قرآن مجید کی آیت ظاہر دلالت کرتی ہے اور احادیث صحیحہ بھی اس بات پر شاہد ہیں۔

فائدہ :- دلائل عقلیہ سے بھی محال نہیں۔

سوال :- حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا معراج جہاں کی منکر تھیں (نعوذ باللہ من ذلک) ان لوگوں کا کہنا بالکل غلط ہے کیونکہ صحیح مسلم باب معنی قول اللہ عزوجل وَلَقَدْ رَآهُ نَزْلَةً أُخْرَىٰ هَلْ رَأَىٰ الْيَتَّىٰ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَىٰ لَيْلَةً أُخْرَىٰ کے تحت میں لکھا ہے کہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ جناب آقائے نامدار نے رات معراج میں خداوند کریم کو دلی آنکھ سے دیکھا اور ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ آپ کی ذات اقدس نے اللہ تعالیٰ کو جسم الہی کی آنکھ سے دیکھا کہ خدا

فی شفا قاضی عیاض (۱)

سوال :- سیرت ابن اسحق و ابن ہشام ہشام وغیرہ نے حدیث نقل کی ہے وَحَدَّثَنِي بَعْضُ الرِّبَا بِي بَكْرٍ أَنَّ عَائِشَةَ زَوْجَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَتْ لَقَوْلَ مَا فَقَدْ جَسَدُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَكِنَّ اللَّهَ أَسْوَىٰ مِنْ دَجَّةِ الْخَدَّابِ اسحاق نے کہا کہ آل ابن بکر سے کسی نے مجھے بیان کیا کہ مائی عائشہ زوجہ آنحضور علیہ الصلوٰۃ والسلام فرماتی ہیں کہ آنحضور رسول اللہ علیہ وسلم کا جسد مبارک کم نہیں ہوا بلکہ آپ کی ذات کے روح پاک کو اللہ تعالیٰ نے رات کے وقت لے گیا۔

جواب :- اس حدیث کے متن میں علت قاذۃ موجود ہے کیونکہ مَا فَقَدْ کی جگہ مَا فَقَدْ ت بھی ایک

تفسیر صوفیانہ۔ تاویلات بخیمہ میں ہے کہ حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی بصیرت ملکوتی و ملکی اسمہ الباطن دیکھا اور ملکی بصیرت سے اللہ تعالیٰ کے حق کے ظاہر کو من حیث اسمہ الظاہر دیکھا کہ من حیث اسمہ الظاہر دیکھا اور احدیت جمع الیقین یعنی ملکوتیہ و ملکیت سے حقیقت جمیعت متعلینہ بمعین التعلینات العلویہ والروحانیہ و السفلیہ و الجسمانیہ کو مع اطلاقہ عین تعلینہ المطلق عن التعلین واللاتعلین والاطلاق میں دیکھا۔

تکمیلہ۔ ابوبقی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے رؤیۃ الغوا

حاشیہ بقیہ صفحہ ۱۶۵ کا۔

روایت میں وارد ہے چنانچہ شفاء میں ہے۔

جواب ۱۲۔ اس کی اسناد میں القطار اور راوی مجہول ہے۔

جواب ۱۳۔ ابن وحیہ نے التعمیر میں کہا کہ یہ حدیث موضوع ہے اور امام شافعیہ ابو العباس بن سریح نے کہا کہ یہ حدیث صحیح نہیں کیونکہ یہ حدیث صحیح کے رد کرنے کے لیے وضع کی گئی ہے۔

جواب ۱۴۔ مورخین نے لکھا ہے کہ واقعہ معراج ابتداء اسلام میں ہوا ہے تو اُس وقت مانی عائشہ صدیقہ پیدا ہی نہیں ہوئی تھیں اور بعض روایات میں ہجرت سے پانچ سال پہلے اور بعض روایات میں ایک سال پہلے معراج کا واقعہ ہوا ہے اور ہجرت کے وقت مانی صاحبہ کی عمر پانچ سال یا آٹھ سال تھی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دولت خانہ مدینہ منورہ میں اگر رونق افروز ہوئیں۔

جواب ۱۵۔ مانی صاحبہ نے یہ بات اپنے مشاہدہ سے نہیں فرمائی بلکہ مستثنائی بیان کر دی جس کی کوئی اصل نہیں اور یہی روایت کا ضبط ہونا اس عمر میں عند اللہ میں تسلیم کیا جاتا ہے چنانچہ شفاء شریف میں مذکور ہے اَمَّا قَوْلُ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا مَا فَقَدْتُ جَسَدَهُ فَعَلَيْشَةَ كَمَا تَتَخَذُ رِيْلَهُ عَنْ مُشَاهِدَةٍ رَأَتْهَا كَمَا تَكُنُ حِينَئِذٍ رَأَتْ وَجْهَهُ وَلَا فِي سَنَةٍ وَمَنْ يَضْبُطُ الْإِ

جواب ۱۶۔ اس حدیث کا ذکر کتب صحاح مشہورہ میں نہیں پایا گیا اور اگر اس حدیث کو صحیح سمجھی مان لیا جائے تو یہ حدیث صحیح متواترہ و مشہورہ کا ہرگز ہرگز مقابلہ نہیں کر سکتی۔ مزید تحقیق فقیر کی کتاب ”معراج حبیب کبریا“ میں پڑھیے۔

کا ذکر فرمایا لیکن عین کا نام نہ لیا اس لیے کہ عین کی رؤیت اللہ تعالیٰ اور اُس کے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم کے درمیان راز ہے یہ اپنی غیرت و محبت کا ثبوت دیتے ہوئے عین کا بیان نہ فرمایا اس لیے فواد کی رؤیت عام ہے اور روایت البصر خاص ہے اور اسی رؤیت بصری سے اللہ تعالیٰ نے کھلم کھلا محبوب کو دیدار کر لیا تو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اللہ تعالیٰ کو نور ذات و صفات کا سرمرنگ کر دیکھا اور دیکھا تو سیر ہو کر دیکھا اور کھلم کھلا دیکھا دیدار کے وقت آپ کا

سوال: ہر ذاتی کہتے ہیں کہ کسی بھی انسان کا آسمان کی طرف جانا محال عقلی ہے اسی لیے عیسیٰ علیہ السلام کے زندہ اُٹھائے جانے اور اب اُن کے آسمان پر زندہ ہونے اور پھر قرب قیامت میں اُن کے واپس تشریف لانے کے منکر ہیں۔

جواب: اللہ کریم کی ذات ہر امر پر قادر ہے اس کی شان کے آگے عین میں اُس نے حضرت آدم علیہ السلام کو بغیر ماں باپ کے پیدا کیا اور عیسیٰ علیہ السلام کو بغیر باپ کے پیدا فرمایا اور مائی حوا علیہا السلام کو حضرت آدم علیہ السلام کی باتیں سہیلی سے نمودار کیا اور حضرت دکر یا علیہ السلام (باوجودیکہ وہ بہت بڑھے تھے ان کی زوجہ بھی عقیقہ تھی) کو فرزند ارجمند عطا فرمایا اور حضرت ابراہیم علیہ السلام کے جسم غصری کو آگ جلتی ہوئی سے محفوظ رکھا۔ اسی طرح عیسیٰ موسیٰ علیہ السلام کو اڑ رہا بنا دیا اور اڈنٹنی کو پتھر سے نکال کر دکھایا اور منتہی الارب میں ہے کہ سمندر کی کیرا آگ میں رہتا ہے نہ مڑتا ہے اور حیات الیوان ص ۳۶ ج ۲ میں لکھا ہے کہ شتر مرغ آگ کا پینگارا بنگل جاتا ہے۔ اس کا پیٹ چنگار کا بجھا دیتا ہے اور وہ چنگار اس کو نہیں جلاتا۔ اصل عبارت یوں ہے کہ وَتَبْلُغُ الْجَمْدُ فَيَكُونُ جَوْفُهَا هُوَ الْعَامِلُ فِي اِطْفَاؤِهَا وَلَا يَكُونُ الْجَمْدُ عَامِلًا فِي رَاحِ اِقْلَامِهَا۔ ایسی کوڑھا مثالیں ہیں جن سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ جس طرح وہ چاہتا ہے کرتا ہے اس کے لیے کوئی مشکل نہیں۔ اگر انسانی عقل اور اک نہیں کر سکتی تو اس کا اپنا قصور ہے نیز ایسے امور کو ناممکن اور محال خیال کرنا خدا نے تعالیٰ کی ذات کے لیے اس کے قادر مطلق ہونے پر عجیب لگاتا ہے۔ انسان کے لیے واجب ہے کہ خدا کے امور میں چون و چرا نہ کرے بعض ہندو دالوں نے بھگم ہندو متا ثبت کر دیا ہے کہ آپ کی ذات نے بیت المقدس سے فلک اعظم بحم غصری سیر کی ہے اور جغرافیہ دان بتاتے ہیں کہ زمین کا قطر تقریباً آٹھ ہزار میل ہے اور آفتاب کا قطر زمین کے قطر سے سو گنا سے بھی زیادہ ہے۔ مگر باوجود اس کے ہم دیکھتے ہیں کہ جب صبح کو پہلے سورج کا بالائی کنارہ نمودار ہوتا ہے تو اس کے بعد کیسے جلد اس کا کنارہ زمین میں نظر آ جاتا ہے اور

حدیث شریف: "خدا حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ: ۱۔
 "آیت ربی بعینی و قلبی درواۃ المسلم فی صحیحہ (روح البیان ص ۲۲۳)
 "میں نے اپنے رب تعالیٰ کو آنکھ سے دیکھا اور قلب سے دیکھا۔"

حاشیہ لقمہ ص ۱۶۷ کا۔

صحیح سند کے ساتھ بیان کیا ہے۔

شیخ سعدی علیہ الرحمۃ نے فرمایا کہ

کلیم کہ چرخ فلک طور اوست
 ہم نور ہا پر تو نور اوست

خلاصہ کہ جسم مبارک ہمارے آقائے نامدار صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا نوری تھا جسے مفصل طور فقر نے "بنی نور"
 میں لکھا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا جسم مبارک لطیف تھا کہ کثیف۔ چونکہ اس جسم نورانی کا
 سایہ نہ تھا پس آسمان کی طرف جانا محال عقلمانی نہیں۔

عقلی دلیل: رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لیے معراج جہانی کے منکرین خلائی مسافرین کی کمانی پر طوط
 دے رہے ہیں۔ اخبارات میں چھپا تھا کہ روس نے خلائی سفر کا سٹونٹ سیر یوری گگارین کو راکٹ میں
 سوار کر کے راکٹ فضا میں چھوڑا اور چاند کی دنیا میں بھیج کر واپس بلا لیا۔ امریکہ نے بھی
 مسٹر ایچ گلین کو راکٹ میں بٹھا کر فضا میں بھیجا اور وہ بھی کامیاب رہا۔ پیغام رسانی اور ٹیلی ویژن نظام
 قائم کرنے کے لیے ٹیلی اسٹار یعنی جو مصنوعی سیارہ فضا میں چھوڑا گیا اس کا وزن ایک سو ستر (۱۷۰) پونڈ
 تھا جس کا رقبہ ایک سو چونتیس انچ ہے۔ کرہ ارض سے جس کی انتہائی بلندی تین ہزار چار سو پچاس (۳۲۵۰)
 میل ہے اور کم از کم پانچ سو پچھتر (۵۷۵) میل ہے۔ ٹیلی اسٹار کے بعد پھر جلیس سے ذہ اند سیارے
 فضا میں چھوڑے گئے۔ پھر روس کے دو اور خلا باز مسافر میجر نکولائی اور لفٹنٹ کرنل پاپوچ بھی یکے
 بعد دیگرے فضا میں جا پہنچے۔ جہاز کے خلائی مسافروں کا بیان ہے کہ جب ہم ایک ہفتہ کے
 بعد چاند کے قریب پہنچے تو یہ معلوم ہو رہا تھا کہ پھر ہم مادرگستی کے آغوش میں پہنچنے والے ہیں
 کیونکہ وہاں اُونچے اُونچے پہاڑ بڑے بڑے دریا وسیع میدانوں اور دیواروں کا نظارہ بالکل ہمیں
 کا سامنا تھا۔ کہتا ہوں کہ یہ آثار قمر کی آبادی کے ہیں۔ تو ہم لوگوں کو کئی مسرت کی انتہا نہ

فائدہ :- ابن عطاء رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا کہ جو کچھ آنکھ نے دیکھا قلب نے اُس کے خلاف عقیدہ نہ رکھا اور فرمایا کہ ضروری نہیں کہ جو کچھ آنکھ دیکھے اس سے قلب کو بھی اس بھکے اور اک سے سکون ہو کیونکہ بہت سی آنکھوں دیکھے کہ بہت سے ستر حمل وارد سے مضطرب ہو جاتا ہے لیکن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا کمال ہے کہ اللہ کے دیدار سے آپ کا دل اور عقل اور حس بحال رہے کسی قسم کی کمی نہیں آئی کہ جس سے آپ کا قلب اظہر اس کے خلاف تصور فرماتا اس سے معراج کی حقیقت اور دیدار الہی کے مشاہدہ کی صحت ثابت ہوتی ہے۔

افتخارِ دہلی علی ما یسر ی رتو کیا تم حضرت محمد عربی صلی اللہ علیہ وسلم سے جھک پڑتے ہو اس امر میں جو انہوں نے دیکھا شبِ معراج میں۔

فائدہ :- ان کا جھکنا بیت المقدس کی صفت اور قافلہ کے بارہ میں تھا جبکہ انہوں نے یہی دونوں سوال کیے۔

حاشیہ بقیہ ص ۱۶۹ کا :-

دہی الفرض دو گھنٹے بعد ہمارا جہاز کمرہٴ قمر کے اس وسیع میدان میں آہستہ آہستہ اُتر آجے وہاں کی زبان میں خوشان یعنی تختہ گل کہتے ہیں۔ زمین پر جس کا وزن ایک من ہو کرہٴ قمر میں پہنچ کر اس کا وزن دس سیر ہو جاتا ہے۔ پھر وہاں ایک خاص قسم کے جانور ملے جو شکل و صورت میں تو انسان تھے لیکن اعضائے بدن میں بہت کچھ فرق تھا یعنی بجائے دو ٹانگوں کے ان لوگوں کی صرف ایک ٹانگ تھی اور جب یہ مخلوق چلتی ہے تو اپنی ٹانگ کو آگے نہیں بڑھاتی بلکہ سارا جسم ایک ستون کی طرح اُپر بلند ہو جاتا ہے اور جس طرف جی چاہتا ہے وہ اُپر ہی اُپر تیرتا ہوا چلا جاتا ہے۔ اس کی ٹانگ میں کوئی جوڑ بھی نہیں۔ اسے جسم سے بغیر کاٹے ہوئے علیحدہ بھی کر سکتے ہیں۔ ان لوگوں کی چار چار آنکھیں دو رخساروں پر اور دو پشت پر ہاتھ انسانوں کی طرح ہیں لیکن نہایت کمزور، ان کے جسم پر سہرے بال کثرت سے پائے جاتے ہیں جو وقت گفتگو کھڑے ہو جاتے ہیں جس سے دیکھنے والے پر بہت طاری ہو جاتی ہے جس وقت ہمارا جہاز قمر میں پہنچا تو یہ لوگ کثیر تعداد میں جہاز کے گرد جمع ہو گئے جو چاند کے اشرف المخوقات ہونے کا فخر کرتے ہیں پھر دس کے دو غلام یا مسافرِ غیرت تمام چاند کی دنیا کا سفر کر کے تیسرے دن واپس آئے ماسکھیں دونوں غلامانہ

فائدہ بعض نے کہا کہ اسے کافر و تم رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے دیدار الہی کے بارے میں جھگڑتے ہو کہ انہوں نے اللہ تعالیٰ کو دیکھا یا نہ اور وہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ساتھ دیدار الہی کے متعلق بھی جھگڑتے رہے اور اس کا انکار کرتے رہے۔

تفسیر صوفیانہ - تاویلاتِ نجمیہ میں ہے کہ اس آیت میں ان لوگوں کی طرف اشارہ ہے جو غلو کی سے مشغول ہو کر حق سے محجوب ہیں اور ان کے اس جھگڑے کی طرف بھی اشارہ ہے جو شواہدِ حق و ہدایت میں جھگڑا کرتے ہیں کیونکہ وہ بیچارے شہود وحدتِ حقیقیہ کے بغیر کثرتِ اعتبارِ رب کے مقام میں گرفتار ہیں (اللہ تعالیٰ ہم سب کو عذابِ جہنم یعنی اپنی ذات سے محجوب ہونے اور نار کی شدتِ آہ و آہناب (شعلے) سے پناہ دے) آمین

تفسیر عالمانہ - ولقد ساء نزلۃ اخراہی۔ اور بیشک اسے آپ نے دوبارہ دیکھا۔ ضمیر باز جبریل علیہ السلام کی طرف عائد ہے اور نزلۃ منسوب ہے حقاۃً و ظرف کی وجہ سے اس لیے کہ فعلۃ کا مصدر فعل سے حقاۃً (نوبت) کے لیے آتا ہے اسی لیے اس کے حکم میں ہوتا ہے۔ اب معنی یہ ہوا کہ خدا حضور سرورِ عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جبریل علیہ السلام کو اصلی صورت میں دوبارہ دیکھا اُترتے ہوئے اور وہ اس لیے کہ حضور سرورِ عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کئی بار اُپر گئے اور اُنے جب نماز کی تخفیف کی کیفیت پیش آئی جبکہ پہلے پچاس بار پھر تخفیف ہوئی کہ صرف پانچ نمازیں رہ گئی۔ تو لازم ہے کہ جب ہر تخفیف کے لیے اُپر تشریف لے جاتے تو نیچے بھی اُترتا ہوتا اسی اُترنے کے اوقات میں حضرت جبریل علیہ السلام کو اصلی صورت میں دیکھتے رہے۔

تفسیر عالمانہ - عند سدرۃ المنتہی - سدرۃ المنتہی کے نزدیک (سدرۃ المنتہی جبریل

حاشیہ نقیبہ ص ۱۶۹ کا

کا شانہ اخیر مقدم کیا گیا ان فلا بازوں نے بتایا کہ ساطعے اٹھائیں منٹ میں سارہ ماری دنیا کا ایک چکر لگایا کرتا تھا اسی طرح مسلسل تین دن تک چکر لگاتا رہا۔

۱۔ اس سے دہائی (غیر مقلد) سوچیں کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے متعلق دیدار الہی کا تھا یا انکار کس کھاتے میں جا رہا ہے (ادبی غفلت) ایسے ہی دوسرے فرقے جو دیدار الہی برائے نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے منکر ہیں جیسے مرزائی - چکراوادی - خاکساری - پردیزی وغیرہ۔

جبریل علیہ السلام کی قیام گاہ ہے اور وہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے لیے عرش معلیٰ جاتے وقت بھی یہاں رہ گئے تھے اور عرض کی نوٹ اٹھلا لا حذر وقت۔ اگر میں انگلی کے برابر آگے بڑھوں تو جہل جاؤں۔

جبریل علیہ السلام کے پر: حضور نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں نے سدرۃ المنتہی کے نزدیک جبریل علیہ السلام کو دیکھا ان کے چھ سو پر ہیں اس سے موتی اور یاقت بھڑکتے تھے۔

فائدہ: عند ظرف ہے جو کہ کسی کے متعلق ہے یا مفعول سے حال ہے اس سے جبریل علیہ السلام مراد ہیں کیونکہ جبریل علیہ السلام مخلوق ہیں (اور یہ مخلوق کی شان ہے کہ وہ کسی مکان کے نزدیک ہو) اور یہ بھی ہے کہ جبریل علیہ السلام کو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے مخصوص مکان میں دیکھا جسے سدرہ کہا جاتا ہے اور سدرہ بیری کا درخت ہے جو ساتویں آسمان میں عرش کی دائیں جانب ہے جس کے ثمر ہجر کے ستونوں اور اس کے پتے ہاتھی کے کانوں کے برابر تھے اسی کی جڑ سے وہ نہریں جاری ہوتی ہیں جن کا ذکر اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں بیان فرمایا اگر ستر سال سوار اس کے سایہ تلے چلیں تب بھی آبکا سایہ ختم نہ ہوگا۔

فائدہ: ۱۔ المنتہی مصدر بھی ہے بمعنی الانتهاء (کنذا قال الزمخشری) یا اسم مکان ہے یعنی انتہا کا مقام گویا وہ جنت کے منتہی کے مقام پر ہے۔

سدرۃ المنتہی کے متعلق اقوال: (۱) بعض نے کہا کہ یہ وہ مقام ہے جہاں فرشتوں کے لیے جبریل علیہ السلام فرشتوں کے رسول (پیغمبر) ہیں جب وہ اس کے آگے نہیں جاسکتے تو پھر اس کے سامنے کے طاقت ہے کہ آگے بڑھ سکے گویا یہ جبریل علیہ السلام کا آخری مقام ہے اور وہ حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لیے بمنزلہ مویذ کے ہیں تو جیسے جنت عدن میں حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ساتھ آپ کی اُمت کے خاص لوگ بھی مشترک ہیں لیکن ان کو طاقت کہاں کہ وہ آپ کے مخصوص مقام سے آگے بڑھ سکیں ایسے ہی جبریل علیہ السلام سے دوسرے فرشتے اس کے مقام مخصوص سے آگے نہیں بڑھ سکتے۔

۲۔ بعض نے کہا کہ یہ وہ مقام ہے جہاں مخلوق کے علم و اعمال کی انتہا ہوتی ہے یعنی کسی کو علم نہیں کہ اس کے آگے کیا ہے وہ اس لیے کہ اعمال صالحہ عیالین میں ہیں اور اعمال فرشتوں کے ہاتھوں سے ہی اُدھر جاتے ہیں۔ جب فرشتے اس کے آگے نہیں بڑھ سکتے (جیسے اُدھر مذکور تھا)۔

نوا عمل کیسے اس کے آگے جاسکیں گے۔

فائدہ :- لیکن اعمال صالحہ سے عوام کے اعمال مراد ہیں ورنہ خواص کے اعمال اس سے آگے بڑھ کر عالم آدوارح سے متجاوہ کر کے مستوایٰ عرش تک پہنچتے ہیں بلکہ اس سے بھی آگے کہ جسے اللہ تعالیٰ کے سوا اور کوئی نہیں جانتا کیونکہ ان خواص اُمت کے اعمال صالحہ خواص سے ہوتے ہیں جو ملائکہ کے ہاتھوں میں نہیں دیئے جاتے اسی لیے یہ مخصوص اعمال وہاں پہنچتے ہیں جہاں ان کے سوا کسی دوسرے کی گنجائش نہیں۔

۳۔ بعض نے کہا کہ یہ وہ مقام ہے جہاں شہداء کی ارواح ہیں کیونکہ وہ ارض الجنان (بہشت کی دھرتی) میں ہیں۔

۴۔ بعض نے کہا کہ یہ وہ مقام ہے جہاں سے احکام زمین پر نازل ہوتے ہیں پھر بندگان سے ان کے مطابق اعمال ہوتے ہیں تو صرف ان کے آثار پھر وہاں پہنچتے ہیں۔

حدیث شریف :- حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ جب شب معراج حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سدرہ میں تشریف لے گئے تو آپ سے عرض کی گئی کہ یہاں کوئی نہیں آ سکتا سوائے آپ کے اور آپ کے اس اُمتی کے جو آپ کی سنت مقدسہ پر عمل کرتا ہے۔

۵۔ حضرت کعب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ سدرہ عرش کی اصل یعنی حاملین عرش کے سروں کے اوپر کی جگہ کا نام ہے اور مخلوق صرف یہاں تک پہنچ سکتی ہے اس کے آگے وہ غیب ہے جسے اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی نہیں جانتا (ہاں جو عرش کے پار گیا تو اس کی بات ہی کیا)

۶۔ خلاصہ یہ کہ وہ شجرہ طوبیٰ ہے حضرت مقاتل رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ سدرہ وہ شجرہ طوبیٰ ہے اگر کوئی سوار بہترین گھوڑے پر سوار ہو کر اس کے کنارے چلتا جائے تو بڑھاپے تک چلتا ہے تب بھی اس کے کنارہ تک نہ پہنچے گا۔

سدرہ کا نور :- (رنگ) سے لدی ہوئی اس کا ایک پتہ اگر زمین پر لایا جائے تو زمین نور علی نور (روشن) ہو جائے گی۔

سدرہ کے پتے کی نورانیت پر ایمان رکھنے والے حقیقت محمدیہ کے انوار کے منکرین کو دعوتِ فکر ہے ۱۲ = اولیٰ غفرلہ۔

فائدہ :- بعض نے کہا کہ سدہ کی المنتہی کی طرف اضافت اضافت الشئ الی المكان کے قبیل سے ہے جیسے کہا جاتا ہے اشجار البستان (باغ کے درخت) اور المنتہی اُس وقت ایک جگہ کا نام ہے جہاں سے فرشتے تجاوز نہیں کرتے یا یہ اضافت المحل الی الحال کے قبیل سے ہے جیسے کتاب الفقہ کتاب محل اور فقہ حال ہے جیسے یہ اضافت جائز ہے۔ سدہ المنتہی کی اضافت بھی جائز ہے) دراصل معنی یوں ہو گا کہ وہ سدہ کہ جہاں علوم کا منتہی ہے یا یہ اضافت الملک الی المانک کے قبیل سے ہے بخلاف الجار والمجور کے کہ وہ دراصل سدہ النہی الیہ ہے (نہی کا مخرج اللہ تعالیٰ ہے خود اللہ تعالیٰ نے بھی فرمایا ہے الی سبک المنتہی دیر سے رب کی طرف سے منتہی ہے۔ اور سدہ کا اس کی طرف اضافت ایسے ہے جیسے بیت کی اس کی طرف اضافت ہے یعنی یہ اضافت تشریف و تعظیم کے لیے ہے۔

فائدہ :- بعض نے کہا وہ جو یہاں دیکھا گیا اللہ تعالیٰ کی ذات تھی اب معنی یہ ہو گا کہ حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنے پروردگار کو دیکھا دوبار جیسے موسیٰ علیہ السلام کو اللہ تعالیٰ نے دوبار کلام سے نوازا۔ اس سے ثابت ہو گا کہ دوسری رؤیت بھی پہلی رؤیت کی طرح تھی یعنی نزول و دونوں کے لحاظ سے۔

فائدہ :- اس تقریر پر عند مفعول سے حال نہ ہو جبکہ اس سے اللہ تعالیٰ کی ذات مراد لی گئی ہے کیونکہ وہ کریم زمان و مکان سے منزہ اور پاک ہے اُس وقت یہ کہا جائے کہ عند رآی کے متعلق ہے اور بس۔ اب معنی یہ ہو گا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اللہ تعالیٰ کو سدہ المنتہی کے نزدیک دوبار دیکھا اس اعتبار سے عند رآی کے متعلق ہونا مناسب ہے کیونکہ اس کا تعلق رؤیت سے ہے نہ کہ مری سے جیسے ہم کہتے ہیں سر آیت السہلال (میں نے چاند دیکھا) اس پر سوال ہو گا کہ (ایمن سر آیت) تو نے کہاں دیکھا اس کے جواب میں کہا جائے سر آیت عند الشجرة الغلانية۔ (میں نے اسے فلاں درخت کے نزدیک دیکھا ہے اس میں عند کا تعلق مری (دیکھے ہوئے چاند) سے نہیں بلکہ رؤیت سے ہے ایسے ہی عند سدہ المنتہی میں بھی عند کا تعلق رآی سے ہے نہ کہ مری (اللہ تعالیٰ سے)

فائدہ :- ابن برجان نے کہا کہ اس سے اسرار دوبار مراد ہے پہلا دل سے دوسرا آنکھ سے اور چونکہ یہ حاصل نہیں ہوتا جب تک مسافتات بعد طے نہ ہوں اور مسافتات بعد سے حملات مراد ہیں۔ تاکہ اس حیثیت سے ہو جائے جسے بشر دیکھ سکے اسی لیے اسے نہ لکھ کر آخری سے تعبیر فرمایا

اور وقت کو مکان سے معین فرمایا اسی نے فرمایا عند سدرۃ المنتہی (تفسیر الثنابات)

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا قول گرامی :- تعالیٰ عنہ روایت کرتے ہیں فرمایا کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے رب تعالیٰ کو دوبار دیکھا اس کی دلیل میں فرمایا کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اللہ تعالیٰ سے دوبار کلام کیا تو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اللہ تعالیٰ کا دوبار دیدار کیا۔ جب یہ بات ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو پہنچی تو فرمایا اس کلام کی تہمت سے میرے رونگٹے کھڑے ہو گئے۔ عرض کی گئی اے ام المؤمنین (رضی اللہ عنہا) کیا اللہ تعالیٰ نے نہیں فرمایا ولقد سآہ نزلتہ اخری۔ فرمایا کہ یہی سوال میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا تو فرمایا میں نے جبریل علیہ السلام کو اصلی صورت و خلقت میں اتنی میں اُترتا ہوا دیکھا۔

صاحب روح البیان کا بیان :- فقیر (صاحب روح البیان رحمۃ اللہ علیہ) کہتا ہے کہ یہ مقام تہایت ہی سخت ہے کیونکہ اس میں احتمالات ہیں۔

مسئلہ :- جو نفس معراج نامہ سجدہ اقصیٰ کا منکر ہو وہ کافر ہے کیونکہ اتفاقاً نص قطعی سے ثابت ہے چنانچہ فرمایا سبحان الذی اسریٰ بعدہ الخ

مسئلہ :- جو مومنوں کی طرف جانے کی معراج کا منکر ہے وہ گمراہ ہے کیونکہ یہ حدیث مشہور سے ثابت ہے۔ سینا الشیخ الاکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو چونتیس بار معراج ہوئی۔ ایک بار جسم سے تینیس بار خواب میں۔

تأویلات تجسیم میں ہے کہ اس میں رد ہے ان کا جو تعجب کرتے ہیں بوجہ اپنے حجاب کے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے شہود حضرت الہیہ کے متعلق مرقا ہر دینہ و بحالیہ غیبیہ میں ان کا یہ تعجب ان کی بیوقوفی ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیب اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لیے اپنی حضور کی کوئی قید نہیں لگائی اور نہ مشاہدہ کی کوئی پابندی ہے بلکہ انھیں پوشیدہ علانیہ طور بار بار ہر گھڑی اللہ تعالیٰ اپنے دیدار سے شرف یاب فرماتا ہے بلکہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی رائے گرامی کے جوابات فقیر نے حاشیہ پر لکھ دیئے ہیں یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ اس قول سے بی صناعہ نے رجوع کیا ہو گا ۱۲ : اولیٰ غفرلہ۔

کی شان یہ ہے کہ لمحہ بھر بھی اللہ تعالیٰ سے محب اور غائب نہیں ہوتے آپ تو مقام فنا کی وجہ سے بار بار مقام احدیت میں مشاہدہ کرتے رہے ہیں اور دوبارہ مقام واحدیت میں مقام بقا کی وجہ سے مہند احدی سے مہند واحدی (جسے سدرۃ المنتہی سے تعبیر کیا گیا ہے) کی طرف نزول کرتے ہوئے اور سدرۃ المنتہی سے کثرت کا شجرہ مراد ہے کہ جس سے کثرت کی ابتداء اور بحسب اعمال و اقوال و افعال و احوال وہاں تک مظاہر کا انتہا ہے اور شجرۃ الکثرۃ کو سدرۃ المنتہی سے اس لیے تشبیہ دی گئی ہے کہ اس سے اظلال و اعصاف کی کثرت ظاہر ہوتی ہے یہی واحدیت یعنی کثرت کے شجرہ کا حال ہے کہ اس سے تعینات و تکثرات کا ظہور ہوا اور جو علیٰ خارجی کے ساتھ متعینات کے ساتھ پھوٹے۔

فائدہ: حضرت البقیٰ قدس سرہ نے فرمایا کہ نہ رؤیت اولیٰ رویت ثانیہ سے کم تھی اور نہ ہی رویت ثانیہ رؤیت اولیٰ سے زیادہ مکشوف تھی۔ تم کیا سمجھ رہے ہو عزیز دیویں کہو اگر اس کے اہل ہوتو کہ حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنے رب تعالیٰ کو حضرت سے رجوع کے بعد اپنے کاف میں دیکھا تو پھر اسی ساعت میں دوبارہ دیکھا جس میں اسی رؤیت سے قلب لمحہ بھر بھی غائب نہ ہوا۔ اللہ تعالیٰ نے جو کچھ فرمایا ہے کہ جو کچھ محبوب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے عالم امکان میں دیکھا یا جو کچھ سدرۃ المنتہی میں دیکھا وہ شے واحد ہے اس لیے کہ وہاں قدم و حبلال کا ظہور تھا اور وہ ظہور نہ مکان سے متعلق تھا اور نہ زمان سے کیونکہ قدم مکان و جہات سے منزہ ہے اور وہ دیدار ایسا تھا کہ بندہ بھی مکان میں تھا اور رب تعالیٰ بھی (گو یا) مکان میں تھا اور یہ اس کے کمال تنزیہ اور عظیم لطف ہے کہ اپنے عبد مقدس کے قلب پر متجلی ہوا درخانیہ کہ وہ عالم امکان میں ہے اور اس کا عبد مقدس امکان میں۔ یہاں عقل کی دال نہیں نکلتی اور علم بھی حیران سرگردان ہے کیونکہ عقل اس کے سمجھنے سے عاجز اور ادھام متحیر اور قلوب سرگردان و حیران اور ارداح بھی اور اسرار گم۔

رفعت شان حبیب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم آیت میں شرافت حبیب صلی اللہ علیہ

اللہ تعالیٰ کو دوبارہ سدرۃ المنتہی پر دیکھا تو اس سے قبل آپ کا خیال تھا کہ جو کچھ میں نے پہلی بار دیکھا ممکن ہے عالم امکان میں ویسا نہ ہو کیونکہ آپ کو علم تھا کہ اللہ تعالیٰ ایسے امور سے بالکل منزہ اور پاک ہے اور جب آپ کو دوبارہ عالم امکان میں اللہ تعالیٰ کی طرح کی زیارت ہوئی تو آپ کو یقین ہوا کہ اللہ تعالیٰ کو حدوث و امکان حاجب نہیں ہو سکتے اور بڑے لوگوں کی عادت ہے

کہ جب کوئی انھیں ملے آتے تو اوداع کے وقت اسے حتیٰ اباب (دروازہ تک) اوداع کرتے ہیں جب وہ ملاقاتی ذی وقار شخصیت ہو (بلا تخیل) اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیب کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے کمال محبت کے اظہار کی بنا پر ایسے ہی کیا کہ سدرۃ المنتہیٰ کی قید لگائی وہ بوجہ عرف کے ہے ورنہ اللہ تعالیٰ کے لیے سدرۃ المنتہیٰ کیسی۔

فائدہ: حقیقی اشارہ یہ ہے کہ اس میں اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیب کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو مقام التباس سے آگاہ فرمایا ہے ویدار کے معاملہ میں التباس کر کے خفیہ تدبیر فرمائی تاکہ غیروں کو نہ ازے آگاہی نہ ہو اس سے واضح ہو کہ شجرہ سدرۃ المنتہیٰ سے حق تعالیٰ ایسے ظاہر ہوا جیسے حضرت موسیٰ علیہ السلام کے لیے شجرہ عناب سے بختی ہوا تاکہ محبوب صلی اللہ علیہ وسلم کو کمال طور پہچان ہو کیونکہ وہ عارف نہیں ہوتا جو اپنے محبوب کو مختلف لباسوں میں دیکھ کر پہچان سکے۔

تفسیر عالماتہ: عندھا جنۃ المساویٰ اس شجرہ سدرہ کے نزدیک جنت المادی ہے۔

ربط: اللہ تعالیٰ نے چاہا کہ سدرۃ المنتہیٰ کی عظمت و شرافت بیان فرمائے تو فرمایا عندھا جنۃ المساویٰ ہاد کی ضمیر سدرہ کی طرف لٹتی ہے اور جملہ حالیہ ہے۔ بعض نے کہا کہ احسن یہ ہے کہ کہا جائے کہ طرف حال ہے اور جنۃ المساویٰ اس کا فاعل (ملا) مرفوع ہے اور جنت کی المادی کی افتاء مسجد الجامع کی طرح ہے یعنی وہ جنت جس میں متقین پناہ لیں گے یعنی اس میں تشریف لائیں گے اور اس کی طرف ادواح شہداد لٹیں گے یعنی جنت المادی متقین کی آرام گاہ یا مادی یا ادواح کا مکان ہے یا اس لیے کہ اس میں آدم و حوا (علیٰ نبینا و علیہما السلام) ٹھہرے۔

حل لغات: اہل عرب کہتے ہیں اودیت منڈی (میں اپنے گھر میں ٹھہرا) اس کا مصدر او یا (اودی) باب ہے یعنی میں گھر کو لوٹا اس میں خود اترنا۔ المادی یعنی مکان۔

فائدہ: حضرت ایشعہ الاکبر قدس سرہ نے فرمایا کہ حضرت آدم (علیٰ نبینا و علیہما السلام) اس جگہ میں اترے جہاں جبریل علیہ السلام ٹھہرے تھے اب وہ اولاد آدم (علیہ السلام) کے لیے برزخ کی حیثیت رکھتی ہے۔ آدم علیہ السلام کے تشریف لانے کے بعد جبریل علیہ السلام سدرۃ المنتہیٰ میں آگئے اور یہ جنت ذاتی طور داتا نہیں اسی لیے آدم علیہ السلام کا وہاں سے نکلنا ہوا جبکہ انہیں ابلیس نے دھوکہ دیا کہ آپ اس میں ہمیشہ نہیں رہیں گے۔ آپ اللہ تعالیٰ سے فرشتہ ہونے کی

استدعا کریں پھر آپ کو اس نے غلہ میں دائمی رہائش اور جبریل علیہ السلام کے ساتھ بقا کی ایمل کی رغبت دلائی۔

جنت کیا ہے ؟ جنت کی چوڑائی آسمانوں اور زمینوں (چودہ طبقات) کے برابر ہے اس کا تقاضا ہے کہ جو اس میں داخل ہو اسے دوام حاصل ہو جائے اور اس سے نکلتا حال ہو کیونکہ وہاں کون و فساد کہ دخل نہیں اللہ تعالیٰ نے اس کی وصف بتائی کہ عطاء ہا غیو مجذ و ذ اس کی عطا غیر منقطع ہے۔ خلاصہ یہ کہ بہشت کی صرف چوڑائی چودہ طبقات کے برابر ہے اور اس کی زمین کرسی ہے وہ کرسی چودہ طبق سے بھی وسیع ہے اس کی چھت عرش الہی ہے جو جملہ جہانوں کو محیط بلکہ خود آنکھوں بہشتوں کو بھی۔

آدم علیہ السلام کس بہشت سے نکلے جس بہشت سے آدم علیٰ نبینا و علیہما السلام نکلے تھے وہ تیسع الاذان)۔ ان آنکھوں کی غیر ہے (کنذا قالہ اشیر شیخ ایضاً فی

تفسیر صوفیانہ حضرت نجم الدین رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے اپنی تاویلات میں لکھا کہ اس میں اس جنت عالیہ کی طرف اشارہ ہے جس میں مقعد صدق کی جگہ ان مجنوں، عاشقوں کو قید میں رکھا جاتا ہے جو انانیت سے فارغ ہیں وہ مقعد صدق مالک مقتدر کے قرب میں ہیں اور عند ہا میں اس ہودیت کی طرف اشارہ ہے جو شجرۂ واحدیت کے قریب ہے جسے سدرۃ المنتہی کہا جاتا ہے کیونکہ وہاں ان شہدار کی ارواں پہنچتی ہیں جیکو صدق و اخلاص کی تلواروں اور یاضات و مجاہدات کے نیزوں سے شہید کیا جاتا ہے۔

تفسیر عالمانہ اذ یغشی السدرۃ ما یغشی (جب سدرہ پر چھا رہا تھا جو چھا رہا تھا) سدرۃ المنتہی کی غلٹ کے اظہار کا دوسرا مضمون ہے۔ اذ السدرہ آدمی کا طرف زنا ہے اس لیے کہ اس کے بعد حملہ منفیہ ہے اور قاعدہ ہے کہ ما کا مابعد اس کے ماقبل پر عمل نہیں کر سکتا۔

حل لغات :- الغشیان بمعنی التغطیہ والترتیبی چھپانا۔ چھا جانا۔ اسی سے ہے العواشی اور مضارع کا مینہ حکایت حال ماضی کے لیے ہے تاکہ اس کی صورت بدلیدہ کا تصور ذہن میں خوب اترے تاکہ معلوم ہو کہ وہ چھا جانا بطریق تجدد و انما ہوتا ہے۔ اب معنی یہ ہوا کہ حضور و عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت جبریل علیہ السلام کو سدرۃ المنتہی پر دیکھا تو وہ سدرہ پر چھائے ہوئے ہیں اور ایسے کہ اس کی کنہ بیان نہیں ہو سکتی اور نہ اس کا بیان ہو سکتا ہے نہ کیفیت کے لحاظ سے نہ کمیت کے اعتبار سے۔

حدیث شریف :- سدرۃ المنتہی کو مختلف رنگ ڈھانچے میں اسلام وہ کیا تھا اللہ کی مخلوق کو طاقت نہیں کہ اسے

بیان کر سکے۔
حدیث شریف: حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ سدرۃ المنتہیٰ کو رفوف نے ڈھانپ دیا تھا۔
فائدہ: رفوف سبز رنگ کے پرندوں کی ایک جماعت کو کہا جاتا ہے۔
فائدہ: بعض نے کہا اسے سونے کے مختلف پتنگوں اور ٹڈیوں نے ڈھانپ رکھا تھا چنانچہ علامہ کاشفی رحمۃ اللہ تعالیٰ کھتے ہیں کہ کہا جاتا ہے کہ سدرۃ المنتہیٰ کے ارد گرد اڑنے والے فرشتے گھومتے رہتے ہیں ایسے محوس ہوتے ہیں کہ گویا وہ سنہری رنگ کے پتنگے ہیں۔

فائدہ: بعض نے اسے اللہ تعالیٰ کے انوار کی تجلیوں نے ڈھانپ رکھا تھا جبکہ اس پر ایسی تجلیاں ڈالی جاتی ہیں جیسے کہ طوط پر ڈالی گئی تھیں لیکن چونکہ وہ پہاڑ سے زیادہ مضبوط اور قوی تر ہے اس لیے اسے وہ صورت پیش نہیں آتی جو پہاڑ کو آتی کہ صرف ایک جلوے سے پاش پاش ہو گیا تھا وہ اس لیے کہا پہاڑ عالم ملک میں تھا اور یہ ملک ضعیف ہے اور سدرۃ المنتہیٰ عالم ملکوت میں ہے اور وہ اور وہ قوی ہے یہی وجہ ہے کہ حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وہ جلوے دیکھ کر بیہوش نہ ہوئے جب جبریل علیہ السلام کو دیکھا جیسے اسے اُفق اعلیٰ میں دیکھ کر بیہوش ہوئے کیونکہ اُس وقت آپ کو قوت تمکین حاصل تھی اور جسم الطہر لطافت کی انتہا پر تھا۔

۱۔ اویسی غفرلہ کہتا ہے کہ وہ ظاہر میں بیہوش لیکن باطن میں استغراق مشاہدہ انوار و تجلیات حق تھا جس کے وسیلہ سے جبریل علیہ السلام نے بھی نجات پائی۔ مولانا رومی قدس سرہ نے فرمایا

نقش احمد زان نظر بیہوش گشت
بحر او از بہر کیف پر جوش گشت

ترجمہ: اس نظر کیمیا سے احمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کا ظاہر بیہوش ہوا۔ ان کا دل یا اس منظر کی کیفیت سے بے جوش میں ہوا۔
فائدہ: شیخ عبد اللطیف رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ اس شعر کی شرح میں فرماتے ہیں ظاہر آں سرور کائنات معجز موجودات صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ازاں بیہوش شد اما بحر حقیقت او صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم از جبرائیل پر جوش گشت چنانچہ بقاعد کف از جوشش بحر شد بقادر جبرائیل از باطن محمدیت اگر از باطن او صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مدد ہووے جبرائیل مضطرب شدے۔ مولانا رومی قدس سرہ نے فرمایا

احمداء بکشايد آن پر جلیل

ابوہوش جبرائیل

جبرائیل تادہ زیت بیہوش رہیں (علیہ السلام) اگر محمد عربی صلی اللہ علیہ وسلم اپنا پر بھی پر وہ ہٹا دیں۔

فائدہ: بعض نے کہا کہ سدرۃ المنتہی کو ڈھانپنے والے وہ ان گنت فرشتے تھے جو درخت پر بیٹھنے والے کوؤں کی طرح سدرۃ المنتہی کو ڈھانپنے ہوئے تھے اور عبادت حق میں مصروف تھے یا وہ اس کی زیارت کو آتے ہیں جیسے انسان کعبۃ اللہ کی زیارت کی ماضی دیتے ہیں۔

عظمتِ مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تیرے قربان : معراج حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی زیارت کے لیے حاضر ہوئے تھے وہ اتنے کثیر التعداد تھے کہ سدرۃ المنتہی پر چھا گئے اور وہ اللہ تعالیٰ سے حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی زیارت کے لیے اجازت لے کر حاضر ہوئے تھے۔
 فائدہ: بعض نے کہا کہ جب وہ سدرۃ المنتہی کی ماضی دیتے ہیں تو خالی ہاتھ نہیں آتے بہشت کے طبقات کو اسرار و رموز سے بھر کر کے سدرۃ المنتہی پر بچھا کر دیتے ہیں۔ اب بھی قریب الہی کے ارادہ پر وہی اسرار و رموز بچھا کر رہے تھے۔

عطاے خدا برائے مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

حدیث شریف: حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو سدرۃ المنتہی کے نزدیک تین چیزیں عطا ہوئیں :-

- ۱۔ پانچ نمازیں
- ۲۔ خواتیم سورۃ البقرہ
- ۳۔ تمام اُمت (جو اللہ تعالیٰ کے ساتھ کسی کو شریک نہیں ٹھہراتے) کی بخشش۔

تفسیر صوفیانہ : تاویلاتِ نجمیہ میں ہے کہ اس میں مظاہرِ اسمائے وصفاتیہ جمالہ طیفیہ و جلالہ قہرۃ جو شجرۃ واحدیہ جس کا نام سدرۃ المنتہی کو ڈھانپنے ہوئے ہیں کہ جن کی نگہبندی ہو سکتی ہے اور نہ شمار کیونکہ ان کے مصادر غیر منتہی ہیں (کی عظمت کا اظہار ہے) باور ہے کہ مصادر غیر منتہی اس لیے ہیں کہ اسماء بحسب الجزئیات غیر منتہی ہیں اگرچہ من حیث الکلیات منتہی ہیں لیکن سدرۃ المنتہی کی اور اُن کے عمود و ستونوں کی حقیقت پوشیدہ اور چھپی ہوئی ہے بوجہ ان کی ٹہنڈوں اور پتوں اور پھولوں کی کثرت کے۔ یہی بات شجرہ کی ذاتی وصف اور اس کی قدر و قیمت کی جلالت پر دلالت کرتی ہے کیوں نہ ہو جب کہ صوفیہ کرام کا عقیدہ ہے کہ الواعدیت من حیث الحقیقت احدیت کی علین اور بحیثیت اعتبار عقلی غیر ہا سے اچھی طرح سمجھ لے تاکہ تیرے ہاتھ حقیقت بلکہ طریقت و شریعت کا واسن تیرے ہاتھ سے نکل جائے۔

نکتہ: حضرت البقیٰ قدس سرہ نے فرمایا دھما پٹنے کی حقیقت کو اس لیے مخفی رکھا گیا کہ وہاں عقول کی رسائی ناممکن ہے کما سے کیا شے ڈھانپتی ہے اور کیسے۔ قاعدہ ہے کہ قدم حلول فی الاماکن سے منزہ ہے اور چونکہ سیدہ کا درخت اللہ تعالیٰ کے ظہور کا آئینہ ہے اسی لیے اسے پوشیدہ رکھنے میں لطافت ہے کہ اس کی حقیقت کو اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی نہیں جانتا اور وہ اولیاء اللہ جو عرفان کے بعد کہتے ہیں ہمارا اس پر ایمان ہے۔

ما ذا غ البصر (آنکھ کی طرف نہ پھری)

تفسیر عالمانہ: حل لغات: النایغ بمعنی استقامت سے ہٹنا یعنی جو کچھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دیکھا اس سے آپ کی آنکھ معمولی طور پر بھی نہ پھری۔ و ما طغیٰ - (اور نہ حد سے بڑھی) یعنی حد سے نہ بڑھنے کا مطلب یہ ہے کہ باوجودیکہ وہاں ایسے امور تھے جو مشاہدہ سے ہٹانے کے لیے زور پر تھے لیکن حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا کمال ہے کہ مشاہدہ میں کمی نہ آنے دی بلکہ اسے مضبوط اور یقین کے ساتھ سمجھ سالم رکھا جن عجائبات کے دیکھنے پر آپ مامور تھے اس برابر نگاہ کو ادھر ادھر نہ جانے دیا۔ پورے استحکام و ضبط سے اسے حاصل فرمایا اس کے خلاف ادنیٰ سے ادنیٰ کمی کا شائبہ بھی نہیں ہونے دیا۔

دیدار الہی چشمان مبارک کو بیداری میں معراج کی دلیل: اس آیت میں دلیل صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو دیدار الہی ان ظاہری چشمان مبارک سے اور بیداری میں ہوا کیونکہ یہ قلبی دیدار ہوتا تو فرماتا ما ذا غ القلب الخ

سوال: ممکن ہے اس سے بصر قلب مراد ہو۔ جواب: یہ مجاز ہے اور مجازی معنی کے لیے قرینہ ضروری ہوتا ہے اور یہاں بصر قلب کے معنی میں لے جانے کا کوئی قرینہ نہیں اسی لیے حضرت علامہ کاشفی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے آیت کا معنی کیا ہے کہ حضور محمد عربی صلی اللہ علیہ وسلم کے اس دیکھنے کی اللہ تعالیٰ نے تعریف فرمائی ہے کہ کیسے حسن ادب و علم و ہمت سے دیکھا کہ اس رات (معراج) میں رفتہ کائنات کی طرف معمولی التفات بھی نہ فرمایا اور دیدہ دل کو بجز مشاہدہ جمال الہی کے کسی طرف نہ کھولا۔

در دیدہ کشیدہ کحل ما ذا غ
نے داغ نگاہ کرد و نے باغ
میر اند براق عرش پر داز
تا تجلہ نازد پردہ داز

پس پردہ نہ پیش دیدہ برخواست

بے پردہ بدیدہ آئینہ دل خواست

ترجمہ: (۱)۔ مازن کا سر پہ ایک مبارک میں ڈال دیا پھر نہ جنگل کی طرف توجہ کی نہ باغ کی طرف۔

(۲)۔ براق کو عرش کی طرف پرواز دیتے ہوئے جگہ ناز اور پردہ راز تک تشریف لے گئے۔

(۳)۔ پس پردہ محبوب حقیقی آنکھوں کے سامنے آگیا پھر بے پردہ دیکھا ویسے دیکھا جیسے آپ کا جی چاہتا تھا۔

تفسیر صوفیانہ۔ تاویلاتِ نجمیہ میں ہے کہ اس میں اشارہ ہے کہ حضور سرورِ عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حقیقی فکر کی حقیقت تک پہنچ چکے تھے اور فکر کی حقیقت یہی ہے کہ انسان ماسوی اللہ سے کلی طور پر مطلقاً فارغ ہو جائے اسی لیے آپ نے فرمایا الفقر فنی۔ اور اس سے بڑھ کر اور اونچا مرتبہ اور کیا ہو گا کہ بندہ اپنے وجود کی مجازی سے فارغ ہو کر وجود حقیقی کے ساتھ قائم ہو جائے۔ اور اس میں اپنے آقا کے صفات کا مظہر ہو جائے یہاں تک کہ کہا جائے یہی بندہ خدا ہے یعنی صرف اس کا بندہ نہ کہ کوئی اور (اگر میں تو اس کے طفیل) اب معنی یہ ہوا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی چشمان مبارک نے ملکِ جہان میں نہ ملک دنیا کی طرف مائل اور نہ اس کی زینت کی طرف راغب اور نہ ان کے نقش و نگار کی طرف اور نہ اُس کے جاہ و جلال کی طرف جھانک کر دیکھا اور نہ حد سے بڑھی آپ کی ملکوتی روحانی فطر عالمِ آخرت کی طرف اور نہ اُن کی نعمتوں اور درجات و قربات و عرفات کی طرف بلکہ ہر دونوں کی طور اور حقیقی اجتماع کی حیثیت سے متحد و مجتمع میں بغیر کمی اور کوتاہی کے شہود حق اور اس کے اسما و صفات و عجائبات و تجلیات ذاتیہ و غرائبِ تنزلاتِ صفاتیہ پر۔

دوسری تفسیر صوفیانہ۔ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ مازن غنی حضور سرورِ عالم صلی اللہ علیہ وسلم اور غرائبِ تنزلات سے کمالِ قیام کے ساتھ قائم رہا ساتھ شہودِ مرتبتوں کے اور اپنے علم کے احاطہ کی وجہ سے ساتھ دونوں مرتبوں کے واسطے اچھی طرح سمجھ لے ورنہ ندامت اٹھائے گا)

فائدہ: حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رویتِ ثانیہ کے متعلق ہے ورنہ رویتِ اولیٰ میں سوائے ذاتِ باری تعالیٰ کے اور کوئی شے نہ تھی۔ اسی لیے وہاں آنکھ جھکنے وغیرہ کا ذکر نہیں۔

شانِ مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کا بیان۔ آیت میں حبیبِ خدا سرورِ عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے کمالِ تمکین کا بیان ہے جو آپ کو محلِ انتقامت

اور شوق مشاہدہ رب میں نصیب ہو کہ اس وقت آپ نے سوائے اللہ تعالیٰ کی ذات کے اور کسی طرف توجہ نہ فرمائی حالانکہ وہ مقام بہت بڑا برگزیدہ اور فیصلت سے بھرپور تھا۔

حبیب و کلیم کا فرق : ادنیٰ انظر الیک ۔ مجھے دیدار سے مشرف فرما تاکہ میں تجھے دیکھوں اللہ تعالیٰ نے اے مصمم غیرت سے سن سرائی (تو مجھے ہرگز نہ دیکھ سکے گا) کے جواب سے نوازا۔ جب اس سوال پر انھیں ملا جو ملنا تھا تو عرض کی تببت الیک (میں نے تیری طرف رجوع کیا) لیکن جب حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی باری آئی تو آپ کی آنکھ مبارک میں لا تعدن عینیک کی غیرت کا سرمہ لگایا یعنی اے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم میرے غیر کی طرف آنکھ نہ اٹھا کر نہ دیکھنا (تو حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بھی اپنی چشمان مبارک پر ”ما زلغ البصر وما طغی“ کی ٹپی باندھ کر زبان حال سے دگویا عرض کیا ۷

بر بندم چشم غیش و کشایم نیز

تا روز زیارت تو اے یار عزیز

ترجمہ : آنکھ بند کرتا ہوں اور کھولتا بھی نہیں اے محبوب روز زیارت تک یونہی رہوں گا۔ اسی لیے جب حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم بارگاہ حق میں پہنچے تو پھر جلال و جمال کے تمام جلوے آپ کے سامنے کر دیئے گئے جیسے ماکذب الفواد ماسر آئی میں بیان فرمایا ۷

ہمہ تنم ذکر گرد و چو با تو راز کنم

ہمہ کمال تو بینم چوں دیدہ باز کنم

ترجمہ : جب تجھ سے راز کی بات کہوں میرا سارا جسم ذکر ہو جائے تیرا جملہ کمال دیکھوں جب آنکھ کھولوں۔ ۷

ان تذکرتہ فکلّی قلوب

او تا ملتہ فکلّی عیون

ترجمہ : جب تجھے یاد کرتا ہوں تو میرا تمام جسم قلب ہوتا ہے جب تامل کرتا ہوں تو میرا تمام جسم آنکھیں ہوتی ہیں۔

والہی موسیٰ علیہ السلام از کوہ طور : مروی ہے کہ جب موسیٰ علیہ السلام مناجات حق سے

واہیں لوٹے تو آپ کے ساتھ ہیبت الہی کا نور اور عظمت حق کا ایسا اثر تھا کہ جو بھی آپ کو دیکھتا اندھا ہو جاتا۔

واپسی حبیب خدا صلی اللہ علیہ وسلم از معراج :- جب حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مشاہدات حق سے فارغ ہو کر واپس لوٹے تو آپ کے چہرہ اقدس پر نور الہی کے آثار تھے کہ جو کبھی آپ کی زیارت سے مشرف ہوتا اُس کی بینائی میں تیزی آ جاتی۔

فرق کیوں ؟ :- دراصل حضرت موسیٰ علیہ السلام اہل تکوین کے مقام میں تھے اور حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم ارباب تمکین کے مقام میں تھے۔

تفسیر عالمانہ :- لقد رآی من آیات ربہ الکبویٰ (بیشک اپنے رب تعالیٰ کی بہت بڑی نشانیاں دیکھیں) بخند رسول محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے شب معراج وہ آیات دیکھیں جو سب سے بڑی اور عظیم الشان تھیں۔ اسی شب کو آپ کو ملک و ملکوت کے ایسے عجائبات دکھائے گئے جنہیں بیان نہیں کیا جاسکتا۔

فائدہ :- من آیاتہ الخ حال ہے اپنے ذی الحال سے مقدم ہے۔ اور لفظ من بیان ہے اس لیے کہ اس مقام کو یہی مناسبت ہے کیونکہ یہاں تعظیم اور مبالغہ مطلوب ہے اسی لیے اسے تبییض کا نہیں بنایا گیا حالانکہ یہ مفعول بہ ہے۔ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ الکبویٰ آیات کی صفت اور مفعول بہ فذوف ہو جو کہ شیدئا عظیمئا ہے۔ اب مطلوب یہ ہوا کہ رآی شیدئا عظیمئا من آیات ربہ۔ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ من ذلہ ہے لیکن یہ اخفش کے مذہب پر۔

معراج کی شب کون سی تھی ؟ :- جب ہوئی اسی پر اکثر علماء ہیں اور سلمہ نبوت علیہ السلام حضور سرور کونین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو معراج ستائیسویں

یعنی ہجرت سے کچھ پہلے (تفسیر المناہات) لیکن یہ اس اشکال ہے وہ یہ کہ سورہ (الہجم) نبوت کے پانچویں سال نازل ہوئی ہے جیسے سورت کے اول میں ہم نے عرض کیا ہے (جس کا حل کوئی نہیں)۔ مفسرین کرام نے فرمایا ہے کہ اسی شب رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے سبز رنگ و ذرف ررف :- دیکھی جو اُفق کے کناروں کو چھائی ہوئی تھی۔ اپنے اس پر ہوا کہ سدرۃ المنتہیٰ کو عبور فرمایا

اور ررف بچھونے کو کہا جاتا ہے یہ دراصل بصورت ہمت حبیب صلی اللہ علیہ وسلم ہے جو وہ خود ایسی بسیط و عریض ہے جو مطلقاً جملہ آفاق کو محیط ہے اسی لیے کہ حضور سرور عالم صلی اللہ

علیہ وسلم عالم بیط کے سفر میں ہیں اور وہاں وہی پہنچ سکتا ہے جو آپ جیسا کوئی عالی ہمت ہو۔ حضرت حسان رضی اللہ عنہ نے فرمایا ہے

لہ همم لا منتهی لکبادھا
وہمتہ الصغری دحل من الدھر
ترجمہ: آپ کی بہت بڑی ہمتیں ہیں ان کی بڑی بڑی ہمتوں کی تو کوئی انتہا نہیں آپ کی چھوٹی سی ہمت بھی زمانہ بھر سے بزرگ تر ہے۔

کیا کیا دیکھا؟ :- شب خراج رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ملائکہ کے ایک بہت بڑے گروہ کو دیکھا اور سدرۃ المنتہی کو دیکھا اور جنت المادی کو دیکھا اہل ایمان کے لیے جو جنت میں انعام مقرر ہیں وہ بھی ملاحظہ فرمائے اہل الطغیان اور اہل ظلم کے لیے جو دوزخ میں مقرر ہے وہ بھی معائنہ فرمایا اور انوار دیکھے اور دیگر امور دیکھے جہاں افکار کی رسائی نہیں ہمارے جیسے دیکھیں تو آنکھیں چندھیا جائیں اور مدان کے حضرات انبیاء علیہما السلام سے ملاقاتیں ہوئیں۔ ہر ایک کی ملاقات میں بہت بڑی دقیق اور طویل القدر امر کی طرف اشارہ ہے کنایہ ہوئے اور ان کی بہترین حالت اور بزرگ ترین کیفیت سے ملاقاتیں ہوئیں۔

ابو القاسم امام السہیلی رحمۃ اللہ علیہ نے الروض الالف میں لکھا کہ

میری تحقیق یہ ہے تعبیرات کے سمجھنے کا ماخذ علم التبعیر ہے اور وہ بھی علم النبوت کا شعبہ ہے اور اہل التبعیر کہتے ہیں کہ جس نے کسی نبی علیہ السلام کو خواب میں بحشم خود کسی حالت میں دیکھا تو وہ اس کی اپنی حالت سے مشابہت کی وجہ سے ہو گا نرمی دیکھی یا سختی یا دیگر وہ امور جو انبیاء علیہم السلام کے متعلق قرآن مجید میں مذکور ہیں مثلاً کسی نے حضرت آدم علیہ السلام کو کسی جگہ حسن و جمال میں دیکھا اگر وہ حکومت کے لائق ہے تو وہ بہت بڑے مالک کا بادشاہ و حاکم (افسر) بنے گا کیوں کہ ان کے لیے اللہ تعالیٰ نے فرمایا انی جا عل فی الارض الخ لیسے ہی جس نے نوح علیہ السلام کو دیکھا تو وہ طویل العمر ہو گا اور زندگی آرام سے بسر کرے گا کیونکہ اسے لوگوں سے شدت اور ایندائیں بھی پہنچیں گی لیکن وہ ان پر فتح یاب ہو گا اور جس نے ابراہیم علیہ السلام کو دیکھا تو وہ اپنے باپ کی نافرمانی کرے گا لیکن اسے حج کی سعادت نصیب ہو گی اور وہ دشمنوں پر فتح پائے گا اور اسے کسی ظالم بادشاہ سے ہولناکی اور شدت کا سامنا کرنا

پڑے گا لیکن یہ اس پر فتح پائے گا جس نے یوسف علیہ السلام کو دیکھا تو اس پر چھوٹا بہتان نرا شا
جائے گا اور اس پر ظلم بھی ہوگا اسے تکلیف بھی پہنچے گی۔ اسے قید بھی کیا جائے گا لیکن بعد کو کسی
ملک کا بادشاہ (یا حاکم۔ افسر) بن کر کامیاب زندگی بسر کرے گا جس نے موسیٰ و ہارون علیہما السلام
کو دیکھا تو اس کے ہاتھوں کسی جاہر و سرکش کی ہلاکت ہوگی۔ کسی نے سلیمان علیہ السلام کو
دیکھا تو وہ قضا و بادشاہی حاصل کرے گا یا اسے علم الفقہ نصیب ہوگا جس نے عیسیٰ علیہ السلام
کو دیکھا تو وہ برکت والا نفع رساں کثیر الخیر اور اللہ تعالیٰ کی رضا میں کثیر السفر رہے گا جس نے
حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا اس خواب میں اسے کوئی ناخوشگوار بات محسوس نہ ہوئی
ہو تو وہ خفیف الحال زندگی بسر کرے گا۔ اگر اس نے آپ کو سیراب و شاداب علاقہ میں دیکھا
تو شادمان و فرحان ہو کر زندگی بسر کرے گا اگر مظلوم قوم میں دیکھے تو اس قوم کو غیبی مدد
نصیب ہوگی۔

فائدہ :- جس معنوم نے حضور علیہ السلام کو خواب میں دیکھا تو اس کا غم مٹل جائے گا۔ مدیون نے دیکھا
تو اس کا قرض ادا ہو جائے گا۔ مغلوب نے دیکھا تو اس کی غیبی مدد ہوگی۔ قیدی نے دیکھا تو
قید سے نجات ملے گی۔ عبد نے دیکھا تو آزاد ہو جائے گا۔ گھر سے غائب نے دیکھا تو آرام
و سہولت سے گھر واپس آجائے گا۔ اگر تندرست نے دیکھا تو اس کی معاشی تنہی دور
ہو جائے گی بلکہ اسے اللہ تعالیٰ غنی بنا دے گا۔ مریض نے دیکھا تو اسے شفا نصیب
ہوگی۔

معراج کہاں ہوتی؟ :- الہی اور امن کی جگہ اور اس کے ساکنین اللہ تعالیٰ کے ہوائے ہیں کیونکہ یہاں
اس کا گھر و کعبہ معظمہ ہے۔ انبیاء میں سب سے پہلے جس نے اسے دیکھا وہ آدم علیہ السلام ہیں جو کہ اللہ تعالیٰ
کے امن و مسابغی میں تھے لیکن اس سے انھیں ڈن ایلین نے نکالا۔ قصہ (معراج) سے آدم علیہ السلام
کے ساتھ حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی حالت اولیٰ کو تشبیہ دینی ہے کہ آپ کو بھی دشمنوں
نے حرم الہی اور امن سے نکالا اس سے آپ کو کرب، غم لاحق ہوا ایسے ہی آدم علیہ السلام کے ساتھ
ہوا یہی پہلے گزرا اسی لیے قصہ معراج کو آدم علیہ السلام سے تشبیہ دی گئی۔

آسمانوں پر انبیاء سے ملاقات کے نکات :- حضرت آدم علیہ السلام کی ملاقات پہلے
آسمان میں ہوئی تو دیکھا کہ آپ کو نیک

اور بری ارواح گھیرے ہوئے ہیں اس معنی پر آدم علیہ السلام کی ملاقات پہلے آسمان میں تسلیم کرنی ہوگی کہ آپ ارواح کے دونوں گروہوں کو دیکھ رہے تھے ارواح سعد کا تو آسمان میں ہونا حق ہے لیکن ارواح اشقیاء آسمان میں نہیں کیونکہ اشقیاء کے لیے آسمان کے دروازے نہیں کھولے جاتے اور نہ ہی وہ آسمانوں میں داخل ہو سکتے ہیں۔

دوسرا آسمان :- کا امتحان ہوا۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے دوسرے آسمان پر ملاقات ہوئی کیونکہ ان دونوں حضرت یحییٰ و حضرت عیسیٰ علیہما السلام کے دو بیٹے تھے کہ یہودوں نے آپ کی تکذیب کی اور اذیتیں پہنچائیں بلکہ شہید کرنے کا پروگرام بنایا جس پر اللہ نے انہیں آسمان پر اٹھایا اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو (بزع غیش) یہودیوں نے شہید کر ڈالا ایسے ہی حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی حالت ثانیہ یعنی مدینہ طیبہ کو ہجرت کرنے کے بعد امتحان ہوا کہ اس میں آزمائش کا سبب یہودی بنے اور آپ کو اذیتیں پہنچائیں اور آپ کے دشمنوں کی مدد کی اور آپ پر بڑے پتھر پھینکنے کا پروگرام کیا تاکہ آپ کو شہید کر ڈالیں لیکن اللہ تعالیٰ نے آپ کو نجات بخشی جیسے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو نجات سے نوازا۔ ایسے ہی یہودیوں نے آپ کو بکری کے گوشت میں زہر ملا کر کھلانے کی کوشش کی کچھ اس کے اثرات یا بار بار عود کرتے یہاں تک کہ دس سال کے وقت اس کے اثر سے آپ کی رگ کٹی جیسے آپ نے اس کے اثر کا ذکر وصال سے پہلے بیان فرمایا۔

چوں سفہاں را این کار و کیا

لازم آمد یقتلون الانبیاء

ترجمہ :- جب یہودوں کو ایسا کام اور بیوقوفی ہوتی ہے لازم آیا کہ انبیاء علیہم السلام کو شہید کرتے ہیں۔ حضرت سعید بن المسیب رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ دنیا خرچ کرنے والی شے صوفیانہ فائدہ :- ہے اسی لیے وہ خرچ کی طرف میلان رکھتی ہے جو اللہ تعالیٰ کی ذات پر بھروسہ کر کے متغنی ہو لوگ اس کے محتاج ہوں گے۔

تیسرا آسمان :- ملاقات کی یوسف علیہ السلام کی حالت سے مشابہت کی وجہ ہے وہ اس طرح کہ یوسف علیہ السلام کے بھائیوں نے گھر سے نکالا لیکن پھر بعد کو یوسف علیہ السلام نے ان پر غلبہ پایا اس کے باوجود آپ نے بھائیوں سے درگزر فرمایا چنانچہ قرآن مجید میں ہے لا تذریب علیکم الیوم ایسے ہی حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے یوم بدر اپنے اکثر ان رشتہ داروں

پر غلبہ پایا جنہوں نے آپ کو کایہ معظمہ سے ہجرت کرنے پر مجبور کیا۔ ان میں آپ کا چچا حضرت عباس اور چچا زاد عقیل بھی تھے۔ آپ نے ان رشتہ داروں میں سے بعض کو چھوڑ دیا بعض سے فدیہ لیا اس کے بعد پھر مکمل طور پر فتح مکہ کے موقع پر ان پر فتح پالی۔ آپ نے سب کو جمع کر کے اسی طرح فرمایا جیسے حضرت یوسف علیہ السلام نے فرمایا کہ اے قریشیو! میں تمہیں اب وہی کہتا ہوں جو یوسف علیہ السلام نے اپنے بھائیوں سے کہا لا تغریب علیکم الیوم الخ۔

چوتھا آسمان: حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو چوتھے آسمان پر حضرت ادریس علیہ السلام کی ملاقات ہوئی وہ اسی مکان میں جس کے لیے اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں فرمایا ہے ورفعناہ مکانا علیہا اور ہم نے انہیں بلند مکان پر ادینا کیا اور حضرت ادریس علیہ السلام نے سب سے پہلے قلم سے لکھا۔ اور یہ آپ کی چوتھی حالت کی طرف اشارہ ہے بلکہ بلند مرتبت کی تصریح ہے یہاں تک کہ آپ سے دینا بھر کے بہت بڑے شہنشاہ لرزہ بر اندام تھے اور ان کو خطوط لکھ کر اپنی طاعت کی دعوت دی یہاں تک کہ ابوسفیان (بحالت کفر) نے جب وہ رومی بادشاہ کے پاس تھا جبکہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا والا نامہ تشریف لایا ہر قل کو جس خوف و خشیت کی حالت میں دیکھ کر کہا کہ ابن ابی کبشہ کا معاملہ اتنا پر زور ہے کہ اس سے ابن ابی الاصفر بھی خوف زدہ ہیں۔

فائدہ: ہر قتل بردن، بھل و زبرج اور نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے قلمی دعوت تمام بادشاہوں کو دی بعض قوتابع فرمان ہوئے جیسے نجاشی (بالتخیف) و ملک عثمان اور بعض نے تاجدار کی ظاہر کی اور مخالف بھجوائے جیسے ہرقل اور مقوقس شاہ مصر بعض نے نافرمانی کی تو اللہ تعالیٰ نے آپ کو ان پر فتح یاب فرمایا یہی مکانا علیہا ہے اور خط جلی ہے جو حضرت ادریس علیہ السلام کو عطا ہوا تو آپ کو بھی نصیب ہوا۔

چھٹا آسمان: پانچویں آسمان کا ذکر مضر رحمۃ اللہ علیہ نے نہیں فرمایا فقیر عرض کرتا ہے کہ یہاں پر حضرت موسیٰ علیہ السلام سے ملاقات ہوئی اس میں اشارہ تھا موسیٰ علیہ السلام کی حالت سے مشابہت کی طرف کہ جیسے انہیں شام کے جبارہ سے جنگ کا حکم ہوا چنانچہ اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم سے موسیٰ علیہ السلام نے ان پر غلبہ پایا اور بنی اسرائیل کو ان کے دشمنوں پر غلبہ دنا کہ انہی کی جگہوں اور شہروں میں آباد کر دکھلایا ایسے ہی نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بھی شام کے لوگوں کے ساتھ ترک میں جنگ کی اور دومتہ الجندل پر غلبہ پایا کہ وہ صلح پر مجبور ہو گیا یہاں تک

کہ اس نے جزیہ دیا جب وہ قیدی ہو کر آیا اور رسول پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کھنجر کر کے اپنے پیادوں کو اسی شہر میں اسی طرح داخل کیا جیسے ان کے دشمنوں نے شہر مکہ سے نکالا تھا۔

یہاں پر حضرت ابراہیم علیہ السلام سے ملاقات ہوئی اس میں دو حکمتیں تھیں۔
ساتواں آسمان :- (۱) حضرت ابراہیم علیہ السلام بیت المعمور سے ٹیک لگا کر بیٹھے تھے پیادہ ہے کہ بیعت المعمور کعبہ معظمہ کے بالمقابل آسمان میں ہے ملائکہ کرام اسی میں حج کرتے ہیں تو حضرت ابراہیم علیہ السلام کا اسی لیے یہاں قیام تھا بوجہ مناسبت کعبہ معظمہ کے کہ اسے آپ نے تعمیر کر کے لوگوں کو حج کا اعلان فرمایا۔

(۲) حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے آخری احوال میں حجۃ الوداع ہے کہ اس سال آپ کے ساتھ ستر ہزار مسلمانوں نے حج ادا کیا۔

فائدہ :- اہل تاویل فرماتے ہیں کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے حج کا اعلان اس لیے کیا کہ کعبہ کی تعمیر کرنے والے آپ ہیں تو اعلان بھی آپ کریں۔

سوال :- امام رفیع الدین رازی فرماتے ہیں کہ آیت سے شب معراج رویت باری تعالیٰ کا ثبوت ملتا ہے حالانکہ یہاں تو آیات اللہ کا ذکر ہے یعنی مطلب یہ ہے کہ حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اللہ تعالیٰ کی آیات دیکھیں نہ کہ خود اللہ تعالیٰ کو۔ نیز اس آیت میں معراج کا قصہ ختم کیا تو رُؤیۃ الآیات پر اور سبحان الذی اسویٰ بعدہ لیلۃ من المسجد الحرام الخ میں آیات کے دکھانے کا وعدہ تھا تو اس سے اتنا ثابت ہوا کہ معراج کی شب میں آیات دکھانے کی بات تھی نہ کہ اللہ تعالیٰ کی ذات دکھانے کی کیونکہ اگر اس سے بڑھ کر کوئی اور شے ہوتی تو اسی پر معراج کا قصہ ختم کیا جاتا اس سے معلوم ہوا کہ آیات کے دکھانے پر معراج کا اختتام بتاتا ہے کہ معراج میں دیدار الہی نہیں ہوا۔
جواب :- فقیر صاحب روح البیان کہتا ہے کہ رُؤیۃ الآیات دیدار الہی کو بھی مثل ہے اس لیے کہ شیخ اکبر قدس سرہ الاکبر الفلک و کتاب میں لکھتے ہیں رویت و ادراک باری تعالیٰ متعذر ہے باعتبار تجرد الذات عن المظاہر و انسب و الانسافات کے درجہ مظاہر اور من و راء حجابیت المراتب کے ہو تو پھر ممکن ہے جیسے کہ کہا گیا ہے ۔

کالشمس تمنعك اجتلا عک وجہیہا

فاذا اکتست برقیق غیم اکنت

ترجمہ :- جیسے تجھے سورج کی تیز روشنی اس کے پیرے کو دیکھنے سے روکتی ہے لیکن جب وہ بادل کا کپڑا اوڑھ

لے تو پھر اسے دیکھنا ممکن ہو جاتا ہے۔

فائدہ :- آیات کبریٰ دیدار الہی کو اس لیے مشتمل ہیں کہ چونکہ وہ آیات ملکوتیہ ہیں اور ان کا مرتبہ آیات ملکیت سے بڑھ کر ہوتا ہے حضور نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ان کا بھی مشاہدہ کرایا تاکہ رؤیت جمیع مراتب و مشاہد میں مکمل ہو ایسا ہم نے کبھی نہیں دیکھا کہ کریم معزز مہمان کو گھر پر بلائے اور خود چھپ کر بیٹھ جائے۔ جب اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیب اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ایوان خاص میں مہمان بنا کر بلا یا پھر یہ ناممکن بلکہ نہایت قبیح بات ہے کہ خود کو چھپا کر دیدار سے نہ ڈانڈا ہو (فلہذا یقیناً ثابت ہو کہ حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم دیدار الہی سے مشرف ہوئے)۔

تفسیر صوفیانہ :- تاویلات خبیثہ میں ہے کہ اللہ تعالیٰ کی کچھ آیات کبریٰ ہیں اور کچھ صغریٰ کبریٰ تو یہی صفات قدیمہ ازلیہ ہیں جنہیں ائمہ اسلام سات صفات سے تعبیر کرتے ہیں :-

۱۔ حیات ۲۔ علم ۳۔ قدرت ۴۔ ارادہ ۵۔ سمع ۶۔ بصر ۷۔ کلام
آیات صغریٰ اسمائے الہیہ میں جن کے لیے اللہ تعالیٰ نے فرمایا واللہ الاسماء الحسنی۔
نکتہ ۱۔ صفات آیات کبریٰ اور اسماء آیات صغریٰ باین معنی ہیں کہ صفات اسماء کی مصادر و مراجع ہیں مثلاً اسم حی کا مرجع فی الوجود حیات ہے ایسے ہی علیم کا مرجع فی الوجود علم ہے اور قادر کا مرجع فی الوجود قدرت ہے دوسرا یہ بھی ہے کہ اسماء صفات کے مظاہر ہیں مثلاً اسم حی کا وجود میں افعال مرجع ہیں اور افعال اسماء کے اور آثار افعال کے مظاہر ہیں۔
سوال :- قرآن مجید میں صرف آیات کبریٰ کی تخصیص کیوں صغریٰ کا ذکر بھی ہوتا حالانکہ وہ آیات الہیہ میں جیسا کہ فرمایا قل ادعوا اللہ او دعوا الرحمن ایا ما تدعوا فلہ الاسماء الحسنی۔

جواب :- آیات کبریٰ کا شہود آیات صغریٰ کے شہود کو متکرم ہے اسی لیے کہ جب اللہ تعالیٰ کسی بندے پر صفت حیات و علم و قدرت سے متجلی ہوتا ہے تو بندہ زندہ ہوتا ہے اس کی صفت حیات سے اور علیم ہوتا ہے صفت علم سے اور قدیر ہوتا ہے صفت قدرت سے۔

شان ارفع مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم :- تعالیٰ علیہ وسلم کو جمعیت و وحدانیت کے آسمان کی طرف معراج کرائی تو انہیں نور الفردانیہ میں داخل کر کے پہلے حق سبحانہ تعالیٰ

ان صفات کبریٰ کی صورت میں جلوہ گر ہوا اور یہی صفات مفتاح النیب ہیں جنہیں اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی نہیں جانتا اسی لیے ۔

صارات حیاته ماده حیات العالم کله علویة وسفلیة وروحانیة و
جسمانیة معدنیة ونباتیة و حیوانیة و انسانیة کما قال وما ارسلاک
الارحمة للعالمین وقال لولاک لما خلقت الافلاک وقال علیہ السلام انا
من اللہ والمؤمنون منی (روح البیان ص ۲۳۲)

ترجمہ :- آپ کی حیات جملہ عالم کی حیات کا اصل مادہ ہے عالم علوی ہوں یا سفلی، روحانی ہوں یا جسمانی
پناتی ہوں یا حیوانی و انسانی جیسے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہم نے تو آپ کو جملہ عالمین کی رحمت بنا کر
بھیجا ہے اور فرمایا آپ نہ ہوتے میں افلاک کو پیدا نہ کرتا اور حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا
میں اللہ سے ہوں اور تمام مومن مجھ سے ۔

علم کلی کا حافظ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہمارا عقیدہ ہے کہ حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم
میں یہی حقیقہ اسلاف رحمہم اللہ کا ہے جیسا کہ صاحب روح البیان نے لکھا کہ :-

وکذا اصار علمہ محیطا بجميع المعلومات الخبیة الملوکوتیة کما جاء فی
حدیث اختصاص الملائکہ انہ قال فوضع کفہ علی کتفی فوجدت ہر دہا
بین یدئ فعلمت علم الاولین والآخرین و فی رواية علم ما کان وما ینکون
(روح البیان ص ۲۳۲ ج ۹)

ترجمہ :- ایسے ہی آپ کا علم جمیع مغیبات معلومہ ملکوتیہ کو محیط ہے جیسے ملائکہ کے اختصاص والی حدیث
میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنی قدرت کی ہتھیلی میرے دونوں کانڈھوں پر رکھی میں نے اس کی ٹھٹھک
محسوس کی اپنے پستانوں کے درمیان تو میں نے اولین و آخرین کو جان لیا ۔ ایک روایت
میں ہے آپ نے ماکان وما ینکون کو جان لیا ۔

اختیار سید عالم اور آدم علیہ السلام نائب { عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنی قدرت
سید ولد آدم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے جملہ جابروں اور سرکشوں کی گزینیں توڑ
ڈالیں اور بہت بڑے سرداروں کے سر تلوار سے کاٹ ڈالے اور ان کے حملات اُجھاڑ دیئے اور ان کے

ملائے اجاڑ دیئے اور ان کے قلعہ جات ویران فرما دیئے کہ اب نہ ان کا نشان ہے اور نہ خود ان کا نام ملتا ہے اور پھر اسی بجلی جمعی کلی احاطی کی برکت سے آدم علیہ السلام حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تاجدارائی میں آگئے یہاں تک کہ ان کی خلافت درحقیقت حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی خلافت تھی جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے کلام عزیز میں خبر دی ہے اخی جاعل فی الارض خلیفہ میں زمین پر اپنا نائب بناؤں گا۔

ملائکہ نے سجدہ کس کو کیا ؟ :- و اسجد للہ الملائکہ لتلا لؤلؤہ الوحلانی فی وجہ 'ادم' یہ تحقیق ہے لقد رآی من آیات ربہ الکبوی کی۔

لام جواب قسم اور من ذائدہ ہے ۔ ۱ د

فائدہ : حضرت البقلی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کو ایسی بڑی آیات دکھائیں جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سوا کسی اور کو یہ مقام نصیب نہ ہوا وہ اس لیے کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو قوت جباریہ ملکہ تیرہ کا لباس پہنایا تھا جب کہ فرمایا لقد رآی من آیات ربہ الکبوی ۔ وہ دراصل ظہور آیات میں ظہور انوار صفات کی وجہ سے ہوا اور وہ آیات ایسی ہیں کہ اگر کوئی انہیں دیکھے تو انہی کے دیکھنے میں مستغرق ہو جائے لیکن چونکہ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کو بحر ذات و صفات کمال استغراق حاصل تھا اسی لیے آپ کی نظر دوسری آیات کبریٰ کی طرف بہت کم اٹھی اور ابن عطاء رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے آیات کبریٰ کو دیکھا لیکن انہیں اتنا بڑا تصور نہ کیا یہ آپ کی کبر بہت و علوم مرتبت کی دلیل ہے کہ آپ کبیر متعال جل جلالہ سے واصل تھے۔

فائدہ : حضرت جعفر نے فرمایا کہ علامات محبت سے ایک شاید یہ ہے کہ بڑھ چڑھ کر اس کی خبر دی جائے۔

افضل ایتیم اللات والعزى ومناة الثالثة الاخرى رتو کیمات
تفسیر عالمانہ : نے لات وعزى اور تمیرے منات کی خبر دی یہ دونوں بت تھے جن کی وہ پرستش کرتے تھے۔

یہ مائٹف کے بنو ثقیف کا تھا۔ یہ دراصل رویتہ نقباء پھر یارہ کو ساکن کر کے حذف کر دیا گیا
تحقیق اللات :- انتقاد ساکنین کی وجہ سے باقی لوة بجا پھر واؤ الف سے تبدیل کی گئی متحرک ہونے
اور ماقبل کی وجہ سے لاة ہو گیا۔ خلاصہ یہ کہ لاة بروزن فعلتہ لوی سے ہے کیونکہ وہ اس پر ٹوٹ پڑتے
اور اس کا طواف کرتے اور آدمی کی صورت میں تھے۔

فائدہ :- حضرت سعدی المفقی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ یہ تو کساٹی کی قرأت پر ہے کہ وہ اللاة میں وقف کے
وقت تاد کو ہار پڑھتا ہے اس کے سوا باقی قرأت تاد پر وقف کرتے ہیں تو تاد سے اس معنی پر وہ
لوی سے ماخوذ نہ ہوگا۔

جواب :- ہم نہیں مانتے کہ وہ لات پر وقف کے وقت تاد پڑھتے ہوں بلکہ وہ بھی وقف کے وقت تاد کو ہار
پڑھتے ہیں۔

تحقیق العززی :- الاعرز کی تائینث ہے یہ غطفان قبیلہ کا تھا یہ ایک کیکر کا درخت تھا جس کی لوگ
پوجا کرتے تھے۔

حکایت :- حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت خالد بن ولید رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو بھیجا تاکہ اس درخت
کو کاٹ ڈالیں۔ حضرت خالد نے بت کو کہا :-

یا عزی کفر انک لا نسب حانک انی سأتیت اللہ اهانک۔

ترجمہ :- یا عزی! تیرے ساتھ کفر کرنا ضروری ہے نہ کہ تیری تسبیح میں اللہ تعالیٰ کو دیکھتا ہوں اس نے
تیری امانت کی ہے۔

ان کے اس جملہ کینہ پر بت کی جڑ سے ایک شیطانہ نکلی۔ بال بکھرے ہوئے سر پر ہاتھ رکھے ہوئے
تھکی اور بھی قولوں۔ ہائے ہائے کہہ رہی تھی۔

حضرت خالد رضی اللہ عنہ نے تاد سے اسے ٹکڑے کر دیا اس کے بعد انھوں نے حضور سرور عالم صلی
اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو خبر دی تو آپ نے فرمایا اب ہمیشہ تک اس کی پوجا نہ ہوگی۔

فائدہ :- القاموس میں ہے کہ العززی کو سب سے پہلے ظالم بن اسعد نے ذات عرق (جگہ کا نام ہے) اوپر
سے تیار کر کے البستان (جگہ کا نام) میں لے آیا اس کے اوپر گھر بنایا جس کا اس نام رکھا لوگ بت
سے آواز سنتے تھے حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت خالد بن ولید رضی اللہ عنہ کو بھیجا انھوں
نے وہ گھر توڑ دیا اور سر کے درخت سے بنے ہوئے بت کو جلا دیا۔

منات :- یہ پھر کابیت ہذیل وغیرہ کا تھا اسے منات اس لیے کہتے ہیں کہ حج کی قربانوں کا خنن یہاں بہایا جاتا۔

فائدہ: یعنی پانی والی شے کہہ کر اسی سے منی ہے۔

حکایت: انسان العیون میں ہے کہ منات اوس و جزر ج کا بت تھا اس کے توڑنے کے لیے حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے سعد بن زید الاشلی رضی اللہ عنہ کو بیس سواری ساتھ دے کر بھیجا۔ جب یہ حضرات بت کے قریب پہنچے تو بت کے نگران (خادم) نے حضرت سعد رضی اللہ عنہ سے پوچھا کہ میں نے تشریف لائے ہو فربا منات (بت) کو توڑنے آئے ہیں کہا تم کہاں اور بت کی شان۔ حضرت سعد رضی اللہ عنہ سے عرض کیا کہ میں نے اس سے ایک ٹنگی اور سیاہ رنگ عورت اُجڑے ہوئے بالوں والی بت سے باہر ہائے پکاوتی اور سینہ سرکوبی کرتی نکلی بت کے خادم (نگران) نے کہا اے منات اپنے نافرمانوں سے بٹ لے حضرت سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فوراً اسے قتل کر کے اس کا گھر اجاڑ دیا۔

نکتہ: المناة کو نالہ کہنا تاکید کے لیے ہے کیونکہ اس کا جب پیچھے ٹالا گیا تو معلوم ہوا کہ یہ تیسرا بھی وہی ہے یعنی بت ہے اور الاخریٰ کی صفت سے اسے موصوف کرنا اس کی مذمت کے لیے ہے کہ یہ پیچھے والا نہایت حیرت انگیز ہے یعنی وہ منات تیسرا جو حقیر و ذلیل ہے کیونکہ قاعدہ ہے کہ آخری کا لفظ کمزوروں کے لیے مستعمل ہوتا ہے جیسے اللہ تعالیٰ نے فرمایا قالت اخر اھم لا و فھم پھلا گروہ پہلے کو کہے گا یعنی کمزور لوگ قیامت میں اپنے لیڈروں (سرداروں) کو کہیں گے۔

حکایت: ابن ایشع نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے فرمایا (الفتح الحاد) کی تائید ہے وہ دراصل تناخر فی الوجود کے لیے مستعمل ہوتا ہے اب اسے نقل کر کے مغایرت مع الاشتراک مع الموصوف کے لیے بولتے ہیں لیکن آیت میں یہ معنی عرفی مراد نہیں کیونکہ منات میں یہ مشارکت نہیں کہ یہ صرف وہ تیسرا ہے کہ جس کی الاخریٰ صفت ہے بلکہ اسی معنی مذکور (اصلی) میں مستعمل ہے۔

فائدہ: یہ بھی ہو سکتا ہے کہ لات و عزیٰ کو اولیت حاصل ہے اور یہ منات اُن کے رتبے کے لحاظ سے تیسرا ہے بایں معنی کہ عزیٰ ایک درخت ہے اور وہ نبات کے اقسام سے ہے اور وہ پتھر سے اشرف ہے اور وہ منات پتھر و جماد سے ہے اور وہ رتبہ کے لحاظ سے کم ہے۔

فائدہ: اہل عرب کا پروگرام تھا کہ وہ بتوں کے اچھے نام رکھ کر انھیں پوجیں اسی لیے ایک کا نام اللہ رکھا لیکن

لے شیعوں کو مبارک ہو کہ وہ اس فعل شیع سے منات کی جنسیہ کا کردار ادا کرتے ہیں۔

(اولیٰ عفرہ)

اللہ تعالیٰ کے تقدس سے ان کی زبان پر اللہ کے بجائے اللات جاری ہو اور دوسرے کے لیے ان کا ارادہ ہو کہ اس کا نام العزیز بن رکھیں لیکن ان کی زبان پر العزیز جاری ہو گیا ایسے ہی تمیرے کا نام المنان رکھا لیکن المنان مشہور ہو گیا۔

فائدہ :- امام راغب رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا کہ اللات دراصل اللہ کا اسی سے ہار کو حذف کر کے تیار داخل کر دی اسی سے وہ اس کی مدح و ثناء تصور کرتے ہیں چونکہ وہ اللہ تعالیٰ کی ذات سے کم تر تھے مانتے اسی لیے اللہ کے بجائے اللات کہتے وہ اس سے اللہ تعالیٰ کا تقرب کرتے یعنی سمجھتے کہ ان کی پرستش ہمیں اللہ کے قریب کر دے گی۔

حکایت :- امام سیبوی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ دراصل اللات ایک شخص کا نام تھا جو ستودہ پتیر اور گئی میں ملا کر حجاج مسافریں (حاجیوں) کی خدمت کرتا۔ اہل عرب کے نزدیک وہ معظم شخصیت سمجھا جاتا کیونکہ حاجیوں کا خادم جو تھا جب وہ فوت ہوا تو جس جگہ وہ ستودہ تیار کرتا تھا اسے عبادت گاہ بنا دیا پھر انہیں خیال ہوا کہ اس پتھر (جہاں رہتا تھا) کی پرستش کی جائے۔ اس لیے اس کی شکل کا پتھر گھڑ کر بت تیار کر لیا اس کا نام رکھا اللات اور ہزارے زائد اخبار و تفاسیر میں اس کا ذکر ہے۔

فائدہ :- یہ اس قرآنہ جو اسے مشدد پڑھتے اور تار کو اصلی سمجھتے ہیں اور ایسے پڑھا بھی جاتا ہے حضرت ابن عباس و عکرمہ اور ایک جماعت کی یہی قرأت ہے (قاموس)
فائدہ :- اہل شرک یہ بھی عقیدہ رکھتے کہ یہ پرستش کے لائق ہیں کیونکہ بت اور ملائکہ اللہ تعالیٰ کی پٹیاں

۱۔ بت پرستوں کے اس تقرب کو وہابیوں نے انبیاء و اولیاء اللہ کے تقرب کو شرک کہہ دیا حالانکہ ظاہر ہے کہ بت پرستوں کا تقرب عبادت کے لیے تھا اور تھا بھی ان کا اپنا من گھڑت افسانہ اسی لیے اللہ تعالیٰ نے ان کے اس تقرب کی بار بار مذمت فرمائی ہے اور انبیاء و اولیاء اللہ کا تقرب اہل اسلام کے ہاں بطور وسیلہ ہے جس کا حکم اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے اس فرق کو اچھی طرح سمجھ لو ورنہ وہابی ہو جاؤ گے (ادی غفرلہ)
۲۔ اس سے نبی علیہ السلام اور دیگر انبیاء علیہم السلام اور اولیاء کے تبرکات کا رد نہیں ہوتا اس لیے کہ تبرکات مقدسہ کو کوئی بھی نہیں پوجتا البتہ اسے معظم و مکرم اور مقدس اور محبوب منور سمجھا جاتا ہے جیسے حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ نے مقام ابراہیم کے لیے حضور علیہ السلام سے عرض کی تو انھوں نے من مقام ابراہیم مصلیٰ تو اللہ تعالیٰ نے حکم فرمایا و اتخذوا من مقام ابراہیم مصلیٰ۔ تفصیل کیلئے دیکھیے فقیر کی کتاب البرکات فی التبرکات (ادی غفرلہ)

میں دعاؤ اللہ) تو انہیں زجر و توبیخ کے طور پر کہا گیا افسر ایقمت اللات وال عزہی۔ ہرزہ انکار کا اور فائدہ ترتیب الرؤیہ کی توجہ کے لیے ہے جیسے کہ صحیح عقیدہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی ذات ایسے غلط مفہومات سے منزہ و مقدس ہے دلالت حال کی وجہ سے اس کا مفعول ثانی مفعول ہے اب مطلب یہ ہوا کہ جب تم اللہ تعالیٰ کی عظمت کے کمال فی الملک وال ملکوت پر طعش چکے ہو اور اس کے جلال و جبروت و احکام قدس و نفاذ الامر فی الملک الاعلیٰ و تحت الشری و ما بینہما کو معلوم کر چکے ہو اور یہ بھی تعین معلوم ہے کہ یہ بہت نہایت حق و ذلیل چیزیں ہیں تو کیا یہ اللہ تعالیٰ کی بیٹیاں ہو سکتی ہیں (معاذ اللہ)

اجعو باہ :- اہل شرک کہتے ہیں کہ ملائکہ تو اللہ تعالیٰ کی بیٹیاں ہیں ہی اور بتوں میں چونکہ جنیہ رہتی ہیں فلہذا یہ بھی اللہ تعالیٰ کی بیٹیاں ہیں یا اس لیے کہ ان (جنیات) کی شکلیں صورتیں ملائکہ جیسی ہیں فلہذا یہ بھی اللہ تعالیٰ کی بیٹیاں ہیں (معاذ اللہ)

تفسیر صوفیانہ :- تاویلات نجمیہ میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ان بتوں کے پجاریوں کو خطاب فرمایا ہے جن کا نفس لات اور خواہشات عزہی اور دنیا خیس منات (معبود) ہے اور چونکہ دنیا نہایت خلیس حقیر ذلیل ہے اس لیے اس کا درجہ تیسرا ہے اس کی خاست رذالت اور مرتبہ کے لحاظ سے کم مقداری کی وجہ سے اور ان سے استفہام ان پر رذالہ اور انکار کی وجہ سے ہے کہ اے لوگو مجھے اپنے ان معبودوں کی خبر دو جن کی تم پرستش کرتے اور انہیں معبود بنا رکھا ہے اور اپنے اوپر ان کی عبادت لازم قرار دے رکھی ہے کیا تم نے ان میں کوئی صفت معبودیت کی پائی جاتی ہے کیا وہ ایجاد و اعدام اور نفع و ضرر اور ان جیسی صفات ان میں ہیں بخدا ان میں ہرگز نہیں بلکہ تم نے انہیں معبود بنایا اپنے نفسوں پر سخت ترین ظلم کر کے اور انتہائی جہالت کی وجہ سے کہ تمہیں اللہ واحد صمد لم یلد ولم یولد ولم یکن لہ کفو احد کا کوئی علم نہیں۔

حضرت مغربی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا :-

بود وجود مغربی لات و منات او بود

نیست بتے چو بود او در ہمہ سومنات تو

ترجمہ :- وجود مغربی لات و منات ہے ہر بت تیرے سومنات میں ہی ہے۔

تفسیر عالمانہ :- اَلْکُمْ الذِّکْرُ وَلَہُ الْاٰثْنٰی :- (کیا تمہارے لیے نر اور اس کے لیے مادین ہیں ایہ تو بیخ پر مبنی ہے یعنی تمہارے لیے بیٹے اور اللہ تعالیٰ کے لیے بیٹیاں (تک) یہ اشارہ اس تقسیم کی طرف ہے جو جملہ استفہامیہ سے سمجھا گیا ہے۔ "اذ" اس وقت قسم ہے۔

ضیضی سفت بھونڈی تقسیم ہے کہ اللہ تعالیٰ کیلئے وہ ثابت کر رہے ہو جس سے تمہیں خود نفرت و کراہت اور ناگوار ہے۔
حل لغات: ضیضی بروزن فعلی معنی الجوریہ و اصل ضیضی (یعنی القناد) از غناد فی الحکم ضیضی و بمعنی جار و ضا نہ
معنی حقہ (یعنی ضیضہ) یعنی اسے خسارہ میں ڈالا حقیقہ کیا اور کم کیا تاہیکن ضیضی کی ضد کمسور ہوئی ہے تاکہ یاد
نہ کرے جیسے البیض میں کیا گیا ہے کہ دراصل بیض (یعنی اباد) کیونکہ وہ ابیض کی جمع ہے جیسے عمر امر کی جمع
ہے وہ اس لیے کہ وصف میں فعلی (بالکسر) نہیں آئی۔

تفسیر صوفیانہ اس میں اشارہ ہے لوگوں سے شرک کرنے سے ناگواری کی طرف کہ تم ایک طرف تو بعض
ظاہری باتوں میں شرک کرتے ہو اور بعض کو چھوڑ دیتے ہو یعنی اپنے لیے دُوح کو خاص
کرتے ہو اگرچہ وہ مردہ ہو چکا ہو بوجہ نفوس ظلمانیہ کے اس پر قلبہ کرنے کے اور بناتے ہو نفس مؤنث کو معبود اور
اس کی جمیع مرادیں پوری کرتے ہو بلکہ اس کے ہر فرمان کے پابند ہو اس کے اوامر و نواہی کے سامنے مکمل طور
سرمخوں ہو طرفیہ کہ ایسے خبیث کو اللہ تعالیٰ کا شریک بناتے ہو اللہ تعالیٰ اس سے منزہ ہے جو ظالم لوگ کہتے
ہیں جو عدل کے بجائے ظلم اور ظلم کے بجائے عدل کی کارروائی کرتے ہیں یہ بھونڈی تقسیم ہے نہ اس میں عدل ہے
اور نہ تم عادل کہلانے کے حق دار ہو۔

تفسیر عالمانہ ان ہی (دہیں ہے یہ) ضمیر اصنام کی طرف راجع ہے یعنی بت نہیں الٰہیت کے
لا اثن جن کی تم پرستش کرتے ہو اور نہ ہی اس لائق ہیں کہ انھیں الٰہ کہا جائے
الا اسماء و مگر کچھ نام) یعنی صرف نام ہی نام ہیں ان کے ماتحت مسمیات نہیں یعنی الٰہ الٰہیت کے معنی کا مسمی
اشارہ بھی نہیں یہ اس محاورہ سے ہے جو کسی ایسے لقب سے ملقب کیا جائے جس میں مدح اور مخالفت شان
کا مقصود ہو تو اس کے لیے کہا جاتا ہے ما هو الا اسم۔ وہ تو صرف نام ہی ہے اس کی حقیقت کوئی نہیں۔
حضرت جامی قدس سرہ نے فرمایا

مرد جاہل جاہ گیتی را لقب دولت مند

ہم چننا آسائے بیند طفل گوید فروہیت

ترجمہ: مرد جاہل گیتی جاہ کا لقب دے کر اس کے لیے دولت ثابت کی جائے تو وہ ایسے ہے جیسے چھوٹا بچہ
سوج کو دیکھ کر کہے کہ یہ موٹا پن ہے۔

ابند الزمان کی مذمت کرتے ہوئے فرمایا

شکل ایشاں شکل انسان فعل شان فعل سباع

ہم ذباب فی ثیاب اذیاب فی ذیاب

ترجمہ: ان کی شکل و صورت تو انسانوں جیسی ہے لیکن کردار و دندوں جیسا ہے وہ تو بھیڑیٹے کپڑے پہنے ہوئے
یا کپڑے بھیڑیٹوں کو لپیٹے ہوئے ہیں۔

فائدہ: کافروں کا بتوں کو الہ کہنا صرف دعویٰ ہی دعویٰ ہے اور بس۔

سمیعتوہا: جن کے تم نے رکھ لیے ہیں ایہ اسماء کی صفت ہے اور ضمیر اصنام کی طرف راجع
ہے۔ اب معنی یہ ہوا کہ تم نے ان کے نام بنائے ورنہ ان کے لیے کوئی نام نہیں کیونکہ نام رکھنے میں ام اور می کے
درمیان نسبت کا ہونا ضروری ہے اس لیے کہ جب نسبت کا اسم کی طرف قیاس کیا جائے تو اس کا معنی یہ ہوگا کہ اسم
کو مسمیٰ کا اسم بنایا گیا ہے اور جب اس کا مسمیٰ کی طرف قیاس کیا جائے تو معنی ہوگا کہ وہ مسمیٰ اس اسم کے لیے مسمیٰ
ہے اور یہاں بتوں کا معاملہ ہر دونوں جانبوں سے سچ ہے۔

نکتہ: یہاں صرف اسم کی نسبت کا ذکر تو ہے لیکن مسمیٰ کا نہیں اس کی وجہ بھی حاضر ہے کہ جنہیں مشرکوں نے مجبور
نام رکھ لیا ہے وہ صرف نام ہی ہیں سمیات ہیں ہی نہیں جیسے اللہ تعالیٰ نے دوسرے مقام پر فرمایا
ما تعبدون من دونہ الا اسماء سمیعتوہا۔ جس کی تم عبادت کرتے ہو وہ تو بس نام ہی ہیں جو تم
نے رکھ لیے ہیں اس کا مطلب ہرگز نہیں کہ سمیات تو ہیں لیکن وہ ان اسماء کے نام رکھنے کی معنی نہیں
غلاصہ یہ کہ یہ اسماء سمیات سے خالی ہیں تمہاری وضع کی کوئی حقیقت نہیں۔
انتم و ابائکم: تم اور تمہارے آباء "جو تمہاری خواہشات کے مقتضی کے ما انزل اللہ ہمیں نازل کیا
اللہ تعالیٰ نے ان کی تمہیر کی صحت کے متعلق۔

من سلطان: "کوئی دلیل" ایسا بیان کہ تم تمام قرآن پڑھ کر سمجھ کر بتا سکو کہ تمہارے معبودوں
کی حقانیت کی دلیل ہے یہاں پر انزال الف کے ساتھ ہے اور سورۃ اعراف میں تشدید ہے۔
ان یقنعون: نہیں تا بعداری کرتے۔ اس میں صیغہ غائب کی طرف التفات ہے خبر دینا ہے کہ ان
قبلہ کے تعدد کا تقاضا یہی ہے کہ ان سے اعراض کیا جائے اور اس میں دوسروں کو ان کی جنابیت کی حکایت
بتانا ہے۔ اب معنی یہ ہوا کہ یہ اتباع نہیں کرتے اس میں جو مذکور ہوا ہے یعنی صرف نام رکھنا اور اس کے
موجب پر عمل کرنا نہیں۔

۱۔ ہمارے دور میں یہ شعر تبلیغی جماعت والوں پر فٹ آئے جبکہ ان کو شکل و صورت سے دیکھو تو خضر راہ
معلوم ہوتے ہیں لیکن کردار کا حال اتنا گرا ہوا کہ یہود و ہنود بھی پناہ مانگیں فقیر اور سی غفلت نے ان کے لیے ایک
کتاب لکھی ہے "تبلیغی جماعت کے کارنامے"

الاذن۔ مگر گمان یعنی صرف وہم ہے یعنی جس پر وہ ہیں وہ حق نہیں بلکہ باطل تو ہم ہے۔
وما تھوی الا نفس۔ اور وہ جو ان کے نفوس مارہ بالود خواہش کرتے ہیں۔ اس تقریر پر ماموصلہ
ہے مصدر یہ بھی ہو سکتا ہے۔ الف لام بدل از اضافت ہے اس کا عطف ظن پر ہے۔

تفسیر صوفیانہ۔ اور اپنے عقول ضعیفہ ہو لائینہ کی جہالت کے مگر وہی صورتوں کے نام ان کے نسبت بالکل
نہیں انھیں تمھارے اوہام ضعیفہ نے گھڑا ہے اور تمھارے بیمار عقول جن میں وہم و خیال کی ملاوٹ ہے گھڑا کیا
ہے اور تمھارے خیال اور اوہام تمھارے آباد و اجداد کے ساتھ ملتے جلتے ہیں۔ اصحاب طلب اور ارباب کشف
و قرب کی نظروں میں ان کی کوئی قدر و قیمت نہیں بلکہ ان کے ہاں ان کا کوئی وجود اور نشان نہیں بلکہ یہ اس
گھڑی کی مثال ہیں جو دیوار کے سہارے پر ہوا اللہ تعالیٰ نے اصنام نفیسہ اور ہوائیہ و دنیویہ میں کچھ نہیں بنایا
اور نہ ان میں تصرف فی الاشیاء کی ترکیب رکھی ہے کہ یہ ایجاد و اعدام اور قہر و لطف اور دفع و نقصان کر سکیں
اور اشیاء علوی ہوں یا سفلی ہوں جماد ہوں۔ نباتات حیوان ہوں یا انسان سب کی اسماء الہیہ کی مظاہر اور صفات
ربانیہ جلالیہ و جلالیہ یعنی لطفہ و قہر کی جولانگاہ ہیں سب میں حق تعالیٰ کا جلوہ ہے لیکن بحسب الکمل و بحسب
بخلاف حضرت انسان کامل کے کہ اس میں حق کا جلوہ ہے بحسب الکلیہ المجموعیہ اسی لیے یزیدین پر اللہ
تعالیٰ کا خلیفہ ہے اور اسے جاہلوظالمو تم نہیں ان صفات الہیہ کی نہ تو اتباع کرتے ہیں اور نہ ہی اشیاء
میں ان حقائق روحانیہ اور اسرار ربانیہ (جو ہر حجر اور ہر پتھر و پھل میں امانت رکھے ہوئے ہیں) کا مشاہدہ کرتے ہو بلکہ
تم شہوانیہ کی اتباع اور جسمانی ظلمانیہ پر التزام کی وجہ سے ان لطائف روحانیہ کے اور اک سے اعراض کرتے ہو
اور نہ تم عواطف رحمانیہ کے مشاہدہ کی طرف متوجہ ہوتے ہو بلکہ اپنے مظنونات ظن فاسد اور مومہات وہم
کاسد کی اتباع کرتے ہو اور صرف ان خواہشات نفسانیہ کو ہی چاہتے ہو جو رضائے حق سے کوسوں دور ہیں
اور یہی بہت بڑا خسارہ ہے اور حق کے مقابلہ میں گمان کا کیا کام۔

حکایت۔ سیدنا جنید بغدادی قدس سرہ فرماتے ہیں کہ میں نے ستر عارف ایسے دیکھے جو صرف وہم سے
مار کھائے یعنی ان کا وہم تھا کہ وہ اللہ تعالیٰ کا عرفان حاصل کر چکے ہیں اسی لیے سارے کے
سارے حقیقۃ الحق کے ادراک سے دور کیے گئے اور حق کو نہ پا سکے اور نہ ان کی قدرت تھی بھی کیا جو
اس کو پاتے وہ تو ایسی باتوں سے بلند و بالا ہے اسی لیے فرمایا وما قدسوا اللہ حق قد وہ (اور
انہوں نے اللہ تعالیٰ کی قدر کا حق ادا کیا)

فائدہ۔ اسی لیے حضرت الواسطی رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت سلطان العارفين ابو یزید بظامی قدس سرہ پر جرات

کر کے کہا کہ سب کے سب تم ہم پر مرے یہاں تک کہ بایزید قدس سرہ بھی۔ یہ آپ نے تواضع سے فرمایا۔
 سبق: حضرت البقلی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا اے عاقل جو اللہ تعالیٰ سے دھوکہ کھا کر ہلاک ہوتے ہیں ان
 سے بچ کے رہ کیونکہ انہیں کئی شکلیں پیش آئیں اور کئی راستے ان کے سامنے آئے جو ان کے مانگوں
 کے پردوں پر پہنچے تو انھوں نے گمان کیا کہ وہ مکاشفات الغیوب اور نوادر تعلوب میں اور ان
 کا دعویٰ تھا کہ یہ عالم الملکوت اور انوار الجبروت سے ہیں حالانکہ (ایسا نہ تھا) وہ اتباع نہیں
 کرتے مگر اپنے نفوس کے خواہشات کی اور شیطاں کے دام ترویج کی جن سے کئی شکلیں اور صورتیں
 ان کے سامنے آئیں اور شیطاں نے سنوار کے دکھایا کہ یہ حق ہے حالانکہ حق تعالیٰ اشکال و مثال
 سے منزہ ہے۔ اے دوست جاہلوں کی صحبت سے بچنا وہ حق کو تو جانتے نہیں لیکن دعویٰ ہے
 حق شناسی کا۔ ایسے لوگ ہمارے زمانہ میں بہت ہیں جو مشاہدہ الہی کے مدعی ہیں حالانکہ مشاہدہ حق
 تو صرف اولیاء اللہ کا حق ہے وہ دشمنوں کے آگے مکشوف نہیں ہوتا۔

تفسیر عالمانہ
 ولقد جاءهم من ربهم الهدیٰ رد اور بیشک ان کے ہاں ان کے رب
 سے ہدایت آئی۔ یہ یقینوں کے فاعل سے ہے یا جملہ معرستہ ہے جو بھی ہو اس میں
 اتباع الظن اور خواہشات نفسانی کی پیروی کے بطلان کی تاکید اور ان کی حالت کی زیادتی قیاحت کا اظہار
 ہے اس لیے کہ ظن اور ہوا کے نفسانی جو بھی اتباع کرے قیحت ہے اور اس سے قیحت تر ہے جسے اللہ تعالیٰ ارسال
 رسل و ازال کتب سے ہدایت دے اور اللہ تعالیٰ کی ہدایت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور قرآن کریم
 سے تھی اور وہ ان سے دور ہیں فلہذا انھیں ہدایت کا حصول کیسے۔

تفسیر صوفیانہ
 اس میں اشارہ ہے کہ ان کی استعداد فطری غیر جمہول فاسد ہو گئی بوجہ ان کے تلبس
 طبعیہ میں باوجودیکہ ان کے ہاں اللہ تعالیٰ کی طرف سے اسباب و درجات ہدایت آئے یعنی نبی پاک صلی اللہ
 تعالیٰ علیہ وسلم اور قرآن و دیگر معجزات ظاہرہ اور خوارق روشن چراپ کی نبوت کی صداقت اور آپ کی رسالت
 کی صحت پر دلالت کرتے ہیں لیکن یہ اتباع نفس اور خواہشات نفسانیہ کی موافقت میں مشغول اور جو ان
 کا دلی و مولیٰ ہے کی طرف متوجہ ہونے سے روگردان رہے اس لیے کہ انھیں ہدایت نصیب ہونی تھی
 عالم دنیا میں نہ کہ یوم ازل میں اور یہ درست ہے کہ جس کے لیے اللہ تعالیٰ نے ازل میں نور ہدایت نہیں
 دکھی اے دنیا میں بلکہ ہمیشہ تک کچھ نصیب نہ ہو گا لیکن اسباب کی تلاش کی تو عام اجازت تھی۔
 فائدہ: ہدیٰ (ہدایت) ہوئی خواہشات نفسانیہ کی نفیض ہے اس لیے ہدیٰ کی اتباع ضروری ہے

اس لیے بعض اکابر نے فرمایا کہ کسی ولی اللہ کو کرامت نصیب نہیں ہوتی سوائے وراثت اذانیاء علیہم
الصلوٰۃ والسلام کے یہی وجہ ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا وارث ولی ہوا پر اڑنے اور پانی میں تیرنے
کی قدرت نہیں رکھتا بخلاف امام الانبیاء صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے وارث کے کہ اے ہوا پر اڑنے
اور پانی میں تیرنے کی قدرت ہوتی ہے جو ان کے لیے عموم مقام کے۔

حدیث شریفہ: اگر حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو یقین میں اضافہ ہوتا تو وہ ضرور ہوا پر اڑتے یعنی قوت
یقینہ کے موجب کی وجہ سے نہ بموجب صدق میری اتباع کے۔

اذالہ وھم: اس سے ہمیں شک نہیں کہ حضرت عیسیٰ علی بنینا وعلیہ السلام تمام ان اولیاء سے یقین میں
قوی ترین جو ہوا میں اڑتے ہیں بلکہ انھیں آپ سے کوئی نسبت نہیں کیونکہ آپ ان رسل کرام
علیہم السلام جو اللہ تعالیٰ کے نزدیک اولوالعزم ہیں لیکن حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی امت کے
اولیاء کرام ہوا میں اڑتے ہیں تو وجہ رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی اتباع کے نہ کہ وجہ
زیادتی یقین بریقین عیسیٰ علیہ السلام کے اور یہ بھی یاد رہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام حضور سرور
عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی اتباع میں جمیع اولیائے امت حبیب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے
زیادہ صادق ہیں اسی لیے ہمارا عقیدہ ہے کہ خود ان کو ہوا میں اڑنے کی قدرت حاصل تھی
اگرچہ آپ نے اس عمل کو ترک فرمایا۔

ہوا میں اڑنے کا نسخہ: صوفیائے کرام رحمہم اللہ تعالیٰ نے ہوا میں اڑنے کا نسخہ یوں
بتایا کہ لا میشی فی الهواء الا من الھوی دھوا پر وہی اڑتا
ہے جو خواہشات نفسانہ ترک کرتا ہے۔

ہواؤ ہو س رہا نمائندہ استیز
جو بیند سرخجہ عقل تیز

ترجمہ: ہواؤ ہو س کو جنگ کی طاقت نہیں رہتی جب عقل کا پنجہ تیز دیکھتا ہے۔

تفسیر عالمانہ: ام لافسان ما تمنیٰ دیکھا انسان کے لیے وہی ہے جو وہ آرزو کرے (ام نقطہ
اور اس میں بل لا انتقال کا معنی ہے مطلب یہ کہ وہ جس حال میں ہیں اسی کا
استناد تو ہم اور ہوائے نفس پر ہے اور جو اس طریق پر ہوا سے کوئی فائدہ نہیں ہوتا ہمراہ انکار و نفی
کے لیے ہے۔

حل لغات: التمنیٰ بمعنی کسی شے کو نفس پر مقدر و مصور کرنا وہ کبھی تخمین (اندازہ) اور ظن سے ہوتا

ہے اور کبھی نہ رویت اور بناء علی الاصل سے لیکن چونکہ اکثر تحقیق سے ہوتا ہے اسی لیے ایسے مکتذب سے زیادہ سے زیادہ سامنا ہوتا ہے اور تمنا اکثر ان میں ہوتی ہے جن کی کوئی حقیقت نہیں ہوتی۔ اب معنی یہ ہو کہ انسان کے لیے ضروری نہیں کہ جو آکر ذکر کرے وہی اسے حاصل ہو جائے اور جو اس کا نفس خواہش کرے وہ پوری ہو جائے مجملہ ان کے ان کا اپنے معبودوں سے شفاعت کا طمع کرنا اسی طرح دیگر وہ امور جن کا وجود ہی نہیں ہے۔

ماکل یتمنی المرء یدارکہ

تجہای الریاح بما لا تشتمی السفن

ترجمہ: ضروری نہیں جو بھی کوئی آکر ذکر کرے اسے حاصل کرے کیا نہیں دیکھتے کہ جن ہواؤں کو کشتیاں نہیں چاہتیں بسا اوقات وہی چل پڑتی ہیں۔

فائدہ: حضرت علامہ کا شفی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ کیا انسان یعنی کافر کے لیے ضروری ہے کہ وہ جو چاہے بتوں کی شفاعت یا جو کچھ وہ کہے کہ نبوت فلاں کو ملتی اور فلاں کو نہ ملتی وغیرہ وغیرہ۔

فائدہ: بعض نے کہا کہ کیا انسان کے لیے ضروری ہے کہ جو وہ چاہے کہ اسے لمبی عمر ملے اور مرنا نہ ہو اور نہ ہی مرنے کے بعد میدانِ عشر میں اٹھنا ہو۔

تفسیر صوفیانہ: آیت میں اشارہ ہے کہ انسان کمال مراتب کی استعداد ہے یعنی انانیت کی فناء اور ہویت باللہ کی لقاء کی اس میں استعداد ہے لیکن جو بجز ان لذات جسمانیہ و روحانیہ میں مشغول ہونے کے اسے بعض اوقات علائق جسمانیہ کی آفات اور علائق روحانیہ کی فترات حاصل ہوتی ہیں جن کی وجہ سے وہ مطلوب تک پہنچنے سے محروم ہو جاتا ہے اور اسے ہر آرزو حاصل نہیں ہوگی کیونکہ ہر ایک کو وہی ملتا ہے جو اس کے لیے تقدیر میں لکھا ہے مثلاً جس کے لیے لکھا ہے کہ وہ اس کے سید سے ہاتھ سے منظر لطف پیدا ہو گا تو پھر اسے کیا امکان کہ اپنے آپ کو منظر القہر بنا سکے اور جو اس کے بائیں ہاتھ سے منظر القہر پیدا ہوا اسے کیا طاقت کہ وہ خود کو منظر اللطف بنا سکے۔

قواں پاس کردن ز نگ آئینہ

و لیکن نیاید ز نگ آئینہ

ترجمہ: آئینہ کو زنگ سے صاف کرنا آسان ہے لیکن پتھر کو آئینہ نہیں بنایا جاسکتا۔

فائدہ: ہاں وہ اپنے مقصد میں کامیاب ہے جسے غلو قیست سے کوئی تعلق نہیں وہ چاہے تو صدیق کو جمع کرے مثلاً وہ اول بھی ہے اور آخر بھی اور ظاہر بھی اور باطن بھی یعنی وہ اپنی آخریت کے عین میں اول

اول اور باطنیت کے عین میں ظاہر ہے۔
 حکایت ۱۔ حضرت خراز قدس سرہ سے سوال ہوا کہ آپ نے اللہ تعالیٰ کو کیسے پہچانا فرمایا صمدین کو جمع کرنے سے کیونکہ حقیقت متوحدہ ہے لیکن تعین و ظهور متعدد ہیں اور حقیقت کا تعینات کی منافات و وحدت ہویت میں کہ قادر (قصان وہ) نہیں جیسے زوجیت و فردیت باوجودیکہ (نقیضین) ہیں لیکن عدد ہونے میں ایک دوسرے کے منافی نہیں ایسے ہی سواد (سیاہی) و بیاض (سفیدی) نقیضین ہیں لیکن مطلق رنگ کہلوانے میں ایک دوسرے کے عین ہیں۔

فائدہ: حضرت حسین (ولی اللہ) رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ اختیار طلب ربوبیت کی طلب ہو اور خروج عن العبودیت کی تمنا ہو تو بہتر ہے بندوں کو اللہ تعالیٰ کی سزا و عذاب تب ہوتا ہے کہ جب وہ اپنی تمناؤں اور آرزوؤں پر کامیابی پاتے ہیں۔

تفسیر عالمانہ۔ **فللہ الآخرۃ والاولی**۔ اللہ تعالیٰ کے ملک میں اولیٰ و آخرت۔
 ببط۔ اس انتفاء (نفی) کی تعلیل ہے جو کہا گیا ہے کہ ہر ایک کو ضروری نہیں کہ اسے ہر آرزو و تمنا یقیناً مل جائے اس لیے کہ امور آخرت و اولیٰ سب کے سب اللہ تعالیٰ کے ساتھ خاص ہیں اور اسی خصوصیت کا تقاضا ہے کہ کسی بندے کو ہر وہی امر حاصل ہو جائے جو وہ چاہے۔

تفسیر صوفیانہ۔ تاویلاتِ خیمہ میں ہے کہ آیت میں اشارہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کو ہی جملہ عالم پر غلبہ ہے وہ عالم ملک ہو یا ملکوت عالم آخرت ہو یا عالم دنیا معنی یہ ہے کوئی انسان کسی شے کا مالک نہیں کہ وہ اپنے ہر مقصد مطلوب کو حاصل کرے بلکہ آخرت کا مالک اللہ تعالیٰ کے ہاتھ میں ہے اس کے مقتضی پر اسے اعمالِ صالحہ و افعالِ حسنہ کی توفیق نصیب ہوتی ہے اور اللہ تعالیٰ یہ توفیق اپنے اسم و اہب سے اسے عطا فرماتا ہے جیسے خود چاہتا ہے کہ وہ اس کے لطف و جمال کا منظر ہو اور ملک دنیا اللہ تعالیٰ کے ہاتھ میں ہے اسے عطا فرماتا ہے وہی داعی ہے بندے کے لیے اسباب دنیا کا حصول یعنی حب دنیا و دنیا (خمس) جس سے گناہ و خطا اور نفسِ خبیثہ کی اتباع و پیروی نکلتی ہے اور ایسے کم بخت کو ہی طبیعتِ لیمہ کی موافقت کی فکر دامن گیر رہتی ہے یہ اسباب اس بندے کو اسمِ مقسط سے حاصل ہوتے ہیں جس کے لیے وہ چاہتا ہے کہ وہ اس کی صفت قہر و جلال کا منظر ہو اس سے اس کے ملک میں کمی آتی ہے اور اضافہ ہوتا رب رحمن کے ہر دونوں ہاتھ (قدرت) میں پُر ہیں اور ہر وقت خرچ کرتے رہتے ہیں۔

وَكَمْ مِّن مَّلَكٍ فِي السَّمٰوٰتِ لَا تُغْنِيْ شَفَاعَتُهُمْ شَيْئًا اِلَّا مِّنْ اَبْعَدٍ
اَنْ يَّاْذَنَ اللّٰهُ لِمَنْ يَّشَآءُ وَيَرْضٰى ۝ اِنَّ الَّذِيْنَ لَا يُؤْمِنُوْنَ
بِالْآخِرَةِ لَيَسْمُوْنَ الْمَلٰٓئِكَةَ تَسْمِيَةً اَلُوْنٰى ۝ وَمَا لَهُمْ بِهِ
مِّنْ عِلْمٍ اِنْ يَتَّبِعُوْنَ اِلَّا الظَّنَّ وَاِنَّ الظَّنَّ لَا يُغْنِيْ مِنَ الْحَقِّ
شَيْئًا ۝ فَاَعْرِضْ عَنْ مَّنْ تَوَلٰٓى عَنْ ذِكْرِ نَا وَلَا لَمْ يَرْدُ اِلَّا الْحَيٰوةَ
الدُّنْيَا ۝ ذٰلِكَ مَبْلَغُهُمْ مِّنَ الْعِلْمِ اِنَّ رَبَّكَ هُوَ اَعْلَمُ بِمَنِ
ضَلَّ عَنْ سَبِيْلِهِ ۖ وَهُوَ اَعْلَمُ بِمَنِ اهْتَدٰى ۝ وَبِاللّٰهِ مَا فِى
السَّمٰوٰتِ وَمَا فِى الْاَرْضِ لِيَجْزِيَ الَّذِيْنَ اَسَآءُوْا بِمَا عَمِلُوْا وَا
يَجْزِيَ الَّذِيْنَ اَحْسَنُوْا بِالْحَسَنٰى الَّذِيْنَ يَجْتَنِبُوْنَ كِبٰرَ الْاِثْمِ
وَالْفَوَاحِشِ اِلَّا اللَّحْمَ اِنَّ رَبَّكَ وَاَسِعُ الْمَغْفِرَةِ ۖ هُوَ اَعْلَمُ
بِكُمْ اِذَا اَنْشَاكُمْ مِّنَ الْاَرْضِ وَاِذَا اَنْتُمْ اٰجِنَةٌ فِىْ بُطُوْنِ
اُمّهٰتِكُمْ ۖ فَلَا تُزَكُّوْا اَنْفُسَكُمْ ۖ هُوَ اَعْلَمُ بِمَنِ اَتَقٰى ۝

ترجمہ

اور کتنے ہی فرشتے ہیں آسمانوں میں کہ ان کی سفارش کچھ کام نہیں آتی مگر جب کہ اللہ اجازت دے دے جس کے لیے چاہے اور پسند فرمائے بیشک وہ جو آخرت پر ایمان نہیں رکھتے ہیں ملائکہ کا نام عورتوں کا سار رکھتے ہیں اور انہیں اس کی کچھ خبر نہیں وہ تو زے گمان کے پیچھے ہیں اور بیشک گمان یقین کی جگہ کچھ کام نہیں دیتا تو تم اس سے منہ پھیر لو جو

ہماری یاد سے بھرا اور اُس نے نہ چاہی مگر دنیا کی زندگی یہاں تک ان کے علم کی پہنچ ہے بے شک
تھار اور خوب جانتا ہے جس نے راہ پائی اور اللہ ہی کا ہے جو کچھ آسمانوں میں ہے اور جو کچھ زمین
میں تاکہ بُرائی کرنے والوں کو ان کے کئے کا بدلہ دے اور نیکی کرنے والوں کو نہایت اچھا صلہ
عطا فرمائے وہ جو بڑے گناہوں اور بے حیائیوں سے بچتے ہیں مگر اتنا کہ گناہ کے پاس گئے اور
حرک گئے بے شک تمہارے رب کی مغفرت وسیع ہے وہ تمہیں خوب جانتا ہے تمہیں مٹی سے پیدا
کیا اور جب تم اپنی ماؤں کے پیٹ میں حمل تھے، تو آپ اپنی جانوں کو مستحضر بناؤ وہ خوب جانتا
ہے جو پرہیزگار ہیں۔

تفسیر عالمانہ : اور زمینوں میں ہیں جو ان کی شفاعت کسی کو کام نہ آئے گی۔ اس میں کافروں کے طمع کی
جوڑ کاٹنی ہے جو انہیں خیال تھا کہ ملائکہ کرام ان کی شفاعت کریں گے۔
نکتہ : ملائکہ کرام کی شفاعت کی نفی میں اشارہ ہے کہ جب ایسی مغرب جماعت تمہاری شفاعت نہ کرے گی تو
تمہارے بت بطریق اولیٰ اس لائق ہیں کہ وہ کسی کی شفاعت کر سکیں۔
فائدہ : کہ خبر یہ بھی شیعہ کا فائدہ دیتا ہے علی الاطلاق ملامت مرفوع ہے اور خبر اس کے بعد والا جملہ منفیہ ہے۔

سوال : ملک مفرد اور شفاعت میں اس کے لیے ضمیر جمع کیوں؟
جواب : ملک لفظ مفرد اور معنا جمع ہے اسی لیے اس کے معنوی اعتبار پر جمع لائی گئی۔ اب معنی یہ ہوا کہ
بہت سے فرشتے ہیں اللہ تعالیٰ کے ہاں لیکن ان کی شفاعت کسی کو نہیں بچاتی۔ کسی وقت میں بھی
یاشیعہ کا معنی اہل بیعت کسی کو بھی ان کی شفاعت کوئی نفع نہ دے گی۔

بظاہر یہاں یہ ثابت ہوا کہ شفاعت ملائکہ کا (اسی طرح انبیاء و اولیاء) کی شفاعت
وہابیت کا الزام ہے :۔ کا عقیدہ غلط ہے تو اس وہم کے ازالہ میں صاحب روح البیان رحمۃ اللہ علیہ نے
واضح الفاظ میں فرمایا کہ :۔

ولیس المعنی انہم یشفعون فلا تنفع شفاعتہم بل معناه انہم لا

یشفعون لانہ لا یؤذن لہم کما قال اللہ تعالیٰ (ص ۲۶۶)

ترجمہ : اس کا یہ معنی انہیں کہ وہ شفاعت تو کریں گے لیکن کافروں کو نفع نہ دے گی بلکہ معنی یہ ہے کہ کافروں کیلئے
انہیں شفاعت کی اجازت ہی نہیں ہوگی۔

الامن بعد ان يا اذن الله۔ مگر بعد اس کے کہ اللہ جن کے لیے شفاعت کی اجازت بخشے۔ لمن يشاء (جس کے لیے چاہے) کہ وہ اس کے لیے شفاعت کریں اور میرضیٰ اور پسند کے اور اسے شفاعت کا اہل دیکھے۔ اہل توحید و ایمان ہیں سے اور ان کے ماسوا کفار اور اہل ظنیاں سے اس شفاعت کی نعمت سے محروم ہیں بلکہ شفاعت کی دولت سے کوسوں دور جب فرشتوں کی یہ حالت ہے تو پھر تمہوں کے متعلق خود سمجھ لیجئے۔

تفسیر صوفیانہ :- اس آیت میں اشارہ فرشتہ یعنی روح نفس الامارہ بالسوء کے متعلق شفاعت کرے گا اس نفس کو فائدہ دے گی کیونکہ اللہ تعالیٰ کے علم قدیم میں ہے کہ نفس میں اپنے مقام سے ترقی کی استعداد ہرگز نہیں ہا رقیق الحجاب نفس کے لیے شفاعت کی امید کی جاسکتی ہے کہ وہ فیض الہی کو قبول کرنے کے لیے مستعد ہو جائے گی کیونکہ ایسے نفس کی فطرت اولیٰ میں صفائی ہے اور اس میں مقامات علیہ کی ترقی کے لیے موافقت طبع و مخالفت شرع سے نکلنے اور مخالفت شریعت و مخالفت طبیعت میں دخول کے ساتھ قابلیت کبریٰ بقاء ہے۔

تفسیر عالمانہ :- ان الذین لا یؤمنون بالآخرة ربشک وہ لوگ جو آخرت پر ایمان نہیں لاتے اور نہ ہی کفر و معاصی پر جو اس میں عذاب ہونے کے قائل نہیں لیسمعون الملائکۃ ملائکہ کا نام رکھتے ہیں حالانکہ وہ مطلقاً نقصان کے ہر نشان سے منزہ ہیں یعنی ہر ایک کا نام رکھتے ہیں تسمیۃ الانشیٰ عورتوں جیسا نام رکھنا "مبصوب ہے اس لیے کہ مصدر محذوف کی صفت ہے کہ دراصل تسمیۃ مثل تسمیۃ الانشیٰ تھانکہ کہتے ہیں ملائکہ بنات اللہ (فرشتے اللہ تعالیٰ کی بیٹیاں ہیں) معاذ اللہ یہی عورتوں کے نام پر نام رکھنا ہے ملائکہ کا املا ٹکنا میں الف لام توفیق استغراقی کا ہے۔

نکتہ :- یہاں صرف ایمان بالآخرة کے ذکر میں اشارہ ہے کہ یہ لوگ نہایت درجہ کی شفاعت و فطاعت میں ہیں اور آخرت کے عذاب کے بہت زیادہ حق دار ہیں اور یہ جرأت وہی کرتا ہے جو آخرت پر ایمان نہیں رکھتا۔

سوال :- یہ آیت اس مضمون کے خلاف ہے جبکہ وہ کہتے تھے کہ ھو لا و شفعا ثنا عند اللہ (یہی اللہ تعالیٰ کے ہاں ہمارے سفارشی ہوں گے) ان کی سفارش پر امید رکھنا ان کا آخرت پر ایمان کی دلیل ہے علاوہ انہیں وہ اپنے مردوں کی قبور پر سواری باندھ کر کہتے ہیں کہ یہ کل قیامت میں اسی سواری پر سواری ہو کر میدان حشر میں آئے گا۔

جواب :- ان کا مرنے کے بعد اٹھنے کا عقیدہ ہرگز نہیں تھا اور ھو لا و شفعا ثنا اس لیے کہتے کہ اگر

بالغرض اٹھنا ہوا تو یہی بُت ہماری سفارش کر کے بچالیں گے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے ایک مقام پر اُن کی اس بات کی تصریح فرمائی ہے چنانچہ فرمایا وما اظن الساعة قائمة ولئن رجعت الى ربی ان لی عندہ للحسنى۔ اور میرا گمان ہے کہ قیامت قائم نہ ہوگی اور اگر میں اپنے رب کے ہاں لوٹا یا گیا تو اس کے ہاں میرے لیے بہت بھلائی ہے۔ نیز آخرت کے بارے میں ان کا عقیدہ اس طریقہ سے نہیں تھا جس عقیدہ کو انبیاء و رسل علیہم السلام بتاتے بلکہ ان کی کچھ بناوٹی اور خود ساختہ باتیں تھیں فلہذا ان کا ایمان نہ لانا اسی عقیدہ رسل علیہم السلام سے انکار کی وجہ سے ہے۔

مسئلہ :- ملائکہ کرام نہ نہیں نہ مادہ۔

حدیث شریف :- حضور نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میرے پاس جبریل علیہ السلام پہلی بار وحی لے کر آئے تو انہوں نے مجھے وضو کا طریقہ بتایا اور نماز بھجائی جب وضو سے فارغ ہوئے تو پانی کا چلو ہاتھ میں لے کر فرج پر پانی چھڑکا۔

اس سے اظہر فرج مراد نہیں بلکہ فرج کی جگہ جو انسانوں میں ہوتی ہے اس لیے کہ فرشتوں میں فرج ازالہ وہم :- کہاں اور فرشتوں میں فرج نہیں اگرچہ انہیں انسانوں کی صورت میں تصور کیا جائے تب بھی وہ مرد نہ عورت۔

سوال :- یہ دلیل کمزور ہے وہ اس لیے ممکن ہے آکہ ہو لیکن عودہ قویٰ اور مردوں کے آکہ کی طرح نہ ہو جیسے خنثی کے بارے میں ہے اگرچہ خنثی میں فرج نہیں لیکن پھر بھی کہا جاتا ہے کہ اس کے لیے فرج ہے بعض نے کہا کہ ان میں فرج نہیں لیکن وہ جگہ ہے اسی جگہ پر پانی چھڑکنا مراد ہے۔ وما لہم بہ علم (اور انہیں اس کا علم نہیں) یہ یسمون کے فاعل سے حاصل ہے یعنی وہ بتوں کا نام تو دیتے ہیں لیکن حقیقت یہ ہے کہ جو کچھ کہتے ہیں اس کا انھیں علم تک نہیں۔ ان یستعون اس میں وہ تابعداری نہیں کرتے۔

سوال :- یہ مضمون پہلے گزرا اب دوبارہ کیوں اس سے تکرار لازم آتا ہے۔

جواب :- اس میں تکرار نہیں اس لیے کہ پہلا ان کی لات و منات کی عبادت سے متصل ہے دوسرا ان کی ملائکہ

نے فقیر ایسی غفلت کہتا ہے کہ ”فتمثل لہا بشرّاً سوياً“ کے صریح الفاظ سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ ملائکہ بشریت کا ملہ میں تشریف لاتے ہیں تو ان میں فرج کا ہونا کالیبت کے منافی ہے اسی لیے ماننا پڑے گا کہ فرج سے اس کی حقیقت مراد ہو (واللہ تعالیٰ اعلم)

کی عبادت سے۔

الا الظن۔ مگر ظن فاسد کی۔

وان الظن (اور بیشک ظن کی جنس) جیسا کہ اس کا اضممار کے بجائے اظہار سے معلوم ہوتا ہے۔
لا یعنی من الحق شیعنا۔ حق سے کوئی کام نہیں دیتا۔

حل لغات :- حق شے کی حقیقت کو کہا جاتا ہے کہ اس کا ادراک معتبر صرف علم سے ہوتا ہے اور ظن کا کوئی اعتبار نہیں معارف حقیقہ میں ہاں اس کا عملیات میں کچھ اعتبار ہے اور ان امور کو بھی فائدہ دیتا ہے جو عملیات کی طرف پہنچاتے ہیں جیسے اصول فقہ کے مسائل۔

فائدہ :- اس میں ظن کی مذمت ہے اور دلیل ہے کہ مقلد کا ایمان غیر معتبر ہے۔

فائدہ :- بعض نے کہا کہ یہاں الحق سے مراد علم ہے یعنی ظن علم کے قائم مقام نہیں ہو سکتا۔

فائدہ :- بعض نے کہا کہ الحق سے مراد عذاب ہے یعنی ان کا گمان انھیں عذاب الہی سے نہیں بچائے گا۔

تفسیر صوفیانہ :- آیت میں سالکین راہ ہدیٰ کو تحریض اور طابین راہ حق کو تحریص ہے کہ وہ سعی اور جہد کریں سیر الی اللہ میں منازل سفینہ طے کر کے اور مقامات

علویہ کی تصویح سے تاکہ عین الجمع تک پہنچ سکیں اور بحر تجوید میں مستغرق ہوں اور حقائق و معانی کا مشاہدہ

کر سکیں ساتھ نور وحدت حقیقت ذاتیہ کے جو ظلمت کثرت کو دفع کرتی ہے اور وہ کثرت جو اسمائے الہیہ کی طرف منسوب ہے۔

فائدہ صوفیانہ :- یاد رہے کہ حضرت شہود میں افراد (اولیاء) مختلف المقامات ہیں اگرچہ سب برابر

حق پر ہیں اور اس میں انھیں کسی قسم کی کمی نہیں کیونکہ وہ اپنے حقائق میں مشاہدہ کرتے ہیں اگر وہ ذات کا مشاہدہ کرتے تو سہم فیضیت میں برابر ہوتے۔

فائدہ :- بعض اکابر مشائخ نے فرمایا کہ بہت سے لوگ کشف خیالی میں غلطی کا شکار ہو جاتے ہیں کیونکہ فیض

دنیائے پایاں ہے جو کچھ اس میں ظاہر ہوتا ہے وہ مختلف تاویلات کا احتمال رکھتا ہے اس میں

قطع فیصلہ نہیں کیا جاسکتا جب تک اس کے ساتھ کسی دوسرے اس علم سے تائید نہ ہو جو اس کے سوا ہو کیونکہ خیال پر کوئی حکم نہیں لگایا جاسکتا ہے اس لیے کہ اس کی کوئی حقیقت

اسی لیے اہلسنت کے نزدیک اعتقادات میں تقلید نہیں ہوتی مسائل و احکام شرعیہ میں تقلید ہوتی ہے اور

وہ یہاں مراد نہیں تفصیل فقیر کی کتاب "تقلید شخصی" میں ہے۔ ادیبی غفرلہ۔

نہیں بلکہ وہ تو دو حقیقتوں کے درمیان ایک برزخی امر ہے دو حقیقتوں سے معافی مجروحہ اور محوسات مراد ہیں اسی وجہ سے خیال میں غلطی ہو سکتی ہے۔

فائدہ: یکشف خیالی کی طرف حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا اشارہ بھی قابل غور ہے کہ خیالی کشف میں اصابت و خطاء ہر دونوں کا احتمال ہوتا ہے مثلاً

ایک دفعہ حضرت جبریل علیہ السلام حضور سرور عالم صلی اللہ جبریل علیہ السلام صورت سیدہ عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے سامنے تھے اور عرض کی یہی آپ کی زوجہ محترمہ ہیں آپ نے فرمایا اگر یہ اللہ تعالیٰ لانے ہو تو قبول ہے۔

فائدہ: اگر حضرت جبریل علیہ السلام وحی لانے والی معبودہ کیفیت سے حاضر ہوتے جو حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ہمیشہ محسوس ہوتا تھا یا بطریق معانی مجروحہ کے حاضر ہوتے جو یقین و علم کا موجب ہے تو آپ کو اس طرح کا جواب دینا پڑتا جو تزدو محتمل کا حامل ہے جو حضرت انخیال تحقیق تھا اس کا مقتضی ہے۔

سیراب کن ز بحر یقین جان تشنہ را

زین منیش خشک لب بنیش بر سراب ریب

ترجمہ: بحر یقین سے پیاسی جان کو سیراب کر اس سے زائد خشک لب ہو کر خشک کے سراب پر بیٹھا نہ رہ۔

تفسیر عالمانہ: فاعرض عن قولی عن ذکر نادائے محبوب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس سے منہ پھیر لیجئے جو ہمارے ذکر سے روگردانی کرتا ہے، کیونکہ ہمارا ذکر علم یقین کے لیے مفید ہے اور وہ آپ کی دعوت سے روگردانی کر رہا ہے اور اس پر ایمان نہیں لانا۔ ذکر سے قسراں مراد ہے جو علوم اولین و آخرین کو حاوی ہے اور وہ آخرت کے امور کی یاد دہانی کرتا ہے آپ اس کے اسلام لانے میں تکلف نہ کیجئے یا اس سے منہ پھیر لیجئے جو ہمارے ذکر سے مکمل طور پر روگردان ہے حالانکہ ہمارا ذکر امور آخرت کی مکمل طور پر نشاندہی کرتا ہے اور جو اس میں مرغوب و پسندیدہ باتیں اور جو ناپسند و ناگوار امور ہیں ان کی پوری رہبری کرتا ہے۔

ولہدیرد الالحیاء الدنیا۔ اور وہ صرف حیوۃ دنیا کا ہی آزادہ رکھتا ہے، اور وہ اس پر خوش

ہے وہ اس کے فوائد و منافع جمع کرنے کی فکر میں ہے۔
 فائدہ:۔ اس سے آپ کو ایسے بد بخت کو دعوت دینے اور اس کے لیے تکلف کرنے سے نہیں مراد ہے کیونکہ جو شخص ذکر الہی یعنی قرآن سے روگردان اور دنیا میں اتنا منہمک ہے کہ اس کا ایشیائی مقصد اور سعی کا وارود ہی دنیا ہے اور دعوت، انشا اس کو مخالفت پر اکھارتی ہے بلکہ عناد اور اصرار علی الباطل میں بڑھتا ہے تو پھر اسے دعوت دینے کا کیا فائدہ)

سوال:۔ جب ان سے دعوت کی نہیں فرمائی تو پھر ان سے جنگ و جدال کے حکم کا کیا معنی؟
 جواب:۔ ان کا قرآن کے احکام سے اعراض اور مناظرہ پر تشرل جانا جنگ کا جواز پیدا کرتا ہے اس میں پیچیدہ آیت کثرت قتال سے منسوخ نہ ہوگی۔ اب معنی یہ ہوا کہ کفار سے منہ پھیر بیٹھے ان پر جہت و دلائل اور براہین قائم کرنے کی کوشش نہ فرمائیے کیونکہ وہ ان سے کسی قسم کا نفع نہ پائیں گے بلکہ ان کے ساتھ جنگ کیجئے۔ بلکہ ان کا مکمل طور قلع قمع فرمائیے۔

بعض مشائخ نے فرمایا کہ آیت کا معنی یہ ہے کہ اس نے اپنا سرمایہ ضائع کیا اس شخص کو نصیحت کرنے کا کوئی فائدہ نہیں کیونکہ جو دنیا کا طالب و راغب ہے اس لیے کہ دنیا میں وہی مشغول ہوتا ہے جو اعراض عن اللہ کا عادی ہو گیا ہے۔

باسیہ دل چہ مورد گفتن و عظ

زود میخ آہنیں و سنگ

ترجمہ:۔ سیاہ دل کو د عظم کہنے کا کیا فائدہ اس لیے کہ پتھر کے اندر لوہے کی میخ نہیں جاسکتی۔

ابن ایشیخ نے فرمایا
طیب القلوب والارواح نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کہ حضور نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قلوب کے لیے بمنزلہ طیب کے ہیں کہ جس طرح اطباء بیماروں کا علاج کرتے ہیں آپ ایسے ہی قلوب کا علاج فرماتے ہیں قاعدہ ہے کہ جب مرض کا علاج غذا سے ممکن ہو تو اس مرض کا ازالہ معمولی دوا سے ممکن ہر وقت سے زیادہ طاقت والی دوا سے علاج نہ کیا جائے اور نہ ہی اسے دوا بنائے اسی لیے حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے ذکر کا حکم فرمایا مثلاً فرمایا لا الہ الا اللہ کی کثرت کرو کیونکہ اسی سے دلوں کو اطمینان و چین و قرار نصیب ہوتا ہے یہ ایسے ہے جیسے غذا سے نفوس کو چین اور قرار ملتا ہے اس ارشاد گرامی سے حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ اور آپ بیسے اور بزرگوں نے فائدہ اٹھایا جس نے اس سے فائدہ نہ اٹھایا۔ یعنی ذکر الہی کی طرف

خصوصی توبہ نہ دی تو اسے دیل دے کہ سمجھایا چنانچہ فرمایا ادا نہ تھی تفکیر واد کیا انہوں نے غور و فکر نہیں کیا، قل النفس والاخر (فرمائیے دیکھو غور سے) افلا یبظنون (تو کیا وہ نہیں دیکھتے) اور بنوں نے ذکر سے بالکل فائدہ نہ اٹھایا تو انہیں وعدہ وعید اور تہدید سے دھمکایا اور جس نے بالکل ہی مدگردانی کی تو اس کے لیے فرمایا کہ یہ ناقابل علاج ہے اسی لیے اس کے علاج سے منہ پھیر لیجئے بلکہ وہ عضو فاسد کاٹ دیا تاکہ اس سے تندرست عضو خراب نہ ہو فاعض عمن قوتی الخ اسی طرف اشارہ کرتا ہے جو ہم نے عرض کیا۔

فائدہ: اس سے اُس شخص سے اعراض مراد ہے جو دلائل و جہد باری تعالیٰ اور اس کی وحدت اور اس کی جملہ صفات کی طرف توجہ نہیں دیتا۔ ولہذا یہ دالخ میں ان کے حشر کے انکار کی طرف اشارہ ہے اور جو حشر اور حساب کا قائل نہیں تو اسے زخوف خدا ہو گا اور نہ ہی اپنی عادت سے باز آئے گا اور نہ ہی اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات کے لیے دلائل عمل میں لائے گا اسے اس کا عرفان نصیب نہ ہو گا اسی لیے وہ اس کے رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم کی اتباع نہ کرے گا اور نہ ہی اسے رسول پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا کوئی ارشاد فائدہ دے گا اسی لیے اسے کوئی دعوت دینے کا کوئی فائدہ نہیں اسی لیے اسے اس کا علاج ہی بے سود بلکہ ایسے کے ساتھ جنگ و جدال بہتر۔

تفسیر صوفیانہ: جو اپنے سید (آقا و مولیٰ پیر و مرشد) سے دوری اختیار کرتا ہے وہ حیات دنیا کا طالب ہے اور جو زہد و ورع اور تقویٰ کشف و کرامات و خوارق المعانیات میں لوگوں کو اپنی طرف متوجہ کرنے اور شہرت طلبی اور حصول جاہ و مال میں مشغول ہے تو وہ لحد میں الاداء الحیوۃ الدنیا کے زمرہ میں ہے اس کے تمام اعمال ضائع اور اس کے تمام اقوال و افعال برباد ہو گئے اللہ تعالیٰ کے ہاں اسے کوئی نفع نصیب نہ ہو گا اور نہ ہی کسی قسم کا ثمرہ پائے گا۔

زعمرو اے پسر چشم اجرت ملد
چو در خانہ زید باشی بکار

ترجمہ: عمرو! اے عزیز اجرت کی امید نہ رکھ جب تو زید کے گھر میں اس کے کام میں مشغول ہے۔ جسے بعض اوقات کشف ہو جاتا ہے وہ اس سے بھوکہ دکھائے اور اہل دنیا کا اس پر انتباہ: ٹوٹ پڑنا (یعنی ان کی آمد و رفت یعنی ان کا معتقد ہو جانا) بھی ایک فریب ہے کیونکہ یہ تو یوں سمجھو کہ اسے اپنی عبادت کا دنیا میں ثمرہ ملا اسے آخرت میں کوئی فائدہ نہیں کیا یہیں الیہیں کا حال معلوم نہیں کہ اس نے تو ہزار عبادت کی پھر اس سے کفر سرزد ہوا تو اس نے فیاست قائم

ہونے تک زندہ رہنے کی ہمت مانگی تو اللہ تعالیٰ نے ہمت دے دی یہی ہمت اسی عبادت کا ثمرہ ہے جو اسے حیات دینی میں مل گیا۔

تفسیر عالمانہ: ذلک دیہ امر دنیا (براعلم میں ہے یہ ارادہ دیا اور اسے آخرت پر ترجیح دینا اللہ تعالیٰ میں ہے یہ اثناء ان کے اس حال کی طرف ہے جو انہیں ان امور تک پہنچایا کہ روگردان ہوئے اور حیات دنیا کو ہی اپنا مطلب اور مادی و سرا ہو گیا۔

مبلغهم من العلم۔ ان کے علم کا مبلغ (انتہا) کہ اس سے آگے بجاؤ نہیں کرتے یہاں تک کہ انہیں دعوت و ارشاد رہبری (فائدہ دے دے) جیسے اللہ تعالیٰ نے فرمایا علمون ظاہر امن الحیوۃ الدنیاء وہ عبادہ دنیا کے صرف ظاہر کو جانتے ہیں۔) وہم عن الاخرة هم غفلون (اور وہ آخرت سے بالکل غافل ہیں)۔

جل لغات: المبلغ اسم مکان ہے اور اس کی ضمیر معنی من کی وجہ سے ہے اس لیے کہ من معنی جمع ہے (جیسے گزشتہ عبارات میں اس کے لیے ضمیر مفرد کی ہے اس لیے کہ من غفلاً مفرد ہے) اور علم سے وہ مطلق اور اک مراد ہے جو ظن فاسد شامل ہے اور حجاب معترضہ ان کی ہمت علی الدنیا میں مقصود ہونے کی تاکید ہے۔

دنیا خیس اللہ تعالیٰ کے ہاں تمام مخلوق میں سے منحوس ترین شے ہے جیسا کہ حدیث مذمت دنیا: شریف میں ہے کہ حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے مخلوق میں منحوس ترین دنیا سے بڑھ کر کوئی شے نہیں پیدا فرمائی۔ اللہ تعالیٰ نے جب بھی اسے دیکھا منحوس ہی دیکھا (رواہ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ)۔

فائق: دنیا کی ذلت و خوارگی کا معنی یہ ہے کہ اسے اللہ تعالیٰ نے مقصود بالذات نہیں بنایا بلکہ مقصود کے ایصال کا ذریعہ اور سبب بنایا ہے اسی لیے حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا دنیا پل ہے اسے عبور کر دے اس پر تعمیر نہ کرو۔

سوال: اگر یہ حصول مقصود کا ذریعہ اور وسیلہ ہے تو سپر اس پر لعنت کرنا کیوں مبارک ہے مقصد سوال کی طرح وسائل بھی تو اچھی شے ہوتے ہیں۔

جواب: اس دنیا کو لعنت کرنا مباح ہے جو اللہ تعالیٰ سے وعدہ کر دے اور اسے اپنا مالک پیدا ہو جائے کہ اس سے اللہ تعالیٰ یا تک ذرہ ہے جیسے بعض مشائخ کرام نے فرمایا کہ جو شے بھی تجھے اپنے مولیٰ سے دور رکھے وہی تیری دنیا ہے اور دھیرے لیے محنت ہے۔

وہ دنیا کو کوئی شے) اللہ تعالیٰ کا قرب پیدا کرے اور عبادت میں مدد دے وہ مدد دہ ہے
 دنیا کی مدد ۱۔ جیسے حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ دنیا کو گالی مت دو کیونکہ یہ مومن کی
 بہتر سواری ہے کہ اس پر سوار ہو کر وہ خیر و بھلائی کو پہنچتا ہے اور اسی سے شر سے بچ جاتا ہے۔
 جب کوئی دنیا پر لعنت کرتا ہے تو اس پر دنیا لعنت کرتے ہوئے کہتی ہے کہ تجھ پر خدا کی لعنت ہو
 انجوبہ :- کہ تو خود بھی اپنے پروردگار کا نافرمان ہے۔

فقوی شریف میں ہے

چیت دنیا از خدا غافل بدن
 نے قماش و نقرو و میزان وزن
 مال را کن بہر دیں باشی حمل
 نعم مال صالح خواندش رسول (صلی اللہ علیہ وسلم)
 آب در کشتی ہلاک کشتی است
 آب اندر زیر کشتی پشتی است
 چونکہ مال و ملک را از دل براند
 زان سیماں (علیہ السلام) خویش جز مسکین نماند

ترجمہ: (۱)۔ دنیا کیا ہے خدا سے غافل ہونا نہ کھیل ہے نہ چاندی ہے نہ دنیا کی ترازو اور عورت۔
 (۲)۔ مال کو اگر دین کے لیے اٹھا رہا ہے یہ اچھا مال ہے اسے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے
 اچھا کہا ہے۔

(۳)۔ پانی کشتی میں ہو تو کشتی کی ہلاکت ہے پانی کشتی کے نیچے ہو تو کشتی کا مددگار ہے۔

(۴)۔ چونکہ سلیمان علیہ السلام نے مال کو دل سے دور کر دیا اس لیے خود کو مسکین جتلیا یا۔

دنیا اہل دنیا کی مال ہے :- اور عاقبت ہے اس لیے مانا کہ جمع خرابیاں اور شرور لوگ دنیا کی طرف

منسوب کرتے ہیں لیکن حقیقت یہ ہے کہ وہ فعل دنیا کا نہیں بلکہ اس کی اولاد (اہل دنیا) کا ہے کیونکہ شرکار از سب
 مکلف کرتے ہیں اور دنیا کا کوئی فعل نہیں کیونکہ یہ تو انسان کی سواری کی مانند ہے اسی سے وہ خیر و بھلائی حاصل
 کرتا ہے اسی سے ہی شر سے نجات پاتا ہے بلکہ دنیا چاہتی ہے کہ اس کی اولاد (اہل دنیا) میں سے کوئی بھی
 بد بخت نہ ہو یہ تو اپنی اولاد (اہل دنیا) پر بہت بڑی مہربان ہے بلکہ خطرہ میں رہتی ہے کہ اسے اس کی

سوکن گرفت میں نہ لے لے بغیر کسی تیاری کے حالانکہ دنیا نے انہیں جنا نہیں یعنی حقیقی ماں نہیں اس کے باوجود وہ اپنی اولاد (اہل دنیا) کو اپنی تربیت سے عبث نہیں چھوڑتی۔

فائدہ ۱: یہ بھی اولاد (اہل دنیا) کی نافرمانی ہے کہ وہ خیر و بھلائی کو آخرت کی طرف منسوب کرتے ہیں اور نیک اعمال کرتے ہیں تو بھی کہتے ہیں کہ یہ آخرت کے اعمال ہیں حالانکہ وہ اعمال صالحہ بھی تو دنیا میں کیے دنیا کو تو اٹھا وہ مصیبت آجڑ میں ملتی ہے۔ جو اس کی اولاد (اہل دنیا) میں یا ان سے سرزد ہوتی ہے اسی لیے لازم آیا کہ جو دنیا کی مذمت کرتا ہے غیر منصف بلکہ جاہل ہے اپنی ماں کا حق نہیں سمجھتا اور جو ایسا ہو تو وہ آخرت سے جاہل تر ہے۔

فائدہ ۲: ارادہ و قصد ایک شے ہے یہ ایک قسم کی ہمت ہے جو انسان کے قلب میں اللہ تعالیٰ کے ابھارنے سے ابھرتا ہے اگر یہ قصد و ارادہ غیور ہو تو اللہ تعالیٰ بندے کے دل میں غیور اور فتق کا اہام فرماتا ہے جیسا کہ فرمایا فإلهما فجوساها و تقواها۔ تو نفس کو اللہ تعالیٰ نے غیور و تقویٰ کا اہام فرمایا اور یہ کارروائی اہم قبل اور قبضہ جلال اور قہر کے ہاتھ سے ہوگی اس کا خادم شیطان (ابلیس) ہوتا ہے اگر بندے کا قصد و ارادہ تقویٰ کا ہو تو وہ کاہن وائی اسم ہادی اور قبضہ جمال اور لطف کے ہاتھ سے ہوگی اور اس کا خادم فرشتہ ہوتا ہے پہلا عالم عدل سے اور دوسرا نام فضل سے ہے۔ و تمت کلمۃ ربک صدقا وعدلا۔ اور تیرے رب کا کلمہ صدق و عدل کے لحاظ سے مکمل ہے۔

نیت کی قسمیں

- ۱۔ انسان کی نیت کا متعلق دینا زبان اور قلب دونوں سے ہو تو یہ نیت بھی بُری ہے اور عمل بھی۔
- ۲۔ اس کا متعلق آخرت تو صرف زبان پر ہو کیکن قلب پر دنیا ہو تو یہ نیت اور عمل بدتر ہیں۔
- ۳۔ اس کا متعلق زبان و قلب پر صرف آخرت ہو تو یہ نیت بھی اچھی ہے اور عمل بھی۔
- ۴۔ اس کا متعلق ذات الہی زبان اور قلب پر ہو یہ نیت سب سے بہتر اور اعلیٰ ہے۔ پہلا کفار کا دوسرا منافقین کا تیسرا ابراہیم کا چوتھا مقربین کا حال ہے۔

اصول فقہ اور تصوف: اللہ تعالیٰ نے مقربین کا حال عبادت النص سے ان کے غیر کو ارشاد سے بیان فرمایا ہے اس ارشاد انا جعلنا ما علی الارض ذینۃ لہما لنبوہم ایہم احسن عملا (ہم نے جو کچھ زمین پر بنایا ہے وہ اس کی زینت ہے تاکہ ہم انہیں آزمائیں کہ ان میں کون ہے اچھے اعمال والا اور مقربین وہ ہیں جو ارض و جود کے جمیع باغیاں سے بھاگ کر اللہ تعالیٰ کی طرف گئے ہیں سوائے اس ذات کہ ہم انہوں نے کسی کی طرف توجہ نہیں کی اور اپنے مالک و مول سے سوائے اس کے اور کسی کو خیال تک نہ لائے اسی لیے یہی لوگ نیت و عمل

کے معاملے احسن ہیں یہ بیدھار استہ ہے اس کے لیے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ کو اھدا نا الصراط المستقیم
صراط الذین انعمت علیہم غیر المغضوب علیہم ولا الضالین (آمین) اے اللہ بیدھا راہ
دکھا وہ بیدھا راہ استہ ان لوگوں کا جن پر تیرا انعام ہے نہ اُن لوگوں کا جن پر تیرا غضب ہے اور نہ مگراہوں
کا (قبول کر اے اللہ)۔

ان رہاٹ ہوا علم لمن ضل عن سبیلہ وهو اعلم بمن اھتدی۔
تفسیر عالمانہ : ریٹک تیرا اب وہی زیادہ جانتا ہے اسے جو سیدھے راستے سے بھٹکا ہوا اور
اسے جو راہ یافتہ ہے (یہ امر بالاعراض کی تعلیل ہے۔
سوال :- اَعْلَمَ کا تکرار کیوں۔

جواب :- زیادہ تقریر اور اس بتاؤں معلومین کے کمال کی خبر دینا مطلوب ہے اور من اضل سے مراد وہ
ہے جو گناہوں پر اصرار کرتا ہے اور ہدایت کی طرف ہرگز رجوع نہیں کرتا۔ اور من اھتدی سے مراد وہ ہے
جو ہدایت یافتگی کے لائق ہے اور اعلم یعنی علم میں وسعت والا ہر اُس کو خوب جانتا ہے جو مگر اسی
سے بھٹنے کا ہمیشہ شہک نام نہیں لیتا۔ اور اسے بھی خوب جانتا ہے جو فی الجملہ ہدایت کو قبول کرتا ہے
اسی لیے اسے صیب صلی اللہ علیہ وسلم ان کی دعوت میں تکلف نہ فرمائیے کیونکہ یہ لوگ قبیل اول سے ہیں۔
اس میں نفس امارہ کافر اور یہود صفات کی طرف اشارہ ہے اس لیے کہ وہ دعوت الہی کو
تفسیر صوفیانہ : قبول نہیں کرتے کیونکہ ان سے دعوت کے قبول کرنے کی استعداد ہی ختم ہے پس جو
ازل سے ہی منظر قرہ ہے وہ ہمیشہ تک منظر لطف نہیں ہو سکے گا ایسے ہی بالعکس۔

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے میں نے بہشت اور اس کے اہل پیدا کیے اور دوزخ اور اس
حدیث شریف قدسی :- کے اہل بھی۔ خوش قسمت ہیں وہ جنہیں میں نے بہشت کے لیے پیدا کیا اور
خرابی ہے اسے جسے میں نے دوزخ کے لیے بنایا۔

قائد : بعض مشائخ اکابر نے فرمایا کہ نفس شرارت نہیں کرتا مگر اپنے ساتھی کی بجاہت کی وجہ سے بجاہت
یہ ہے کہ کسی شے کے دو کئے کی طاقت نہ ہو اور اس کی مخالفت بہ منزلہ اکراہ کے ہے اور مکروہ (مجبور) پر
فرعاً اور عقلاً موافقہ نہیں اسی لیے حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا یا خیر عادت اور شر بجاہت
سے ہے اس میں اسے بشارت ہے جو حضور سرور کونین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اُمور کو جانتا ہے اس
میں خبر دی گئی ہے کہ نفس ذاتی طور اچھا ہے اس لیے کہ اس کا باپ دُورِ قدسی ہے اور وہ پاک ہے
اُس شرارت قبول کرتا ہے تو ساتھی کی بجاہت سے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اس کا شر ذاتی نہیں بلکہ عارضی

بتایا ہے۔

تفسیر عالمائے - واللہ ما فی السموات وما فی الارض - اور اللہ تعالیٰ کے لیے وہ جو آسمانوں اور زمینوں میں ہے (تخلیقاً و ملکاً نہ کہ اس کے غیر کے لیے بالکل نہ استقلاناً و اشتراکاً) یعنی تاکہ جزائے اعلم کے مدلول سے متعلق ہے اور اس کے درمیان جملہ معترضہ سے ماقبل کی تقریر ہے کیونکہ ہر شے اللہ تعالیٰ کی مخلوق ہے اور اس میں ہر شے کا علم ہے وہ ہر ایک کے حالات سے آگاہ ہے اسی لیے فرمایا **الایعلم من خلق** کیا وہ نہیں جانتے کس نے پیدا کیا تو گویا کہا گیا ہے اللہ تعالیٰ اگر کو بھی جانتا ہے اور ہدایت یافتہ کو بھی اور ان دونوں کی حفاظت فرماتا ہے تاکہ جزائے الذین ساؤا۔ انہیں جنہوں نے برائی کی بے اعتدال ساتھ اس کے کہ انہوں نے عمل کیا یعنی جنہوں نے گمراہی کا عمل کیا اور اس سلسلہ سے تعبیر کرنا اس کے حال کا بیان ہے یا بادیہ سبب ہے یعنی بسبب اس کے کہ انہوں نے عمل کیا یہ ان ہر دونوں کے متعلق اللہ تعالیٰ کے علم کا نتیجہ ہے یعنی ان کے حسب حال انہیں جزا ہوگی اس علت سے جو غائب ہے اس پر لام علت کی داخل کی گئی اس معنی پر ہر دونوں کا اعلم سے متعلق ہونا صحیح ہے۔

میں مراقب باش گر دل باید

کر نہ ہر فصل چیزے زاید

ترجمہ :- خردوار ہوشیار رہ اگر تجھے دل ہوشیار حاصل ہے کیونکہ ہر فعل پر کوئی نہ کوئی جزا ملے گی۔

و یعنی الذین احسنوا۔ اور جزائے گا انہیں جنہوں نے نیک کام کیے۔ بالحق ساتھ ثواب کے اچھے یعنی بہشت الحسنى زیادہ مطلقہ کے لیے ہے یا تو یہ کہ ہے الجزاء یا الحسنى انہیں ان کے اعمال کے سبب سے ہوگی۔ اب بادیہ سبب و مقابله کی ہوگی۔ الذین یجتنبون کبائر الذنوب (وہ جو کبیرہ گناہوں سے بچتے ہیں) یہ الذین احسنوا کی صفت یا بدل ہے۔

فائدہ :- حضرت سعدی المتقی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا کہ الذین احسنوا کو مقصود بالنبیہ بنانا اور للذین احسنوا کو حکم متروک میں رکھنا اچھا نہیں اور عبارت اس کے برعکس ہو تو بہتر ہے۔ فقیر (صاحب روح البیان قدس سرہ) نے فرمایا کہ عبارت صحیح ہے کیونکہ اجتناب عن الکبائر تخلیہ (بالخفاء المعجم) ہے اور یہ (تخلیہ) بالمدار سے مقدم ہوا کرتی ہے اسی لیے یہ مقصود بالنبیہ ہے اور صیغۃ استقبال اس کا صلہ ہے موصوف کا صلہ نہیں یا بدل منہ ہے تجدد الاجتناب و استمرار کے لیے ہے اس میں اشارہ ہے کہ ترک معصیت و ارتکاب المحرمات ہوں یا ترک الواجبات (مومن کا ہمیشہ کا شیوہ ہے وہ ہر حالت میں اجتناب کرتا رہتا ہے بلکہ وہ اپنی عادت بنالیتا ہے اسی لیے وہ بہتر ثواب کا مستحق ہے کیونکہ جو کسی وقت تو ترک معصیت

کے لیکن ہمیشہ برائیوں کا مرتکب ہو وہ ایسے ثواب احسن کا مستحق نہیں۔
 مسئلہ: کیا راثا الم وہ ہیں جن پر عذاب مرتب ہو یعنی جن کے لیے احادیث مبارکہ میں وعید وارد ہے بالخصوص شرک اور زنا مطلقاً بالخصوص اپنے ہمسایہ کی عورت سے اور قتل النفس مطلقاً بالخصوص اولاد جیسے جاہلیت کے دور میں کفار کی عادت تھی یعنی زندہ درگور کرنا۔

فائدہ: گناہ کبیرہ وہ ہے جس پر استغفار کی جائے جیسا کہ حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا استغفار سے کبیرہ نہیں رہتا اور نہ ہی وہ صغیرہ جسے بار بار کیا گیا۔
 حدیث شریف: حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا حقارت کیسے ہوئے گناہوں (کبائر) سے بچو۔

فائدہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ کبائر شر میں یہی تحقیق اقرب ہے۔ حَقَّسَقِ اِسی مضمون کی آیت کے ماتحت میں اس کی مکمل تفصیل گزری ہے۔

والفواحش (اور فاحشات سے) اور وہ جو کبیرہ گناہوں میں فاحشہ ہیں بالخصوص زنا قتل وغیرہ
 از قبیل التخصیص بعد التعمیم میں۔ امام راغب رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا کہ الفحش والفحشاء والفاحشہ
 افعال واقوال جو بہت بڑے قبیح ہوں۔
 الا اللہم مگر چھوٹے گناہ۔

حل لغات: اللہم یعنی گناہوں کے قریب جانا جنہیں صغیرہ گناہ سے تعبیر کیا جاتا ہے اہل عرب کہتے ہیں الممت بكذا اس پر نازل ہوا اور بغیر وقوع کے میں اس کے قریب ہوا۔ والذللوم۔ لڑکا بلوغت کے قریب ہوا۔ یہ استثناء منقطع ہے کیونکہ ہم سے صغیرہ گناہ مراد ہیں اور وہ کبیرہ گناہوں میں داخل نہیں اب معنی ہوا وہ جو قلیل و صغیر ہیں۔

مسئلہ: جو کبیرہ گناہوں سے بچتا ہے اس کے صغیرہ معاف ہو جاتے ہیں یعنی پانچوں نمازوں کی ادائیگی اور جمعہ سے دوسرے جمعہ تک اور رمضان سے دوسرے رمضان تک اپنے درمیانی مدت کے گناہ معاف کر دیتے ہیں جو کبیرہ گناہوں سے اجتناب کرتا ہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ان الحسنات یدھبن السيئات۔ نیکیاں برائیوں کو لے جاتی ہیں اور فرمایا ان تجتنبوا کبائر ما تنہون عنہ نکفر عنکم سیدئنا تکم۔ اگر تم ان برائیوں سے اجتناب کر دو گے جن سے تمہارے گناہ معاف کر دیں گے۔

مسئلہ: بعض نے کہا اس سے (اجنبی عورت سے) بے ریش ٹکڑے وغیرہ پر اچانک پہلی نگاہ کے بعد دوسری نگاہ کو گناہ

کہا جائے گا۔

مسئلہ ۱۔ راجبی عورت اور بے ریش لوط کے اکھاشارہ اور بوسہ بھی صغیرہ گناہ ہے۔

مروی ہے کہ حضرت نہمان تمار (کھجور بیچنے والا) کے پاس ایک عورت کھجور خریدنے آئی اسے نشان نزول کہہ کر دوکان کے اندر ہیں جب وہ دوکان کے اندر گئی تو اسے گلے لگا کر بوسہ دیا بی بی نے کہا تو نے اپنے بھائی کی خیانت کی اور مطلب بھی پورا نہ ہوا وہ سن کر نادم ہوا اور بارگاہ رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں حاضر ہوئے تو یہ آیت نازل ہوئی۔

مسئلہ ۱۔ بالا ارادہ دل پر گناہ کا خیال بھی لم (صغیرہ گناہ) ہے یعنی فعل بالقوہ ہو بالفعل نہ ہو۔

مسئلہ ۲۔ بعض نے کہا جس گناہ پر اللہ تعالیٰ نے حد مقرر نہیں فرمائی اور نہ ہی عذاب کی وعید سنائی ہے وہی لم (صغیرہ گناہ) ہے۔

مسئلہ ۳۔ بعض نے کہا جو کوئی گناہ میں وقفہ کے بعد مبتلا ہو جائے اور وہ اس کے ارتکاب کا ارادہ رکھتا ہو وہی لم (صغیرہ گناہ) ہے یعنی اس گناہ کی نہ اس کی عادت ہے اور نہ وہ اس پر قائم رہتا ہے۔

مسئلہ ۴۔ حضرت محمد بن الحنفیہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا ہر وہ جو تم خیر و شر کا صرف ارادہ کرتے ہو وہی لم ہے جیسا کہ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث شریف سے ثابت ہو تا ہے کہ شیطان کے لیے ملکہ دگناہ کا خیال ڈالنا ملک کے لیے بھی ملکہ (نیکی کا ارادہ ڈالنا) شیطان کے ملکہ کا نام دوسرہ اور ملک (فرشتہ) کے ملکہ کا نام الہام ہے۔

مسئلہ ۱۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا کہ اللہم کا مطلب یہ ہے کہ کسی وقت فاحشہ کا ارتکاب ہو جائے تو فوراً توبہ کرے اس پر قائم نہ رہے کیونکہ اللہ تعالیٰ قبول کرنے والا ہے اس کی تائید حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ارشاد گرامی سے ہوئی فرمایا کہ اگر لم (چھوٹے گناہ) بخشا ہے تو بڑے گناہ بھی بخش دے بتائے تیرا کون سا بندہ ہو گا جس سے کوئی نہ کوئی رجھو تا ہی سہی اگناہ نہ ہوتا ہو۔

فائدہ ۱۰۔ اس معنی پر یہ استثناء متصل ہو گا حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا لم (صغیرہ گناہ) کی تفسیر میں سب سے بڑھ کر یہ روایت ہے جو حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے ابن آدم پر دنیا کا حصہ لکھا ہے پس آنکھوں کا زنا بڑائی سے دیکھنا اور زبان کا زنا بڑا کلمہ بولنا اور ہونٹوں کا زنا بیگانی عورت اور بے ریش لوط کے کو بوسہ دینا اور باغضوں کا گناہ بڑائی کے لیے پکڑنا اور پاؤں کا گناہ بڑائی کے لیے چلنا ہے نفس آرزو کرتا اور خواہش کرتا ہے

اور فرج انسان کی تصدیق کرتا ہے یا جھٹلاتا ہے۔ اگر فرج اس کی خواہش پر عمل کرتا ہے تو وہ شخص زانی ہوگا ورنہ وہ لہم و صغیرہ گناہ ہوگا۔

مسئلہ ۱۔ الاسئلہ الا قلمہ میں ہے کہ حقیقت یہ ہے کہ ہر گناہ کبیرہ ہے کیونکہ ہر گناہ امر الہی کی مخالفت سے ہوتا ہے صرف فرق یہ ہے کہ اضافی اعتبار سے ان میں بعض بڑے ہیں اور بعض کم۔

مسئلہ ۲۔ سب سے بڑا کبیرہ گناہ شرک ہے اور لہم بھی منجملہ کبائر و فواحش کے ہے لیکن یہاں مراد ہی لہم ہے جو کبیرہ کر کے بندہ فوراً توبہ کرے یہی مجاہد و حسن اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی ایک جماعت کا قول ہے ان میں سے سیدنا ابو ہریرہ ہیں (رضی اللہ عنہ)

ان کا بابک واسع المغفرۃ۔ بیشک تیرا رب بہت وسیع بخشش والا ہے (یہاں تک کبائر کے اجتنباب پر صغائر بخش دیتا ہے۔ الا لہم کے استثناء کی تعبیل اور تینہ یہ ہے کہ صغائر پر مواخذہ ذکر کرے یہ نہ کھجائے کہ وہ گناہ بھی نہیں بلکہ وہ گناہ ہے لیکن مواخذہ نہ کرنا مغفرت ربانہ کی وسعت کی وجہ سے ہے۔

تفسیر صوفیانہ: کبائر کے تین مراتب ہیں ۱۔

۱۔ نفس الامارہ بالسوء کی محبت۔

۲۔ نفس کی آگ کر چھوٹنے والی خواہش کی محبت۔

۳۔ جب دنیا جو ہر گناہ کی جڑ ہے اور ان ہر تینوں کو فاحشہ لازم ہے کسی وقت بھی ان سے جدا نہیں ہوتی مثلاً

محبت النفس الامارہ بالسوء کی فاحشہ طبیعت کے موافق اور شریعت کے مخالف ہے اور محبت الہوی کی فاحشہ یہی جب دنیا اور اس کی شہوات ہیں اور جب دنیا کی فاحشہ وہ اعراض عن اللہ اور ماسویٰ کی

طرف متوجہ ہونا ہے۔

فائدہ ۱۔ الا لہم سے مراد مغفرت اس بقدر بشریت نفس و ہویٰ اور دنیا کی طرف میلان جیسے بدن کہ آرام پہنچانا اور خطوط

دنیا سے منظور اس اتنا حاصل کرنا کہ جس سے حقوق کی ادائیگی ہو سکے نہ یہ کہ خطوط نفسانیہ پورے کیے جائیں اس لیے حقوق ادا کرنے والا مغفور اور خطوط کی طرف بھاسنے والا مغفور ہے جیسے اللہ تعالیٰ نے فرمایا

ان کا بابک واسع المغفرۃ بیشک تیرا رب وسیع المغفرت ہے (یہ بھی اس کی وسعت مغفرت ہے

کہ وہ وجود مجازی کو نور وجود حقیقی سے ڈھانپتا ہے کہ ماسویت سے فنا دے کر لاہوتیت کی بقا

عطا فرماتا ہے۔

فائدہ ۲۔ بعض اکابر شائخ نے فرمایا کہ جسے معاشرہ حکم مشروع سے اپنا تابع بنائے جیسے بندوں کے مساکح پر

بند و جہد اور غناوت کے کسی فرد پر اس نعمت سے فائدہ پہنچانا تو وہ عبودیت الہی سے خارج نہ ہو جائے گا کیونکہ وہ ایسی ادائیگی ہیں جو اس پر منجانب اللہ واجب ہے۔

فائدہ:۔ ایسے بندے کی بندگی رخصت گاری (جو اس بندے میں امر الہی سے پیدا ہوئی ہے) تو یہ بھی عبودیت سے بندے کو خارج نہیں کرتی ہاں وہ جو کسی کی غلامی اور خدمت محض نفسانیت کی عرض سے بجا لاتا ہے اس میں اللہ تعالیٰ کے امر کی معمولی سی خوشبو بھی نہیں تو یہ اس کی عبودیت میں رخنہ انداز ہوگی اس وقت بندے پر لازم ہے کہ وہ حق تعالیٰ کی طرف رجوع کرے۔

فائدہ:۔ بعض عارفین نے فرمایا کہ یہ تو محال ہے کہ جس عمل پر اللہ تعالیٰ نے بندے کو عبید سنائی ہے اور وہ اس کا ارتکاب کرے اگر مرتکب ہو بھی اس کا کم از کم احساس ہو تو دل میں ندامت تو محسوس کرے۔

حدیث شریف:۔ حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ توبہ ندامت کا نام ہے۔
فائدہ:۔ اس بندے کو ندامت لاحق ہوتی تو لازماً اُس نے توبہ کر لی۔

سبق:۔ بندے پر لازم ہے کہ وہ مخالفت الہی سے کراہت کرے اور کسی وقت بھی اس سے راضی نہ ہو یعنی یہ فعل (مخالفت الہی) اسے مکروہ محسوس ہو اور اتنا ضرر سمجھے کہ یہ فعل گناہ ہے۔

فائدہ:۔ عمل صالح جیسے نصیب ہو وہ خوش قسمت ہے بُرائی کا مرتکب نہایت بُرا ہے اور بعض ایسے ہوتے ہیں جو بھی بُرائی برد و نون کا ارتکاب کرتے ہیں تو ایسے لوگوں کی اللہ تعالیٰ توبہ قبول کر لیتا ہے جیسا کہ فرمایا عسی اللہ ان یتوب علیہم۔ قریب ہے کہ اللہ تعالیٰ ان کی توبہ قبول کرے یعنی اگر وہ توبہ کریں تو اللہ تعالیٰ قبول کرے گا اور اللہ غفور و رحیم ہے۔

سبق:۔ عاقل پر لازم ہے کہ وہ ان معاصی سے ندامت ظاہر کرے جو اس سے سرزد ہوئی ہیں اور صرف رب کریم کی رحمت پر بھروسہ نہ رکھے اگرچہ وہ واسع المغفرت ہے کیونکہ جیسے وہ غفور و رحیم ہے وہ سخت گرفت والا بھی ہے۔ ہم اللہ تعالیٰ سے دنیا و دین و آخرت میں عفو و عافیت کا سوال کرتے ہیں۔

تفسیر عالمانہ:۔ اذ انشاءکم۔ جب تمہیں پیدا کیا یعنی تمہارے باپ آدم علیہ السلام کی پیدائش کے ضمن میں تمہاری تخلیق کی من الارض۔ زمین سے (یہاں تمام انسانوں کی اجمالی تخلیق مراد ہے) د اذ انتم اجنتہ۔ اور جب کہ تم جنیں تھے فی بطون امہاتکم۔ تم اپنی ماؤں کے پیٹوں میں تھے مختلف اطوار سے تمہاری ترتیب ہوئی اسی لیے اس پر تمہارا کوئی حال اور عمل مخفی نہیں منجملہ اس کے لہم

وصیرہ گناہ بھی کہ اگر وسعت مغفرت واسطہ ہوتی تو تم پر اس کا وبال و ضرر نہ پڑتا۔

حل لغات :- اجنۃ جنین کی جمع ہے جیسے اسوۃ سریر کی جمع آتی ہے۔ الجنین بچہ جب تک ماں کے پیٹ میں رہے وہ فیصل یعنی مفعول ہے یعنی مدفون۔ مستتر الجنین یعنی کسی شے میں مدفون اور اس میں چھپا ہوا جنت سے ہے یعنی سبقہ د اُس نے اسے چھپایا جب ماں کے پیٹ سے باہر آجائے پھر اسے جنین نہیں بلکہ ولد کہا جائے گا یا سقط اگر مردہ نکلے۔

مسئلہ :- الاستبہاء میں ہے کہ جنین وہ ہے جو ماں کے پیٹ میں ہو جب باہر آجائے اگر نہ ہے تو اسے صبی اور سر جُل بھی کہا جاتا ہے جیسے آیت المیراث میں ہے بلوغت تک یہی نام ہر گناہ پھر اسے غلام کہا جائے گا۔ انیس سال تک پھر شباب (زوجان) چونتیس سال تک پھر کمل اکاون سال تک پھر شیخ آخر العمر تک اسی نام سے موسوم رہے گا یہ لغوی اعتبار ہے اور شرعاً اسے بلوغت تک غلام اس کے بعد شباب و فتی (زوجان) تیس سال تک اس کے بعد کمل پچاس سال تک اس کے بعد آخر العمر تک شیخ (بوڑھا) کہا جائے گا تفصیل ایمان البرازیہ میں ہے۔

سوال :- جب ماں کے پیٹ میں رہنے والے بچے کو جنین کہا جاتا ہے اور وہ پہلے اجنۃ کہا ہے پھر فی بطون امہا تکم کہنے کا کیا معنی؟

جواب :- اللہ تعالیٰ کے کمال علم و قدرت کا بیان کرنا مطلوب ہے کہ بطون الامہات (ماؤں کے پیٹ) نہایت ہی اندھیریوں میں ہیں اور جس ذات پر جنین کا حال غفی نہیں اسی سے دیگر استنباد کیسے غفی رہ سکتی ہیں۔

فلا تنکما انفسکم (تو اپنے نفوس کی صفائی بیان نہ کرو) فاد نہی کی ترتیب عن تزکیۃ النفس کے لیے ہے اور پر گزرا ہے کہ لحم و صغیرہ گناہوں پر مواخذہ نہیں نہ بایں معنی کہ وہ گناہ نہیں بلکہ بعض اللہ تعالیٰ کی وسعت المغفرت سے ہے اور وہ جانتا ہے کہ بندوں سے اس قسم کے گناہ سرزد ہوں گے تو جب تمہارا یہ حال ہے تو پھر تم اپنی صفائی و ستھرائی اور نفوس کا گناہوں کا پاکیزہ ہونے کا دم نہ مارو یا اس کا دم نہ مارو جو عمل میں ستھرائی اور خیر و بھلائی میں زیادتی نصیب ہوئی بلکہ اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم اور اس کی مغفرت پر شک نہ کرو یعنی اپنی بے گناہی اور اپنی زیادہ خیر و بھلائی اور اپنے بہت زیادہ اوصاف بیان نہ کرو۔

حائد :- حضرت حسن رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کو ہر نفس کا علم ہے کہ وہ کیا کرتا ہے اور کیا کرے گا تو پھر تم اے خدا کے بندو اپنی صفائی کا ذکر نہ کرو اور نہ ہی اپنے نفوس کو پاک و صاف بتاؤ کہ وہ گناہوں سے بالکل پاک ہیں اور نہ ہی ان کے اچھے اعمال کی تعریف کرو کیونکہ تحلیلہ و تحلیہ

بھی وہی معتبر ہے جو خالص اللہ تعالیٰ کے لیے ہو اور وہ اللہ تعالیٰ خود تمہارے اعمال و اعمال کو خوب جانتا ہے تو پھر تزکیہ (نفس کی صفائی کے اظہار کا کیا معنی؟)۔

ہماں بہ گر آب تن گدھری
کہ ہم چوں صدف سرخود در بری
اگر مشک خالص نداری گدھی
و گر ہست خود فاش گرد و بوی
منہ آب زہ جان من بر پیشین
کہ صدف دانا نیگر و بچین

ترجمہ :- ۱۔ اگر تو کامل جوہر ہے تو خاموش رہ صدف کی طرف سر بفل میں دبا۔
۲۔ اگر تیرے پاس خالص مشک نہیں تو کسی کو نہ کہہ اگر ہے تو وہ خود خوشبو سے ظاہر ہوگی۔

۳۔ آب زہ کو تانے پر نہ کہہ اسے دانا ٹیڈی کے برابر بھی نہ خریدے گا۔

فائدہ :- اگر کوئی اور اس کی مدح اور صفائی کرے تو اس کے لیے حدیث شریف میں وارد ہے حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مدح کرتے والوں (یعنی ایسی مدح کریں جو مدوح میں نہیں) کے منہ پر مٹی پھینکے۔

فائدہ :- مٹی پھینکنے کا حقیقی معنی ہے یا مجاز ہے کہ انہیں ایسی مدح سے روک دو تاکہ مدوح مغرور نہ ہو جائے تو پھر تکبر میں مبتلا ہو جائے۔ بعض نے کہا اس کا مطلب یہ ہے کہ اسے مدح پر کچھ نہ دیا معنی یہ ہے کہ انہیں کچھ دونا کہ ان کی زبان اس سے بند ہو کہ پھر وہ تمہاری ہجو نہ کر ڈالیں۔

فائدہ :- اس سے معلوم ہوا کہ مال ایک حقیر شے ہے مٹی کی طرح۔

مدح کی اقسام :- حضرت ابوالایمٹ رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ مدح تین قسم ہے :-

۱۔ منہ پر مدح کرنا اس سے تو روکا گیا ہے۔

۲۔ غائبانہ مدح کرنا اور جس کی تعریف کی جائے اور خیال کرے کہ اسے معلوم ہو جائے اس سے بھی روکا گیا ہے۔

۳۔ مدح کرنا لیکن یہ پردہ نہ ہو کہ اسے معلوم ہو یا نہ تو یہ جائز ہے۔ ثنوی شریف میں ہے :-

خلق مادر صورت خود کرد حق
وصف ما از وصف او گیرد سبق

چونکہ آں خلاق شکر و حمد جو ست
 آدمی را مدح جوئی نیز خوست
 خاصہ مرد حق کہ در فضیلت جنت
 پر شود زان باد چوں خیک درست
 ورنہ باشد اہل زان باد دروغ
 خیک بدر یدت کے گیرد فردغ

ترجمہ ۱۔ حق نے اپنی صورت پر ہمیں بنایا ہماری صفات اس کی صفات سے سبق لیتے ہیں۔

۲۔ چونکہ وہ خالق شکر و حمد چاہتا ہے آدمی بھی اپنی مدح سنا چاہتا ہے۔

۳۔ بالخصوص مرد حق کہ فضل سے بھر پور ہے اسی لیے اپنی مشک کو ہمارے پر دیکھتا ہے۔

۴۔ ورنہ دوسرے لوگ جھوٹی ہوا میں اسی لیے جب ان کی مشک پھٹی تو تمام رونق ختم۔

مسئلہ ۱۔ موت کے بعد جائز (مدح میں کوئی حرج نہیں جب حد سے متجاوز نہ ہو جیسے اہل بیت کرام رضی اللہ عنہم کی مدح میں روافض تجاوز کرتے ہیں۔

ہوا علم بہمن التقی۔ وہ اسے خوب جانتا ہے جو تمام گناہوں سے بچتا ہے یہ جملہ مستانفہ اور نبی (جملہ سابقہ) کی تقریر کرتا ہے اور خبر دیتا ہے کہ ان میں کچھ ایسے لوگ بھی ہیں جو تمام گناہوں سے بچتے ہیں۔

بعض نے کہا کہ ان میں بعض ایسے لوگ تھے جو اعمالِ صالحہ کے پابند تھے لیکن کہتے کہ نشانِ نزول: ہماری نمازیں، روزے اور حج ان کے لیے یہ نازل ہوا۔

فائدہ ۱۔ یہ اُس وقت ہے جب اُن کی یہ عبادت بطریقِ اعجاب و ربوبہ کے ہو۔ ہاں اگر عقیدہ ہو کہ اعمالِ صالحہ تو ہم سے اللہ تعالیٰ کی توفیق اور اس کے فضل و کرم سے ادا ہوئے اس سے وہ مدح و ثناء کی کسی سے اُمید نہیں رکھتے تو وہ اس گروہ میں سے نہیں اس لیے کہ طاعتِ الہی بجالانے پر سرست اور خوشی طاعت اور اس کا ذکر ٹکریں داخل ہے۔

تادیلاتِ نجیبہ میں ہے کہ انسان کا اپنے متعلق علم اجمال اور اللہ تعالیٰ کا اس تفسیرِ صوفیانہ: کے متعلق علم تفصیلی ہے اور مکمل تر اور اس کے علم اجمالی کو بھی مشتمل ہے نیز انسان کا اپنے متعلق علم اپنے قوائے بشریہ سے ہے اور وہ قویٰ متناہی میں اسی لیے اس کا علم اپنے قویٰ کے مطابق متناہی ہوا اور اللہ تعالیٰ کا اس کے متعلق علم مطلق ہے کیونکہ اس کی ذات کا عین ہے مقام

أَفَرَأَيْتَ الَّذِي تَوَلَّى ۖ وَاعْطَى قَلِيلًا وَأَكْدَى ۖ أَعِندَهُ
 عِلْمُ الْغَيْبِ فَهُوَ يَرَى ۖ أَمْ لَمْ يُدَبِّ بِمَا فِي صُحُفِ
 مُوسَى ۖ وَابْرَاهِيمَ الَّذِي وَفَّى ۖ أَلَا تَنْزُرُ الْمَرْدَّةُ
 وَزُرًا أُخْرَى ۖ وَأَنْ لَّيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى ۖ وَأَنْ
 سَعْيُهُ سَوْفَ يُرَى ۖ ثُمَّ يُجْزَاهُ الْجَزَاءُ الْأَوْفَى ۖ
 وَأَنْ إِلَىٰ رَبِّكَ الْمُنْتَهَى ۖ وَأَنَّهُ هُوَ أَضْحَكَ وَأَبْكَى ۖ
 وَأَنَّهُ هُوَ أَمَاتَ وَأَحْيَا ۖ وَأَنَّهُ خَلَقَ الذَّرِّيَّاتِ الذَّكَوَّةَ وَالْأُنثَى ۖ
 مِنْ لُطْفَةٍ إِذَا تُنْمَى ۖ وَأَنْ عَلَيْهِ الشَّيْءُ الْأُخْرَى ۖ وَأَنَّهُ
 هُوَ أَغْنَىٰ وَأَقْنَىٰ ۖ وَأَنَّهُ هُوَ رَبُّ الشَّعْرَى ۖ وَأَنَّهُ أَهْلَكَ
 عَادَ وَالْأُولَىٰ ۖ وَثَمُودَ ۖ أَفَمَا أَبْقَىٰ ۖ وَقَوْمَ نُوحٍ مِّنْ قَبْلُ
 إِنَّهُمْ كَانُوا هُمُ الظَّالِمِينَ ۖ وَأَطْعَمَ ۖ وَالْمُؤْتَفِكَةَ أَهْوَىٰ ۖ
 فَغَشَّاهَا مَا عَشَّىٰ ۖ فَبَآئِيَ الْأَعْدَىٰ رَبَّكَ تَتَمَادَىٰ ۖ هَذَا نَذِيرٌ
 مِّنَ النَّذِيرِ الْأُولَىٰ ۖ أَمَرْنَا الْأَرْضَ بِهَا ۖ لَيْسَ لَهَا مِنْ
 دُونِ اللَّهِ كَاشِفَةٌ ۖ أَفَمِنْ هَذَا الْحَدِيثِ تَعْجَبُونَ ۖ وَ
 تَصْحَكُونَ وَلَا تَبْكُونَ ۖ وَأَنْتُمْ سَاهُونَ ۖ فَاسْجُدُوا
 لِلَّهِ وَاعْبُدُوا

ع السجدة

ترجمہ: تو کیا تم نے دیکھا جو پھر گیا اور کچھ تھوڑا سا دیا اور روک رکھا کیا اس کے پاس غیب کا علم ہے تو وہ دیکھ رہا ہے کیا اُسے اس کی خبر آئی جو صحیفوں میں ہے موسیٰ کے اور ابراہیم کے جو احکام پورے بجالایا کہ کوئی بوجھ اٹھانے والی جان دوسری کا بوجھ نہیں اٹھاتی اور یہ کہ آدمی نہ پائے گا مگر اپنی کوشش اور یہ کہ اس کی کوشش عنقریب دیکھی جائے گی پھر اس کا بھر پور بدلہ دیا جائے گا اور یہ کہ بیشک تمہارے رب ہی کی طرف انتہا ہے اور یہ کہ وہی ہے جس نے ہنسایا اور دولا یا اور یہ کہ وہی ہے جس نے مارا اور جلایا اور یہ کہ اُسی نے دو جڑے بنائے نر اور مادہ نقطہ سے جب ڈالا جائے اور یہ کہ اسی کے ذمہ ہے پھیلانا اٹھانا اور یہ کہ اُسی نے غنی دی اور فقاعت دی اور یہ کہ وہ ستارہ شعلی کا رب ہے اور یہ کہ اُسی نے پہلی عا کو ہلاک فرمایا اور خود کو نو کوئی باقی نہ چھوڑا اور ان سے پہلے نوح کی قوم کو بچک وہ ان سے بھی ظالم اور سرکش تھے اور اس نے اٹھنے والی بستی کو نیچے گرایا تو اس پر چھایا جو کچھ چھایا تو اسے سننے والے اپنے رب کی کوئی نعمتوں میں شک کرے گا یہ ایک ڈر سنانے والے میں اگلے ڈر اندہ والوں کی طرح پاس آئی پاس آنے والی اللہ کے سوا اس کا کوئی کمونے والا نہیں تو کیا اس بات سے تم تعجب کرتے ہو اور ہنستے ہو اور دوتے نہیں اور تم کھیل میں پڑے ہو تو اللہ کے لیے سجدہ اور اس کی بندگی کرو۔

بقیہ ص ۲۲۲ کا

الواحدیت میں اور یہ علم اس کی ذات کے علم مقام الاحدیت میں اور علم مطلق علم مقید سے احوط اور جامع تر ہے۔ نیز انسان صورت اللہ پر پیدا شدہ ہے جیسا کہ حدیث شریف میں ہے۔ ان اللہ خلق آدم علی صورۃ اللہ تعالیٰ نے آدم کو اپنی صورت پر بنایا۔ دوسری روایت میں ہے علی صلوٰۃ اللہ علیہ۔ آدم کو صورت رحمن پر بنایا اور اللہ تعالیٰ اپنی صورت کو جانتا ہے کہ اس کی ذات صورت سے منزہ اور شکل سے مقدس ہے اور انسان صورت کو اس کیفیت سے نہیں جانتا جو اللہ تعالیٰ کے علم میں ہے اس لیے کہ اللہ تعالیٰ کو اللہ تعالیٰ کے سوا اور کوئی نہیں جانتا جیسا کہ فرمایا وما قدسوا اللہ حق قدساً۔ انہوں نے اس کی قدر نہ کی جسے اس کا حق ہے۔ ہاں جب اپنے علم مقید سے فنا پالے اور اللہ تعالیٰ کے علم مطلق میں بقا حاصل کرے تو پھر اسے اپنا علم ہو گا۔

فائدہ: یہی ہے تحقیق اس معنی کی کہ وہی اعلم ہے نیز اعلمہ جن الثقلیٰ کا معنی یہ ہے کہ جو اللہ تعالیٰ کے ساتھ اس کے ماسوا سے ڈرتا ہے اس حیثیت سے کہ اس نے ماسوا کو اپنے لیے حفاظت کا سبب بنالیا ہے تاکہ

جو علم و عمل صادر ہو تو وہ سبب اسی کی طرف منسوب ہو کیونکہ وجود میں وہی مؤثر ہے اور اسی سے ہی فیض و فضل اور خیر وجود ہے۔

تفسیر عالماتہ :- افضاء بیت الذی توئی - کیا تم نے اسے دیکھا جس نے منہ پھیرا اتباع حق سے اور اس پر ثابت قدمی سے۔

و اعطی قلبہ اور تھوڑی سی شے دی اپنے مال سے ثروت کے لیے اس سے ہی اس پر عذاب کا بوجھ اٹھانا پڑے گا۔

واکدی - اور کاٹنا اپنا عطیہ اور نیکل سے اسے روکا۔

حل لغات :- یہ اکدی الحافض سے ہے جب جانور کا گھر کاٹ دیا جائے جب وہ پتھر کی طرح سخت ہو جائے (جیسے انسان کے داند ناخن کاٹ دیئے جاتے ہیں) اتنا کہ پھر اس کے آگے کاٹنا مشکل ہو جائے پھر اس شخص کے لیے مستقل ہوتا ہے جو کسی شے کو طلب کرے لیکن اسے نہ حاصل کر سکے اور نہ اسے مکمل کر سکے اور اس کے آخر تک پہنچ سکے۔ القاموس میں ہے اکدی یعنی بخل اور قل خیر یعنی اس نے بخل کیا یا اس کی بھلائی کم ہوگئی یعنی مال کم ہو گیا اور قلل عطاؤہ - اس نے اپنی عطا کم کر دی۔ اور تاج المصا میں ہے اکدی یعنی قطع القلیل - تھوڑا سا کاٹا۔

وید بن منیرہ کے حق میں نازل ہوئی وہ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر شان نزول :- ہو کر آپ کی مجلس میں آپ کی باتیں سنتا تھا حضور بنی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اس کے ایمان لانے کی اُمید ہوگئی اسے اس آمد رفت پر شریکین نے عار دلائی اور طعن و خفص کی اور کہا تو اپنے باپ دادا کا دین چھوڑ رہا ہے اور گمراہ ہو گیا ہے اس نے جواب دیا کہ میں تو اللہ تعالیٰ کے عذاب سے ڈرتا ہوں۔ اس پر ایک مشرک نے کہا کہ بھہر جو عذاب آئے گا اسے میں اٹھالوں گا اور آخرت کی جتنی تکلیفیں تجھ پر آئیں گی میرے ذمہ ہو گئیں بشرطیکہ اس کے عوض میں مجھے تھوڑا سا مال دے دے اس کے بعد اس نے حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آنا جانا چھوڑ دیا اور آپ کے وعظ اور کلام مبارک کو منہ نہ ترک دیا اور جس نے وعدہ کیا تھا اسے بھی پوری شرط کے مطابق مال نہ دیا یہ نہ دینا بوجہ بخل تھا اسی لیے اللہ تعالیٰ نے اس کی مذمت فرمائی۔

فانذری :- یہ مذمت محض سبب کی وجہ سے ہے یعنی بخل سے۔

فانذری :- اس سے یہ دہم نہ ہو کہ متولی (اعراض کنندہ) کے فعل کی مذمت کے لیے آئی ہے حالانکہ متحمل مذکور کو عطا نہ کرنا تو مذموم نہیں تو پھر اس کی مذمت کیسی ہوئی ہم اس دہم کو پہلے لکھ چکے ہیں کہ بخل کی مذمت

ہے اور سخن جس میں بھی ہو مذموم ہے کافر ہو یا غیر کافر۔
فائدہ: علامہ کاشفی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے اس کا ترجمہ یوں لکھا کہ اور باقی کو باز رکھا یعنی نہ دیا تو اس نے اپنے میں
بخل و جمل کہ جمع کیا۔

صاحب روح البیان قدس سرہ کی تحقیق: فقیر (صاحب روح البیان قدس سرہ) کہتا ہے کہ آیت ظاہر اتوا نزل
ہوئی ہے توئی۔ (روگردانی) اور اس بڑے اعتقاد کی مذمت پر کہ قیامت میں اس کا بوجھ (گناہوں اور کفر کا)
کوئی دوسرا اٹھائے گا جیسے آنے والی آیت سے ظاہر ہے۔ اور اعطی قلیلاً واکدی۔ متولی (روگردان اور
معطی (عطا کنندہ) اور متحمل گناہوں کے اٹھانے کا وعدہ کرنے والے کے درمیان معاہدہ کے حال کا بیان ہے
اور اس کے بخل کی اس میں کوئی مذمت نہیں لیکن ایسا کہنا خالی از تکم نہیں کیونکہ اس نے بخل تو کیا ہے اگر وہ غلط
عقیدہ کی بناء پر سی۔

فائدہ: حضرت مقاتل نے فرمایا کہ ولید بن مغیرہ نے حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے صحابہ کرام رضی اللہ
عنہم پر کچھ مال خرچ کر کے ہاتھ روک لیا لیکن اس قول کا سابق آیات سے ارتباط نہیں رہتا۔

اس میں اشارہ ہے کہ وہ سالک جو اثنائے سلوک میں رگ جلتے اور سیرالی اللہ سے
تفسیر صوفیانہ: بشریت اور لذات حیوانیہ کی طرف رجوع کرے بسبب ان تکالیف کے جنہیں
وہ اپنے لیے شامت بھجی جیسے مباحات بدنہ اور ریاضات نفسانیہ حالانکہ اس نے طریق سیر سلوک میں عمر کا
اچھا خاصہ داس المال خرچ کیا لیکن بعد کو بخل کر کے خرچ کرنے سے ہاتھ روک لیا اور طریق اور اجتہاد فی اللہ
سے نہ صرف ہٹ گیا بلکہ بقایا عمر تحصیل لذات حیوانیہ بشریہ اور شہوات کو پورا کرنے اور دنیا دینہ خسیہ میں
گنوا دی یہ صرف عدم استمداد و الوصول والوصال کی وجہ سے ہے۔ ہم اللہ تعالیٰ سے پناہ مانگتے ہیں ترقی کے بعد
تنزل اور معرفت کے بعد بیگانگی سے۔

اندریں زہ می تراش و می غراش
تا دم آخر دی فدا رخ مباحش

ترجمہ: اس راہ میں خوب دوڑ و دوپ کر آخری دم تک فارغ نہ ہو۔

اعذہ: کیا اس کے پاس ہے علم الغیب فہو سیر۔ (غیب کا علم
تفسیر عالمانہ: کہ جس سے وہ دیکھتا ہے) فارسیہ ہے اور رویت قلبی مراد ہے یعنی کیا اس
کے پاس امر و غیبیہ میں منجملہ ان کے ایک یہ کہ اس کے گناہوں کا بوجھ قیامت میں کوئی دوسرا اٹھائے گا تو کیا

وہ جانتا ہے کہ اس کا وہ ساتھی واقعی اس کا بوجھ اٹھالے گا۔

فائدہ :- ابن ایشخ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا کہ ارسیت بمعنی اخبرت اللہ اعنہ علم الغیب۔ اس کا مفعول ثانی ہے اب معنی یہ ہو کیا تم نے خبر دی ہے کہ یہ معطلی و کمندی (بالع) کے پاس کیا کوئی غیب کا علم ہے یعنی غیب وہ شے ہے جو اس پر شیدہ ہے جیسے امور آخرت تو کیا وہ جانتا ہے کہ اس کا ساتھی اس کے گناہوں کا بوجھ قیامت میں اٹھالے گا اس تقریر پر یسعی بمعنی یصلحہ ہے اس کے دونوں مفعول محذوف ہیں جیسا کہ محل مقام دلالت کرتا ہے۔

ام۔ کیا وہ جاہل لہذینبأ خبر نہیں دیا گیا بھائی صحف موسیٰ۔ وہ جو صحف موسیٰ (علیہ السلام) میں ہے یعنی تورات کے مضامین میں۔

حل لغات :- امام راغب رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ صحیفہ بمعنی المبسوط من کل شے جیسے صحیفۃ الورع اور وہ شے جس میں مضامین لکھے جاتے تھے اس کی جمع صحائف و صحف آتی ہے اور مصحف جو صحف مکتوبہ کا جامع ہو۔ حضرت القہستانی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ مصحف (مثلث المیم) وہ جو جس میں قرآن و صحف جمع کیے جائیں۔ و ابراہیم الذی وفی۔ اور مصحف ابراہیم جس نے مکمل کیا ابراہیم کا عطف موسیٰ پر ہے وفی یعنی وہ فعل تم یعنی ابراہیم علیہ السلام جس امر میں مبتلا ہوئے یعنی کلمات سے آزمائے گئے تو اس میں کامل اترے یعنی امتحان ایزدی میں کامیاب ہوئے جیسے سورۃ البقرہ میں گزرا یا یہ معنی ہے کہ انہیں جو حکم کیا گیا اسے انہوں نے بغیر کمی اور نقصان اور ترک کے مکمل کیا۔

حل لغات :- یہ ایسے کہا جاتا ہے اوفاء حقہ۔ اُس نے اس کا پورا راعی ادا کیا و اوفاء بمعنی اسے کامل وافی عطا کیا یہ بھی ہو سکتا ہے کہ وفی کی تشدید کثیر اور مبالغہ فی الوفاء کے لیے ہو یعنی جو شخصوں نے اللہ تعالیٰ سے معاہدہ کیا اسے خوب نبھایا۔

نکتہ :- حضرت ابراہیم علیہ السلام کی تخصیص اس لیے ہے کہ جو آزمائشیں آپ پر آئیں کسی اور پر نہیں آئیں تو مبرا کمال ہے کہ آف نکاح کی جیسے نارنرو پر مبرا دکھایا۔

حکایت :- حضرت جبریل علیہ السلام سیدنا ابراہیم علیہ السلام کے ہاں اُس وقت حاضر ہوئے جب آپ کو آگ میں ڈالا جا رہا تھا عرض کی اللہ حاجۃ۔ کیا آپ کو کوئی ضرورت ہے۔ فرمایا ہے لیکن تیرے ہاں نہیں۔

فائدہ :- حضرت ابراہیم علیہ السلام نے ذبح و لد (صاحبزادے) پر بھی خوب مبرا کیا ایسے ہی ہجرت اور اپنے اہل دیوبی) ولد و گواہی وادی میں چھوڑنے پر جس میں کسی قسم کی کھینچی نہ تھی۔

حضرت ابراہیم علیہ السلام کی شان نوازی :- مروی ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام ہر دن میں تین میل

تک چل کر ہمان کو تلاش کر کے گھر لاتے اگر مل جاتا تو اس کی خوب مہمان نوازی فرماتے اگر نہ ملتا تو آپ روزہ کی نیت فرمایتے۔ اس کے لیے کسی نے کیا خوب مسجع مقفی عبادت لکھی کہ وفی ببدال نفسہ للنیران و قلبہ للرحمن و ولده للمقران و مالہ للذخوان۔ ابراہیم علیہ السلام نے اپنی جان آگ میں جھونک دی اور آپ کا دل رب رحمن کے ساتھ تھا اور بچے کو راہ خدا میں قربان کر دیا اور مال بند گان خدا پر صرف کر دیا۔ حدیث شریف: حضور نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ابراہیم علیہ السلام روزانہ چار رکعت بکلاما غنہ پڑھتے تھے جسے ہم صلوٰۃ النبی (اشراق) کہہ کرتے ہیں۔

حدیث شریف قدسی: اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ اے ابن آدم چار رکعت دن کے اول حصے میں پڑھ لے میں آخر دن تک تیری کفایت کروں گا۔

حدیث شریف: مروی ہے کہ حضور نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کیا میں تمہیں خبر دوں کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے علیل کیلئے کیوں فرمایا کہ اس نے کامل و فاد کی فرمایا اس لیے کہ وہ ہر صبح و شام کو پڑھتے تھے فبحن اللہ حین تمسون و حین تصبحون (دو آیات تک) یعنی ایک آیت ہی اور دوسری و لہ الحمد فی السموات و فی الارض و حین تظہرون۔ امام احمد نے اپنی مسند میں تین آیات کا ذکر فرمایا ہے (معین المعانی)

حدیث شریف: حضرت ابوذر غفاری رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے عرض کی یا رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) اللہ تعالیٰ نے کتنی کتابیں نازل فرمائی ہیں فرمایا ایک سو چار۔ ان میں دس صحیفے حضرت آدم علیہ السلام پر اور پچاس صحیفے حضرت شیث علیہ السلام پر اور تین صحیفے حضرت ادریس علیہ السلام پر اور دس حضرت ابراہیم علیہ السلام پر اور چار کتابیں (قرآن۔ تورات۔ انجیل۔ زبور) ہیں۔ میں نے عرض کی حضرت ابراہیم علیہ السلام کے صحیفوں میں کیا تھا فرمایا امثال ان میں ایک یہ ہے کہ اے فریب خوردہ مغرور میں نے تمہیں اس لیے نہیں دینا میں پیدا کیا کہ تو مال جمع کرتا رہے بلکہ اس لیے پیدا کیا ہے تاکہ تو مظلوم کی دعوت (دلاوے) کو مدد کے لیے رد نہ کرے میں بھی رد نہیں کرتا۔ اگرچہ کافر ہو اور ان امثال میں سے ایک یہ بھی ہے کہ: عاقل پر لازم ہے کہ وہ اپنی عقل سے مغلوب نہ ہو وہ اپنی ساعات کو تقسیم کرے ایک ساعت اللہ تعالیٰ کے ساتھ مناجات کے لیے اور صبح الہی میں غور و فکر کے لیے ایک ساعت اپنے نفس سے محاسبہ کے لیے کہ کیا گنہگار اور آئندہ کیا پروگرام ہے ایک ساعت اپنی خوراک حلال کمائی سے حاصل کرنے کے لیے اور عاقل پر لازم ہے کہ وہ اپنے دو رکوع سمجھے اپنے حالات پر کنٹرول کرے اپنی زبان کو قابو میں رکھے جسے معلوم ہے کہ اس کی باتوں کو بھی لکھا جاتا ہے تو سوائے اس کے ضروری امر ہے کوئی بات بھی نہیں کرتا۔

فائدہ: حضرت موسیٰ علیہ السلام کے صحیفوں کے مضامین ہم سورۃ سبح اسم ربك الاعلیٰ کے آخر میں بیان کریں گے (انشاء اللہ تعالیٰ) (تفسیر فتح الرحمن)

سوال: حضرت ابراہیم علیہ السلام تو حضرت موسیٰ علیہ السلام سے پہلے گزرے ہیں ان کا اسم گرامی پہلے ہوتا یہاں حضرت موسیٰ علیہ السلام کے اسم گرامی کی تقدیم کیوں؟

جواب: چونکہ ان کے صحیفے کی ایک مستقل کتاب تورات تھی اور وہ ان (اہل کہ) کے ہاں مشہور تر اور کثیر الرائج تھی (نیز فقیر صاحب روح البیان رحمۃ اللہ علیہ) کہنا ہے کہ یہاں ترقی من الاقرب الی الابد عمل میں لائی گئی ہے کیونکہ اقرب زیادہ معروف ہوتا ہے نیز حضرت موسیٰ علیہ السلام مستقل کتاب والے ہیں اور حضرت ابراہیم علیہ السلام پر مستقل کتاب نہیں بلکہ صحیفے اترے تھے یہاں کتاب کی وجہ سے حضرت موسیٰ علیہ السلام کا ذکر خیر پہلے آیا۔ (واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب)

الامتداد وازمۃ و نردا اخری دیدہ کہ کوئی نہیں اٹھائے گا کسی دوسرے کا بوجھ) یہ اصل میں ان لا تنرا لہم من المشکلہ ہے اور ضمیر شان ہو اس کا اسم مخدوف جملہ منفیہ اس کی خبر اور جملہ مخلصہ ہو رہے کہ فی صحف موسیٰ سے بدل ہے یا مرفوع ہے کہ مبتداء مخدوف کی خبر ہے گویا پوچھا گیا کہ ان کے صحیفوں میں کیا تھا تو جواب ملا کہ یہ تھا کہ کوئی نفس کسی دوسرے کا بوجھ نہیں اٹھائے گا اور نہ ہی ایک کے گناہ سے دوسرے کے گناہ کا مواخذہ ہو گا تاکہ وہ عذاب اور سزا سے نجات پا جائے۔ الوازۃ سے مراد وہ ہے جس سے گناہ اور بوجھ کے اٹھانے کی امید کی جاسکتی ہے نہ کہ وہ گناہ کرے اور غور بوجھ اٹھائے کیونکہ یہاں اسی کی بات ہے جو خود گناہوں سے فارغ ہو ورنہ جو خود گناہوں کے بوجھ تلے دبا ہوا وہ دوسرے کا گناہ کیا اٹھائے گا اس میں اس شخص کا رد بھی ہے جو ولید کے گناہوں کے بوجھ اٹھانے کو تیار ہو گیا تھا۔

سوال: یہ مضمون آیت کتبنا علی بنی اسرائیل انہ من قتل نفسا بغير نفس و فساد فی الارض فکانما قتل الناس جمیعاً ہم نے بنی اسرائیل پر لکھ دیا کہ جس نے کسی کو ناحق قتل کیا یا زمین پر فساد پھیلایا تو گویا اس نے تمام کو قتل کیا کیونکہ اس آیت میں گویا تمام لوگوں کے قتل کا بوجھ اس قاتل پر رکھ دیا گیا ہے۔ جواب: آیت میں یہ کہاں ہے کہ تمام لوگوں کے قاتلین کا گناہ اس کے سر پر ہو گا بلکہ یہاں تو یہ بتایا گیا ہے کہ اس پر قتل دہ جس سے اسے روکا گیا اس کے گناہ سے بڑھ کر یہ گناہ ہو گا کہ وہ دوسرے لوگوں کو قتل کرنے کا سبب اور ہر بن رہا ہے تو یہ دونوں گناہ بھی اس کے اپنے ہیں کہ اس کے سر ہوں گے یہ نہیں کہ اوروں کے گناہوں کا بوجھ اس کے سر پر رکھا جائے گا۔ اسی طرح حدیث شریف من سن سنة بیئۃ فلیہ وذرہا وذر من عمل لہا لی یوم القیامۃ جس نے

بڑے طریقہ کی ابتداء کی تو اس پر گناہ ہو گا اور اس کا بھی جو اس کے دیکھا دیکھی گناہ کیا قیامت تک) کا مطلب بھی یہی ہے کہ یہ بوجھ جو اسے نصیب ہو گا دوسروں کے گمراہ کرنے کے سبب اور دالالت کی وجہ سے جو اس کا اپنا گناہ ہے (نہ یہ کہ کسی دوسرے کا اس کے سر پر رکھا جائے گا)۔

و ان لیسن للانسان الا ما سئعی۔ اور یہ کہ نہیں ہے انسان کے لیے مگر وہ جو اس نے خود کام کیا (یہ پہلے ان کی طرح متغف من المتغفہ ہے اس کا عطف اسی پر ہے وللا انسان لیس کی خبر اور الا ما سئعی میں مصدر یہ ہے اور ہو سکتا ہے کہ ان موصولہ ہو۔

حل لغات :- السعی معنی اتنا چلنا جسے دوڑنا نہ کہا جاسکے کسی کام میں جدوجہد کرنے کو بھی السعی کہا جاتا ہے وہ کام اچھا ہو یا بُرا۔ اب معنی یہ ہوا کہ شان یہ ہے کہ انسان کے لیے آخرت میں نہیں مگر وہی سعی جو اس نے دنیا میں کی یعنی عمل اور نیت یعنی جیسے کوئی کسی کے گناہ سے نہ پکڑا جائے گا ایسے ہی کسی کا ثواب دوسرے کو نہ دیا جائے گا۔ خلاصہ یہ کہ کوئی کسی دوسرے کے فعل سے نفع نہ اٹھا سکے گا جبکہ پہلا بیان ہوا کہ کوئی کسی دوسرے کا نقصان دفع نہ کر سکے گا۔

سوال :- اس آیت سے (معتزلہ کے مذہب کی صداقت) ثابت ہوتی ہے کہ قیامت میں کسی کو کوئی فائدہ نہ دے سکے گا (اور نہ ہی مرنے کے بعد کسی کو کوئی فائدہ پہنچا سکتا ہے)۔

جوابات :- (۱) اس کی حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ کرے کوئی اور اسی کا کیا ہوا دوسرے کو نفع پہنچائے یہ اگرچہ آیت کا مفہوم صحیح لیکن :-

وهذا منسوخ الحكم في هذه الشريعة بقوله تعالى ولا تحقنا بهم ذريرتهم
وما اهلناهم من عملهم من شئ۔ (روح البیان ص ۲۶۶)

ترجمہ :- یہ اس شریعت میں منسوخ حکم ہے حکم ولا تحقنا بهم انہم نے ان کی ذریرت ان کے ساتھ ملا دی اور ان کے اعمال میں بھی کمی نہ کی۔

(۲) دوسری آیت سے ہر اچھے ثابت ہوا کہ آباد کے اعمال صالحہ قبول نہ کی برکت سے ان کی اولاد کو آباد کے پلڑے میں ڈالا جائے گا اور اللہ تعالیٰ آباد کی شفاعت ان کی اولاد کے حق میں قبول فرمائے گا ایسے ہی انہاد کی شفاعت آباد کے حق میں اس کی آیت اباؤکم و ابنائکم لا تدعون الیہم

لہ یہ آیت اگر مؤول ہے لیکن معتزلہ کے مذہب کو سامنے رکھ کر موجودہ دور کے معتزلہ بخدی، وہابی، دیوبندی

مودودی، مرزائی کے مذہب کا موازنہ کیجئے ۱۲ =

اقرب لکم نفعاً (تمہارے آباد و آباد سے بعض ایسے ہیں جنہیں تم نہیں جانتے کہ ان میں سے کون تمہارے نفع کے لیے تمہیں زیادہ قریب ہے) سے اس کی تائید ہوتی ہے۔

قول عکرمہ :- حضرت عکرمہ (تلمیذ ابن عباس رضی اللہ عنہما) نے فرمایا کہ یہ حکم حضرت ابراہیم و موسیٰ علی نبینا وعلیہما السلام کی امت کے لیے تھا اور امت مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اللہ تعالیٰ نے یہ شرف بخشا ہے کہ انہیں اپنے عمل کے ثواب کے علاوہ دوسروں کے عمل سے بھی ثواب ملتا ہے۔

حکایت نمبر (۱) :- حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے حضور میں ایک عورت نے کجاوے سے بچہ کو نکال کر عرض کی یا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس کا حج ہو جائے گا آپ نے فرمایا ہاں لیکن اس کا ثواب تمہیں ملے گا۔

حکایت نمبر (۲) :- حضرت ربیع بن انس نے فرمایا کہ یہ کافر کے لیے ہے کہ اسے غیر کائنیک عمل مرنے کے بعد کوئی فائدہ نہ دے گا لیکن مومن کو اپنے عمل کے ثواب کے علاوہ اگر کوئی نذرا اس کے لیے عمل کر کے ثواب اسے بخش دے تو بھی اس کے لیے وہ ثواب فائدہ دے گا۔

حضرت ربیع بن انس رضی اللہ عنہ نے اپنے دعویٰ میں استدلال فرمایا کہ ان عائشة اعتكفت عن اخيها عبد الله بن جهم رضي الله عنه بعد موته واعتقت عنه روح البیان ص ۲۴۶

استدلال از حدیث صحیح :- حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو حضرت سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ

نے واضح ہوا کہ ہمیشہ بد مصلحت پسند لائل کی دیوار منوعہ کلمات و احادیث سے کھڑکی کرتے چلے آئے ہیں۔ اس آیت کے منوع ہونے کے باوجود معتزلہ کی تا حال وہی ضد ہے کہ اموات کو ایسا کسی قسم کا فائدہ نہیں پہنچا سکتے اور دیر بھافہ کے معتزلہ نے آگے بڑھ کر کہہ دیا کہ یہی مردے زندوں کو کسی قسم کا فائدہ پہنچا سکتے۔

یہ اسی لیے توفیر اویسی فخریہ کہتا ہے کہ یہ لوگ اپنے دعویٰ میں پسے ہیں یہ کہتے ہیں کہ اہل قبور کو ہم فائدہ دے سکتے ہیں اسلئے اہل قبور زندوں کو کوئی فائدہ دے سکتے ہیں تو یہ کافروں کیلئے ہے ہم سنی مسلمان عقیدہ رکھتے ہیں کہ ایسا اہل اموات کو فائدہ (ثواب) پہنچا سکتے ہیں اور اہل قبور ایسا کو فیض دے سکتے ہیں اس لیے کہ یہ دونوں سے محروم ہیں اور ہم اہلسنت جانبین سے افادہ و استفادہ کے قائل ہیں کہ عوام کو ایصال ثواب پہنچاتے ہیں اور انبیاء و اولیاء کے موارثت سے فیض حاصل کرتے ہیں۔

نے عرض کی کہ میری ماں فوت ہو گئی ہے تو کیا میں اس کے لیے صدقہ و خیرات کروں آپ نے فرمایا ہاں عرض کی کون سا صدقہ افضل ہو گا فرمایا پانی پلانا حضرت سعد رضی اللہ عنہ نے کواں کھدوا کر وہ ماہ خدا میں وقف فرمایا۔
جواب نمبر (۳۲) اسعی میں ایک احتمال یہ ہے کہ یہ صرف برائیوں کے لیے ہے جیسا کہ حدیث شریف سے ثابت ہوتا ہے۔ حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بندہ جب نیکی کا ارادہ کرتا ہے اور ابھی اسے عمل میں نہیں لاتا تو اللہ تعالیٰ فرماتا ہے اس کے لیے دس سے سات سو زائد نیکیاں لکھ دی گئی ہیں اور جب وہ برائی کا ارادہ کرتا ہے تو اس میں نیکی نہیں لاتا تو فرمایا میں اس کے لیے برائی کے کھنکھے کا حکم نہیں فرماتا جب تک عمل میں نہ لائے جب عمل میں لاتا ہے تو صرف ایک برائی لکھی جاتی ہے اس کی تصدیق قرآن مجید کی آیت من جاء بالحسنۃ فلہ عشر امثالہا درج ایک نیکی لائے تو اس جیسی اس کے لیے دس ہیں (میں ہے اور محض اللہ تعالیٰ کا فضل و کرم ہے اور بس اور طریقہ عدل تو یہ ہے کہ انسان کو وہی ملے جو وہ خود عمل کرے لیکن اللہ تعالیٰ نے اپنے فضل و کرم سے وہ عطا فرمایا جو اس نے نہیں کیا تو یہ زائد عطیہ فضل الہی ہوا کہ ایک نیکی پر بندے کو دس سے سات سو تک بلکہ لاکھوں سے بڑھ کر ثواب مفت حاصل ہو جیکہ وہ بچوں کو بغیر عمل کے بہشت میں داخل فرمائے گا تو پھر ایسے بندے کو اگر بخش دے جسے کمی دوسرے

کا عمل وسیلہ بنائے تو کون سا حرج ہے!
 خلاصہ جواب یہ کہ جو کچھ بندے کے اپنے عمل سے عطا کیا وہ اس کا عدل اور جو اسے دوسرے کے عمل سے بخشا یہ اس کا فضل امداد اس کے فضل و کرم کا کوئی کنارہ نہیں اور نہ اس کی حد اور نہ اس کا عذاب ہے کیونکہ وہ نیکیاں عطا فرماتا اور برائیوں سے

تجاوز فرماتا ہے۔
فائدہ ۱: نفس و طبیعت کا مرتبہ ایسے ہی شریعت و طریقت کا طریقی اول سے پیچھے اور روح و شر کا مرتبہ ایسے ہی معرفت و حقیقت کا طریقی ثانیہ سے پہلے ہے۔

نکتہ ۱: الاسئۃ المقیمہ میں ہے کہ آیت میں اشارہ ہے کہ نجات کا اصل مقرر کردہ حکم شرع میں ہے اس لیے کہ نجات اصلہ کا وعدہ قرآن و حدیث میں عمل صانع سے ہے جزا و مکافات پر ہی نجات مشروط ہے ہاں وہ نجات جو مکافات و جزا سے مشروط نہیں وہ اس کا محض فضل و کرم ہے وہ اپنے لطف عظیم و رحمت عظیم سے بخشے گا جسے بخشے گا اس کی تفسیر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمائی ہے کہ میں نے اپنی شفاعت ذخیرہ بنا کر رکھی ہے اپنی اُمت کے اہل کبار کے لیے کیا تم سمجھتے ہو کہ وہ متقین مؤمنین کے لیے ہو گی نہیں ہرگز نہیں بلکہ وہ خطائیں ملوثین کے لیے خاص ہے اور یہ سب کو معلوم ہے کہ کتاب کی تفسیر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سپرد ہے۔

تین آیات کا اشکال اور اس کے جوابات :- میں نے امام ابو بکر فارسی سے سمرقند میں سنا فرماتے کہ
عبد اللہ بن طاہر امیر خراسان نے حسن بن الفضل الجبلی (رحمہ اللہ تعالیٰ) عرض کی کہ مجھ پر تین آیات کا اشکال ہے آپ ان کا
حل فرمائیں تاکہ بیمار قلب کو شفا نصیب ہو۔

آیت (۱)۔ اللہ تعالیٰ نے ابن آدم علیہ السلام کے بارے میں فرمایا فاصبح من الندامین۔ تو صبح کو ندامت
والوں میں سے ہوا۔ اور حدیث شریف میں ہے کہ الندم قوبۃ۔ توبہ ندامت کا نام ہے لیکن قابیل کے حق میں
یہ ندامت توبہ نہ ہوئی۔

آیت (۲)۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کل یوم ہونی شان۔ ہر دن وہ نئی شان میں ہے۔ اور حدیث شریف
میں ہے قائم شک ہو گئی اُس سے جو قیامت تک پہنچنے والا ہے۔

آیت (۳)۔ فرمایا ان لیس للانسان الا ما سعى (دوسری) جگہ فرمایا اضعا فامضا عفتہ۔ آپ
نے فرمایا کہ ندامت کا توبہ ہونا آدم علیہ السلام کی شریعت میں نہ تھا اور نہ ہی دوسری اُم کے لیے یہ صرف
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا خاصہ ہے۔ دوسرا قابیل کی ندامت قتلِ یاقیل سے نہ تھی بلکہ کافی دیر اُسے سر پر
اُٹھانے سے تھی اور پتہ نہ چلتا تھا کہ وہ اس کے ساتھ کیا کرے کیونکہ یہی سب سے پہلا قتل تھا یہاں تک
کہ اللہ تعالیٰ نے اس کے لیے کٹوا بھیجا تاکہ اس کو دکھائے کہ وہ اپنے بھائی کی لاش کیسے چھپائے۔

جواب آیت (۲)۔ کل یوم ہونی شان۔ میں شان مذکور میں وہ ابتدائی تقدیر مراد ہے اس کے بعد تقدیر
کا ظہور اپنے وقت پر ظاہر ہوتا ہے۔

جواب آیت (۳)۔ لیس للانسان میں عدل و مجازات کا ذکر ہے کہ وہ جیسے چاہے کہ ایک نیکی
کی دس جزا دے لیکن اضعا فامضا عفا اس کا نفع ہے اور عہد بانی اس میں عدل و مجازات کو دخل نہیں
حضرت عبد اللہ بن طاہر کھڑے ہوئے اور حضرت حسن الفضل الجبلی کے سر کو چومنا اور پچاس ہزار دم
نذرانہ پیش کیا۔

ہمارے دور میں اہلسنت کا دستور ہے کہ میت کے آگے نعت خوانی اور ذکر الہی
رود و بابیہ دیو بند بیہ :- کرتے ہیں تو یہ کہتے ہیں کہ یہ بدعت اور حرام ہے۔ فقیر ایسی غفلت نے اس کے رد
میں ایک کتاب لکھی ہے ”مشرق و بحر علی الاذکار ایام الجنازہ“ اسی کی تائید صاحب روح البیان صریحاً
پہلے لکھ گئے۔

ذكر الخراطی فی کتاب الثبوت قال سنة الانصار اذا حملوا الميعة ان يقرأوا من
القرآن ولذا كان على الذاكر ان ينوي التلاوة والذكر معاً حتى يثاب بثواب
التلاوة فيجث من القرآن من الذكر منه . (روح البيان ص ۱۲۴ جلد ۹)

ترجمہ:۔ خراطی نے کتاب الثبوت میں لکھا کہ انصار (صحابہ) کی عادت تھی کہ جب میث اٹھاتے تو قرآن
پڑھتے اسی لیے ذکر کرنے والے کو ضروری ہے کہ وہ تلاوت کی نیت کرے اور ساتھ ہی ذکر کی
تاکہ دونوں ثواب ملیں کیونکہ ذکر کا طریقہ قرآن سے حاصل ہوا۔

کسی نے خوب آیات کہے ۔

ذوالدینک وقف علی قبورہما

مکانی بک قد الیہما

ترجمہ:۔ والدین کی قبر کی زیارت کر اور وہاں کچھ دیر بیٹھ وہ تیرے ساتھ ہیں جو تو پڑھتا ہے انہیں ملتا ہے۔
یہاں تک کہ

وقرأت من آی الکتاب بقدر ما

تسطیعہ وبعث ذاک الیہما

ترجمہ:۔ تو نے جتنی آیات قرآنی پڑھیں ان کو بھیج دے

ابن تیمیہ کا عقیدہ ۵:۔ ابن تیمیہ کے متعلق کہا:

فمن اعتقد ان للانسان لا تنفع الا بعمله (روح البیان ص ۲۴۸)

بعض کا اعتقاد ہے کہ انسان کو صرف اپنے عمل سے فائدہ ہوگا۔

فقد خرق الاجماع وذلك باطل من وجوه كثيرة یعنی ابن تیمیہ نے اجماع
ابن تیمیہ کا رد:۔ کو توڑ ڈالا یعنی اجماع کے خلاف کیا اس کی تردید کی چند وجوہ ہیں:۔

(۱)۔ انسان دوسرے کی دُعا سے نفع پاتا ہے یہ دلیل ہے کہ ایک دوسرے کے عمل سے نفع حاصل ہو سکتا ہے۔

(۲)۔ حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قیامت میں اہل موقف سے شفاعت فرمائیں گے پھر اہل جنت کی

دُعا جنت کے لیے اور اہل کبار کی جہنم سے نکالنے کی۔ یہی غیر کی سعی سے دوسرے کو فائدہ پہنچنے کی

دلیل ہے۔

(۳)۔ ہر نبی علیہم السلام اور نیک انسان کو شفاعت کا اذن ہوگا یہ بھی غیر سے نفع حاصل کرنے کی دلیل ہے۔

(۴)۔ ملائکہ اہل ارض کے لیے دعاؤ استغفار کرتے ہیں۔ یہ بھی غیر کے عمل سے نفع حاصل کرنے پر دلالت کرتا ہے۔

(۵)۔ اللہ تعالیٰ محض اپنی رحمت سے بہت سے اُن لوگوں کو روزِ خ سے نکلانے کا جنہوں نے ایک نیک عمل بھی نہ کیا ہوگا۔ یہ بھی بغیر عمل کے نفع پانے کی ایک دلیل ہے۔

(۶)۔ اہل ایمان کی اولاد اپنے آباد کے اعمال کی وجہ سے بہشت میں جائیں گے۔ یہ غیر کے عمل سے نفع پانا ہے۔

(۷)۔ میت کی طرف صدقہ دیا جائے یا اس کے لیے غلام آزاد کیا جائے اسے ثواب ملتا ہے اور اس کا ثبوت

سنت رسول صلی اللہ علیہ وسلم اور اجماع کے نص سے ثابت ہے۔ یہ بھی غیر کے عمل سے نفع پانا ہے۔

(۸)۔ کسی پر حج فرض ہو اور بغیر ادائیگی کے فوت ہو جائے اور اس کی جانب سے اس کا متولی حج کرے

تو میت سے فرضیت کی ادائیگی ہو جائے گی یہ بھی سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے۔

(۹)۔ کسی پر قرض ہو اس کی طرف سے کوئی دوسرا ادا کرے تو قرض ادا ہو جائے گا جیسے حضرت امام شافعی

رحمۃ اللہ علیہ کا مقولہ مشہور ہے فرمایا کہ اذا انا مت في غسلي فلا اى من الدين۔ جب میں

مر جاؤں تو فلاں شخص کو چاہیے کہ وہ مجھے مٹلائے یعنی قرض سے یعنی میرے قرضہ جات وہی اُتارے

یہ بھی غیر کے عمل سے نفع پانا ہے۔

(۱۰)۔ کسی پر لوگوں کے حقوق و مظالم ہوں اور مجموعی طور ا سے لوگ معاف کر دیں تو معاف ہو

جائیں گے۔

(۱۱)۔ ہمسایہ نیک سے زندگی میں اور موت کے بعد نفع اُٹھایا جاتا ہے جیسے حدیث شریفہ ہے۔

(۱۲)۔ اہل ذکر کی مجلس کی برکت پر اس آدمی پر اللہ تعالیٰ رحم فرماتا ہے جو ان میں آکر بیٹھا حالانکہ وہ اہل ذکر

نہیں اور نہ ہی ذکر کی نیت سے ان کے ساتھ بیٹھا بلکہ کسی اور کام کی عرض سے بیٹھ گیا حالانکہ

اعمال کا دار و دار نیات پر ہے باوجودیکہ اس ہمہ اس بیٹھنے والے کی بخشش ہو سکتی ہے تو میت کی بھی۔

(۱۳)۔ میت پر نماز جنازہ اور اس کے لیے دعا مانگنا بھی میت کو فائدہ دیتا ہے۔ یہ بھی سب کچھ عملِ غیر سے

فائدہ پہنچ رہا ہے ان جیسے نظائر بے شمار ہیں بلکہ ثواب کے تضاعف (دوگنا ہونا) کی آیات بھی

بکثرت ہیں اسی لیے و ان لیس للانس ان لا یسعی کی تاویل ضروری ہے کیونکہ اس میں غیر

کے عمل سے پانے کی نفی اور حصہ بکرف استثنائے حصہ ہے کہ انسان صرف اور صرف اپنے

اعمال سے نفع پائے گا اور بس اور اسے وہی جزا ملے گی جو اس نے خود عمل کیا ہے اس پر کچھ اضافہ

از عمل النیئر ہوگا۔

سوال :- جب آیت میں صریح حکم ہے کہ غیر کا عمل کوئی فائدہ نہ دے گا پھر بے جانتا و بلیس کیوں حالانکہ

قانون ہے کہ جو بات صریح نص اور سنت اور اجماع کے خلاف ہو وہ عمل ناقابلِ قبول ہے۔

جواب (۱)۔ آیت ان لیس للانسان الا ما سعی۔ منسوخ ہے۔

جواب (۲)۔ آیت صرف کفار کے لیے ہے۔
جواب (۳)۔ آیت میں عدل کی بات ہے ہم اس کے فضل کی بات کرتے ہیں اور عدل و فضل کی تحقیق پہلے عرض کر چکے ہیں۔

جواب (۴)۔ دوسرے کے عمل سے بھی اُس وقت فائدہ حاصل ہوتا ہے جب دوسرا بھی اس کے لیے نیت کرے کہ یہ عمل میں فلاں کے لیے کرتا ہوں یہ گویا اب اس فعل کے کرنے سے اس کا وکیل اور نائب ہے اس معنی پر اس کا کرنا گویا اسی کا کرنا ہے۔

جواب (۵)۔ غیر کے عمل سے اُس وقت فائدہ نہیں جب غیر اس کا اہل نہ ہو اگر اہل ہو یعنی مؤمن ہو صراحہ ہو تو اس معنی پر غیر کا کرنا نہیں بلکہ اصل کا کرنا ہے کیونکہ اس کی سعی دوسرے کی سعی کے تابع ہے تو گویا اس نے اس عمل کی سعی اس نے خود ہی کی ہے اس لیے کہ ایمان کا تعلق بڑا گہرا تعلق بلکہ ایک دوسرے سے قریبی تعلق ہے۔

۱۴۔ حدیث شریف (۱)۔ حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مؤمن کی مثال جبکہ وہ دوسرے مؤمن سے محبت اور رحم اور پیار کرتا ہے ایسے ہے جیسے جسم کہ اس کے کسی حصہ میں خشکایت ہو تو تمام جسم بے قرار ہوتا ہے اسے نیند آتی ہی نہیں بلکہ بخار میں مبتلا ہو جاتا ہے۔

۱۵۔ حدیث شریف (۲)۔ حضور نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مؤمن مؤمن کے لیے بمنزلہ دیوار کے ہے جو ایک حصہ دوسرے حصہ کو مضبوط کرتا ہے۔ آپ نے اسے مثال دے کر یہ سمجھایا کہ آپ کے ہاتھ کی انگلیوں کو ایک دوسرے میں بھی ضم کر دیا۔

فائدہ۔ اس معنی پر جو بھی کسی دوسرے مسلمان کے لیے عمل کی سعی کرتا ہے تو گویا وہ اپنے بھائی کے عضو کو مضبوط کر رہا ہے بلکہ اس کی کمی پوری کر رہا ہے۔ اس تقریر پر اس کا سعی کرنا گویا دوسرے کا خود سعی کرنا ہے۔

خلاصۃ المرام

خلاصہ یہ کہ ایک کا دوسرے کو نفع پہنچانے کا دار و مدار ایمان و عمل صالح ہے کیونکہ ان کے سوا کسی کو کوئی نفع نہیں ہو سکتا۔ اگر کسی کو ایمان (جانبین) کے بغیر کتنا ہی نفع دے کوئی

۱۶۔ ہدایہ کتاب فقہ حنفی کا حوالہ : ہدایہ میں اول باب الحج عن الغیر میں ہے کہ :
 الانسان له ان يجعل ثواب عمله بغيره صلوة او صوما او صدقة او
 غيرها عند اهل السنة والجماعة (روح البیان ص ۲۹۹)
 ترجمہ : انسان اپنے عمل کا ثواب غیر کو دے سکتا ہے نماز ہو یا روزہ صدقہ ہو یا کوئی اور شے یہ
 اہل سنت کا مذہب ہے۔

۱۷۔ امام اعظم ابو حنیفہ کا مذہب : فتح الرحمن میں ہے کہ اس مسئلہ میں ائمہ کا اختلاف ہے کہ
 غیر کا وہ عمل جو قربت الہی کی نیت سے کیا جاتا ہے جیسے نماز، روزہ اور قرآن اور صدقہ غیر کے
 لیے جائز ہے جیسے سلم میت کے لیے ہدیہ کیا جاتا ہے یعنی اس کا ثواب میت کو بخشا جاتا ہے۔ امام
 ابو حنیفہ اور امام احمد رحمہما اللہ تعالیٰ تو فرماتے ہیں کہ میت کو ثواب پہنچتا ہے اور اللہ تعالیٰ کے فضل
 و کرم اور رحمت سے میت کو فائدہ پہنچتا ہے لیکن امام مالک و شافعی رحمہما اللہ تعالیٰ نے فرمایا صدقہ
 و عبادت مالیہ اور حج کا ثواب میت کو پہنچتا ہے ان کے سوا دیگر عبادات جیسے نماز، روزہ، قرآن
 القرآن وغیرہ کا ثواب نہیں پہنچتا اس کا ثواب صرف اور صرف خود عمل کرنے والے کو ملے گا اور بس۔

معتزلہ کہتے ہیں کہ انسان کو لائق نہیں کہ وہ اپنے عمل کا ثواب مطلقاً غیر کو دے اور
 معتزلہ کا مذہب : نہ ہی دوسرے کو اس کا ثواب ملے گا اور نہ ہی اس سے اسے کوئی نفع ہو گا کیونکہ
 اللہ تعالیٰ نے فرمایا وان لیس للانسان الا ما سعى۔ اور چونکہ ثواب سے مراد جنت ہے اور
 بندے کو کب اختیار ہے کہ وہ کسی کو بہشت عطا کرے بلکہ وہ جنت کا تو خود اس کے لیے بھی
 کوئی اختیار نہیں۔

یعنی میت بھی مومن ہو اور جو ثواب پہنچائے وہ بھی مومن ہو اگر خدا خواستہ میت کا فرزند ہو تو ثواب
 نہ پہنچے گا اگر ثواب سمیٹنے والا مرتد کافر ہو تو بھی میت مومن کو ثواب نہ ملے گا اسی لیے وہابی و دیوبندی
 ثواب پہنچانے کی تمام صورتوں کو بدعات اور رسوم کہہ کر ٹھکرا دیتے ہیں سو : بھی سچے ہیں کیونکہ وہ ابن
 تیمیہ کے عاشق ہیں یا پھر وہ اپنے مردے کو مومن نہیں سمجھتے یا خود : ورنہ قبور میں اموات کو ثواب کی
 اتنی ضرورت ہے جتنی زندہ انسان کو دنیوی زندگی میں ضروریات زندگی کی۔

مے کتنی کمزور دلیل ہے معتزلہ کی لیکن ہم ان کو کیا جواب دیں جب وہ ہیں نہیں ہمیں تو ان کے لیے عوام کو آگاہ

۱۸۔ مسئلہ فقہیہ سے استدلال :- بغیر ادائیگی مرگیا تو امام ابوحنیفہ و امام مالک رحمہما اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ موت سے اس کا حج ساقط ہو گیا اس کی طرف سے کوئی حج نہ پڑھا جائے گا اگر وصیت کر کے مرا تو پھر اس کی طرف سے حج پڑھنے سے اس کی ادائیگی مقصور ہوگی اور امام شافعی و امام احمد رحمہما اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ اس سے حج ساقط نہ ہوگا اس کے مال سے حج ادا کرنا ضروری ہے۔

مسئلہ :- جس نے خود حج نہیں پڑھا حالانکہ اس پر حج فرض ہے تو کیا دوسرے کی طرف سے حج بدل پڑھ سکتا ہے امام ابوحنیفہ و امام مالک رحمہما اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا کہ وہ حج بدل ہو جائے گا لیکن مکروہ ہے۔ امام شافعی و امام احمد رحمہما اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ جائز نہیں اگر ہوگا تو اس کا اپنا حج ہو جائے گا۔

مسئلہ :- نماز عبادت بدنیہ ہے اس میں نیابت (دوسرے کی طرف سے ادا کرنا) ناجائز ہے نہ مال سے نہ بدن سے اس پر تمام ائمہ کا اتفاق ہے۔

۱۹۔ مسئلہ اسقاط :- امام اعظم رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا کہ جب کوئی مرے اور اس پر چند نمازیں فرض ہیں تو اس کی ہر نماز کے عوض گندم کا نصف صاع یا کھجور یا جو کا ایک صاع یا اس کی قیمت فقراء مسکین کو فدیہ کے طور پر دیا جائے۔

مسئلہ :- ضروری نہیں کہ مسکین فقراء کی گنتی معین ہو خواہ ایک ہی کو دے دیا جائے جائز ہے خواہ وہ متعدد صلوات کا فدیہ ہو۔

مسئلہ :- ایک نماز کا فدیہ ایک ہی مسکین کو دیا جائے ایک سے زائد تقسیم نہ ہو۔

مسئلہ :- اسقاط کی ایک شرط یہ ہے کہ مرنے والے نے وصیت کی ہو۔

مسئلہ :- اگر وصیت کر کے ذمہ ہو تو ورثہ کو تبرعا (احساناً) اسقاط کے لیے فدیہ دینا جائز ہے (ان پر)

حاشیہ بقیہ ۲۳۹

کرنا ہے جو معتزلہ کے اصول پر عمل کرتے ہوئے ایصال ثواب کے تمام صورتوں کو بدعت اور ریم کہہ کر خود بھی محروم ہیں اور دوسرے اہل اسلام کو مختلف وسوسے محروم کرنے کی سعی غام کرتے ہیں اور ظالم خود کو کہلاتے بھی ہیں اہلسنت اور حیرانی یہ ہے کہ ان جملہ امور کو حرام بھی کہتے ہیں اور کھاتے بھی ہیں تو ہپ ہپ کر کے۔

۸ میں عجب کھانے غزائے والے

لازم اور ضروری نہیں)۔ یہ صرف امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے نزدیک ہے خلافاً لائٹھ اشلاٹ)۔
 ۲۰۔ حکایت مروی ہے کہ ایک شخص نے حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے سوال کیا کہ میں اپنے والدین کی اُن کی زندگی میں ان کی خوب خدمت کرتا تھا لیکن اب وہ فوت ہو گئے ان کی کیا خدمت کروں آپ نے فرمایا ان کے لیے اپنی نماز کے ساتھ نماز (دو گانے) پڑھو اور اپنے معدنے کے ساتھ اُن کے لیے (دوسرے ایام میں نفلی) دوڑے رکھو (رواہ دارقطنی) عن علی رضی اللہ عنہ۔

فائدہ: یہ حدیث امام ابو حنیفہ کے لیے حجت اور تائید ہے ان کے اس مسئلہ کی کہ آپ نے فرمایا کہ عبادت بدنیہ بھی میت کے ایصالِ ثواب میں جائز ہے (خلافاً لشافعی رحمۃ اللہ علیہ) جیسا کہ گزرا۔
 ۲۱۔ حدیث شریف: حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دو بیٹھے ذبح فرماتے اپنے لیے ایک اور دوسرے اہل ایمان اُمیتوں کے لیے (متفق علیہ)

اس حدیث شریف سے ثابت ہوا کہ وہ ایک دُنبہ جو حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اپنی اُمت کے اہل ایمان کے لیے کرتے تو اس کا مطلب یہ ہے کہ

جعل ثوابہ لہما و ہذا تعلیم منہ علیہ السلام بان الانسان ینفعہ عمل غیرہ والاقتداء بہ علیہ السلام ہوالاستمساک بالعروة الوثقی۔

(روح البیان ج ۲۵)

ترجمہ: اس کا ثواب اس کے لیے کیا اور یہ حضور علیہ السلام کی تعلیم ہے کہ انسان کو غیر کا فائدہ دینا ہے حضور علیہ السلام کی اقتداء ہی عروۃ وثقی ہے۔

فائدہ: حضرت حسن بصری رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا کہ میں نے سیدنا علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کو دیکھا کہ آپ بھی دو دُنبے ذبح فرماتے اور فرمایا کہ مجھے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایسے ہی وصیت فرمائی کہ ایک دُنبہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے ذبح کیا کروں۔

۲۲۔ حدیث شریف: مروی ہے کہ جو شخص قبرستان سے گزرتے ہوئے گیارہ بار قل ہو اللہ شریف پڑھ کر اہل اموات کو بخشے تو اُسے مردگان کی گنتی کے برابر ثواب نصیب ہوگا (رواہ الدارقطنی عن انس بن مالک رضی اللہ عنہ مرفوعاً)

فائدہ: یہ حدیث شریف بھی سیدنا ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کے مذہب کی مؤید ہے کہ تلاوتِ قرآن کا ثواب غیر کو بخشا جاسکتا ہے (خلافاً لشافعی) جیسا کہ گزرا۔

۲۳۔ حکایت: حضرت الشیخ الفقیہ القاضی الامام مفتی الاسلام عز الدین بن عبد السلام زندگی بھر فتویٰ دیتے رہے کہ زندوں کی طرف سے بھیجا ہوا قرآن پڑھنے کا ثواب نہیں پہنچتا وہ بھی حجت میں آیت ان لیس للانس الا ما سعی۔ پیش کرتے جب فوت ہوئے تو ان سے آپ کے کسی اہل مجلس نے پوچھا کہ آپ تو فرماتے تھے کہ میت کو زندہ کا قرآن پڑھنے کا ثواب نہیں پہنچتا اب تمھارا کیا خیال ہے فرمایا کہ وہ میرا فتویٰ دینا نہیں تھا لیکن اب مجھے معلوم ہوا کہ ثواب پہنچتا ہے اسی لیے میں نے اپنے فتویٰ سے رجوع کر لیا جب میں نے اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم کی وسعت دیکھی ہے۔

مسئلہ: بعض نے کہا کہ پڑھنے والے کو پڑھنے کا اور مردے کو سننے کا ثواب پہنچتا ہے اسی لیے سننے والے پر رحمت باری ہوتی ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا اذ اقرئی القرآن فاستمعوا له وانصتوا لعلکم ترحمون وجب قرآن پڑھا جائے تو اسے سنا اور چپ رہا امید کرو کہ تم پر رحمت ہوگی۔

فائدہ: امام قرطبی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم سے بید نہیں کہ میت کو قراۃ واستماع دینے پر دونوں ثواب عطا فرمائے۔

مسئلہ: میت قبر میں ہو اور اس کے لیے کسی دوسری جگہ قرآن پڑھ کر ثواب بخشا جائے تب بھی اسے اس کا ثواب پہنچتا ہے جیسے صدقہ و استغفار کا ثواب اُسے پڑھنے سے پہنچتا ہے۔ اس کی وجہ ظاہر ہے کہ قرآن دعا و استغفار و تضرع اور عجز و انکسار کا مجموعہ عبادات ہے اور قرآن کی تلاوت سے بڑھ کر اللہ تعالیٰ کا قرب کسی عبادت سے نہیں ہو سکتا ہے۔

فقیر (صاحب روح البیان قدس سرہ) نے فرمایا کہ اس میں حجت ہے اس پر جو کہتا رد المنکرین: ہے کہ فرض نمازوں کے بعد یہ رواج صاحب روح البیان کے زمانہ میں ہو گا ممکن ہے اب بھی کہیں ہو کہ امام صاحب آیت الکرسی پڑھتے اور دوسرے مقتدی سنتے ہیں اس سے امام کو پڑھنے کا اور مقتدیوں کو سننے کا ثواب ملتا ہے لیکن منکرین کہتے ہیں (چونکہ یہ بدعت ہے) فلہذا ناجائز ہے وہ کہتے ہیں کہ امام آہستہ پڑھے تاکہ دوسرے مقتدی بھی پڑھیں۔ (دہم کہتے ہیں کہ صاحب روح البیان اور

۱۔ ہم اہل سنت ایصال ثواب پر اس لیے زور دیتے ہیں کہ انسان کو اپنے اعمال کی سزا ملتی ہے اور وہ بھی سخت کچھ دینا میں کچھ مرنے کے بعد ایصال ثواب سے نجات ملنے کا امکان ہے مثلاً نماز ہے اس کے مستحق قرة العیون میں ہے کہ اس کے ترک کرنے پر دنیا میں جھ عذاب ملتے ہیں۔

۲۴۱۔ حکایت ۱۔ ایک عورت فوت ہو گئی اسے کسی جاننے والی عورت نے خواب میں دیکھا کہ اس کے ہاں تخت بچھا ہوا ہے اور ان کے نیچے نور کے برتن ڈھکے ہوئے نظر آئے پوچھنے پر فرمایا کہ یہ وہ ہریٹے تحفے (خیرات و صدقات اور قرآن خوانی وغیرہ) ہیں جو میری طرف میری اولاد اور زوج وغیرہ نے گزشتہ شب بھیجے ہیں (یعنی قرآن خوانی کرائی اور اس کا ثواب مجھے بھیجا) اس عورت نے اس کے شوہر سے خواب ذکر کیا تو اس نے کہا ہاں میں نے گزشتہ رات کچھ قرآن مجید پڑھ کر اپنی زوجہ کو ایصالِ ثواب کیا ہے۔

حدیث شریف: حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب انسان مر جاتا ہے تو اس کے اعمال منقطع ہو جاتے ہیں سوائے تیس عملوں کے:-

حاشیہ بقید صفحہ ۲۴۲ کا

- ۱۔ عمر میں برکت کم ہو جائے گی۔
- ۲۔ بیکوں کی چمک چہرے سے چھپن ل جائے گی۔
- ۳۔ کسی بھی عمل کا ثواب نہیں ملے گا۔
- ۴۔ اس کی دعائیں نامقبول ہوں گی۔
- ۵۔ لوگوں کے سامنے ذلیل ہو گا۔
- ۶۔ نیک بندوں کی دعائیں اس کے حق میں قبول نہ ہوں گی۔
- موت کے وقت کے تین عذاب:-
- ۱۔ ذلت کے ساتھ
- ۲۔ بھوکا
- ۳۔ اور شدید پیاس سے مرے گا۔

قبر کے تین عذاب:-

- ۱۔ قبرشت سے دبائے گی جس سے پیدیاں ٹوٹ کر ایک دوسرے میں پیوست ہو جائیں گی۔
- ۲۔ قبر میں آگ ہوگی۔
- ۳۔ ایک بہت ہی زبردست اور خوفناک سانپ قیامت تک روزانہ پانچ مرتبہ مارے گا جس سے ہر بار بے نمازی ستر (۷۰) گز زمین میں وحش جائے گا۔

قیامت کے تین عذاب:-

- ۱۔ جہنم کی آگ کا بادل جہنم کی طرف ہانک کر لے جائے گا۔
- ۲۔ بوقتِ حساب اللہ عز وجل چشم غضب سے دیکھے گا تو چہرے کا گوشت جھڑ جائے گا۔ شدت کے ساتھ حساب ہو گا۔
- ۳۔ اور جہنم کا حکم سنایا جائے گا۔

۱۔ صدقہ جاریہ

۲۔ وہ علم جس سے نفع اٹھایا جائے۔

۳۔ اولاد صالحہ جو اس کے لیے دُعا مانگتے ہیں۔

مسئلہ ۱۔ امام القزوی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا کہ تلاوت قرآن بھی بمنزلہ دُعا کے ہے اور یہ اولاد سے اور دوست اور ساتھی اور جملہ اہل ایمان کی طرف سے ہدیہ بن کر میت کو پہنچتے ہیں۔

شرح الحدیث :- کہ جملہ اعمال منقطع ہو جاتے ہیں اس کا مطلب یہ ہے کہ اس کے اپنے جدید عمل منقطع ہو جاتے ہیں کہ مرنے کے بعد نہ وہ خود کچھ کرتا ہے نہ اس کے یثیث و یتیم ملکہ ہے۔ (سوائے تین کے)۔
۱۔ صدقہ جاریہ جسے وقف کر کے فی سبیل اللہ کوئی شے دے جانا۔

۲۔ وہ علم جس سے نفع اٹھایا جائے یعنی احکام مستنبط نصوص سے لیکن یہاں عام ہے جو مرنے کے بعد چھوڑ جائے تصنیف یا علوم شرعیہ کی تعلیم دے کہ شاگرد وغیرہ۔ اور وہ جو چیزیں جن کی عملی لحاظ سے ضرورت ہے۔

فائدہ :- علم کی قید لگانا کہ وہ علم کہ جس سے نفع اٹھایا جائے اس لیے ہے کہ جس علم سے نفع نہ اٹھایا جائے وہ اس درخت کی مانند ہے جس کا کوئی ثمر نہ ہو۔

۳۔ نیک اولاد جو اس کے لیے دُعا مانگتے ہیں۔

فائدہ :- اولاد میں نیک کی قید اس لیے ہے کہ بُری اولاد کا گناہ والدین کو نقصان نہیں دیتا۔

مسئلہ ۲۔ بُری اولاد کا گناہ ماں باپ کو نہیں پہنچتا جب اس نے اولاد کو بُرائی کی تربیت کا ارادہ نہ کیا ہو۔

نکتہ :- اولاد کے لیے دُعا کی قید اس لیے ہے تاکہ اولاد اپنے ماں باپ کی دُعا میں ترغیب ورنہ اولاد صالحہ جو بھی نیکی کا کام کرے گی ماں باپ کو ثواب ملے گا اولاد اس کی نیت کرے یا نہ جیسے کوئی درخت ثمر دار ہوئے اس سے جلنے لوگ پھل کھائیں گے اس کا ثواب درخت لگانے والے کو بھی ملے گا خواہ اس کی نیت ہو یا نہ ہو ایسے ہی اولاد صالحہ کی نیکیوں کا ثواب ماں باپ کو ملے گا اس سے اس کی نیت انہیں ہو یا نہ ایسے ہی اولاد صالحہ باپ کے لیے دُعا مانگے یا نہ والدین کو اس کے نیک کاموں سے ثواب ملے گا جیسے درخت ثمر دار سے ثمر کھانے والوں سے درخت پورے والے کو ثواب پہنچے گا ثمر کھانے والا اس کے لیے دُعا مانگے یا نہ۔

مسئلہ ۱۔ جہاں اولاد کے باب میں باپ کی تصریح ہے اور ماں کا ذکر نہیں تب بھی ماں ان تمام احکام میں باپ کے برابر ہے جیسا کہ اصول کا قاعدہ ہے کہ ان دو کے احکام برابر ہیں خواہ ان میں کسی کا ذکر نہ ہو یا نہ۔
 مسئلہ ۲۔ بعض اکابر مشائخ نے فرمایا کہ نکاح تمہارے نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت ہے اس سے روگردانی نہ کرو بلکہ اللہ تعالیٰ سے دعا کرو کہ تمہیں وہ اولاد عطا فرمائے جو تمہارے مرنے کے بعد تمہارے قائم مقام ہوتا ترے مرنے کے بعد تیرے اعمال منقطع نہ ہو جائیں کیونکہ ابن آدم کے مرنے کے بعد اعمال (خود کردہ) منقطع ہو جاتے ہیں سوائے تین کے :-

۱۔ صدقہ جاریہ۔

۲۔ علم کہ جس کی وہ عوام اہل اسلام میں نشر و اشاعت کر گیا۔

۳۔ اولاد صالحہ جو اس کے لیے دعا مانگے۔

نکتہ :- صدقہ میں جاریہ (جاری رہنے والا) کی قید لگائی ہے اس سے فی سبیل اللہ پانی کو خرچ کرنے کی افضلیت کا اشارہ ہے اسی لیے حضرت سعد رضی اللہ عنہ نے اپنی ماں کے لیے کنواں کھدوایا۔

سوال :- اگر کو کہ اس حدیث شریف اور دوسری حدیث شریف میں ہے کہ مَنْ سَنَّ سُنَّةً حَسَنَةً فَلَهُ أَجْرُهَا دَاجِرٌ مِنْ عَمَلِ بَنِي آدَمَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ جس نے نیک طریقہ جاری کیا اسے اس کا ثواب ملے گا اور اس کے ساتھ اجر ملے گا جس نے اس پر عمل کیا تا قیامت اور حدیث شریف میں ہے کہ حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا مَنْ مَاتَ مَغْتَمٌ عَلَى عَمَلِهِ إِلَّا الْمُرَابِطُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَإِنَّهُ يَمُوتُ عَلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ جس کا دنیا سے کوچ ہوا تو اس کے اعمال ختم ہو گئے سوائے مرابط فی سبیل اللہ کے (اللہ تعالیٰ کی راہ میں جہاد گھوڑا باندھنے والا یا سرحدوں کی حفاظت کرنے والا) کہ قیامت تک اُس کی نیکی بڑھتی رہے گی) کے درمیان میں مطابقت کیسے ہو ؟

جواب ۱۔ ہم اس کے جواب میں کہتے ہیں کہ حدیث (جو سوال میں پہلے لکھی گئی ہے) میں سنت واقع ہے تو اس سے سنت منوٰہ مراد ہے جس میں سے علم بھی ہے کہ جس سے نفع اُٹھایا جائے گا اور جس حدیث میں ہے کہ المرابط فی سبیل اللہ تو اس سے مراد یہ ہے کہ اس کے ثواب میں (جو اس نے آخرت

۱۔ اسی لیے ہمارے اہل سنت فائزہ کے ختم کے وقت پانی بھی رکھتے ہیں تاکہ اس حدیث شریف

کے لیے بھیجا ہے) قیامت تک برکت ہوتی رہے گی اور وہ اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم سے بڑھتا رہے گا۔
فائدہ: اور وہ حدیث شریف جو ہم نے نقل کی ہے کہ مرنے کے بعد تین اعمال سے ثواب ملتا رہے گا تو اس کا مطلب یہ ہے کہ عامل کے مرنے کے بعد اس کے لیے ثواب حادث ہوتا رہے گا اور وہ جدید حادث ہونے والا عمل (ثواب) اس کے لیے منقطع نہ ہو گا کیونکہ وہ اس کا سبب تھا جو اس کی وفات کے بعد اسے ملے گا۔

وہ عمل جو وہ خود کرتا رہا وہ تو منقطع ہو جائے گا اور وہ عمل جو دوسرے کے کرنے کی طرف منسوب
خلاصہ :- ہے وہ منقطع نہ ہو گا۔

مسئلہ: عمل کرنے والے کے لیے ضروری ہے کہ جس کو ایصالِ ثواب کرتا ہے اس کی مراد دل میں لے یا زبان سے کہے (خصوصیت سے)۔

فائدہ: بعض نے کہا کہ اس سے مراد یہ ہے کہ جو عمل بندے کے اپنے لیے ہوں وہ منقطع ہو جاتے ہیں
 روزہ بعض ایسے اعمال بھی ہیں جو وہ اللہ تعالیٰ کے لیے مخصوص ہیں جیسے روزہ جس کے متعلق حدیث
 میں الصوم لی وانا اجزیٰ بہ۔ روزہ میرے لیے ہے اور میں اس کی جزا ہوں یعنی اس کا
 ثواب محض اللہ تعالیٰ کا فضل ہے اور وہ ہے اس کا دیدار۔

بعض لوگوں نے اس حدیث شریف سے استدلال کیا ہے کہ روزہ تو عیال سے مخصوص ہے لیکن
 از اللہ وہم۔ ایسے ثواب بے شمار نصیب ہو گا اور اللہ تعالیٰ کا اپنے لیے مخصوص کرنے کا مطلب یہ ہے
 کہ جو اس نے کسی پر ظلم وغیرہ کیا تو اس سے اس کا مواخذہ نہ ہو گا یہ استدلال بالکل غلط اور مردود ہے
 اس لیے کہ حقوق کا مواخذہ ہو گا خواہ وہ روزہ رکھنے والا ہو یا کوئی اور۔

فائدہ: بعض نے کہا کہ اس حدیث کا مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے لیے وہ روزہ خاص ہے جو کسی
 کو معلوم نہ ہو اور نہ ہی ملائکہ کا تین کے صحیفوں میں لکھا ہوا اللہ تعالیٰ ایسا روزہ چھپا
 رکھے گا تا کہ بندے کے لیے عذاب سے ڈھال بن سکے کسی کے حقوق یا خرابیاں اس پر آئیں تو
 اس روزے کی برکت سے اس سے وہ دور ہوں اور وہ روزہ اسے بچائے پھر وہ برائیاں نہ برائوں
 والوں کو نقصان پہنچا سکیں اور نہ اس کو یہی تاویل اچھی ہے جو ہر قسم کے تعرض کو اٹھاتی ہے۔

لہ آیت ہذا پر صاحب روح البیان قدس سرہ نے خوب لکھا اسی لیے فقیر کا اضافہ ہونے پر ہر گاہ کہ کام دے
 گا (انشاء اللہ) اور یہ ایک مستقبل رسالہ ہے اسی لیے اس کا اردو نام ”مردہ کا فائدہ“ اور عربی نام

تفسیر صوفیانہ حضرت بقلی قدس سرہ نے فرمایا کہ آیت کا مطلب یہ ہے کہ صورت انسانہ کے لیے نہیں مگر وہ جو کوشش کرے ان اعمال کے لیے جو زیادہ سمعۃ سے پاک

حاشیہ بقیہ ص ۲۲۴ کا

”نشر الرحمت علی من مات“ وہی هذا بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ الحمد للہ لاہلہ واصلوہ لاہلہا وعلی آہلہ العالم برزخ (قبر) اور آخرت میں انسان کو اپنا عمل صالح (خالص) کام دے گا اس کی توکنے کی ضرورت نہیں۔ اسی لیے جو لوگ دنیوی زندگی اعمال صالحہ مع اعتقادات صحیحہ زندگی بسر کر کے قبر میں جاتے ہیں وہ قبر میں چین سے گزارنے کے بعد آخرت میں بے حساب و کتاب جنت الفردوس میں رہائش حاصل کر کے ہمیشہ ہمیشہ کے لیے شاداں فرماں رہتے ہیں اس کے متعلق بکثرت واقعات ہیں جنہیں فقیر نے ”جنت کی سیر“ کتاب میں لکھ دیا ہے ایسے ہی جو لوگ دنیا میں زندگی غلط کاریوں اور گناہوں میں بسر کرتے ہیں وہ قبر میں تاحساب و کتاب عذاب اور سخت سزاؤں میں مبتلا رہتے ہیں پھر حساب و کتاب کے بعد نامعلوم کیسے ہو۔ اسی لیے حضور نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اپنے یاروں کو نصیحت فرماتے وقت معمولی سے معمولی گناہ سے بچنے تک سے ڈراتے ہیں سیدہ عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا حضور نبی پاک شہ لاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی محبوب ترین بیوی تھیں فرماتی ہیں کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک مرتبہ مجھ سے ارشاد فرمایا کہ یا عائشہ ایا رب و محققات الذنوب۔ اے عائشہ! جو چھوٹے چھوٹے اور حیر گناہ معلوم ہوتے ہیں ان سے بچنے کی رہی رہو۔ فَإِنَّ لَهَا مِنَ اللَّهِ حَلَا لًا کیونکہ ان چھوٹے گناہوں پر بھی اللہ کی طرف سے گرفت ہو سکتی ہے۔

حضرت امام رضی اللہ عنہم کا قول: یہی طریقہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کا رہا چنانچہ حضرت انس رضی اللہ عنہ نے اپنے شہر (مکہ) والوں کو ایک نصیحت فرمائی اَنْتُمْ لَتَعْمَلُوْنَ اَعْمَالًا کہ تم بہت سے ایسے کام کرتے ہو کہ بھی اَذَقَ فِيْ اَعْيُنِكُمْ مِنَ الشَّعْرِ جو تمہاری نظر میں بال سے بھی زیادہ باریک ہیں حالانکہ گناہا علی عہدِ رَسُولِ اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مِنَ الْمُؤْتِقَاتِ ہم جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں ان کو مہلکات میں شمار کرتے تھے یعنی جن کاموں کو آج تم معمولی گناہ سمجھتے ہو انھیں ہم آقائے نامدار صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں بہت بڑا گناہ سمجھتے تھے۔

معمولی گناہ اور سخت سزا کے مفہوم کو ہمارے مسلمان نہیں سمجھیں گے فقیر ایک مثال سے تبصرہ اویسی غفرلہ سمجھاتا ہے مثلاً آج کل آپ روزمرہ دیکھتے ہیں کہ بیٹا کتاب ہے کہ میں نے کوئی ایسی بات نہیں کی تھی کہ والد صاحب خفا ہوں معمولی سی بات تھی۔ اس کا مطلب یہی ہوتا ہے کہ بیٹے کی اپنی نظر میں

میں ان کا ثواب اسی کی طرف لوٹے گا یعنی درجات جنان نصیب ہوں گے وہ جو محض فضل الہی سے ہو گا

حاشیہ بقیہ ص ۲۴۵ کا

وہ ایسی تھی کہ اس پر وہ خفا ہو گیا۔ بلکہ یہ بھی ہوتا ہے کہ باپ ار تاپیتا ہے حتیٰ کہ گھر سے نکال دیتا ہے۔
جلیل القدر صحابی جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی کوئی بات نقل کر دیے تھے۔ بیٹے نے اس کی ناپسندیدگی
ظاہر کی صحابی نے قم کھائی کہ میں تجھ سے کبھی نہ بولوں گا اور واقعی کچھ بھی نہ بولے۔

لوگ گناہ کر کے سمجھتے ہیں کہ اللہ غفور و رحیم بخش دے گا واقعی وہ غفور و
گناہوں کی سزا کا نمونہ۔ رحیم ہے لیکن گرفت بھی فرماتا ہے تو بھی سخت صرف ایک نمونہ
ملاحظہ ہو۔

روایت میں ہے کہ ایک عورت نے بتی کو مجبوس کر رکھا تھا اس کو نہ کھاتی اور نہ بلاتی آخر کار وہ
بتی مر گئی تو خدا تعالیٰ نے اُسی گناہ کے سبب اُسے دوزخ میں ڈال دیا۔

فائدہ: بتی جو ایک حیوان ہے اس پر ظلم کرنے سے وہ عورت ہی جہنم میں ڈالی گئی تو جو لوگ انسانوں کو ستاتے
ہیں یا قتل کرتے ہیں ان کا کیا حال ہو گا۔ ایسے ہی ان لوگوں کا کیا حال ہو گا جو جانوروں کو ایک دوسرے
سے لڑا کر ان کے ایک دوسرے کی جان کھا جاتے ہیں جیسے خنفس کشتیاں درمخ۔ ٹیسرے کتا۔ دیکھ
اؤنٹ وغیرہ) اللہ تعالیٰ مسلمانوں کو ایسے تمام کبیرہ و صغیرہ گناہوں سے بچائے۔

اللہ تعالیٰ کے قوانین و اصول اُٹل ہیں جس عمل کی جو جزا اُترنا مقرر فرمائی ہے
ایصال ثواب۔ وہ اپنی جگہ حق ہے لیکن ہم وہ اُمت ہیں کہ جن کا وارث خدا تعالیٰ کا محبوب
ہے۔ اُنھوں نے اپنی اُمت کو مرنے سے پہلے خوب اور خوب سمجھایا کہ قبر کا سفر پُچھن ہے اس
کے لیے بہت بڑا سرمایہ و رکاز ہے اسی لیے اس دنیا میں کما لو جتنا چاہو کیونکہ الدنیا من دعة الآخرة
دنیا آخرت کی کھیتی ہے اور چونکہ اُمت کے آپ بہت زیادہ غم گسار و غم خوار ہیں اسی لیے جلنے
والے دوزخ کو بہت سے اصول و قواعد بتائے کہ جن کو عمل میں لانے سے میت کی نجات کا سبب
بن سکتے ہیں اُن اصول و ضوابط کے مجموعہ کا نام ایصال ثواب ہے جس کے کئی شعبے ہیں جو بفضلہ
تعالیٰ سب کے سب اہل سنت کو نصیب ہیں اور مروجہ ہیں وہ جو ان شعبہ بات کو بدعات کے کھاتے
میں ڈال کر اپنے مردوں کو قبر کے گڑھے میں پھینکنے کے بعد تو ان سے ایسے مابوس ہوتے ہیں جیسے
وہ ان کے کچھ حقدار بھی نہیں تھے اللہ تعالیٰ نے فرمایا یٰسُو اَکْمِیْئُش اَلْکُفَّارِ مِنْ اَصْحَابِ الْقُبُو

کہ اسے مشاہدات و قربات حق نصیب ہوں گے تو یہ اس رُوح در زہانی کے لیے ہوتا ہے جو اس صورت

حاشیہ یقینہ ص ۲۲۶ کا

وہ نا اُمید ہیں جیسے کافراں قبور سے نا اُمید ہیں۔

ایصال ثواب کا منکر کون؟ :- سابق میں معتزلہ فرقہ نقاب صرف اہل علم ہی ان کا نام جانتے ہیں ورنہ اسی دنیا میں رہنے والے مسلمانوں نے مذہبی راہدہ دہانی دیکھی وہ شان و شوکت تھی کہ عباسی بادشاہ تک ان کے غلام بے دام تھے بلکہ ان کے نظریات کو سرکاری مذہب قرار دیا گیا ان کے منکرین کو سرعام چھانی پر لٹکایا جاتا ان کے نظریات کے انکار پر اہلسنت کے جلیل القدر امام حنبل رضی اللہ عنہ جیسوں کو کوڑوں کی سخت مار پڑتی تھی لیکن احمد رضا اہلسنت حق مذہب ہے بے نیاز رب تعالیٰ نے ان کی ایسی بیخ کنی فرمائی کہ آج تک کے مذہب کی بات کرنا مذہبی جرم ہے لیکن ابلیس غیبت بڑا مکار و فریبی ہے اس نے معتزلہ کے نظریات کو شرک و بدعت کا بادہ پہنا کر ایصال ثواب کی تمام مروجہ طریقوں کو روکنے کی ایڑی چوٹی کا نہ در لگا رہا ہے اور معتزلہ کے اصول و ہایت دیوبندیت نجدیت مودودیہ کے رُوب میں ابھار رہا ہے مثلاً عرس، گیارہویں، سلیا، عوام و جمعہ ایست، قل، تیجہ، چلم، فاتحہ، ختم وغیرہ یہ سب ایصال ثواب ہی تو ہیں صرف نام بدلے ہیں اور شرعی اصول ہے کہ نام بدلنے سے کام نہیں بگڑتا لیکن اللہ پناہ دے کہ ان اُمور کو مذکورہ بالا پاٹھروں کے سامنے ذکر کرو تو مسلمان کو یوں دیکھیں گے گویا یہ ان کے جانی دشمن ہیں لیکن کھانے کے بھی اُستاد ہیں کہ اگر ان اُمور سے مذہب اشیاء خورد و نی سانس لاؤ تو ہپ ہپ کر کے کھا جائیں گے ڈکار بھی نہ لیں گے۔ فقیر ایسی غفلت نے ان کے اصول "ابلیس تا دیوبند" لکھے ہیں اور ایصال ثواب کی جملہ صورتوں پر علیحدہ علیحدہ کتب و رسائل لکھے ہیں یہاں مختصر کچھ عرض کروں تاکہ ان پر عمل کرنے سے اللہ تعالیٰ کی رحمت پر اُمید رکھنی چاہیے کہ ہمارے جانے والے مسافر نور رحمت حق نصیب ہوگی۔

تلقین :- قرآن تلقین کے کلمات پڑھنا سنت ہے اگر کوئی صاحب قبر پر پہنچے کہ کلمات ذیل کے تو میت کا بہت بڑا بھلا ہوگا۔

اَذْکُرْ مَا خَرَجْتَ عَلَیْهِ مِنَ الدِّنِیَا شَہَادَۃً اِنْ لَا اِلٰہَ اِلَّا اللّٰہُ و
اِنْ مُحَمَّدًا عَبْدُہُ وَرَسُوْلُہُ (علیہ الصلوٰۃ والسلام) ذٰلِکَ رَضِیَتْ

انسان میں ہے جب اسے درجات اچنان فیصلہ ہوتے ہیں جو کہ وہ اس کے اعمال صالحہ کی جزا ہے

حاشیہ یقیمہ ص ۲۲۸ کا

بِاللّٰهِ رَبِّ ابْنِ اِذَا دَعَا بِحَمْدِ عَلِيهِ الصَّلٰوةُ وَالسَّلَامُ نَبِيًّا وَبِالْقُرْآنِ
اِمَامًا يَا فُلَانُ بن فُلَانِ اِنْ جُكِّهَ يَتِيْت اور ان کے والد کا نام یاد کر کے کہے قل لا اله الا الله تین بار پھر کہا جائے قل ربی اللہ و دینی الاسلام و نبی محمد علیہ الصلوٰۃ
و السلام و اعلم ان ہذا من الذین اتیانک او یأتیانک انما ہما عبدان اللہ
و یضربان و لا ینفعان الا باذن اللہ فلا تخف و لا تحزن و اشہد ان ربک
اللہ و دینک الاسلام و نبیک محمد علیہ الصلوٰۃ و السلام ثبثتہما اللہ
و آیاتہ بالقول الثالث فی الحیوۃ الدنیاء و فی الآخرۃ انه ہو الغفور الرحیم
فائدہ اگر کلمات مذکورہ یاد نہ ہو سکیں تو قبر پر اذان پڑھ دیں یہی تلقین ہے اسے بھی مخالفین بدعت کے
کھاتے ہیں ڈالتے ہیں دلائل درکار ہوں تو فقر کی کتاب ”اذان بر قبر“ کا مطالعہ کیجئے۔
ہم اہلسنت مروہ کے لیے قرآن خوانی پر بہت بڑا زور دیتے ہیں یہاں تک کہ قبر پر
قرآن خوانی حافظ بٹھاتے ہیں خود پڑھتے ہیں دوسروں سے ثواب تلاوت قرآن زیادہ سے
زیادہ حاصل کرتے ہیں اسے بدعت کہنے والے کہتے ہیں لیکن حقیقت یہ ہے کہ اس طریقہ سے اہل قبر
قبریں مالا مال ہو جاتا ہے جس سے اس کی برزخی زندگی میں بہت بڑا سکون نصیب ہوتا ہے جس کی
ایک حکایت گزری ہے قرآن کی برکات میں ایسا ہونا لازمی امر ہے اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے و ہذا
کتاب انزلناہ مبارکاً (پ) اور اس کتاب کو ہم نے بابرکت بنا کر اتارا ہے۔

حضرت علامہ اسماعیل حق رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ لکھتے ہیں عن حمید الاعرج
ختم قرآن کی برکتیں قال من قرأ القرآن و ختمہ ثم دعا امن علی دعائہ اسابعۃ
آلاف ملک ثم لا ینالون یدعون لہ و یستغفرون و یصلون علیہ الی الساء او الی
الصباح (تفسیر روح البیان پ سورہ النعام) یعنی حضرت اعرج سے مروی ہے کہ جو شخص قرآن پاک

اسے اس عربی عبارت کے ترجمہ کی ضرورت نہیں اس لیے کہ میت خواہ کسی ملک کا ہو قبر میں عربی سمجھتا اور بولتا
ہے تفصیل فقر کی کتاب ”زیارت رسول و رقیہ“ ملاحظہ ہو۔

تو وہ اس سے نفع اٹھاتا ہے ساتھ اس کے کہ اس کی روح اللہ تعالیٰ کے فضل سے پاتی ہے وہ جو کہ کشفِ حجاب

حاشیہ یقینہ ص ۲۴۸ کا

ختم کرے اور پھر دعا مانگے تو اس کی دعا پر چار ہزار فرشتے آمین کہتے ہیں اور پھر ہمیشہ اس کے لیے صبح و شام دُعا کرتے ہیں اور دُعا مغفرت مانگتے رہتے ہیں۔ اور ایک حدیث پاک میں ہے کہ قرآن پاک کے ایک حرف کے پڑھنے سے دس نیکیاں ملتی ہیں اور الہ ایک حرف نہیں بلکہ الف ایک حرف ہے لامہ دوسرا حرف ہے اور میم تیسرا حرف ہے تو جو شخص صرف الہ پڑھے گا اُس کو تیس نیکیاں ملیں گی۔ (الحديث)

فائدہ: اس حدیث مبارک سے معلوم ہوا کہ قرآن پاک پڑھنے کا بڑا ثواب ہے۔

(۱۲) قرآن پاک پڑھنے کے بعد دعا قبول ہوتی ہے اور چونکہ انسان کے مرنے کے بعد اس کے ایصالِ ثواب میں قرآن خوانی ہوتی ہے اور ختم شریف کے وقت قرآن شریف ہی پڑھا جاتا ہے لہذا اُس وقت کی دعا میت کے حق میں مفید اور اُس کی بخشش کا سبب بن جاتی ہے۔ لیکن جس برادری کو اپنے مرنے کو خوشحوشانے کا خیال تک بھی نہ ہو تو اُس کا کیا علاج۔ ہم تو ان مسلمانوں کو عرض کر رہے ہیں جو چاہتے ہیں کہ ہمارے مردگان قبور میں بخشے جائیں بلکہ ایسا آرام نصیب ہو کہ تا قیام قیامت پرسکون اور پُر وقار رہیں اور وہ اپنے اعمالِ صالحہ سے ورنہ اہل میت قرآن خوانی وغیرہ سے مرنے کی ڈوبتی ٹاؤ ترائیں۔

دلائل از احادیث مبارکہ

چند دلائل صاحبِ روض الایمان نے لکھے ان میں سے ہم صرف احادیث مبارکہ اور چند واقعات پر اکتفا کرتے ہیں۔

(۱) حضرت سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بارگاہِ رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم میں عرض کیا کہ میری ماں فوت ہو گئی ہے پس کونسا صدقہ بہتر ہے۔ آپ نے فرمایا ”پانی“ فحضراً قال هذا لامہ سعد۔ پس حضرت سعد نے ایک کنواں کھدوایا اور کہا کہ یہ کنواں سعد کی ماں کے لیے ہے (ابوداؤد مسند و مشکوٰۃ ص ۱۶)

(۲) حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ ایک شخص نے بارگاہِ نبوی میں عرض کیا کہ میری والدہ اچانک فوت ہو گئی ہیں اور میرا خیال ہے کہ اگر وہ کلامِ کریم تو صدقہ کی تلقین کرتیں۔ اب اگر آپ اجازت دیں تو میں اُن کی طرف سے صدقہ کروں آپ نے فرمایا نعم تصدق عنہا۔ ہاں تم ان کی طرف سے صدقہ کرو۔ (بخاری شریف ص ۳۸۶)

(۳) حدیث شریف میں ہے من قرء الاخلاص احد عشر مرة ثم وهب اجرها لادموات اعطى من الاجر

جمال سے متعلق ہے نیز انسان پر وہ لازم ہے جو انسان کے لائق ہے اعمال سے باقی رہا اللہ تعالیٰ کا

حاشیہ بقیہ ص ۱۲۹ کا

بعد الاموات یعنی جو شخص گیارہ بار سورۃ اخلاص پڑھے اور پھر اس کا ثواب مردوں کو بخشے تو اس کو تمام مردوں کے برابر ثواب ملے گا ذر غماتہ و مدح ایمان تحت آیت و ان لیس للانسان الا حظہ رکوع ۲ سورہ نجم۔

(۴) حضرت زید بن اسلم رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک شخص نے عرض کیا یا رسول اللہ! کیا میں اپنے فوت شدہ والد کی طرف سے غلام آزاد کر سکتا ہوں۔ فرمایا "ہاں" (شرح الصدور ص ۱۲۹)

(۵) ایک دفعہ حضرت جنید بغدادی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے کسی مرید کا رنگ اچانک متغیر ہو گیا۔ آپ نے سبب پوچھا تو اس نے کہا کہ ابھی ابھی میں نے کشف کی حالت میں اپنی ماں کو دوزخ کی آگ میں جلتے ہوئے دیکھا ہے حضرت جنید نے ایک ہزار بار کلمہ شریف کبھی پڑھا تھا۔ یہ سمجھ کر کہ بعض روایات میں اس قدر کلمہ کے ثواب پر مغفرت کا وعدہ کیا گیا ہے۔ آپ نے جی بی جی میں اُس مرید کی ماں کو بخش دیا اور اُسے الملاح ذی۔ نقوڑی دیر کے بعد آپ کی یاد دیکھتے ہیں کہ وہ نوجوان خوش اور ہشاش بشاش ہے۔ آپ نے سبب پوچھا

تو اس نے عرض کیا کہ اب میں نے اپنی ماں کو جنت میں دیکھا ہے اس پر آپ نے فرمایا کہ اُس نوجوان کے مکاشفہ کی صحت تو نجد کو حدیث سے معلوم ہوئی اور حدیث کی تصحیح اس کے مکاشفہ سے ہو گئی۔ (مظاہر حق ص ۳۶۸)

(۶) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے ارشاد فرمایا کہ اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کا جب جنت میں ایک درجہ بڑھا تا ہے تو بندہ عرض کرتا ہے کہ یا اللہ یہ درجہ مجھے کیسے ملا ہے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے باستغفار ولدک تیرے درجے کی یہ بلندی تیری اولاد کے تیرے لیے استغفار کی وجہ سے ہے۔ (شرح الصدور ص ۱۲۹)

فائدہ :- ان تمام روایات و حکایات سے ایصالِ ثواب کے فوائد و منافع واضح ہوئے انہیں مخالفین کے علماء نے بھی اپنی کتابوں میں لکھا ہے صرف نمونہ ملاحظہ ہو۔

۱۔ مولوی اسماعیل دہلوی لکھتے ہیں کہ "نہ پندارند کہ نفع رساں نیدن باصوات باطعام و فائز خوانی خوب نیست چہ ایں معنی بہتر و افضل است" یعنی کوئی یہ خیال نہ کرے کہ مردوں کو طعام اور فائز خوانی کے ساتھ نفع پہنچانا

کا فضل جیسے مشاہدہ و قرب حق تو وہ عطا کرتا ہے جس کے لیے چاہتا ہے جب کسی کو مشاہدہ حق نصیب

حاشیہ فقیر ص ۲۵۰ کا

اچھا نہیں کیونکہ یہ بات بہتر و افضل ہے۔ (مرطہ مستقیم)

۲۔ مخالفین کے پیر و مرشد حاجی امداد اللہ مناجر مکتی فرماتے ہیں کہ ”نفس ایصال ثواب ادعای و اموات میں کسی کو کلام نہیں۔ (اگر) اس میں بھی تحقیق و تعین کو موقوف علیہ ثواب کا سمجھے یا واجب فرض اعتقاد کرے تو ممنوع ہے اور اگر یہ اعتقاد نہیں بلکہ کوئی مصلحت باعث ہیئت کذائیہ ہے تو کوئی حرج نہیں۔ (فیصلہ ہفت مسئلہ ص ۱۱)

کھانا سامنے رکھ کر دعا مانگنا :- اور احادیث سے ثابت ہے :- اور کھانا سامنے رکھ کر فاتحہ پڑھنا یا دعا مانگنا بھی جائز

(۱) حضرت ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ میں کچھ خرے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی خدمت میں لایا اور عرض کیا حضور دعا ئے برکت فرمائیں۔ ثناء دعا علی فیہم بالبوکۃ۔ پھر آپ نے دعا ئے برکت فرمائی (مشکوٰۃ شریف ص ۵۳۲)

(۲) حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ حضرت ابولطعم نے حضرت ام سلمہ سے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی سخت بھوک کا حال بیان کیا تو انھوں نے جو کی چند روٹیاں پکائیں اور حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے سامنے لاکر پیش کیں۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے ان روٹیوں کو ٹکڑے ٹکڑے کیا اور ایک برتن میں سے گھی اُن میں پکایا اور پھر اُن پر دعا کی قسم کے الفاظ پڑھے (مشکوٰۃ شریف ص ۵۳۴)

(۳) حضرت ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ غزوہ تبوک کے موقع پر لشکر اسلام میں کھانا کم ہو گیا۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے حکم دیا کہ جو بچا ہوا کھانا کسی کے پاس ہو لے آئے چنانچہ ایک دسترخوان پر روٹی اور کھجور وغیرہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے سامنے جمع کی گئی فد عا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بالبوکۃ۔ پس حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے کھانے پر برکت کی دعا فرمائی (مشکوٰۃ شریف ص ۵۳۵)

عقلی دلیل :- سب جانتے ہیں کہ کھانا شروع کرتے وقت (جو کھانا کھانے والے کے سامنے ہی ہوتا ہے) بسم اللہ شریف پڑھنے کا حکم ہے (ملاحظہ ہو سلم شریف والبرادیر شریف) اور بسم اللہ بھی قرآن پاک کی آیت ہے تو اگر کھانا سامنے رکھ کر قرآن پاک کی ایک آیت پڑھنی جائز ہے

ہوتا ہے اور وہ اس سے نفع حاصل کرتا ہے تو وہ اس کا کسی معاملہ نہیں بلکہ فضل ایزدی ہے جو اسے عطا ہوا اگرچہ یہ جتنا ہی اس سے نفع اٹھائے۔

حاشیہ یقینہ ص ۲۵۱ کا ۱۱

تو چند کلمات ملا کر پڑھنی بھی جائز ہیں۔ باقی رہا ہاتھ اٹھا کر دعا مانگنے کا ثبوت تو اس کے لیے درج ذیل حدیث ملاحظہ ہو۔

حدیث شریف میں ہے: "انہ کان اذا دعا جعل بطن کفہ الی وجہہ (جامع صغیر بیرونی)
"جب حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام دعا مانگتے تو ہتھیلیوں کو اٹھا کر چہرہ اقدس کی طرف لے جاتے۔"
حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام جب بھی دعا فرماتے تو اپنے ہاتھ کی ہتھیلیوں کو اٹھا کر اپنے چہرہ مبارک کی طرف لے جاتے۔

دن مقرر کرنا: ایصال ثواب کے لیے تیسرا دن مقرر کر کے فاتحہ خوانی کا اہتمام کرنا یہ بھی جائز اور اسلامی احکامات کے عین مطابق ہے اور مخالفین دن مقرر کرنے کو جونا جائز کہتے ہیں وہ قطعی طور پر غلط اور بے بنیاد ہے۔ ایک بات خاص طور پر ذہن نشین رکھیں وہ یہ کہ ہمارے نزدیک دن مقرر کرنا نہ فرض ہے نہ واجب اور نہ ہی ہمارا یہ عقیدہ ہے کہ دن مقرر کیے بغیر دوسرے دنوں میں ایصال ثواب نہیں کیا جاسکتا۔ ہمارا عقیدہ ہے کہ ایصال ثواب اور فاتحہ خوانی جس دن بھی کر لی جائے جائز و روا ہے۔ البتہ دن اس لیے مقرر کر دیا جاتا ہے تاکہ لوگوں کو یاد رہے اور جمع ہونے میں سہولت ہو جیسا کہ حاجی امداد اللہ مہاجر مکی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں: "رہا تعین تاریخ تو یہ بات تجربے معلوم ہوئی ہے کہ جو امر کسی خاص وقت میں معمول ہو اس وقت وہ یاد آجاتا ہے اور ضرور ہو رہتا ہے۔ نہیں تو رہا ہمارا سال گزر جاتے ہیں کبھی خیال بھی نہیں ہوتا (فیصلہ ہفت مسئلہ ص ۸) اب دن مقرر کرنے کے جواز میں احادیث ملاحظہ فرمائیں:

(۱) حضرت شفیق رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کان عبد اللہ ابن مسعود وید کہ دن الناس فی کل خمیس۔ یعنی حضرت عبد اللہ ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہر جمعرات کے دن لوگوں کو وعظ فرمایا کرتے تھے (بخاری شریف و مسلم شریف و مشکوٰۃ شریف)

(۲) حضرت ابوقتاہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے پیر کے دن روزہ رکھنے کا سوال کیا گیا تو آپ نے ارشاد فرمایا فیہ ولدت و فیہ انزل علی "اسی دن میں پیدا ہوا ہوں اور دن مجھ پر قرآن پاک اترا شروع ہوا۔ (مسلم شریف و مشکوٰۃ شریف) ان دونوں حدیثوں سے ثابت ہوا

فائدہ: حضرت ابن عطاء رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا کہ انسان کی سعی میں سے ہے جس کی وہ نیت کرے اگر اُس کی سعی رضائے رُحمن کے لیے ہے تو اُسے اللہ تعالیٰ رضوان عطا فرمائے گا اگر اُس کی سعی ثواب و عطا اور اجر کے بدلہ لینے کے لیے ہے تو اُسے وہی ملے گا۔

حاشیہ رقمہ ۲۵۴ کا۔

کہ دن مقرر کرنا حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام اور صحابہ کرام کی سنت ہے اور اس کو ناجائز یا شرک و بدعت کہنا انتہائی جہالت و بے دینی ہے۔

(۳) حضرت ابو داؤد و رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے ارشاد فرمایا اکتثوا الصلوٰۃ علی یوم الجمعة - یعنی جمعہ کے دن مجھ پر درود پاک زیادہ پڑھا کرو۔ (ابن ماجہ)

(۴) حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے عورتوں کی درخواست پر ایک دن مقرر کر کے انہیں وعظ و نصیحت فرمائی۔ (بخاری شریف)

(۵) حضرت ام سلمیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے مجھے ہر مہینے میں تین دن پیر منگل اور بدھ کو روزہ رکھنے کا حکم دیا اور ایک روایت میں جمعرات، جمعہ، ہفتہ کے دنوں کا ذکر آیا ہے ابو داؤد، مشکوٰۃ شریف، نسائی شریف اور مقام فرائض و احکام اسلامی نماز، روزہ، حج، زکوٰۃ اور قربانی وغیرہ مقررہ وقت پر ہی ادا کیے جاتے ہیں جس سے صاف طور پر ظاہر و واضح ہے کہ ایک لباس کے لیے دن مقرر کرنا جائز ہے۔ اور جو لوگ دن مقرر کرنے کو ناجائز قرار دیتے ہیں وہ خود شادی کے دن مقرر کرتے ہیں۔ تبلیغی جلسوں کے دن مقرر کرتے ہیں۔ سالانہ اجتماعات کے دن مقرر کرتے ہیں۔ تبلیغی جلسوں کے دن مقرر کرتے ہیں۔ سالانہ اجتماعات کے دن مقرر کرتے ہیں۔ مدرسوں میں امتحانات و تعطیلات کے دن مقرر کرتے ہیں۔ جب وہ ایسے موقعوں پر خود دن مقرر کرتے ہیں تو تبما شریف کے لیے دن مقرر کرنے کو وہ کیسے ناجائز قرار دے سکتے ہیں۔

فقہائے کرام نے نیت کے گھر کے کھلنے اور دعوت کو بالاتفاق ناجائز قرار دیا ہے جیسا انصاریہ کہ اس سلسلے میں علامہ ابن ہمام کا فتویٰ "فتح القدیر" میں علامہ قسطنطینی کا فتویٰ "جامع الرموز" میں حضرت ملا علی قاری کا فتویٰ "مرقات" میں، علامہ طاہر بن احمد حنفی کا فتویٰ "خلاصۃ القضاء" میں شیخ عبدالحق محدث دہلوی کا فتویٰ "مدارج النبوت" میں اور اعلیٰ حضرت رضی اللہ عنہ کا فتویٰ "احکام شریعت" میں درج ہے کہ یہ دعوت زنجیرے روز میں جائز ہے نہ ساتویں دن اور نہ چالیسویں میں۔

فائدہ: حضرت نصر آبادی نے فرمایا کہ انسان کی سعی سلوک میں نہ کہ طریق تحقیق میں جب محقق ہو جائے
لگا تو سعی خود بخود ہوگی نہ یہ کہ اسے سعی کرنی پڑے۔

سوال: حضرت جامی رحمۃ اللہ علیہ کا شعر ذیل ہے

سا لکان بے کشش دوست بجائے فرسند

سا لہا گر چہ دریں راہ ہنگ و پوٹے کند

ترجمہ: سا لک دوست کشش کے بغیر منزل تک نہیں پہنچ سکتے اگرچہ سا لہا سال اس راہ میں دوڑتے ہیں۔

(۱)۔ دعوت خوشی میں ہوتی ہے غمی میں نہیں۔

جوابات: (۲)۔ دعوت بالعموم دکھا دے کے لیے ہوتی ہے یا ضد بازی سے کی جاتی ہے۔

(۳)۔ بعض جگہ تہجاشریف میں یتیموں کے مال سے دعوت کے لیے تیار کرایا جاتا ہے جو قطعاً حرام ہے۔

(۴)۔ بعض جگہ ورثہ موجود نہیں ہوتے اور ان سے اجازت بھی نہیں لی جاتی اور میت کے گھر دعوت کے

لیے کھانا تیار کروادیا جاتا ہے حالانکہ دوسروں کے مال میں بغیر اجازت کے تصرف کرنا جائز نہیں

بعض جگہ قرض لے کر دعوت کی جاتی ہے کیونکہ برادری میں بے عزتی ہونے کی وجہ سے ہوتا ہے۔ پس

فقہاء کرام نے ان وجوہات کو مد نظر رکھتے ہوئے اہل میت کے کھانے اور دعوت کو ناجائز اور مکروہ

قرار دیا ہے اس سے بعض کم عقلوں نے سمجھ لیا کہ چونکہ تہجاشریف میں دعوت جائز نہیں لہذا تہجاشریف

کرنا سرے سے ناجائز و منع ہے۔ حالانکہ ایک ان کی صریح طور پر جہالت و حماقت ہے۔ فقہائے

فہرے صرف دعوت کو مکروہ و ناجائز قرار دیا ہے۔ تیجہ شریف کو نہ مکروہ کہا ہے اور نہ ہی اس سے منع

کیا ہے۔ پتہ نہیں غنائیفین کے دماغوں میں گوبر بھرا ہوا ہے کہ یہ اتنی بات بھی نہیں سمجھ سکتے کہ تہجاشریف

اور چیز ہے اور اس میں دعوت پکڑنا اور چیز ہے اور فقہائے کرام نے دعوت سے منع کیا ہے

تیجہ سے منع نہیں کیا اور اعلیٰ حضرت فاضل بریلوی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا فتویٰ بھی اس بات پر مبنی

ہے کہ ”تیجاشریف“ ناجائز نہیں۔ دیکھئے عید والے دن لوگ کہیں جوا کھلتے ہیں اور کہیں سلینا

دیکھتے ہیں۔ کہیں ناچ تماشا دیکھتے ہیں اور کہیں کھیل کود میں مشغول رہتے ہیں۔ اب اگر کوئی شخص

یہ کہے کہ چونکہ اس دن میں خلاف شرع کام ہوتے ہیں لہذا سرے سے عید کا منانا ہی حرام ہے تو جس طرح

اس کی یہ جہالت ہے اسی طرح اگر کوئی تیجاشریف کو محض اس لیے ناجائز و حرام کہتا ہے کہ اس میں

دعوت وغیرہ کا اہتمام کیا جاتا ہے جو شریعت نے خوشی میں دکھی ہے تو یہ اس کی حماقت ہے۔

تمہاری تقریر بالاکے خلاف ہے۔

جواب :- یہ شعر ہماری تقریر بالاکے منافی نہیں کیونکہ ہم تو کہتے ہیں جذبہ الہیہ کے بغیر سعی بے کار ہے
ہاں ہم یہ ضرور کہتے ہیں کہ سعی کی نسبت سالک کی طرف ہے اور جذبہ اللہ تعالیٰ کی طرف منسوب ہے
باقی رہا ان ہر دونوں کا منہی تو وہ ہر دونوں اللہ تعالیٰ سے ہیں کیونکہ متحقق مسئلہ ہے کہ ہر ایک کی
حرکات و سکنت اللہ تعالیٰ کے لیے ہیں۔

فائدہ :- کبھی راستہ دو طرح ہوتا ہے جیسے حج کا راستہ دریائی بھی اور صحرائی بھی راب تو قیسرا ہوائی
بھی ہے) اور طریق حق صرف ایک ہے۔ لکھتہ الوجدانیہ کی حیثیت سے درہنہ طرق حق تو مخلوق
کے سانپوں کے برابر ہیں بہر حال جو راستہ طے ہو گا اس پر وصال نصیب ہو گا اسی لیے اللہ
تعالیٰ نے فرمایا و ان الی سابلک المنتہی اور بیشک تیرے رب کی طرف رفتی ہے لیکن
وصال وصال میں فرق ہے جیسے آنکھ کی بینائی میں فرق ہے کہ کوئی تیز نگاہ کے مالک ہیں تو
دور دور تک دیکھتے ہیں کوئی ضعیف البصر ہیں تو نزدیک سے بھی کم دکھائی دیتا ہے اگرچہ
دیکھی ہوئی شے ایک ہو تب بھی دیکھنے والے کی قوت و ضعف کو ضرور دخل ہے۔
فائدہ :- کبھی اللہ تعالیٰ سالک کو اس کے بعد بھی منزل مقصود تک پہنچاتا ہے کیونکہ اس کی سعی کا حاصل
یہی تھا اس کی تحقیق اپنے مقام پر گزری ہے ہم اللہ تعالیٰ سے غایت المطالب تک پہنچنے کا سوا

حاشیہ بقیہ ص ۲۵۵ کا

نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنے چچا معزم حضرت امیر حمزہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو ایصال ثواب کیا چنانچہ ”انوار اساطیر“
ص ۱۲۲ پر لکھا ہے کہ ”آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے امیر حمزہ کے لیے تین دن اور دسویں دن اور چالیسویں
روز اور چھ مہینے اور بارہویں دن صدقہ دیا۔“

شاہ ولی اللہ محدث دہلوی جنہیں مخالفین اپنا دہر و پیشوا تسلیم کرتے ہیں ان کا تیجا ہوا جس کا تذکرہ حضرت شاہ
عبد العزیز صاحب نے اپنے ملفوظات ص ۱۱۱ میں اس طرح فرمایا ہے کہ تیسرے دن لوگوں کا اس قدر
ہجوم تھا کہ شمار سے باہر تھا۔ قرآن پاک کے ۸۱ ختم شمار میں آئے اور اس سے زیادہ بھی ہوں گے اور
کلمہ طیبہ کا انداز نہیں۔

فائدہ :- جب حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے خود تیجا مٹایا ہے تو اس کو ناجائز و بدعت کہنا حماقت نہیں
تو اور کیا ہے۔

سرتے بظیفیل اس کے اسم واجب کے۔

تفسیر عالمانہ : وان سعبہ اور بیشک وہ اپنی سعی کو یعنی انسان کی سعی اس سے اس کا عمل مراد ہے جیسے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ان سعیکم شتی (بیشک تمہارا عمل مختلف ہے) یہ اپنی خبر سے مل کر ماقبل کا ان لاتر دو ازرة الخ معطوف الیہ ہے معنی یہ ہے کہ یہ تمام صحف میں مذکور ہیں۔

سوف میں ی بنقریب دیکھے گا یعنی اس کو پیش کیا جائے گا اور قیامت کے دن اس کے صحیفے (علمنامہ)

اور میزان کھل جائے گا۔

حل لغات : اريت الشی یعنی عرضتہ ہے یعنی وہ شے اس کے سامنے رکھ دی۔

تفسیر صوفیانہ : آیت میں اشارہ ہے کہ سعی میں انسان کے کئی مراتب ہیں ہر مرتبہ کے مطابق سعی فی الحال و فی المال پائے گا۔

(۱) سعی کا پہلا مرتبہ مرتبہ النفس ہے اس مرتبہ میں اس کی معنی لغات شرعیہ و موافقات طبعیہ سے

نفس کا موافقات شرعیہ و معنی لغات طبعیہ کے ساتھ ترکیب کرنا کیونکہ علاج بالفد فیہ ہوتا ہے اور اس سعی کا اثر و نتیجہ ان جنات کا حصول جن کے پتے نہریں جاری ہیں اور جو در تصور اور علمان ملیں گے جیسے قرآن میں متعدد مقامات پر اس کا ذکر آیا ہے۔

(۲) تصفیۃ القلب غلامت بشری کی گرد و غبار اور کدورات طبعیہ کے پردوں سے اس سعی کا اثر و نتیجہ حب دنیا اور اس کی شہوات و لذات اور اس کے نقش و نگار کا جو اس کے اندر فائد و مضار کے خیالات کا ترک۔

(۳) سر کو صفات الہیہ و اخلاق ربانیہ سے سنگارنا اس کا اثر و نتیجہ تجلیات صفاتیہ و اسمائیہ کے شواہد کا حصول۔

(۴) روح کو سنگارنا تجلیات ذاتیہ و مشاہدات حقانیہ سے اس کا اثر و نتیجہ اپنی انانیت کے فنا و ہویۃ اعدیہ مطلقہ عن التعلیل و الاطلاق و الاقید و الاطلاق میں بقاء پانا۔

فائد : حضرت واسطی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ آیت میں اشارہ ہے کہ انسان اس لائق ہے کہ اس کی کوئی سعی قبول نہ ہو اور نہ ہی اس کی سعی پر کوئی اجر و ثواب ملے (اس کی تشریح) میں حضرت سہل رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا اس کا مطلب یہ ہے کہ انسان کو معلوم ہو گا کہ وہ اس لائق تھا کہ حق کی صلاحیت نہ رکھتا تھا اور اسے اب معلوم ہو گا کہ وہ کس وجہ سے اس کی سعی قبول ہوئی ہے وہ یہی ہے کہ اگر اسے فضل ربانی نصیب نہ ہوتا تو اپنی سعی کے ساتھ ہلاک و تباہ ہو جاتا۔

تفسیر عالمانہ :- ثم یجنزاه الجناء الا وفي دمہ وہ اپنی سعی پر جزا دیا جائے گا پوری جزا (یعنی انسان کو اس کی سعی پر اس کے عمل کی جزا ملے گی۔)

حل لغات :- اہل عرب کہتے ہیں جنزاه اللہ بعلمہ و جنزاه علی عملہ اور کبھی جر کا حرف حذف بھی کرتے ہیں اور اجزاد الاولیٰ بمعنی کامل اور پوری جزا اگر نیکی ہوگی تو بھی جزائے خیر کامل ملے گی اگر برائی ہوگی تو بھی سزا کامل ملے گی اور اجزاد الاولیٰ مفعول مطلق نسبی ہے۔

تفسیر صوفیانہ :- حضرت الوراق رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا کہ ان لیس للانسان الا ما سعی (بندی کے لیے وہ ان سببہ سوف یسعی متوسط کے لیے ثم یجنزاه الاولیٰ منقی کے لیے ہے یا درہے کہ منتہی کی دو نہایات ہیں :-

(۱) باعتبار الفناء (۲) باعتبار البقاء

فناء میں جو جزا نصیب ہوتی ہے وہ ہے شہود اور بقاء میں جو جزا نصیب ہوتی ہے وہ ہے تربیۃ الجسد والوجود لیکن ابتداء سے سلوک میں مباحات کا ترک سے ہوتا ہے کہ مباحات مشروعہ جیسے خوراک اور پانی کی لذتیں اور لباس اور نکاح ایسے ہی دنیا اور اس کے اسباب کی معیشت مباحہ کا ترک عالم وحدت میں اس کے تحقق سے سالک کو عالم کثرت میں لوٹایا جاتا ہے لیکن عالم کثرت سے ضرر نہیں پہنچتا۔

تفسیر عالمانہ :- وان الی مہابك المنتہی اور بیشک تیرے پروردگار کی طرف

حل لغات :- المنتہی مصدر بمعنی الانتهاء ہے یعنی خلق کا انتہا رجوع الی اللہ وقت یعنی موت کے بعد مستقلاً اللہ تعالیٰ کی طرف ہی رجوع ہوگا نہ کہ کسی دوسرے کی طرف، ثم مستقلاً نہ اشتراکاً۔ وہی ان کے اعمال کی انہیں جزا دے گا۔

تفسیر صوفیانہ :- حقیقت یہ ہے ابتداء و انتہاء ہر حال میں ہی اللہ تعالیٰ کی طرف خلق کا رجوع ہے چنانچہ خود فرمایا الا الی اللہ تصدیق الامور۔ خبردار اللہ تعالیٰ کی طرف امور لوٹتے ہیں کیونکہ اس کے سوا اور کوئی معبود نہیں۔

منہوی شریف میں ہے :-

دست بر بالائے دست این تا کب
تا بیزدان کہ الیہ المنتہی

کاں یکے دریاست بے غور و کراں
جملہ دریا ہا چوسیلے پیش آن
حیلہا و حیارہا کہ اژدہاست
پیش الا اللہ آئندہ جملہ لاست

ترجمہ ۱۔ ہاتھ کے اوپر کہاں سے کہاں ہیں اللہ تعالیٰ تک ہی اس کی انتہا ہے۔

۲۔ ایک وہ دریا ہے جس کا کنارہ نہیں نہ گہرائی معلوم ہے تمام دریا اس کے آگے ایک معمولی سیلاب ہیں۔

۳۔ جیلے چارے سارے ختم وہ اژدہا ہے الا اللہ کے آگے لا ہے۔

فائدہ ۱۔ حضرت ابن عطاء نے فرمایا کہ جس کے لیے اس سے ابتداء اس کی انتہا بھی اس کی طرف ہوگی۔ جب بندہ معرفۃ الربوبیت تک پہنچ جاتا ہے تو اس سے ہر فتنہ بھاگ جاتا ہے پھر اس کا اپنا کوئی ارادہ نہیں چلتا بلکہ اللہ تعالیٰ کی مشیت پر اس کا ہر کام ہوتا ہے۔

فائدہ ۲۔ حضرت حسین (رضی اللہ عنہ) سے پوچھا گیا کہ توحید کیا ہے فرمایا کہ اگر یہ عقیدہ ہو کہ ہر شے کا معلل وہی ہے جیسا کہ اس نے خود فرمایا ہوا اول۔ اسی سے ہی معلولات طلب کیے جاتے ہیں اسی سے ابتداء ہے اسی کی طرف انتہاء ہے۔ معلولات سب چلی جائیں گی صرف معلل بہارہ جائے گا۔

فائدہ ۳۔ بعض اکابر نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کی توحید پر سب سے بڑی دلیل یہ ہے (اگر کسی کو کشف بھی نصیب نہ ہو تب بھی وہ یہ دلیل مانتا ہے) کہ جو فلاسفہ و ہیئت دان مانتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ ہی تمام علتوں کی علت ہے۔ یہ توحید ذاتی ہے کہ اس سے اس کے ساتھ کسی شریک کا ماننا لازم نہیں آتا لیکن چونکہ یہ صفت شرع میں واقع نہیں ہوئی لہذا اس پر اس کا اطلاق ناجائز ہے۔ مثلاً کہا جائے کہ اللہ تعالیٰ علۃ العلل ہے (ہم اس صفت سے پکاریں گے نہ اس پر اس کا اطلاق کریں گے۔ اسے اچھی طرح سمجھ لے۔

وانہ "اور بیشک وہ اللہ تعالیٰ واحد لا شریک ہے"

اضاحت۔ ہنسایا۔

وابجی اور دلایا۔

حل لغات ۱۔ الضحک یعنی منہ کا کھل جانا اور سرور النفس سے دانتوں کا زیادہ ظاہر ہو جانا۔ ضحاک کے وقت دانتوں کے ظاہر ہونے کی وجہ سے ان کے مقدمات کا نام بھی الضوا حاک ہے۔

البکا (بالداحزن) سے آنسو بہنا اور آواز کرنا۔ اگر رونے کی آواز زیادہ ہو تو اُسے الس غلو کہا جاتا ہے اور اس طرح کے تمام صیغے (لانیہ) صوت (آواز) کے لیے موضوع ہیں اور البکا (بالقصر) اُس وقت بولتے ہیں جب حزن زیادہ ہو۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا فلیضحکوا قلیلاً ولیبکوا کثیراً (چاہیے کہ تھوڑا ہنسیں اور زیادہ روئیں) اس میں فرح و سرور کی طرف اشارہ ہے اور بتایا گیا ہے کہ قمقمہ نہ ہو تو ضحک میں کوئی عرج نہیں اور گریہ بکثرت ہو اگرچہ اس میں آنسو نہ بہہ سکیں (المفوقات)

فائدہ: معنی یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ضحک اور گریہ کی قوت انسان میں پیدا فرمائی ہے اس سے سرور و حزن مراد ہے گویا فرمایا ہے تفرح و حزن۔ اسی لیے کہ فرح میں ضحک اور حزن میں بکا ہوتا ہے یا کم از کم اس میں فرحت نہیں ہوتی اور ضحک سے مراد یہ ہے کہ ایمان صالحہ سے بندے کو خوش فرماتا ہے۔

تفسیر صوفیانہ: (۱) ضحک بمعنی دنیا میں اہل نعمت کو ہنسیا اور ابھی بمعنی شدت و تکلیف میں زندگی بسر کرنے والوں کو رلایا۔

- ۲۔ جنت میں اہل جنت کو ہنسائے گا اور نار میں اہل نار کو لائے گا۔
- ۳۔ زمین کو انگور سی سے ہنسائے گا اور آسمان کو بادش سے رلاتا ہے۔
- ۴۔ درختوں کو انوار (بہار) سے ہنسائے گا اور بادلوں کو بادش کے قطروں سے رلاتا ہے۔
- ۵۔ کاغذوں کو لکھائی سے ہنسائے گا اور اقلام کو سیاہی سے رلاتا ہے۔
- ۶۔ بندروں کو ہنسائے گا اور اونٹوں کو رلاتا ہے۔
- ۷۔ وعدے سے ہنسائے گا اور وعید سے رلاتا ہے۔
- ۸۔ مطیع کو رضا سے ہنسائے گا اور غاصی کو غضب سے رلاتے گا۔
- ۹۔ عارفین کے قلوب کو حکمت سے ہنسایا اور ان کی آنکھوں کو وعظ و عبرت سے رلایا۔
- ۱۰۔ قلوب اولیاء کو انوار معرفت سے ہنسایا اور اعداء کے قلوب کو غصہ کی ظلمات سے رلایا۔
- ۱۱۔ مستانین کو مودت کی نرگس اور قربت کی یاسمین اور شمالی جمال کی خوشبو سے ہنسایا اور مشائخ کو لامتناہی عظمت و جلال کے ظہور سے۔
- ۱۲۔ اقبال علی الحق سے (ساکن) کو ہنسایا اور مخالف کو حق کی روگردانی سے رلایا۔

۱۳۔ دانتوں کو ہنسایا اور جنان (قلوب) کو رلایا۔

۱۴۔ بالعکس یعنی قلوب کو ہنسایا اور دانتوں کو رلایا۔

کسی شاعر نے کہا

السن تضحك والاحشاء تحنق
وانما ضحكها زور و فخلق
يارب باك بعين الادموع لها
وسراب ضاحكسق تابه سرق

ترجمہ ۱۔ دانت ہنستے ہیں لیکن آنکھیں جل کر لاکھ ہو گئی ہیں اور اس کا ہنسنا غض مکر اور دھوکہ ہے۔

بہت سے رونے والے آنکھوں سے روتے ہیں لیکن ان میں آنسو نہیں ہوتے اور بہت دانتوں سے ہنستے ہیں لیکن ان میں جان نہیں ہوتی۔

۱۵۔ تجلی لطف جمالی سے قلب منور کو لطف و جمالی سے ہنسنا تا اور تجلی قہری جلالی سے نفس مظلمہ کو ظلمت قہر و جلال سے رلاتا ہے۔

۱۶۔ ہنسنا تا ہے نفس کو اس تجلی جلالی سے جو قلب پر پڑتی ہے وقت ظلمت نفس کے قلب پر اور رلاتا ہے قلب کو ساتھ اس تجلی جمالی کے جو نفس پر پڑتی ہے جب انوار قلب کا غائب نفس پر ہوتا ہے۔ مسئلہ ۱۔ آیت میں دلیل ہے کہ جو عمل بھی انسان کرتا ہے وہ اللہ تعالیٰ کی قضا و تخلیق سے ہوتا ہے۔ یہاں تک کہ ہنسنا اور رونا بھی۔

حدیث شریف ۱۔ اُم المؤمنین سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ایک ایسی قوم پر گزر رہا جو بہت ہنس رہے تھے آپ نے فرمایا اگر وہ جانتے جو میں جانتا ہوں تو تم بہت روتے اور تھوڑا ہنستے اس کے بعد حضرت جبریل علیہ السلام حاضر ہوئے اور عرض کی اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ وہی ہنسنا تا رلاتا ہے پھر جبریل علیہ السلام ان لوگوں کی طرف لوٹے۔ آپ فرماتے ہیں کہ میں ابھی چالیس قدم نہیں چلا تو جبریل علیہ السلام میرے ہاں آئے اور عرض کی کہ آپ ان لوگوں کے ہاں تشریف لے جا کر فرمائیے کہ وہی ہنسنا تا رلاتا ہے۔

کیا ملائکہ ہنستے بھی ہیں نیچے والے اُس وقت سے نہیں ہنستے جب سے اللہ تعالیٰ نے دوزخ پیدا فرمائی ہے۔

حدیث شریف ۲۔ سیدنا عمر فاروق رضی اللہ عنہ سے سوال ہوا کہ کیا حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے صحابہ ہنستے بھی تھے فرمایا ہنستے تھے لیکن ان کے ایمان مضبوط پہاڑوں سے بھی مضبوط تر تھے۔ حدیث شریف ۱۔ حضرت سماک بن حرب رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت جابر بن سمرہ رضی اللہ عنہ

سے پوچھا کہ کیا آپ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مجلس پاک میں کبھی بیٹھتے تھے فرمایا ہاں پھر فرمایا کہ صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کی مجلسوں میں اشعار بھی پڑھے جاتے اور جاہلیت کی یادیں بھی ہوتی تھیں ان کو یاد کر کے صحابہ کرام ہنستے تھے اور جب وہ ہنستے تو حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تبسم فرماتے۔

حکایت :- حضرت یحییٰ و عیسیٰ علیہم السلام کی ملاقات ہوئی تو عیسیٰ علیہ السلام نے یحییٰ علیہ السلام کے سامنے تبسم فرمایا یحییٰ علیہ السلام نے فرمایا میں تجھے لا پرواہ پاتا ہوں کیا آپ اللہ تعالیٰ کے عذاب سے آمنے میں ہیں اس پر حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے فرمایا کہ آپ کو تیوری چڑھ گئی دیکھتا ہوں کیا آپ اللہ تعالیٰ کی رحمت سے مایوس ہیں فرمایا ہم دونوں اپنے موقف پر ہیں یہاں تک کہ وحی کا جو حکم ہوگا اس پر عمل ہوگا اللہ تعالیٰ نے ان دونوں کی طرف وحی فرمائی کہ میری تم دونوں میں محبت ہے کہ تم میرے ساتھ نیک گمان رکھتے ہو۔

فائدہ :- ایک روایت میں یہ بھی ہے کہ میں تم سے طلق بسماء خوش اور راضی ہوں۔
فائدہ :- حضرت حسن نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ اے ابن آدم تو ہنس رہا ہے حالانکہ تیرا کفن تیرے لیے دھوئی کے پاس دھلائی کے لیے جا چکا ہے۔

حکایت حضرت نوح علیہ السلام :- بات ہے کہ اپنے بیٹے کے لیے اللہ تعالیٰ سے عرض کیا ان ابنی من اہلی۔ بیشک میرا بیٹا میرے اہل سے ہے۔

فائدہ :- حضرت کعب نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کے خوف سے میں آنسو بہاؤں میرے لیے وہی بہتر ہے کہ میں سونے کا پہاڑ اللہ تعالیٰ کی راہ میں بٹاؤں۔

نسخہ روحانی :- بہتر گریہ قلب کا ہے نہ صرف آنکھوں سے آنسو بہانا۔

براں از دو سر چشمہ دیدہ جوئے

ور آلائی داری از خود بشوئے

ترجمہ :- سر کی آنکھوں کے چشمہ سے پانی بہا اگر آلائی دکھتا ہے تو اسے خود دھو۔

ایات و احیاء :- اُس نے مارا اور جلایا اس کے سوا کوئی مارنے اور جلانے کی قدرت نہیں رکھتا یہ تحقیقاً نہ کُبرا اور قاتل کا کام صرف جمالی بنیاد کا توڑنا اور اس کے اتصال کو متفرق کرنا ہے مقتول کی موت دراصل اللہ تعالیٰ کے فضل سے ہے جیسے زندوں کو موت دینے کے لیے اس کا طریقہ ہے خلاصہ یہ کہ انسان (قاتل) کا کام انسانی ڈھانچہ کو توڑنا ہے یہ کام بندے کا ہے ورنہ امانت (دارنا) اللہ تعالیٰ کا کام ہے۔ خلاصہ یہ کہ احیاء امانت

پر صرف وہی اللہ تعالیٰ قادر ہے کسی کو مارتا ہے تو وہی جب اُس کا وقت آجاتا ہے اور دنیا میں رہنے کے اوقات اس کے ختم ہو جاتے ہیں اور قبر میں بھی وہی زندہ کرتا ہے یا یکے موت کے اسباب وہی تیار فرماتا ہے اور حیات کے بھی۔

تفاسیر امات و احیاء (۱) علماء کرام نے فرمایا کہ معنی یہ ہے کہ کافروں کو اجنبیت (اللہ تعالیٰ کی معرفت سے محرومی) کی موت سے مارا اور اہل ایمان کو معرفت سے زندہ کیا۔

(۲) بعض نے کہا کہ یہاں موت سے جہل اور علم سے حیات مراد ہے۔

(۳) بعض نے فرمایا موت سے بخل اور حیات سے جو دو سخا مراد ہے۔

(۴) بعض نے کہا موت سے عدل و فضل اور حیات سے منع و اعطاء مراد ہے۔

(۵) بعض نے کہا موت سے قحط اور حیات سے خوش حالی۔

(۶) بعض نے کہا امات سے آباء کی موت اور احیاء سے اولاد کی عطا۔

(۷) بعض نے کہا اس سے ایقانہ بیدار کرنا اور انام (نیند دینا)

(۸) بعض نے کہا اس سے نطفہ اور نسہ۔ نطفہ سے اولاد کی طرف منتقل کرنا مراد ہے۔

(۹) محققین نے فرمایا کہ موت سے ہیبت اور حیات سے اُس۔

(۱۰) بعض نے کہا موت سے استتار اور حیات سے تجلی مراد ہے۔

(۱۱) امام قشیری رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ نفوس زاہدوں کو آثار مجاہدات سے مارا اور قلوب عارفین کو انوار

مشاہدات سے زندہ کیا۔

(۱۲) فناء فی اللہ کی موت دے کر بقاء باللہ کا پیالہ پلایا۔

(۱۳) نفس شہوات جہانیہ اور نصرات حیوانیہ سے مارا اور قلب کو صفات روحانیہ و اخلاق ربانیہ سے

زندہ کیا۔

(۱۴) نفس کو قلب کے قلب سے مار کر قلب کو زندہ کیا۔

(۱۵) قلب کو استیلائے نفس سے مار کر پھر اسے (قلب کو) زندہ کیا۔

فائدہ: یہ مختلف احکام اُس وقت تک ہیں جب قلب مقام ملکوت میں ہو۔ جب قلب ترقی کر کے مقام

اطمینان و تکوین میں پہنچتی ہے تو پھر وہ نفس سے منسوب نہیں ہوتی بلکہ اس کے بعد نفس ہمیشہ کے

یہ اس سے منسوب رہتا ہے یہاں تک کہ نفس بامر ربی قلب کے قہر کے تحت مرجاتا ہے۔

نکتہ: فقیر صاحب روح البیان رحمۃ اللہ علیہ (کہتا ہے کہ:۔

- (۱) امانت کو احیاء پر مقدم کرنا فاسدہ کی رعایت کے لیے ہے۔
 (۲) نیز اشارہ ہے کہ نطفہ (عدم) پہلے اور نسمہ (وجود) بعد کو ہے۔
 (۳) نیز قلب کی قلب اُس کی حیات سے پہلے ہے۔
 (۴) جسم کی موت قبر حیات سے پہلے ہے۔
 (۵) تقدیم الموت میں قبر کے اثر کے اظہار میں عجلت کی گئی تاکہ منی طبین کو انتباہ ہو۔
 (۶) عدم وجود سے پہلے ہے۔

(۷) کمال وجود کا فنا عدم ہے اسی لیے دو موتوں کے درمیان حیات پر دھوکہ دکھانا پائیے اور اس وجود کے قریب میں نہ آئیے جو دو عدول کے درمیان میں ہے۔ (اللہ تعالیٰ ہی توفیق دینے والا ہے)

تفسیر عالمانہ - و اذله۔ اور بیشک اسی اللہ تعالیٰ نے خلق الزوجین دو جوڑے میں ہے کہ ہر حیوان سے دو صنف پیدا کیے۔

فائذہ - یاد رہے کہ ہر حیوان نطفہ سے پیدا نہیں ہوتا بلکہ بعض صرف ہوائے پیدا ہوتے جیسے مرغی کا انڈا جو مرغی سے پیدا ہوا ہے۔ یہ دراصل مرغ کی ہوائے پیدا شدہ ہے کیونکہ مرغ کی منی نہیں بلکہ مرغی سے جفتی کے وقت اس کی رحم میں ہوا بھرتا ہے۔

الذکر والانشی (زودادہ) من نطفۃ۔ نطفہ سے۔ نطفہ بمعنی صاف پانی اسے ماء الرجل (مرد کا پانی) اسے بھی تیسرے کرتے ہیں (المفردات)۔

اذا اتھنی (جب ڈالا جائے) رحم میں ڈالا جائے۔ یعنی منی رحم میں ڈالی جائے۔
 فائذہ - آدم و حوا و عیسیٰ علی نبینا و علیہا السلام اس سے مستثنیٰ ہیں۔

حل لغات - یہ اُمْنٰی یعنی امانت سے ہے بمعنی منی لانا۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا اِضْرَ اٰیْتُمْ مَا تَمْنُوْنَ تو کیا تم نے دیکھا وہ جو تم منی لاتے ہو (القاموس میں ہے کہ منی و اُمْنٰی کا ایک ہی معنی ہے یا تمنی کا معنی ہے وہ بچہ جو مقدر کیا جائے گا یہ مناء اللہ بمنہ یعنی قدس ۵۔ اللہ تعالیٰ نے اسے مقدر فرمایا اس لیے کہ ہر نطفہ بچہ مقدر نہیں ہوتا۔

تفسیر صوفیانہ - آیت میں اشارہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے پیدا کیا زوج یعنی روح کو اس لیے کہ روح میں صفات فاعلیہ ہیں اور پیدا زوج یعنی نفس کو کیونکہ یہ صفت لُغَا سے موصوف ہے تاکہ حاصل ہو قلب کو روح و نفس کے مقدم سے نتیجہ صادقہ صالحہ واسطے مطالب دنیویہ

واخرویہ کے لطف سے حواقع ہونے والا یعنی ٹھہرنے والا ہے رحم ارادہ اذلیہ میں اذاعتنی جب متحرک ہوا اور ٹپکار رحم ارادہ اذلیہ قدیمہ میں اور جب مقدر کرنے والے نے حکمت بالغہ سے اسے مقدر کیا۔

(۱) الذکس مقدم ہے محض فاصلہ کی وجہ سے۔

نکات (۲) اشرف ربی کہ مذکر مونث سے اشرف ہے اگرچہ عالم کی اصل انوشت (مونث) ہے اسی لیے اس کے تمام میں اسی نے سرایت کیا ہوا ہے۔

(۳) عورت میں حسن کا جلوہ بہت ہے اسی لیے وہ (مرد) اکابر کی محبوب ہے یہاں تک کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے بنت شعیب علیہ السلام سے نکاح کے لیے خود کو دس سال تک مرد در بننا قبول فرمایا بلکہ جماع کے وقت بہت سے بڑے بڑے بادشاہ بھی عورت پر ساجد (سجدہ گزار) کی ہیئت میں پڑے ہوتے ہیں۔

(۴) جملہ عوالم کو نکاح صوری و معنوی ضروری ہے اسی لیے نصف مخلوق مذکر اور نصف مونث ہے اگرچہ ہوتو اسے یوں تعبیر کرو کہ نصف فاعل ہے اور نصف قابل اور انسان ان دونوں حقیقتوں کے درمیان برزخ ہے۔

تفسیر عالمائے وان علیہ۔ اور بیشک اللہ تعالیٰ کے ذکر کریم ہے انشاء الاخری پچھلا اٹھانا یعنی دوسری تخلیق یعنی موت کے بعد زندہ کرنا اپنے وعدہ کو پورا کرنے پر اس کا یہ معنی انہیں کہ یہ اللہ تعالیٰ پر واجب ہے جیسا کہ لفظ علی کے فاشاہر سے دہم پڑتا ہے۔

نکتہ ۱۔ آیت میں تصریح ہے کہ اللہ تعالیٰ کی حکمت کا تقاضا ہے کہ وہ آخرت میں جزا و سزا کے لیے اٹھائے اور مومن کو بھی اسی لیے کمال لائق تک تدریجاً پہنچایا اگر وہ اسے اس دنیا میں جزا و سزا دے تو دنیا تو تنگ جگہ ہے وہ تو صرف ایک ہی جزا و سزا تک ختم ہو جائے گی۔ پھر باقی جزا و سزا اسے کس علاقہ میں ملے۔

سبق ۱۔ جو اپنے اعمال و احوال کی جزا اسی دنیا میں طلب کرتا ہے وہ بہت بڑا کرتا ہے بلکہ بارگاہ حق کا بے ادب ہے اور اس جگہ میں اسے عمل میں لانے والا ہے جو اس کی حقیقت نہیں۔ ہاں جب کوئی بندہ اپنی عبودیت میں استقامت دکھاتا ہے اور اللہ تعالیٰ اس کا نتیجہ اسے دنیا میں دکھا دے یا کوئی اس کو کسی کرامت سے نواز دے تو ادب یہی ہے کہ وہ اسے قبول کرے اگر وہ حظوظ کے شغائب سے پاک ہو۔

سبق ۱۔ بھلائی اسی میں ہے جو اللہ تعالیٰ اپنے بندے کے لیے چاہے۔

فائدہ ۱۔ نشاۃ الاخریٰ کمال فناء صوری پر مرتب ہے ساتھ استعداد اور قبول الروح کی تیاری کے ایسے ہی نشاۃ الاخریٰ معنوی یعنی بقا اور صفات الہیہ سے موصوف ہونا موقوف ہے تمام فناء معنوی اور اوصاف بشریہ سے بالکل خالی ہو جانے پر ساتھ استعداد اور قبول الفیض کی تیاری کے۔ خلاصہ یہ کہ دونوں نشاۃوں میں صحت المزاج کا ہونا ضروری ہے کیا تمہیں معلوم نہیں کہ جب جنین (بچہ) ماں کے پیٹ میں فاسد ہو جائے تو گر جاتا ہے بلکہ جب رحم میں فساد ہو تو وہ علوق (لطفہ) کو قبول ہی نہیں کرتی۔

فائدہ ۲۔ اسی النشاۃ الاخریٰ کی طرف حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے اشارہ فرمایا کہ ملکوت السموات میں داخل نہیں ہو سکتا جب تک کہ کوئی دوبارہ ولادت نہ پائے اور ملکوت السموات سے ان کے حقائق و اسرار و انوار میں اس معنی پر ہی ہر نبی و ولی انہی حقائق و اسرار و انوار کا دارث ہے اور یہ ولوج (دخول) و ولادت ان سب کے لیے متحقق ہے۔

تفسیر عالمانہ ۱۔ واندہ اغنی۔ اور بیشک اُس نے غنی کیا یعنی لوگوں کو مال دے کر غنی کر دیا۔

واقفی۔ اور قناعت دی یعنی قنیت عطا کیا۔ القنیتہ معنی وہ اصل بنایا جائے مال سے اور ذخیرہ کیا جائے بایں طور کہ اس سے ثمر حاصل کرنے اور اس کے بڑھنے کی وجہ سے اس کی حفاظت کا ارادہ کیا جائے کہ کہیں وہ ملکیت سے نکل نہ جائے کہادت کے طور کہا جاتا ہے۔

تقتن من کلب سور جروا

حل لغات ۱۔ عربی کہتے ہیں قنوت الغنم وغیرہ و قنیتہما قنیتہ و قنیتہ جب کوئی اسے اپنے لیے ذخیرہ بنا کر رکھے اس سے تجدد کا ارادہ نہ ہو تاج المصادر میں ہے کہ الاقتناء معنی سرمایہ دینا خوشنود کرنا۔

(۱) بعض نے کہا کہ اس کا معنی یہ ہے کہ اغنی معنی لوگوں کو کفایت اور اموال سے غنی کیا۔

تفاسیر ۲۔ اور اقنی معنی اعطی القنیتہ یعنی وہ چیزیں جو کفایت کے بعد ذخیرہ کرتے ہیں۔

(۲) الضماک نے کہا غنی کیا ساتھ سونے چاندی اور کبرطوں اور مسکن سے اور بے نیاز کیا ساتھ اوتھوں

لے یہ بہت دباہوں و دیوبندیوں اور ان کے ہمنوا فرقوں کو نہ صرف قبول ہے بلکہ اس کے لڑیں جبکہ وہ مجبوراً خدا کے ہاتھ پاؤں چومنے اور ناز و نری کو شکر کہتے ہیں لیکن جماع کے وقت عورت کے آگے سجدہ ریزی کے وقت توحید کا کیا بنتا ہوگا (واللہ اعلم)

افضل و اشرف ہیں۔

(۳) اقلیٰ بمعنی ارضیٰ یعنی اس نے تمہیں راضی کرنے کی استعداد ذخیرہ کے طور پر دی۔

(۴) زیادہ موافق آیات مشتملہ یہی ہے اور صفتہ الطباق کا تقاضا بھی ہے کہ یہاں پر اغنیٰ بمعنی افقر ہو یعنی تنگ دست بنایا۔ اس معنی پر اقلیٰ کا ہمزہ سلیمہ ہو گا بمعنی انزالہ القینتہ جیسا کہ المفتی السعدی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا۔

فائدہ: سیدنا جنید قدس سرہ نے اسی کو اختیار فرمایا کہ اس کا معنی یہ ہے کہ بعض کو غنی بنایا اور بعض کو فقیر تنگ دست۔

بعض بزرگوں نے فرمایا کہ اس میں اشارہ ہے کہ اللہ تعالیٰ قلب سلیم دجوین حق تفسیر صوفیانہ: یہ ثابت قدم ہے (کو فیض سے مستفیض فرماتا ہے جیسے حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی دعا ہے:-

اللہم ثبت قلبی علی دینک

اے اللہ اپنے دین پر میرے قلب کو ثابت رکھ۔

فائدہ: قلب پر فیض الہی کے ابقاء کا یہ معنی ہے کہ وہ اس فیض الہی سے محروم نہ ہو اور کسی وقت نفس امارہ بالہود کی ظلمت کے غلبہ سے مضحل نہ ہو جائے کہ نفس اس پر قبضہ جمائے کیونکہ فیض الہی سے وہ قلب متکون ہے اور متکون سے محفوظ ہے ہاں قلب متکون میں چونکہ ممکن نہیں ہوتا اسی لیے بعض اوقات ظلمت انفس سے منکدر ہو جاتی ہے اور اسے جو فیض الہی نصیب ہوتا ہے اس سے زائل ہو جاتا ہے یہی اقلیٰ کا معنی ہے یعنی اللہ تعالیٰ نے قلب میں اس نور کو بطریق ذخیرہ کے رکھا ہے۔

مسئلہ:- آیت سے ثابت ہوتا ہے اپنی ضروریات پوری کرنے کے لیے اموال و اسباب کی ذخیرہ اندوزی جائز ہے۔ ہاں بیکار اشیاء کو باقی رکھنا مباح نہیں جیسے بلا فائدہ کتے پالنا گھر میں چھوڑنا۔

مسئلہ: یکہیتی اور جانوروں (بھیڑ بکریوں) کی حفاظت کے لیے کتنا رکھنا جائز ہے (دیکھ کے ساتھ لڑانے اور دوڑانے و دیگر فضول امور کے لیے کتنا پالنا حرام ہے تفصیل دیکھئے حقوق جانوراء)

فائدہ: نفس امارہ باولے کتے سے بھی سخت تر ہے۔ رُوح نامی کو باقی رکھنے کے لیے نفس امارہ

کی پرورش ہے بدترین کام ہے اس میں کسی قسم کی تبدیلی نہیں ہے تمہیں مرتبہ نفس اور طبیعت کا علم نہیں کہ وہ اس روح کے ساتھ کب باقی رہ سکتے ہیں اور نہ ہی نشاۃ جنان میں انسان کامل کے ساتھ ان اشیاء کا گزارہ ہو سکتا ہے کیونکہ جنان تو ایسے ہے جیسے خوشبو کی رکھوالی اور باغ باغیچہ کی حفا کی جاتی ہے کیونکہ جنان میں صرف روح طیب اور جسد لطیف ہی رہ سکتا ہے اور بس۔

تفسیر عالمائے **وانذہ رب الشعری** "اور بیشک وہ شعری (ستارہ) کا رب ہے یعنی اللہ تعالیٰ ان کے معبود کا بھی رب ہے اسی لیے تمہیں چاہیے کہ رب کی عبادت کرو نہ کہ مرہب کی۔

تحقیق الشعری شعری ایک روشن ستارہ ہے جو جوار کے پیچھے ہوتا ہے اسے عبور (بالہملہ) بوند فائکہ۔ الغیصاء بالغین المعجم المضموم وفتح المیم والصاد المہملہ یہ دو شعریوں کا ایک ہے یا درہے کہ شعری دو ہیں۔

(۱) شعری یا نہ اسے الشعر الصبور کہتے ہیں۔

(۲) شعری شامیہ اسے شعری غیصاء کہتے ہیں۔ ان کے درمیان المجرہ فاصل ہے۔ اہل عرب کا خیال ہے کہ یہ دونوں شعریاں سہیل کی بہنیں ہیں اور یہ تینوں اکٹھے تھے۔ سہیل نے یمن کو جانے کا ارادہ کیا تو عبور اس کے پیچھے چل پڑی۔ المجرہ کو عبور کر کے سہیل سے جا ملی اسی لیے اسے الغیصاء کہا جاتا ہے (لیکن غیصاء اپنی جگہ پر ٹھہر کر سہیل کی جدائی سے روتی رہی یہاں تک کہ اس کی آنکھوں کا نور کمزور پڑ گیا اسی وجہ سے اس کی چمک عبور سے کم ہے اسی لیے اسے غیصاء کہا جاتا ہے) الغص فی العین وہ جو آنکھ سے دمٹتی ہے۔ غمضت (بالکسر) علیہ غمضا یعنی۔

شعری کے پنجابی۔ قریش کا ایک سردار (لیڈر) تھا اپنی قوم کو کہا کہ دوسرے ستارے آسمان تو

عرض میں طے کرتے ہیں لیکن یہ ستارہ طول میں طے کرتا ہے اس کی نظر ستاروں میں نہیں اسی لیے یہ پرستش کے لائق ہے۔ چونکہ اسی ابوبکثہ نے پرستش میں قریش کی مخالفت کی یعنی پتھروں کے بجائے ستارہ کی پوجا کی اسی لیے وہ ان کا مخالف ٹھہرا تو اس مناسبت سے وہ حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کو ابن ابی کبثہ کہتے تھے اس اعتبار سے نہیں کہ آپ کی نسبت کا تعلق ابوبکثہ سے ہے اگرچہ یہ نبی کے مخالف سے صحیح ہے لیکن ان کا آپ کو ابن ابی کبثہ د آپ کی اہمات کے

اجداد میں سے تھا) اس لیے کہنے کہ وہ بھی ان کا بیت پرستی میں مخالف تھا کہ اس نے پتھروں کی پرستش ترک کر دی تو آپ نے بھی پتھروں کی مخالفت کر کے ایک لائٹریک خدا کی عبادت کی۔

تفسیر صوفیانہ :- پرستش خزانہ نے کی یعنی اہل ہوا (خواہشیت کے بندے) اور ابوبکشتہ یعنی اہل البدع فلاسفہ و زنادقہ میں سے۔

تفسیر عالمانہ :- و اذہ اہلک عاد الاولیٰ۔ اور بیشک اُس نے ہلاک کیا پہلی قوم عاد کو۔ اس سے ہود علیہ السلام کی قوم مراد ہے جو تیز آندھی سے تباہ ہوئی اور عاد الاخریٰ ارم سقی بعض نے کہا الاولیٰ بمعنی القدامہ کیونکہ نوح علیہ السلام کی قوم کی بربادی کے بعد ہی سب سے پہلے تباہ و برباد ہوئے۔ یعنی یہاں عاد سے جملہ وہ لوگ مراد ہیں جو عاد بن ارم بن عوص بن سام بن نوح علیہ السلام سے منسوب ہیں اور انہیں اولیت سے موصوف کرنے میں عاد اخیر سے اختیار مطلوب نہیں بلکہ ان سے پہلے زمانہ میں پہلے ہلاک ہونے کی وجہ سے ہے جیسا کہ پہلے عرض کیا گیا ہے کہ نوح علیہ السلام کی قوم کے بعد تمام قوموں میں سب سے پہلے ہی لوگ ہلاک ہوئے۔

فائدہ :- الشملہ میں ہے کہ الاولیٰ سے عاد کو موصوف کرنے میں دلیل ہے کہ قوم عاد اور بھی تھی اولیٰ تو عاد بن ارم یعنی قوم ہود ہے اور دوسری ان کی اولاد ہے جن کے ساتھ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اریحا میں جنگ کی یہ ہزیمہ بنت معاویہ کی نسل سے ہیں اور یہ وہی ہزیمہ ہے جس نے قوم عاد سے مع البناء نجات پائی اس کے ابناء کے نام یہ ہیں :-

۱۔ عمر ۲۔ عمرو ۳۔ عامر ۴۔ عتید

اور الریلمہ عالتی میں سے تھی۔

وشعود۔ اور ثود کو اس کا عطف عاد پر ہے کیونکہ اس کا مابعد اس پر عمل نہیں کر سکتا اس لیے ما نافیہ کا قاعدہ یہی ہے کہ وہ اپنے ماقبل پر عمل کرنے سے روکتا ہے۔ ثود سے قوم صالح علیہ السلام مراد ہے جسے اللہ تعالیٰ نے صمیمہ و چنگاڑ سے تباہ کیا۔

فما ابقی (تو) فریقین میں سے کسی کو نہ بچایا یہ بھی جائز ہے کہ کہا کہ ان پر کسی کو باقی نہ رکھا۔

فائدہ :- اس معنی پر یہاں البقاء بمعنی الترمیم بخود (نہ نشانا) ہے (یعنی ان پر رحم نہ کیا) اور ہے بھی سچ کہ وہ رحم کے قابل نہیں ہے کیونکہ وہ اہل غضب ہے اور رحم اہل لطف ہوتا ہے نہ کہ اہل قہر پر۔

فائدہ :- اس میں تربیت کی طرف اشارہ ہے کہ پہلے ان کو نرمی سے سمجھایا گیا پھر عتاب سے پھر عقاب سے

اس طرح سے کوئی نہ سمجھے تو اسے تنبیہ کی جائے پھر انزالہ پھر ہلاک یعنی تباہی و بربادی۔ یہی اللہ تعالیٰ کا طریقہ رہا اور ہے کہ مخلوق کو اسی ترتیب سے سمجھاتا ہے۔

سابق :- بندوں پر بھی لازم ہے کہ وہ اپنے غلاموں، نوکروں اور لونڈیوں اور خدمت کاروں کو یوں ہی تنبیہ کریں اور اسی طرح ان کی نگرانی کریں۔

وقوم نوح۔ اور قوم نوح (علیہ السلام کو) اس کا عطف بھی اسی پر ہے۔

من قبل :- ان سے پہلے یعنی عاد و ثمود کے ہلاک و تباہ کرنے سے پہلے۔

انھم :- بیشک تھے وہ نوح علیہ السلام کے لوگ (قوم)

کانوا هم اظلمو :- بہت زیادہ ظالم اپنے نبی علیہ السلام کے لیے۔

واطفی :- اور زیادہ سرکش برنیت ان دوسرے دو گروہوں کے کیونکہ نبی (نوح) علیہ السلام کو

بہت زیادہ افیت پہنچاتے اور لوگوں کو ان سے متنفر کرتے تھے اور اپنے بچوں کو ڈراتے تھے کہ وہ ان

کی کوئی بات نہ سنیں اور وہ ظالم حضرت نوح علیہ السلام کو بہت سخت ضرر پہنچاتے یہاں تک کہ ان کی مارچٹائی

سے آپ کی کوئی حسن و حرکت باقی نہ رہتی اور نہ ہی آپ کی کوئی بات ان پر مؤثر ہوتی۔ حالانکہ آپ نے

قوم کو تقریباً ایک ہزار سال نصیحت فرمائی۔ آپ پر محض چند افراد ایمان لائے۔

باسیہ دل چہ سود گفتن وعظ

نرد و میخ آہنیں در سنگ

ترجمہ :- سیاہ دل کو وعظ سنانے کا کیا فائدہ سخت پتھر میں لوہے کی میخ داخل نہیں ہوتی۔

تفسیر صوفیانہ :- اس میں صفات قلب کی تباہی کی طرف اشارہ ہے کہ جب تک وہ سفید و توحید میں جاگزیں رہیں پھرتے رہتے ہیں۔ مشاہدہ کثرت سے یہ لوگ قلب پر ظلم کرتے رہتے ہیں بلکہ وہ نفس اور اس کی صفات کی طرف میلان کی وجہ قلب کے طاعی و باغی ہوتے ہیں۔

تفسیر عالمانہ :- والمؤتفکة اور اٹھی بستی کو۔ اس سے قوم لوط علیہ السلام کی بستیاں مراد ہیں۔

حل لغات :- التفتکت باھلہا بمعنی لعموم یعنی رستیوں نے اپنے مکیں کو

کو آٹٹ دیا یہ منصوب ہے اس کا عطف عاد ہے یعنی اللہ تعالیٰ نے اٹھی ہوئی بستیوں کو تباہ و برباد کیا بعض

نے کہا یہ اھوی کے مغفولیت کی وجہ سے منصوب ہوئی ہے یعنی ان بستیوں کو اللہ تعالیٰ نے اٹھا کر کے

گرایا بعد اس کے کہ انھیں جبریل علیہ السلام کے پروں کے ذریعے آسمان کی طرف اٹھایا۔ اھواء بمعنی نیچے

گرا تا۔ پھینکا۔ الزماج نے فرمایا کہ انہیں جہنم میں گرایا۔
فخشاہا ما غشا۔ (تو ان پر چھایا جو کچھ چھایا) قسم و قسم کا عذاب۔ حضرت کاشفی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے
اس کا ترجمہ کیا کہ ان فہروں کو پہنایا جو کچھ پہنایا۔

فائدہ: اس میں وہ تہویل و تقطیع ہے جس کا اندازہ ہو سکتا ہے نہ غایت و انتہا معلوم ہو سکتی ہے۔
فائدہ: ما غشی مفعول ہے اگر تضعیف غشی کی تعدیہ کے لیے ہو۔ اب معنی یہ ہوگا کہ اللہ تعالیٰ نے انہیں
پہنایا جو کچھ عذاب پہنایا جیسے جڑے ہوئے اور نشاندہ تھمر۔ اس تقریر پر فعل اول کے دونوں مفعول
مذکور ہوں گے اور دوسرے کے دونوں محذوف۔ اگر یوں کہیں کہ تضعیف غشی کی مبالغہ بمعنی ستر
ہے تو پھر لفظ ما اس کا فاعل ہے جیسے دوسری آیت فغشیہم من الیم ما غشیہم (تو
انہیں دیر میں سے وہ چھایا جو کچھ چھایا) میں ہے۔

تفسیر صوفیانہ: آیت میں قالب (جسم) کی سستی اور اس کے انقلاب کی طرف اشارہ ہے کہ اللہ تعالیٰ
نے اسے اعلیٰ کمال سے اسفل نقصان کی طرف اور اعتدال المزاج سے انحراف
کی طرف پھینکا کیونکہ نفس کے ظلم کرنے کا سبب یہی ہے کہ اس سے ہی مخلوق و شہوات پورے ہوتے تھے
جیسے اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ و کم اھلکنا من قریۃ بطلت معیشتہا رحم نے بہت سی وہ بتیاں تباہ
کر ڈالیں جن کی معیشت زوروں پر تھی)

تفسیر عالمانہ: فبای الاء و یکما تنادی (تو پھر تو اپنے رب کی کوئی نعمتوں پر شک کرے گا۔
حل لغات: الاء بمعنی نعمتیں اس کا واحد الی و الی و الی ہے۔ استرازی
الامتداد المماراة اس میں جھگڑنا جس میں شک اور تردد نہ ہو۔ تاج المصادر میں ہے کہ التمازی بمعنی شک
کے ساتھ ہونا اور ایک دوسرے سے لڑنا جھگڑنا۔
فائدہ: فعل کا اسناد واحد کی طرف ہے باعتبار اس کے تعدد کے بحسب اس کے متعلق کے متعدد ہونے
کے۔

یہ خطاب اگر حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کہہ رہے تو اس میں تعریض ہے دوسروں
خطاب کس کو: کے لیے جیسے لائن اشراکت لیبطن علیلک۔ اگر تو شرک کرنے کا تو تیرا
عمل اکارت ہو جائے گا۔ یہ خطاب ہر ایک کو ہے جیسے امام احمد رضا خان بریلوی قدس سرہ نے ترجمہ کیا ہے)

سوال :- تمام امور کو نعمتیں کہا گیا ہے حالانکہ ان میں بعض امور تو عذاب بھی ہیں اور تکلیفیں بھی۔
جواب :- عذاب اور تکلیفیں بھی نعمتیں ہیں کہ ان کے ذریعے انبیاء و مومنین کی مدد کی گئی مردود اعداد سے
بدریہ کیا گیا اور ان میں عبرت اور نصیحت بھی ہے عبرت حاصل کرنے والوں کے لیے دتویہ بھی ایک قسم کی
نعمت ہوتی۔

فائلنگ :- بحر العلوم (تفسیر) میں ہے کہ دشمنوں کو ہلاک کر کے اہل ایمان کا انکی صحبت اور شر اور مکر و فریب
سے بچ جانا بہت بڑی نعمت ہے جو صرف اور صرف اہل ایمان کو نصیب ہوتی ہے۔
المتنبی نے کہا

ومن نكد الدنيا على الحمران يري

عدو الله ما من صداقة بد

ترجمہ :- جس نے دنیا سے دکھ دیکھ لیے تو ایسے سمجھدار کو لائق ہے کہ وہ اسے اپنا دشمن سمجھے اور اس بات کی صداقت کے بغیر کوئی چارہ نہیں۔
اسی لیے تو اللہ تعالیٰ نے حضرت نوح علیہ السلام کے دشمنوں کو تباہی کے بعد حمد کا حکم فرمایا۔
فقل الحمد لله الذي نجانا من القوم الظالمين . تو اللہ تعالیٰ کی حمد کہ جس نے ہمیں ظالم
قوم سے نجات بخشی۔ اور خود بھی اس پر حمد فرمائی محض بندوں کی تعلیم کے لیے چنانچہ فرمایا فقطع دابر
القوم الذين ظلموا والحمد لله رب العالمين (تو اللہ تعالیٰ نے ظالم قوم کی جڑ کاٹ دی اور
اللہ تعالیٰ کی رب العالمین کی حمد ہے)۔

اسی لیے حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے سجدہ شکر ادا فرمایا جب عزرہ بدر میں ابو جہل کا
سر کاٹا ہوا دیکھا۔

تساویلات نجیہ میں ہے کہ ان بہت بڑی نعمتوں کے عطیہ پر شکر ضروری ہے جن کو
تفسیر صوفیانہ :- اللہ تعالیٰ نے نعمت کہا اور ان کا نعمت نام رکھا ہے اور وہ مشعل ہیں مواظظ و
زواجہ کی نعمتوں پر اور ساتھ یہ بھی فرمایا کہ ان میں شک و شبہ بھی نہ ہو اور یہ خطاب امت کے افراد کو ہے
اور نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بھی امت میں مشعل ہیں جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت ابراہیم علیہ السلام کو اُمت
کہا۔ ان ابراہیم کان امة قانتا۔ ابراہیم علیہ السلام امت تھے فرمانبردار۔ اب آیت کا معنی یہ ہوا کہ اے
جیب محمد صلی اللہ علیہ وسلم تم اللہ تعالیٰ کی کونسی نعمتوں پر شک اور جھگڑا کرو گے تو جیسے میں نے
دوسرے انبیاء و رسل علیہا السلام اور ان کے اولیاء کی مدد اور ان کے دشمنوں کو تباہ و برباد کیا ایسے ہی
آپ کی اور آپ کے دوستوں کی مدد کروں گا اور آپ کے دشمنوں کو تباہ و برباد کروں گا اس کے بعد آپ کے

دل میں کوئی تنگی محسوس نہ ہو اور نہ ہی کوئی صرح اس سے جو تم اس قوم کی سرکشی اور عناد و آشکبار پر اصرار ملاحظہ فرماتے ہو۔
تفسیر عالمائے ۱۔ ہذا انذیر من النذر الاولی۔ یہ پہلے ڈرسانے والوں میں سے ہے ہذا کا اشارہ
 انذات متقدمہ میں سے ہے جن کا انجام تم سنتے رہتے ہو یا ہذا کا اشارہ حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 کی طرف ہے اور النذیر بمعنی المنذر ہے یعنی نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم منجملہ ان ڈرسانے والوں میں سے
 ہیں جو پہلے گزر چکے ہیں۔ الاولیٰ مفرد بمعنی جمع ہے فواصل کی رعایت پر واخلایا گیا ہے اور اے کافرو
 تم قوم سابقین کے حالات سے آگاہ ہو۔ (تم بھی ضد پر رہو گے تو عذاب میں مبتلا ہو گے)۔

تفسیر صوفیانہ ۱۔ تاویلات نچھ میں سے کہ یہ اشارہ قرآن اور نبی آخر الزمان صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی
 طرف ہے اور انہیں کتب متقدمہ اور رسل کرام سابقہ کے ڈرانے سے تشبیہ
 دی گئی۔ فقیر صاحب روح البیان قدس سرہ فرماتے ہیں کہ اس میں انبیاء علیہم السلام کے وارثین کے
 انذار کی طرف اشارہ ہے کیونکہ ہر وہ جو بعد کو حق تعالیٰ کا پیغام سننے والا ہے وہ النذر الاولیٰ سے ہی ہے
 کیونکہ وہ دعوت الی اللہ وکلہ حق میں ایک ہیں اور وہ انذات جو انہیں الہام کے طور حاصل ہوتے ہیں بلحاظ
 زمانہ و مشرب کے وہ وہی ہوتے ہیں جو سابقین انبیاء و اولیاء کو نصیب ہوئے مبارک باد ہو اس خوش قسمت
 کو جو ان کی اتباع کرتا ہے اور شومی قسمت اس کی جو ان کی مخالفت کرتا ہے ۵

بگو آنچہ دانی سخن سودمند
 و گر یسچ کس را نیاید پسند
 کہ فردا پشماں بر آرد خسروش
 کہ آو خ چرا حق نکردم نیوش
 بجزاہ گفتن نکو میردی
 گناہ بزرگست و جوہ قوی
 مگو شہد خیریں شکر فائقت
 کہے دا کہ سقمونیا لائق است
 چہ خوش گفت یک روز دار و فروش
 شفاء بایت داروئے تلخ نوش

ترجمہ: جو سودمند سخن ہے کہ ڈال اگرچہ کسی کو ناپسند ہو۔

- (۲) کل پیشماں فریاد کرے گا کہ افسوس میں نے حق کیوں نہ سنا۔
 (۳) گمراہ کو کہنا تو ٹھیک کر رہا ہے بڑا گناہ اور سخت ظلم ہے۔
 (۴) یہ نہ کہہ کے شہد اور شکر مفید ہے جسے سقمینیا لائق ہو۔
 (۵) دار و فردش نے ایک دن کیا خوب کہا کہ شفا چاہیئے تو سرطوی دوائی پی۔

تفسیر عالمانہ :- ازفت الآذفة (قیامت قریب ہے)۔

نکتہ :- کفار مکہ کے عذاب کو قیامت تک مؤخر کرنے میں نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تعظیم و تکریم ہے اگرچہ مختصر دنیا میں بھی انہیں عذاب ہوا لیکن مکمل عذاب ان کو قیامت میں ہی ہوگا۔
 فائدہ :- لام عہد کی ہے اسی لیے اس کے بغیر بھی اس سے خبر دینا جائز ہے بوجہ کسی آذفہ کے قرب کے۔
 سوال :- آذفہ محمود کے قرب کی خبر دینے کا فائدہ کوئی نہیں ہے۔
 جواب :- اس سے ایک فائدہ تاکید اور انداز کی تقریر ہے۔

حل لغات :- الآذفہ بمعنی ضیق الوقت (وقت کی تنگی) وقت ساعت کے قرب کی وجہ سے اسی لیے قیامت کو ساعت سے تعبیر کیا جاتا ہے اور اہل عرب کہتے ہیں ازف الہجبل - ہجوں فرج ازف و ازفًا بمعنی دنالینی قریب ہوا اور ازف (محرکہ) بمعنی الضیق و تنگی (القاموس) اب معنی یہ ہوا کہ وہ قیامت جو قرب سے موصوف ہے وہ قریب ہے اللہ تعالیٰ نے اس کے قرب کی یوں خبر دی کہ اقرب الساعة یعنی اس میں دلالت ہے کہ قیامت میں کمال قرب ہے اس لیے کہ افعال کے ابواب میں مبالغہ ہوتا ہے اسی لیے ہم کہتے ہیں کہ آیت میں اشارہ ہے قیامت کے کمال قرب کی طرف بوجہ قرب کے موصوف یہ سے منسوب ہونے کے۔

لیس مہامن دون اللہ کاشفہ - اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی کھولنے والا نہیں یعنی کوئی ایسا نفس نہیں جو اسے کھول سکے۔ اے اللہ تعالیٰ کے کشف بمعنی اسے نازل کرنا اور اپنے وقت مقدر کی طرف لوٹنا صرف اللہ تعالیٰ کا کام ہے اس کا کھولنا ضرر کے کشف کی طرح نہیں کہ اسے بالکل نازل کر ڈالے۔ انکا شفہ اسم فاعل اور اس میں تائید تائینث کی ہے اس کا موصوف مذکور ہے۔ اب معنی یہ ہوا کہ اب کوئی ایسا نفس کاشفہ نہیں جو اسے مؤخر کر سکے سوائے اللہ تعالیٰ کے صرف وہی اسے مؤخر کرنے والا ہے یا یہ کہ اس کے وقت کو صرف وہی کھولنے والا ہے۔ کاشفہ بمعنی عالم ہے۔

حل لغات :- کشف الشئی سے ہے بمعنی شے کی حقیقت کا جاننا کسی کو معلوم نہیں کہ وہ کب ظاہر کی

جائے گی اللہ تعالیٰ نے قرآن میں فرمایا کہ لا یجلیعہا لوقتہا الاھو۔ اسے کوئی روشن نہیں کرے گا سوائے اللہ تعالیٰ کے یعنی اس کا علم صرف اللہ تعالیٰ ہی کہہ ہے۔ اس معنی پر کاشفہ مصدر ہے ماقبہ و غنۃ کی طرح یہ بھی ہو سکتا ہے کہ تائبانہ کی طرح علامت کی طرح یہ مقام انکار کرتا ہے کہ یہ ایسا مبالغہ ہو کہ کسی کو کسی طریقہ سے علم نہ ہو کیونکہ اس میں مسئلہ اپنے مقام پر ہے کہ اللہ تعالیٰ کی عطائے دوسرے کو بھی اس کے علم کا احتمال ہے۔ (جیسا کہ فقیر نے حاشیہ پر چند حوالہ جات لکھ دیئے اور اس کے قبل متعدد مقامات پر تحقیق لکھی ہے)۔

تفسیر صوفیانہ آیت میں قیامت کبریٰ کے قرب کی طرف اشارہ ہے کہ وہ صدہ سخت ضرور ہو گا اس سے وہ حقیقت مثلی کا ظہور مراد ہے جو ان اولیاء کرام کو نصیب ہوتی ہے جو اپنے نفوس سے فنا پا چکے اور متوجہ الی اللہ میں بوجہ جمع الہمت اور قوت عزیمہ کے اہل حجاب میں سے کوئی ایسا نہیں جو اسے کھول سکے اسے صرف اور صرف اللہ تعالیٰ ہی کھولتا ہے اور اہل حجاب سے کھلے بھی کیسے۔ جب وہ بحر غفلت میں مستغرق اور شہوات کے گردھوں میں ہلاک تباہ ہیں۔ یاد رہے کہ انسان ہر آن اور ہر زمان فانی ہے اسے کسی قسم کا شعور نہیں کاش یہ اپنی غفلت کے پردے بٹھا کر لقاء دیدار الہی سے مشرف ہوتا اسی لیے مشائخ فرماتے ہیں عارفین کے لیے ہر وقت قیامت ہے کیونکہ وہ شہود امر میں ہیں جیسا کہ وہ ہے ان کے شہود کو قیامت ظاہری کے وقوع کی حاجت نہیں اسی لیے حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ اگر پردے کھل جائیں تب بھی میرے یقین میں اضافہ نہ ہو گا مبارک ہو اسے جس کے یقین میں اضافہ ہوا اور وہ حق الیقین کے درجہ تک پہنچے اور مقام التحقیق میں جا کر رہیں ہو اور اللہ تعالیٰ ہی معین و مددگار ہے۔

افمن هذا الحدیث تو کیا نہیں اس سخن سے یعنی قرآن سے۔

تفسیر عالمانہ تعجبوں تم تعجب کرتے ہو انکار سے۔
فائدہ امام داغ ربیعہ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا کہ العجب والتعجب وہ حالت جو انسان کو شے کی سبب کی جہالت سے لاحق ہوتی ہے اسی لیے حکماء نے فرمایا کہ تعجب وہ امر ہے کہ جس کا سبب معلوم نہ ہو۔

حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو جو کہ پہلے سے ہی یقین مستحکم حاصل ہے اسی لیے انہوں نے فرمایا اب پردے بھی اٹھ جائیں تو بھی اضافہ نہ ہو گا۔ (لناظم)

و قضا حکون (اور تم ہنستے ہو) استہزا کے طور پر باوجودیکہ ایسا کرنا بعید از عقل ہے۔
 فانکذا۔ امام راغب رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ الضحک استہزا کے لیے استعارہ کے طور
 ہے جیسے کہا جاتا ہے ضحکت منہ میں نے اس کے ساتھ استہزا کیا۔

ولا تبکون۔ اور مت دوؤ حزن سے اس پر کہ تم نے اس کی شان میں کوتاہی کی اور اس خوف سے
 کہ تمہیں بھی وہی عذاب نہ گھیر لے جو سابقہ ام کو عذاب گھیر جاتا تھا۔

حدیث شریف نمبر (۱) مروی ہے کہ اس آیت کے نزول کے بعد نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کو کبھی ہنستے
 ہوئے نہ دیکھا گیا۔

حدیث شریف نمبر (۲) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ جب یہ آیت نازل ہوئی تو اہل صفہ
 دوپڑے یہاں تک کہ ان کے آنسو چہروں پر بہنے لگے جب نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے
 ان کے رونے کی آواز سنی تو آپ نے بھی گریہ فرمایا پھر آپ کے گریہ سے ہم سب دوپڑے
 آپ نے فرمایا کہ وہ شخص دوزخ میں ہرگز داخل نہ ہوگا جو خوف خدا سے رو یا اور وہ بہشت میں ہرگز
 داخل نہ ہوگا جو معصیت پر مصر (اصرار کرنے والا) ہو۔ ہاں اگر تم سے گناہ نہ ہوگا تو اللہ تعالیٰ ایسی قوم
 لائے گا جن سے گناہ سرزد ہو تو انھیں اللہ تعالیٰ بخش دے گا۔

حدیث شریف نمبر (۳) حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں حضرت جبریل علیہ السلام
 حاضر ہوئے تو دیکھا ایک شخص دور رہا ہے پوچھا یہ کون ہے آپ نے فرمایا فلاں ہے جبریل
 علیہ السلام نے عرض کی کہ ہم بنی آدم کے ہر عمل کا وزن کر سکتے ہیں سوائے گریہ کے کیونکہ اللہ تعالیٰ
 بندے کے ایک آنسو سے جہنم کی آگ کے بہت بڑا دریا بجھاتا ہے۔

حدیث شریف نمبر (۴) میں ہے کہ یہ قرآن حزن کے ساتھ نازل ہوا جب اس کی تلاوت کرو تو
 گریہ کرو اگر نہ آئے تب بھی رونی شکل بناؤ اس کی وجہ یہ ہے کہ حزن سرور تک اور گریہ
 ضحک تک پہنچاتا ہے۔

حضرت صاحب نے فرمایا

منال اے ساکن بیت الحزن از چشم تاریکی

کہ خواہد صیقل گشت از جمال روشن یوسف

ترجمہ۔ بیت الحزن و غم کے گھر میں بسنے والو مت دوؤ تاریکی چشم سے کہ کبھی مصقلہ نصیب ہوگا
 اور تو جمال یوسف سے۔

اور فرمایا

خندہ کردن رخنہ در قعر حیات افگندنت
خاندہ در بستہ باشد تا غمین باشد کے
ترجمہ: ہنسی مذاق زندگی کے محل میں رخنہ ڈالتا ہے گھر کا دروازہ بند رکھتا کہ کسی کے غم میں اضافہ نہ ہو۔
و انتم سامدون۔ اور تم غافل و مشکور ہو۔

حل لغات: اسم البعیر فی المسیر ہے یعنی (اُونٹ سر اُونچا کر کے چلا) امام راغب رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ
نے فرمایا کہ السامدون بمعنی لاہی (لو کہنے والا) اور سر کو اُونچا کرنے والا۔ یا سامدون بمعنی مغنون
دگانا بجانے والے (تاکہ تم لوگوں کو اس کے سننے سے محروم کرو۔ یہ مسمود ہے بمعنی الغناء لغت
حمیر میں اور کفار مکہ کی عادت تھی کہ جب کوئی قرآن سننا تو اس کے آگے سرود اور لہو و لعب
کی چیزیں سامنے لاتے تاکہ وہ قرآن نہ سن سکے یا سامدون بمعنی خاشعون جامدون ہے السمود
سے ہے بمعنی الجمد و الخشود اور جملہ لا تبکون کے فاعل سے حال ہے صرف اتنا خیال ضرور
ہے کہ اس کا مضمون وجہ اخیر سے متعلق ہے اور صرف معنی کو مقید کرتا ہے پھر انکار نفی بکار و مسمود
ہر دونوں اکٹھے پروار ہے مقام کے حق کی بناء پر پہلا زیادہ بہتر ہے (اسے اچھی سوچ کر سمجھا)
(الارشاد)

فاسجدوا لله واعبدوا (تو اللہ تعالیٰ کے لیے سجدہ کرو اور اُسی کی عبادت کرو) فاء
ترتیب الامر کے لیے ہے یا اس کا موجب ہے جیسا مقرر ہو چکا ہے کہ ان کا قرآن کا انکار کر کے مقابلہ
باطل ہے اور ایسے ان کا اس سے استہزاء بھی بلکہ اس پر ایمان لانا اور اسے قبول کرنا ضروری اور واجب
نہے اور اس کی تلاوت خشوع و خضوع سے لازمی ہے۔ اب مطلب یہ ہوا کہ جب امر ایسے ہے تو پھر
اللہ تعالیٰ کے لیے سجدہ کرو جس نے قرآن نازل کیا۔ اور اُسی کی عبادت کرو اور اس کے غیر کی عبادت نہ
کرو فرشتے کی نہ کسی بشر کی چہ جائیکہ پھروں کی جو نفع دیتے ہیں نہ نقصان جیسے بت اور ستارے۔
فاعاد: عین المعانی میں ہے کہ سجدہ کرو نماز میں لیکن صحیح تریہ ہے کہ یہ ایک مستقل سجدہ کا حکم ہے
یعنی سجدہ تلاوت۔

مسئلہ: سجدہ کا فعل یہی آیت (آخری) ہے امام ابو حنیفہ اور امام شافعی علیہ الرحمۃ اور امام
احمد رحمہم اللہ تعالیٰ کے نزدیک اور یہی قول سیدنا عمر فاروق رضی اللہ عنہ کا ہے کیونکہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم سے صحیح سند سے ثابت ہے کہ آپ نے سورہ نجم میں اسی مقام پر سجدہ فرمایا۔

فائدہ :- جو سورہ نجم میں سجدہ کا قصہ ہے وہ اسی مقام پر ہوا یعنی حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے تلاوت سورہ نجم کی فراغت پر سجدہ فرمایا اس پر قریش نے بھی کیا آپ کے ساتھ تمام مسلمانوں اور مشرکوں نے سجدہ کیا بلکہ تمام انسانوں اور جنوں نے بھی جیسا کہ گذرا۔

فائدہ :- امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک یہاں سجدہ تلاوت نہیں ہے جیسا کہ زید بن ثابت رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے سورہ نجم تلاوت فرمائی تو سجدہ نہیں کیا۔

فائدہ :- حضرت کاشفی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ یہ تلاوت کے عبادت میں سے بارہواں سجدہ ہے فتوحات مکیہ میں ہے کہ یہ سجدہ عبادت ہے اس لیے کہ اللہ تعالیٰ اس میں عاجزی و ذلت کا حکم فرماتا ہے اور اس منزل کو سوائے سالکانِ طریقت کے کوئی طے نہیں کر سکا۔

تفسیر صوفیانہ تاویلات نقلی میں ہے کہ جب ایام وصال قریب ہوں تو اسے سالکانِ راہِ خدا اختیاق میں اضافہ کرو اور بذل وجود اور زمین پر ماحقار گرنے میں جلدی کرو اور رب الارباب کی عبادت کرو کہ اس نے وجود سے کشف نقاب فرمایا۔

فائدہ :- میرے شیخ و مرشد قدس سرہ نے اپنی تصنیف ”البرقیات“ میں فرمایا کہ اسجدوا الخ اللہ تعالیٰ کے لیے سجدہ اور عبادت کرو اللہ تعالیٰ کے ساتھ نہ کہ اپنے نفوس کے ساتھ جب تم اسے سجدہ کرو یا عبادت کرو سجدہ قالب سے فرمانبرداری کر کے اور اس کی عبادت ہو تو مرتبہ شریعت میں اذعان سے اور سجدہ قلب ہو تو فنا پاکر اور اس کی عبادت ہو تو خود کو ہلاک کر کے مرتبہ حقیقت میں یہاں تک کہ تمہارے سجدے اور تمہاری عبادت صرف اور صرف قربت الی اللہ کی نیت پر ہو مرتبہ اولیٰ میں اور یہ قصد ہو کہ وصال الہی نصیب ہو مرتبہ ثانیہ میں اسی طرح سے تم مرتبہ اولیٰ میں مقربین سے اور مرتبہ ثانیہ میں واصلین سے ہو جاؤ گے یہ شان اُن بندگانِ حق کی ہے جو خالص مخلص موحدا اور فانی باللہ و باقی باللہ ہیں۔ ان کے ماسوا اور بزرگوں کی اطاعت و عبادت محض نفسانی اور خواہشات پر مبنی ہوتی ہے۔ مقام

۱۔ ہم اس کا جواب دیتے ہیں کہ ضروری نہیں کہ اسی وقت کیا ہو بلکہ بعد کو پھر فرمایا ہو جیسا کہ مسئلہ شرعیہ بھی اسی طرح ہے کہ تلاوت کے وقت سجدہ ضروری نہیں بلکہ تلاوت کی فراغت کے بعد جب چاہے سجدہ کر سکتا ہے۔

شریعت میں ایسے لوگوں کا شوائب نفسانہ سے خالص غلص ہونا مشکل ہوتا ہے اور مقام حقیقت میں شوائب غیریت سے صاف و شفاف ہوتی تو اور زیادہ مشکل ہے۔

فائدہ: سجدہ قالب (جسم) اور اس کی عبادت اس کے سبب و محل و موطن کے انقطاع سے منقطع ہو جاتی ہے کیونکہ وہ حادث اور فانی و زائل ہے ہاں سجدہ قلب اور اس کی عبادت یعنی فناء فی اللہ ہوا و ابداً بحسب نفس خود اگرچہ ایسا خوش قسمت - (فانی ہوتا ہے کسب نفس) باقی باللہ ہوتا ہے بوجہ تھیلۃ الوجود کے غیر منقطع بلکہ اپنے سبب کی وجہ سے دائمی اور اپنے محل و موطن کی بقا کی وجہ سے ازلا و ابداً باقی ہوتا ہے۔

فائدہ: وضع سجدہ اور عبادت قلبیہ سے مقصود صرف اور صرف یہ ہے شہود سجدہ اور عبادت قلبیہ نصیب ہو جائے اسی لیے حضور نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو تین چیزیں محبوب تھیں: ۱۔ خوشبو ۲۔ عورتیں ۳۔ صلوٰۃ

پہلی - تو اس لیے کہ اس میں فی نفسہ انس و معاشرہ کا ذوق پایا جاتا ہے۔ دوسری میں قربت و وصال کا ذوق ہے۔

تیسری میں مکاشفہ و مشاہدہ کا ذوق پایا جاتا ہے۔

اور یہ تینوں اذواق سے انس و متحقق ہوتا ہے اور انس انسان سے ہے۔ انسان سے وہ حقیقی انسان مراد ہے جس میں الحضرة الالہیہ کا سر (راز) متحقق ہے اور وہ نور الحضرة الواحدیہ سے منور ہے اور درحقیقت انسانیت سے ہی انسان نفع اٹھاتا ہے بلکہ ایسے انسان کا کمال کوئی انسانیت کا حفظ وافر اور ذوق کامل نصیب ہوتا ہے۔

فائدہ: ہاں انسان حیوانی (جیسے ہم عوام) اسے اسی تحقق مذکور سے کوئی حظ حاصل نہیں اور نہ ہی اس انتفاع سے کوئی حصہ پاتا ہے بلکہ اس کی قسمت میں شہوات طبعیہ میں اور انسان اول یعنی حقیقی انسان اعلیٰ علیین سے ہے دوسرا اسفل السافلین میں اور ان دونوں کے درمیان بہت بڑا فرق ہے جیسے آسمان و زمین میں بوجہ کمال بلندی کے پہلا انسان یعنی کامل متحقق کھانے پینے سے ملائکہ کی طرح ہے مستغنی ہے وہ اذواق روحانیہ اور تجلیات ربانیہ میں گزر اوقات کرتے ہیں اور وہ مدت و راز تک یہ نہیں کہ ان کے لیے یہ اذواق و تجلیات چند لمحات کے لیے ہوتے ہیں جیسے بعض بزرگوں اولیاء کے لیے ہوا۔ دوسرا یعنی عام انسان چونکہ کمال درجہ کے تسفل میں ہے اسی لیے وہ جانوروں کی طرح کھاتا پیتا ہے اور دن رات میں نہ صرف ایک بار پر اکتفا کرتا ہے بلکہ بار بار کٹی بار کھاتا پیتا ہے اگر نہ کھائے پئے تو نہ صرف سخت پریشان ہو جاتا ہے بلکہ ضعف و نفاہت سے

بڑھال پڑ جاتا ہے ایسے کو کھانے پینے کی کمی ہلاکت کے گھاٹ اُتارتی ہے۔
 حکایت : دو غصوں کا ذکر ہے جو ان میں ایک موٹا تھا دوسرا کمزور دونوں کو جیل خانہ میں ایک مدت
 تک کسی تہمت کی وجہ سے رکھا گیا اور انھیں کھانا پینا نہ دیا گیا ہفتہ کے بعد معلوم ہوا کہ وہ اس
 جرم سے بری ہیں جب جیل خانہ کھولا گیا تو موٹا مر گیا مگر موٹا اور دلا پتلا زندہ تھا۔
 فائدہ : اس کی وجہ ظاہر ہے کہ جب کھانے کے عادی کو کھانا نہ ملے تو مر جاتا ہے۔

فراغت از تفسیر سورت نجم : اللہ تعالیٰ کی مہربانی سے سورۃ نجم کی تفسیر سے ۱۱ ماہ مفسران
 اللہ میں فراغت ہوئی۔

فقیر اویسی غفرلہ سورہ نجم شریف کے ترجمہ سے ۱۶ ذوالقعدہ مبارکہ ۱۴۱۸ھ
 فراغت از ترجمہ : بروز جمعہ شریف پونے ۹ ربیعہ دن کو فراغت پائی۔ فالحمد للہ علی ذلک۔

۱۴۱۸ھ مطابق ۱۹۸۸ء

سُورَةُ الْقَمَرِ

| | | |
|--|---|-----------|
| أَيَاتُهَا ٥٥ | (نبرس ٥٥) سُورَةُ الْقَمَرِ مَكِّيَّةٌ (عدد نزل ٢٤) | دكواتها ٣ |
| بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ○ | | |
| اِقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ ○ وَالشَّقُّ الْقَمَرُ ○ وَإِنْ يَرَوْا آيَةً يُعْرَضُوا ○ | | |
| وَيَقُولُوا سِحْرٌ مُسْتَمِرٌّ ○ وَكَذَّبُوا وَاتَّبَعُوا أَهْوَاءَهُمْ ○ وَ | | |
| كُلُّ أَمْرٍ مُسْتَقَرٌّ ○ وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مِنَ الْأَنْبَاءِ مَا فِيهِ | | |
| مِنْ دَجْرٍ ○ حِكْمَةٌ بَالِغَةٌ فَمَا تُغْنِ النُّذُرُ ○ فتول عنهم | | |
| يَوْمَ يَدْعُ الدَّاعِ إِلَى شَيْءٍ تُكْمِي ○ خُشْعًا أَبْصَارُهُمْ ○ | | |
| يَخْرُجُونَ مِنَ الْأَجْدَاثِ كَأَنَّهُمْ جَرَادٌ مُنتَشِرٌ ○ | | |
| فَهُطِيعِينَ إِلَى الدَّاعِ يَقُولُ الْكُفْرُ وَنَ هَذَا يَوْمٌ عَسِرٌ ○ | | |
| كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ ○ فَكَذَّبُوا عَبْدَنَا ○ وَقَالُوا مَجْنُونٌ ○ | | |

وَانزِلْ دُجْرًا ۝ فَاذْعَارْ بِهِ اَنِي مَغْلُوبٌ فَاَنْتَصِرُ ۝ فَفَتَحْنَا
 اَبْوَابَ السَّمَاءِ بِمَاءٍ مُّنْقَعٍ ۝ وَفَجَّرْنَا الْاَرْضَ عُيُونًا
 فَالْتَقَى الْمَاءُ عَلَى اَمْرٍ قَدْ قُدِرَ ۝ وَحَمَلْنَاهُ عَلَى ذَاتِ
 اَلْاُحْ وَدُسْرٍ ۝ فَجَرِي يَا عَيْنَانَا جَدَاءَ لِمَنْ كَانَ
 كُفْرًا ۝ وَلَقَدْ تَرَكْنَاهُ اَيَةً فَمَلُ مِنْ مَّدَكِرٍ ۝
 فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَنُذُرٍ ۝ وَلَقَدْ كَيَسَّرْنَا الْقُرْآنَ
 لِلذِّكْرِ فَمَلُ مِنْ مَّدَكِرٍ ۝ كَذَّبَتْ عَادٌ فَكَيْفَ كَانَ
 عَذَابِي وَنُذُرٍ ۝ اِنَّا اَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيْحًا صَرْصَرًا فِي
 يَوْمٍ نَحْسٍ مُّسَمًّى ۝ تَنَزَّعُ النَّاسُ ظُفُرُهمْ اِعْجَازُ
 نَخْلٍ مُّنْقَعٍ ۝ فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَنُذُرٍ ۝ وَلَقَدْ
 يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَمَلُ مِنْ مَّدَكِرٍ ۝

ترجمہ: یہ سورۃ مکی ہے اس میں ۳ رکوع ۵۵ آیات ۲۴۳۳ کلمے ۱۴۲۳ حروف ہیں (خزائن)

اللہ کے نام سے شروع جو نہایت مہربان رحم والا

پاس آئی قیامت اور شق ہو گیا چاند اور اگر دیکھیں کوئی نشانی تو منہ پھرتے اور کہتے ہیں یہ تو جادو ہے چلا آتا اور انہوں نے جھٹلایا اور اپنی خواہشوں کے پیچھے ہوئے اور ہر کام قرار پر اچکے اور بے شک ان کے پاس وہ خبریں آئیں جن میں کافی روک تھام تھا کہ کوئی بھی ہوئی حکمت پھر کیا کام دیں اور نہانے والے تو تم ان سے منہ پھیر لو جس دن بلانے والا ایک سخت بے پہچانی بات کی طرف بلائے گا بھی انکھیں کیے ہوئے قبروں سے نکلیں گے گویا وہ ٹیڈی ہیں پہلی ہوئی بلانے والے کی طرف پستے ہوئے کافر کہیں گے یہ دن سخت ہے ان سے پہلے نوح کی

قوم نے جھٹلایا تو ہمارے بندہ کو جھوٹا بتایا اور بولے وہ مجنون ہے اور اسے جھڑکا تو اس نے اپنے رب سے دعا کی کہ میں مغلوب ہوں تو میرا بدلہ لے تو ہم نے آسمان کے دروازے کھول دیئے نور کے بہتے پانی سے اور زمین چٹنے کر کے بہادی تو دونوں پانی مل گئے اس مقدار پر جو مقدّر تھی اور ہم نے نوح کو سوار کیا تختوں اور کیلوں والی پرکہ ہماری نگاہ کے بعد بروہی تھی اس کے صلہ میں جس کے ساتھ کفر کیا گیا تھا اور ہم نے اُسے نشانی چھوڑا تو ہے کوئی دھیان کرنے والا تو کیسا ہو امیر عذاب اور میری دھکیاں اور بیشک ہم نے قرآن یاد کرنے کے لیے آسان فرمادیا تو ہے کوئی یاد کرنے والا عادی جھٹلایا تو کیا ہوا امیر عذاب اور میرے ڈر دلانے کے فرمان۔ بیشک ہم نے ان پر ایک سخت آندھی بھیجی ایسے دن میں جس کی خواست ان پر ہمیشہ کے لیے رہی لوگوں کو یوں دے مارتی تھی کہ گویا وہ اکھڑی ہوئی کھجوروں کے ڈنڈے ہیں تو کیسا ہو امیر عذاب اور ڈر کے فرمان اور بے شک ہم نے آسان کیا قرآن یاد کرنے کے لیے تو ہے کوئی یاد کرنے والا۔

تفسیر عالمانہ : ا قترت الساعة (قیامت قریب آگئی)

حل لغات : ۱۔ الاقتراب بمعنی نزدیک آنا۔

الساعة : اجزائے زمانہ کا ایک جزو قیامت کو اس سے اس لیے تعبیر کیا گیا ہے کہ اسے اس سے

مشابہت ہے چندہ جہ سے :-

۱۔ اس میں حساب و کتاب نہایت تیزی سے ہوگا۔

۲۔ دنیا آخری گھڑی پر واقع ہوگی۔

۳۔ معمولی سی گھڑی میں ایک عظیم واقعہ ہوگا وغیرہ وغیرہ۔

اس کے دیگر وجہ ہم پہلے بیان کر آئے ہیں اب معنی یہ ہوا کہ قیامت قریب آگئی اور اس کے قیام و وقوع کا وقت قریب ہو گیا کیونکہ دنیا کے باقی تھوڑے لمحات رہ گئے ہیں جیسے حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ دنیا کے کل لمحات اللہ تعالیٰ نے نہایت تھوڑے بنائے ہیں اس کے نہایت ہی تھوڑے لمحات رہ گئے ہیں۔

فائدہ : ۱۔ اس کی مثال ایسے ہے جیسے کنوئیں کا صاف پانی نکال لیا جائے باقی اس کا سیلا گدلا پانی بچ گیا ہو۔

فائدہ :- اقتراب کا لفظ دلالت کرتا ہے کہ بہت اوقات گزر گئے باقی تھوڑے رہ گئے ہیں وہ عنقریب گزر جائیں گے اس کا بیان یہ ہے کہ یوم سنبلہ کچھ زیادہ گزر گیا ہے اور اس کی کل مدت سات ہزار سال ہے اور یہ صحیح ہے کہ ایک یہ اُمت ایک ہزار سال کے بعد چار سو سال نہایت پانچ سو سال سے آگے دڑھے گی۔ کیونکہ اس سے آگے کے متعلق روایات نہیں ملتیں اور اہل سنت کے اہل ظواہر و اہل باطن کے برائین و خواہد کا تقاضا بھی یہی ہے۔

حدیث شریف قرب قیامت کی :- (۱) حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا :-

الآیات بعد المسائتین (بڑی آیات دو سال کے بعد ہوں گی)۔

(۲) والمہدی بعد المسائتین (مہدی کی آمد دو سو سال کے بعد ہوگی)

(۳) فتنتی دودۃ السنبلة بظہور عیسیٰ علیہ السلام فیکون آدم فاقہما و عیسیٰ خاتمہما

(روح البیان ص ۲۶۲ ج ۹)

عیسیٰ علیہ السلام کے ظہور پر سنبلہ کا دورہ ختم ہوگا اس کے فاتح آدم علیہ السلام اور خاتم عیسیٰ علیہ السلام ہیں۔ فائدہ :- اس سے ثابت ہوا کہ آدم و ہمارے نبی علیہم السلام قیامت کی علامات میں سے ہیں جیسے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا میری اور ساعت کی مثال گھوڑے کی دو سیڑیوں سی ہے جب آپ قیامت کی نشانیوں سے میں تو چاند کے ٹکڑے ہو جانے کا معجزہ اور اس جیسے دیگر تمام معجزات حق ہیں۔ سوال :- فقیر (صاحب روح البیان قدس سرہ) کہتا ہے کہ اگر کوئی کہے کہ دنیا کی کل عمر کتنی ہے اس بارہ میں علما کرام کیا فرماتے ہیں۔

جواب :- اس پر سب متفق ہیں کہ دنیا حادث ہے لیکن اس کی عمر کے متعلق کوئی قطعی فیصلہ نہیں فرمایا لیکن مجھے کچھ معلوم ہوتا ہے (واللہ اعلم بحقیقۃ الحال) کہ اس کی کل مدت تین سو ساٹھ ہزار سال ہے کیونکہ اس کی مثال سنبلہ کے دورہ سے دی گئی ہے جو کہ ایک جمعہ دوسرے جمعہ کو ختم ہوتا ہے یعنی اس کے کل سات دن ہیں اور اس کا ہر دن آخرت کے دن کے برابر ہے اور آخرت کا ایک دن ایک ہزار سال کے برابر ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا : وان یوما عند ربک کالف سنۃ (اور تیرے رب کے ہاں اس کا ایک دن ایک ہزار سال کی طرح ہے) اور سب کو معلوم ہے کہ مہینے کا اندازہ جمعہ سے لگایا جاتا ہے اور مہینے ہی سے سال بنتا ہے اسی پر معمول ہے وہ جو سینا ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ الدنیا جمعة من جمیع الاخرة (یعنی آخرت کے جمعات سے ایک ہے) اور وہ ہفتہ کا ہوتا ہے یعنی ایک جمعہ کی مدت سات ہزار سال ہوتی اور اس کے چھ ہزار ایک سو سال

گزشتہ اب اس کے باقی چند سال ہیں اس پر ایک وقت آئے گا جس میں ایک آدمی بھی توحید والا نہ ہوگا۔
 دنیا بولی آدم علیہ السلام سے (۱۔ اسلام) آپ تشریف لائے لیکن کہ میرا شباب ختم ہو گیا یعنی اس وقت دنیا
 کا ساٹھ ہزار سال ختم ہو چکا تھا۔ یہ اجمالی ذکر ہے جو ہم نے عرض کیا اور ہمیں شک نہیں کہ اب انسان کی
 ساٹھ اور تتر کے درمیان گردن توڑ دی جاتی ہے۔ (یعنی موت واقع ہو جاتی ہے) اور آدم علیہ السلام جب
 تشریف لائے تو دنیا کی اکثر عمر ختم ہو چکی تھی اس کا باقی تھوڑا وقت رہ گیا تھا اسی پر معمول ہے وہ قول
 جو مشہور ہے کہ دنیا کی کل عمر ستر ہزار سال ہے (اسے اچھی طرح یاد کر لے) بہر حال قیامت لوگوں اور
 اللہ تعالیٰ کے نزدیک قریب ہے کیونکہ ہر آنے والا قریب ہوتا ہے اگرچہ اس کی مدت کتنی طویل کیوں نہ ہو
 تو پھر جس کی واقعی مدت قلیل ہو تو پھر اسے کیوں نہ قریب کہا جائے۔

سوال : تم نے کہا کہ قیامت لوگوں کے نزدیک ہے حالانکہ قرآن فرماتا ہے انھم یرونہ بعید انہ راہ
 قریباً (وہ اسے بعید دیکھتے ہیں نہ اسے قریب دیکھتے ہیں)۔

جواب : یہ بعد نسبت منکرین غافلین کے ہے اور ان کا کوئی اعتبار نہیں۔
 نکتہ : قیامت کو قریب کہنا محقق (انسان کو ڈرانا) اور اسے طاعت کے لیے براہِ گنجہ کرنا ہے اور
 اسے متنبہ کرنا ہے کہ قیامت امورِ کونینہ میں سے اہل سموات و اراض کے لیے ایک عظیم امر ہے۔

مسئلہ : قیام قیامت کے وقت کی تعیین کا علم اللہ تعالیٰ کے ساتھ خاص ہے بندوں میں سے کسی کو اس
 کا علم نہیں ہے۔ کیونکہ بہتری اسی میں ہے کہ انھیں اس کا علم نہ ہو اسی مصلحت کے تحت ہر نبی (علیہ السلام) نے
 اپنی امت کو دجال سے ڈرایا۔

حدیث : حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ قیامت سے پہلے تیس کذاب (دجال) آئیں گے ان سے
 بچ کر رہنا ۱۰

فائدہ : کذابین سے دجالہ (دجال کی جمع) مراد ہیں یعنی گمراہ سربراہ۔

فائدہ : فقیر (صاحبِ روح البیان قدس سرہ) کہتا ہے کہ اس میں شک نہیں کہ ہر نبی (علیہ السلام) نے اپنی امت
 کو دجال جیسے گمراہوں سے ڈرایا ہے کیونکہ اس جیسے دجال سے کوئی زمانہ خالی نہیں گزرا اور نہ ان

نے بندوں سے ہم عوام مراد ہیں خواص بالخصوص امام الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم کو قیام قیامت کا علم اللہ تعالیٰ
 کی عطا ہے اور ان کے طفیل بعض کاملین اور یادگار ام کو بھی۔

سب کو یقین تھا کہ قیامت قائم ہوگی حضور خاتم النبیین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ظہور اور آپ کی ختم الامم کے بعد ہی تھا۔ یہ بھی علم تھا کہ دجال عور (بھینگا) کذاب حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ اقدس کے بعد آئے گا بلکہ سب کو معلوم ہے کہ یہ عین دجال ۱۲۰۰ھ کے بعد آئے گا۔ (واللہ اعلم)

فائل: ہر کذاب جو قیامت سے پہلے آئے گا تو اس سے مراد دجال کے مقدمات مراد ہیں خواہ وہ حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی بعثت مقدسہ سے پہلے ہو یا بعد کو (لیکن وہ خاص معین دجال قرب قیامت میں بھی علیہ السلام کے نزول از آسمان سے پہلے آئے گا اس کا بھی علم حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کو ہے جیسے ہر وہ اہل صدق جو قیامت سے پہلے ہوں گے وہ امام مہدی رضی اللہ عنہ کے مقدمات سے ہیں۔

والنشق القمر۔۔ اور چاند چر گیا۔

حل لغات: الانشقاق بمعنی شکافتہ شدن چر جانا۔

رد مودودی وینچری: صیغہ ماضی دلالت کرتا ہے کہ نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانہ اقدس میں چاند چر چکا اس پر حضرت حذیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی قرأت بھی دال ہے حالانکہ اس کے قریب ہونے کے آیات میں سے ہے کہ بیشک چاند چر گیا۔

حکایت: حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ نے مدائن میں تقریر کی اور اس میں فرمایا کہ:۔

الا ان الساعة قد اقتربت و ان القمر قد انشق علی عهد نبیکم۔

(روح البیان ص ۲۶۳)

”خبردار قیامت قریب ہو گئی چاند پھٹ گیا اور یہ حضور علیہ السلام کے زمانہ اقدس میں پھٹا تھا۔“

تعارف حضرت حذیفہ بن الیمان رضی اللہ عنہ: جلیل القدر صحابی میں جنہیں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا راز دان ہونے کا شرف حاصل تھا۔ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے راز دان تھے ایسے ہی حضرت حذیفہ۔ یہی عام صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کا قول ہے ایسے ہی آنے والے تمام اہل حق کا ایسے ہی جملہ مفسرین کرام نے اسی آیت کی تفسیر میں کہا ہے اب اس کا کیا اعتبار جو کہتا ہے کہ انہ سینشق یوم القیامۃ کہ وہ قیامت میں ہوگا جیسے آیت اذا السماء انشقت میں مراد ہے

کہ آسمان پھٹ نہیں گیا بلکہ قیامت میں پھٹے گا۔
 شق القمر کے منکرین نے انشق القمر میں صیغہ ماضی کا بیجا بویا کہ صیغہ ماضی
 منی لفین نے کہا: تحقیق الامر کے لیے ہے (جیسے علم معانی کا قاعدہ ہے)۔

جواب از اہلسنت

۱۔ ہم منکرین کے جواب میں کہتے ہیں کہ شق القمر دو دفعہ ہوا۔
 (۱) حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانہ اقدس میں جو دلیل تھی اس امر کی قیامت قریب ہے۔
 (۲) قیامت میں جب آسمان پھٹیں گے۔

۲۔ امام ابن حجر رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فتح الباری میں لکھا کہ شق القمر اور جنین البذر کے دھبہ کے خشک نہ کارونا
 ایسی احادیث میں جن کی نقل مستفیض ہے جو قطعی (یقین) کا فائدہ بخشتی ہیں لیکن یہ ان کے ہاں قابل
 قبول ہو گا جو طرق الحدیث سے آگاہ ہو گا جو موردی اور یحیری مذہب والوں اور دور حاضرہ کے
 پروفیسروں، ڈاکٹروں کی طرح چند اردو، انگریزی کتابوں کے مطالعہ کے بعد انکار کر دے تو
 وہ مجبور ہے)۔ اویسی غفرلہ۔

۳۔ الطیبی نے فرمایا کہ ابواسحاق نجاشی نے پیس سے ایک کم احادیث اپنی تفسیر میں ایسی باسند روایات
 نقل فرمائی ہیں جن میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے شق القمر ثابت ہے۔

۴۔ حضرت سید شریف رحمۃ اللہ علیہ کی شرح المواقف میں ہے کہ:
 هذا متواتر رواه جمع كثير من الصحابة كابن مسعود وغيره (روح البیان ص ۲۹۳)
 یہ متواتر ہے اسے صحابہ کی بہت بڑی جماعت نے روایت کیا جیسے ابن مسعود وغیرہ (رضی اللہ عنہم)
 قائل ہے: حضرت سعدی المفتی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ حدیث من کذب علی متعلماً فلیتنبأ مقعدہ
 من النار کو محدثین نے متواتر نہیں مانا حالانکہ اسے ساتھ راویوں نے یا ان سے اکثر نے روایت کیا ہے
 اور یہ راوی بھی صحابی ہیں اور ان میں دس روایات متواتر ہیں تو پھر یہ روایت شق القمر کیسے متواتر ہو
 سکتی ہے۔

۵۔ فقیر صاحب روح البیان قدس سرہ نے فرمایا کہ ابن الصلاح اور ان کے تبعین نے فرمایا کہ من
 کذب علی الخ متواتر ہے۔

ہاں اسے متواتر نہ کہنا اس معنی پر ہے کہ بعض وہ روایات جو ایک جماعت نے
 روایت کیا جمع کثیر نہ ہوں اگر ہوں تو اس میں وہ شرائط نہ ہوں جو متواتر کے لیے

ہیں اور ایسی غفرلہ کہتا ہے کہ حدیث شق القمر کو متواتر نہ ماننا روایت الفاظ کے اعتبار سے ہے ورنہ معنی
تو لازم متواتر ہے تحقیق حاشیہ میں ہے۔

شق القمر کا واقعہ

امام زہری رحمہ اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے ہیں کہ ایک رات ابو جہل اور چند یہودی حضور
(صلی اللہ علیہ وسلم) سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے ابو جہل نے کہا اے محمد
(صلی اللہ علیہ وسلم) ہمیں کوئی معجزہ دکھائیے ورنہ تمہارا سر تلوار سے قلم کر لیں گے (معاذ اللہ) آپ نے فرمایا
تو چاہتا کیا ہے ابو جہل نے دائیں بائیں دیکھ کر سوچا کہ کیا عرض کروں کوئی ایسا معجزہ طلب کروں جو بالکل
مشکل ہو یہودیوں نے کہا وہ چونکہ ساحر ہیں اسی لیے انہیں کہو کہ وہ چاند دو ٹکڑے کر دیں کیونکہ جادو
صرف زمین پر ہو سکتا ہے اور جادو گر آسمان میں تصرف نہیں کر سکتا۔ ابو جہل نے کہا اے محمد صلی اللہ
علیہ وسلم چاند چیرے۔ آپ نے چاند کی طرف شہادت کی انگلی اٹھائی اور اشارہ فرمایا تو چاند چر گیا
یعنی دو ٹکڑے ہو گیا۔ ایک ٹکڑا اپنی جگہ پر پھرا رہا دوسرا دوسری جگہ پر چلا گیا پھر ابو جہل نے کہا
آپ اے فرمائیے کہ آپس میں مل جائے آپ نے اشارہ فرمایا تو وہ دونوں ٹکڑے آپس میں مل گئے۔
حضرت عطار رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا

ماہ را انگشتِ رو بشکافت

مہر از فرانش از پس تافت

ترجمہ چاند آپ کی انگلی مبارک سے نہیں پھٹا بلکہ آپ کے حکم سے سورج بھی واپس لوٹ آیا۔
منوی شریف میں ہے

پس قمر کہ امر بشنید و شتافت

پس دو نیمہ گشت بر غریخ و شکافت

ترجمہ مہر چاند نے آپ کا حکم سنا تو دوڑا آسمان پر ہی دو ٹکڑے ہو کر دیباہی باری تم حاضر ہوا۔
حضرت جاقی قدس سرہ نے فرمایا

چہرہ را بر سر تیرا اشارت

ردان سبائب معجز بشارت

دونوں شد میم در حلقہ ماہ

چہل را ساخت او شصت از دو پنجہ ماہ

بے چوں داشت دستش بر قلم پشت

رقم زر خط شق بر مہر انگشت

ترجمہ ۱۔ جب چاند کو تیرا شاہ مارا انگلی مبارک جو معجزہ کی بشارت نوالی ہے۔

(۲) دونوں ہونے میں حلقہ چاند میں۔ چالیس کو آپ کے ساتھ بنایا دو پنجاہ سے۔

(۳) لیکن چونکہ آپ قلم سے ہاتھ کو پشت دی تو انگلی پر انگلی ماری تو وہ چر گیا۔

یہودی مسلمان ہو گیا:- ابو جہل نے کہا نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام نے ہماری آنکھوں پر جا دو کر کے ہمیں چاند و منکڑے کر دکھایا۔

بعض مفسرین نے فرمایا کہ قریش کے بعض رؤسا (بیڈر) چودھویں شب کو چاند دو ٹکڑے ہوئے۔ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کی آپ چاند دو ٹکڑے کر دیں ہم آپ پر ایمان لائیں گے۔ اگر آپ سچے ہیں تو کر دکھائیں۔ آپ نے چاند کی طرف انگلی کا اشارہ کیا اور حکم فرمایا کہ چاند دو ٹکڑے ہو جا چنانچہ وہ دو حصوں پر منقسم ہو گیا ایک حصہ اپنی جگہ سے چلا گیا ایک حصہ اپنی جگہ پر رہ گیا۔

فائل کا : حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ میں نے حرلہ کو چاند کے دو حصوں کے درمیان دیکھا۔ اس سے ثابت ہوتا ہے کہ چاند کے دو ٹوں حصے اپنی جگہ سے چلے گئے۔

فائدہ: بعض نے کہا کہ ایک حصہ مشرق کو گیا دوسرا مغرب کو اس پر قحطی دیر کے لیے زمین پر تاریکی چھا گئی اس کے بعد دونوں مل کر آسمان پر طلوع ہوئے جیسے پہلے تھا حضور علیہ الصلاۃ والسلام نے فرمایا اشہد وا۔ اشہد وا۔ گواہ ہو جاؤ۔ گواہ ہو جاؤ۔ یہ منظر دیکھ کر کفار قریش نے کہا سحر کہہ ابن ابی کبشہ۔ ابن ابی کبشہ نے تم پر جادو کیا۔

بعض کفار نے کہا کہ اگر (حضرت) محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) نے ہم پر جادو کیا ہے
 سارا جہان گواہ ہے۔ تو کیا سارے جہان پر جادو کیا ہے۔ دوڑے زمین سے آنے والوں سے پوچھئے چنانچہ
 اطراف سے آنے والوں سے سوال ہوا تو سب نے گواہی دی کہ فلاں وقت میں چاند دو ٹکڑے ہو گیا تھا اور ہم
 نے اپنی آنکھوں سے یہ منظر دیکھا۔

اس سے ثابت ہوتا کہ چاند کا دو ٹکڑے ہو نام صرف اہل مکہ کے ساتھ تھا بلکہ
 تردید و شبہ کی :- یہ منظر جملہ اہل آفاق نے دیکھا اس سے ایہام پرستوں کا رد ہو گیا اور ان کے
 ادہام اور تردید ملاحظہ ہو :-

بعض محدوں نے کہا کہ چاند بھٹ جاتا تو اسے جملہ اہل ارض دیکھتے یہی کہ جملہ اہل الارض کی

شہادت کی تصریح کہیں نہیں اس کا اصلی جواب اوپر مذکور ہوا لیکن محدود کو جوابات (ذیل) دینا صحیح نہیں مثلاً کہنا کہ چونکہ ایک جماعت رکفار نے شق القمر کا سوال کیا فلہذا صرف ان کو نظر اندھ کیا گیا (یہ جواب صحیح نہیں اس لیے کہ شق القمر محدود منظر تھا بلکہ ہمہ گیر تھا)۔ اور مثلاً کہنا کہ چاند اس وقت ایسی منازل میں تھا کہ بعض مقامات پر نظر آتا تھا اور بعض میں نہیں اسی لیے اگر دوسرے مقامات والوں کو نظر نہ آیا ہو تو حرج کیا ہے جب مقصد صرف سائلین کو منظر دکھانا سو وہ دکھایا گیا (یہ جواب بھی صحیح نہیں کیونکہ یہ منظر عام تھا اگرچہ منازل (مطالع) مختلف تھے تو کیا ہوا) اور مثلاً یہ کہنا کہ چونکہ یہ منظر رات کے وقت دکھایا اور ایسے وقت میں جب رات کا کافی حصہ گزر چکا تھا اور بڑے بڑے لوگ اُس وقت نیند میں تھے (یہ جواب صحیح نہیں کیونکہ رات کا وقت کافی گزر جانے سے کب لازم آتا ہے کہ منظر عام نہ ہو اور یہ کب لازم آتا ہے کہ اس وقت تمام لوگ سو رہے ہوں ان میں بعض بیدار ہوتے ہیں بعض نیند میں)۔

فائدہ ۱۔ الاسئلہ القحجہ میں ممکن ہے اس رات بعض مقامات پہ بادل یا گرد و غبار اور آندھی شدید ہو جس کی وجہ سے بعض کو یہ منظر نظر آیا اور بعض کو نہیں (لیکن تھا منظر عام) ہاں یوں کہا جانے کہ کہ اگر شق القمر کا منظر تھا تو عام لیکن اس کی خبریں جملہ آفاقی سے متواتر منقول نہیں اور نہ ہی اس خبر میں عرب و عجم جملہ آفاقی لوگ متفق ہو سکے قریبی اور بعیدی دیکھنے والوں سب کا اتفاق منقول نہیں اسی لیے اس میں اختلاف ہوا جیسے معراج کے واقعہ میں اختلاف ہوا تھا۔ اور یہ اختلاف اسی طرح کا ہے جیسے شب معراج رؤیت باری تعالیٰ کے متعلق اختلاف ہے۔ اسی طرف امام سبکی قدس سرہ نے اپنے قصیدہ تائید میں اشارہ فرمایا

و بدلا لدجی الشفق نصفین عندنا
اسرا دت قریش منک اظہار ایتہ
ترجمہ: جو دوہرین کا چاند ہمارے نزدیک دو تھے ہوا اس لیے کہ آپ سے قریش نے اظہار معجزہ چاہا۔
اور صاحب القصیدہ البرہ قدس سرہ نے فرمایا

اقسمت بالقمر المنشق ان له
من قلبہ نسبۃ مبرورۃ القسم
ترجمہ: ٹوٹے چاند کو میں نے قسم کھا کر کہا کہ میرے قلب کو بھی تیرے ساتھ نسبت ہے (اور اس قسم کی تصدیق میرا قلب ہے)۔

اور صاحب المزیہ قدس سرہ نے فرمایا ہے

شَقٌّ عَنْ صَدْرِهِ وَشَقٌّ لَهُ الْبَدَنُ
رَوْحٌ مِنْ شَرْطِ كُلِّ شَرْطٍ حِزَاءٌ

ترجمہ: آپ کا سینہ شقی ہوا اور چودھویں رات کا چہرہ دوئم ہوا یہ ہر شرط کی جزا کے قابل سے ہے۔
شرح: یعنی حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا شق صدر ہوا تو آپ کی خاطر چودھویں شب کا چاند پٹا وہ اس لیے
کہ ہر شرط کی جزا ہوتی ہے کیونکہ جب آپ کا شق صدر ہوا تو گویا اُس کی جزا ملی کہ آپ کی خاطر چاند
دوئم ہوا جو نظائر ایک بڑا ہے اور یہ آپ کے بڑے معجزات سے ہے بلکہ قرآن کے بعد یہی بڑا معجزہ
جیسے حضرت صائب قدس سرہ نے فرمایا ہے

ہر مَحْنَةٍ مُقَدَّمَةٌ رَاحَتِهِ

شد ہم زباں حق چو زباں کلیم سوخت

ترجمہ: ہر محنت راحت کی مقدمہ ہے وہ رب تعالیٰ کے ساتھ ہم کلام ہوئے جب ان کی زبان انگارے
سے جلی۔

کلیم و حبیب صلی اللہ علیہ وسلم کے معجزہ میں فرق: حضرت موسیٰ علیہ السلام کے عصا مبارک
نے دریا چیر دیا لیکن حبیب خدا
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے قرچیر دیا۔ سب کو معلوم ہے کہ دریا چیر دینا اتنا تعجب خیز امر نہیں کیونکہ
دریا انسان کی سواری ہے اور وہ لمبوس (ہاتھ وغیرہ لگایا ہوا) ہے کہ وہاں انسان کا ہاتھ پہنچ سکتا ہے اور
انسان قصداً اپنا اثر ڈال سکتا ہے لیکن تعجب خیز امر یہ ہے کہ چاند چیر دیا جائے جس کی حقیقت
ہمک (تاہنوز) انسان کی دریافت عاجز ہے اور وہاں انس و جن کا ہاتھ پہنچنا مشکل امر ہے۔

شق الصدق کا قصہ: بی بی حلیمہ سعدیہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ وہ حلیمہ جو حضور سرور عالم صلی
اللہ علیہ وسلم کی رضاعی ماں ہیں (رضی اللہ عنہا) یہ نبو سعد بن بکر کی بنات سے
تھیں اپنی اولاد و ازواج سمیت بشت کے بعد سامان ہونٹیں تھیں ایک دن حضور سرور عالم
صلی اللہ علیہ وسلم اپنے رضاعی خجائیوں کے ساتھ بکریاں چرانے چلے اُس وقت آپ کی پانچ
سال عمر مبارک تھی جیساکہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا ہے جب دوپہر ہوئی بی بی حلیمہ
خود فرماتی ہیں کہ میرا بیٹا دوڑتا ہوا آیا اور انکا لیکہ وہ پسینہ سے عبور تھا۔ روتا ہوا کہتا تھا اے ماں
اے ابا مدد کو پہنچو۔ ہمارے قریشی بھائی کو پہنچو تو جب اسے ملو گے تو اسے مردہ پاؤ گے میں نے کہا

بیٹے کیا بات ہے کہ تاکہ ہم بکریوں کے روٹ میں دوڑتے کھیلنے جارہے تھے کہ اچانک اسے ایک نوجوان نے اچاک لیا اور اسے پہاڑ کی چوٹی پر لے گیا اور ناف تک اس کا سینہ چیر دیا نہیں تو وہ مقتول محسوس ہوا ابی بنی حلیمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں میں اور میرا شوہر دوڑ کر پہاڑ کی چوٹی پر پہنچے تو دیکھا آپ بیٹھ کر آسمان کی طرف دیکھ رہے ہیں جیسے کسی کو آنکھیں پہاڑ کر دیکھتا ہے اور ساتھ

ہی تبسم فرما رہے ہیں میں نے آپ کو گلے لگایا اور دونوں آنکھوں کے درمیان بوسہ دیا اور کہا میری جان قربان آپ کو کیا پیش آیا فرمایا امی خیر ہے گھبراؤ مت۔ دراصل بات یہ ہے کہ میں اور میرا بھائی حمزہ یہاں کھڑے کھیل رہے تھے کہ اچانک دو جوان آئے جن پر سفید کپڑے تھے۔ ایک روایت میں ہے کہ وہ سفید پرندے تھے گویا وہ گدھ ہیں۔ ایک روایت میں ہے گویا وہ کرکی پرندہ ہیں ان سے دو فرشتے سیدنا جبریل و سیدنا میکائیل علیہما السلام تھے۔ ایک روایت میں ہے کہ وہ تین فرشتے یعنی حضرت جبرائیل و حضرت میکائیل و حضرت اسرافیل علی نبینا و علیہم السلام تھے۔

نکتہ۔ جبرائیل علیہ السلام تو اس لیے کہ آپ ملک الوحی ہیں جو حیات القلوب ہے اور میکائیل علیہ السلام اسی لیے کہ آپ ملک الرزق میں جو حیات الاجساد ہے اور اسرافیل علیہ السلام جو مطلقاً منظر الحیات ہیں۔

جب وہ فرشتے آئے تو ان کے ایک ہاتھ میں چاندی کا لوٹا اور دوسرے ہاتھ میں نمر و اخضر کا بقایا واقعہ۔ یہ حال جو برف سے بھرا ہوا تھا۔

فائق۔ یہاں ثلاث الیقین (یقین کی شیع) (رف) مراد ہے مجھے میرے ساتھیوں کے درمیان سے اٹھایا اور پہاڑ کی چوٹی پر لے گیا۔ ایک روایت میں ہے کہ وادی کے کنارے پر لے گئے اور ایک نے مجھے نہایت آرام سے لٹا کر سینہ چاک کیا اور یہ منظر میں آنکھوں سے دیکھتا رہا لیکن اس سے مجھے اس کا احساس نہ ہوا اور نہ ہی درد ہوا پھر اس نے میرا شکم اٹھ کر میں ہاتھ ڈال کر آستیں مبارک نکالیں انھیں برف سے دھویا اور خوب دھویا دھو کر ڈال کر آستیں مبارک نکالیں انھیں برف سے دھو اس نے پہلے سے کہا ہٹ جا۔ اب میں برف سے وہ کرتا ہوں جو میرے ساتھ اللہ تعالیٰ کا وعدہ ہے اس نے مجھے اپنے قریب کر کے میرے شکم اٹھ کر میں ہاتھ ڈال کر میری قلب اٹھ نکالی اور اسے دو ٹکڑے کر دیا اس میں سے ایک سیاہ لوتھڑا نکال کر پھینکا اور کہا ہذا الشیطان یہ شیطان کا حصہ تھا یعنی اس کے دوسرے ڈالنے کا مرکز یعنی وہ جگہ جہاں دہائیں القا کرتا جو آپ کی شان کے لائق نہیں۔

سوال :- ایسی غلیظ شے نبی علیہ السلام میں تو یہ تو یہ۔

جواب :- اللہ تعالیٰ نے آپ کو کامل بشر پیدا فرمایا تو اس میں یہ مقام بھی محتاج شیطانی القاد کا مرکز تھا جسے آپ کے قلب الہی سے ہٹایا اگر آپ میں وہ ٹکڑا نہ ہوتا تو آپ ناقص بشر ہوتے اور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہر نقص اور کمی سے پاک اور منزہ ہیں۔

فائدہ :- ایسے ہی حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے وارثین کاملین (ادویاء) کے دل سے اسی مرکز شیطانی کو جلی ہوئی سیاہ قے کے ذریعے سے باہر پھینکنا جاتا ہے جو کہ وہ نور توحید کو گھیرے ہوئے ہوتا ہے۔

قاعدہ :- شے کے وجود سے ضروری نہیں کہ اس کے نتیجے کا بالفعل صدور بھی ہو اگر حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں وہ شیطانی مرکز تھا تو ضروری نہیں کہ آپ سے بالفعل شیطانی القاد کا صدور بھی ہوا ہو۔

سوال :- اگر کوئی سوال کرے کہ اللہ تعالیٰ نے یہ مرکز (جو القائے شیطانی کے قابل ہے) پیدا ہی کیوں کیا جبکہ آپ کی ذات مقدسہ انتہائی منزہ و مقدس تھی اور پھر اس کا پیدا کرنا ممکن بھی تھا کیونکہ اللہ تعالیٰ سے کون سا امر ناممکن ہے۔

جواب :- پہلے عرض کیا گیا ہے کہ آپ کو اللہ تعالیٰ نے کامل انسان پیدا فرمایا اور یہ لو ٹھٹھا ابھی منجملہ اجزائے انسان میں سے تھا اسے پیدا کر کے تخلیق انسانی کی تکمیل ہوئی اس کے بعد نکال لیا گیا اس میں آپ کی تعظیم و تکریم ہوئی۔ اگر آپ میں وہ لو ٹھٹھا نہ ہوتا تو ایک طرف آپ کے اجزائے انسانی میں نقص ہوتا اور اللہ تعالیٰ کو آپ میں کوئی نقص و عیب گوارہ نہیں اور پھر اسے نکالنا نہ جاتا تو آپ کی تکریم و عظمت شان کا افہام نہ ہوتا۔

سوال :- مشہور روایات میں ہے کہ حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم غنوں پیدا ہوئے اور غنہ کے ٹکڑا کا نہ ہونا بھی تو اجزاء انسانی کی کمی کا موجب ہے۔ لیکن وہ تو عظمت شان کھجکا گیا اور اس کے نہ ہونے میں بھی یہی عظمت و کرامت کا ظہور ہوتا۔

جواب :- غنہ کے ٹکڑے کے ہونے میں کاٹتے وقت ستر کھونا ضروری تھا اور یہ عیب دیگر کے علاوہ تہذبات نبوت کے خلاف تھا اور آپ کو بھی ستر کا کھنا سخت ناگوار تھا جیسے کعبہ کی تعمیر کے قصہ سے عیاں ہے) اور سب کو معلوم ہے کہ غنہ کا ٹکڑا کا نہ ہونا عظمت شان کھجکا جاتا ہے۔ اور شیطانی ٹکڑا پیدا کرنا اضافہ حسن و کمال ہے جیسے ناخنوں کا ہونا پھر انھیں کاٹنا حسن میں اضافہ

کا موجب ہے اگر وہ پیدا نشی نہ ہوں تو عیب ہے ایسے ہی حظ شیطان کو سمجھے۔

بقایا قصہ :- حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ پھر میری آستین مبارک کو اس شے سے پڑ کیا جو اس کے پاس سختی یعنی حکمت و ایمان کا دُور (اس کے بعد میری آستین پاک اپنے مقام میں لٹک کر ایسے نور کی مہر لگائی کہ جو دیکھنے والوں کو حیران کر رہی تھی۔ ایک روایت میں ہے کہ ایک فرشتہ میری طرف متوجہ ہوا اس کے ہاتھ میں مہر تھی جس میں نور کا شعاع تھا اسے میرے دوکاندھوں مبارک اور پستان اقدس کے درمیان رکھا۔

سوال :- ایک مہر کی بات مشہور ہے تم ایک اور مہر کہاں سے نکال لی۔
جواب :- مہر کے تعدد کو کیا شے مانع ہے یہ قلب کی مہر تھی جو سینہ اقدس اور کاندھوں کے درمیان کی حفاظت کے لیے رکھی گئی اس میں آپ کی حفاظت میں مبالغہ ہے عقلاً بھی اس مہر کا ہونا ممکن ہے اس لیے کہ سینہ مبارک قلب کا قریبی برتن ہے اور جسم مبارک اس کا بےیدی برتن ہے (اور فرق ظاہر ہے) نکتہ :- مہر کو دوکاندھوں کے درمیان میں رکھنے کی وجہ یہ ہے کہ یہی جگہ یہ نسبت دیگر جسم کے قلب کو قریب تر ہے علاوہ ازیں یہی ابلیس کی سوزی کی جگہ ہے کیونکہ دشمن ہمیشہ گھر میں پیچھے کے حصے سے داخل ہوتا ہے یہی وجہ ہے کہ سنگی اسی جگہ پر لگائی جاتی ہے۔

فائدہ :- حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا اسی مہر کی ٹھنڈک میں عروق (رگوں) اور مفاصل (جڑوں میں) موس کرتا ہوں۔

تیسرے فرشتے کی کارروائی :- تیسرا فرشتہ اُٹھا اُس نے دونوں کو ہٹا کر اللہ تعالیٰ کا وعدہ مکمل فرمایا اس نے مجھے اپنے قریب لاکر میرے سینے کے چرنے کی جگہ سے تا آخر اپنا ہاتھ پھیرا اور چرے ہوئے مقام کو مکمل طور پر جوڑ دیا اور یہ سارا منظر میں نے آنکھوں سے دیکھا۔

فائدہ :- سینوں میں چیر کا نشان صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے دیکھا ایسے معلوم ہوتا جیسے سینہ مبارک کو سوئی سے سی دیا گیا ہو جو دراصل حضرت جبریل علیہ السلام (تیسرے فرشتے) کے ہاتھ پھرنے کا نشان تھا پھر مجھے انہوں نے آرام سے زمین پر لٹا دیا۔

نبی علیہ السلام کا وزن مبارک :- پھر ملائکہ میں سے پہلے (جس نے میرا سینہ چیرا تھا) کہا کہ انھیں تو لو آپ کی اُمت میں سے دس آدمیوں سے مجھے وزن کیا گیا تو میں ان سے بڑھ گیا پھر کہا بیس آدمیوں کے ساتھ تو لو میں ان کے ساتھ تو لا گیا تو میں ان

سے بڑھ گیا پھر کہا سوا آدمیوں سے تولو تو بھی میں بڑھ گیا۔ پھر کہا ایک ہزار سے تولو تب بھی میں بڑھ گیا کہا کہ چھوڑو۔ اگر تمام اُمت سے تولا جائے تو بھی بڑھ جائیں گے۔

فقیہ (ساحب روح البیان رحمۃ اللہ) صاحب روح البیان رحمۃ اللہ بیان کرتا ہے کہ اس وزن میں بڑھ جانے کا اشارہ ہے کہ آپ موجودات کے جیسے مجموعی طوراً افضل ہیں ایسے ہی ان کے ہر ہر فرد سے یہ جو کسی نے کہا (ہوگا) کہ آپ مجموعی طوراً افضل ہیں لیکن ہر فرد سے علیحدہ علیحدہ ہیں یا نہیں اس میں توقف ہے لیکن اس تفصیل میں توقف کرنے والا حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی شان عالی سے اپنی جہالت کا ثبوت دے رہا ہے۔ ایسا شخص اس لیے جاہل ہے کہ اسے معلوم نہیں کہ حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مجموعہ اسماء الہیہ کی احدیت اور برزخیت ہیں (اچھی طرح سمجھ لے ورنہ وہابی ہو جاؤ گے)۔ (اویسی غفرلہ)۔

ملائکہ کرام محبوب خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے عاشق۔ حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ :

ثُمَّ انكبوا علیّ وقبلوا سراسی وعینی وقالوا یا حبیبنا انک لوتدی

ما یراد بک من الخیر قرات عینک (روح البیان)

ترجمہ: اُنھوں نے ٹوٹا یا اور سر آنکھوں کو چوم کر عرض کی اے محبوب آپ کو علم ہوتا تو اس میں کتنا خیر و برکت ہے آپ کی آنکھیں ٹھنڈی ہوتیں۔

تبصرہ اویسی غفرلہ: اپنی مراد سے آگاہ نہ تھے (حاشا وکلا)

بقایا قصہ: حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ملائکہ کرام مجھے یہاں چھوڑ کر اُڑتے ہوئے آسمانوں کی طرف چلے گئے جنہیں میں ابھی آنکھ کھول کر دیکھ رہا تھا اور آسمانوں کے جس مقام میں داخل ہوئے ہیں اگر آپ (علیہ رضی اللہ عنہا) چاہیں تو دکھا دوں۔

نہ اگر یہی بات امام اہلسنت فاضل بریلوی شاہ احمد رضا قدس سرہ فرمائیں تو لوگ چڑھتے ہیں حالانکہ وہ چڑھتے ہیں جو اس قسم کے جاہل ہیں جنہیں صاحب روح البیان قدس سرہ جاہل لکھ رہے ہیں (اویسی غفرلہ)

جو لوگ سمجھتے ہیں کہ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم اعلان نبوت سے پہلے بے خبر تھے یہ ان کی جہالت بلکہ سفاہت

شق صدر کتنی بار ہوا؟ حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا شق صدر بار بار ہوا تھا۔
(۱) حظ الشیطان کے اخراج کے لیے دجیسے اوپر مذکور تھا) کیونکہ وہ

ٹکڑا آپ کے جسم الہی میں رہنے کے لائق تھا۔
(۲) وحی کے ابتداء میں تاکہ آپ (کی بشریت) وحی کے بوجھ اٹھانے کے لائق ہو سکے۔
(۳) معراج کی شب تاکہ آپ (کی بشریت) اسرار و رموز کی حامل ہو سکے۔

فائدہ: یہ شرح صدر میں اور وہ بھی بار بار اس لیے تھا کہ آپ کے باطن کی تقویت میں مرید اضافہ ہو۔
فائدہ: یہی شرح معنوی حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے کالمین اُمت کے لیے بھی ہے اور حصول فیض الہی کے حصول کے لیے یہ ضروری اور نہایت ضروری ہے۔ اللہ تعالیٰ ہم سب کے لیے آسان فرمائے۔
شق القمر کا بقایا: یہاں ایک بات سمجھنا ضروری ہے بعض نے کہا کہ شق القمر وضوح الامر سے مجاز ہے یعنی شق القمر کا مطلب یہ ہے کہ آپ کے لیے جملہ امور واضح ہوئے۔ منشیوی شریف کے شرفیل کو اس پر محمول کیا جائے تو بعید نہیں ہے۔

سایہ خواب آرد ترا بچوں سمر
چوں بر آید شمس شق القمر

ترجمہ: سایہ تجھے نیند میں لاتا ہے درخت کی طرح۔ جب سورج نمودار ہوتا ہے تو چاند چھپ جاتا ہے۔
شرح: یعنی امور واضح اور ظاہر ہو گیا وہ یوں کہ قیامت کے قریب ہونے پر مخفی امور متکشف ہو جائے گا اور چھپی بات کھل کر سامنے آ جائے گی اور حق و باطل ہر وجہ سے کھل جائیں گے۔

حدیث شرح: حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب نہ از قیامت قریب ہو جائے گا تو مومن کا (تقریباً) ہر خواب بھوٹا نہ ہو گا۔ خلاصہ یہ کہ آخری زمانہ (قریب قیامت) میں ہر امر واضح اور حقیقت کا ظہور ہو جائے گا۔

نکتہ: یہی وجہ ہے کہ آخری دور کے سالک کے سامنے تھوڑے سے عرصہ میں وہ امور متکشف ہو جائیں گے جو اُمم سابقہ میں مدتوں ظاہر نہیں ہو سکتے تھے۔

خاشیہ بعیدہ ص ۲۹ کا:

ہے یا تو وہ ایسے واقعات اور صحیح روایات کا انکار کر کے منکرین حدیث ہونے کا اعلان کریں ورنہ ہم تو پہلے سمجھ چکے ہیں کہ وہی پُرانے شکاری (دہو دی) ہیں جن کے جال ہیں نئے نئے۔ (ادیبی غفرلہ)

نکتہ ۱۔ مذکور کی دلیل اس کی وجہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے قیامت کے بارے میں فرمایا یوم تبلی السرائس۔ (۱) ان کے راز و توجہ وہ زمانہ قریب ہوگا تو وہ بھی یوم قیامت کے حکم میں ہوگا اسی لیے امور زیادہ کشوف اور پوشیدہ باتیں زیادہ ظاہر ہوں گے۔

حضرت البقلی قدس سرہ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کے علم میں تھا
نثار تیری چیل ہیل پہ ہزاروں عیدیں ۱۔ ارواح انبیاء و مرسلین اور ملائکہ مقربین اور اولیاء
عارفین اور صلحہ صالحین کو جمال الہی اور وصال ربانی اور جو ارحمانی نصیب ہوگا لیکن اُس وقت محبوب محمد
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دنیا میں تشریف لائیں گے جب آپ تشریف لائے تو اس پر کفار و مشرکین کو شک
ہوا کہ کیا یہ وہی ہیں تو اللہ تعالیٰ نے آپ کی نبوت کی صداقت پر شق القمر کا معجزہ ظاہر فرمایا تاکہ انہیں معلوم
ہو کہ اللہ تعالیٰ کا ارادہ کریمہ ہے کہ وہ قیامت لائے گا کہ جس میں آیات الہی اور اس کی صفات و ذات کے
آیات کے غرائب کا طور و صدور ہوگا۔

تفسیر صوفیانہ ۲۔ تاویلات تجسیم میں ہے کہ ساعت یعنی قیامت دو ہیں:

- (۱) کبریٰ۔ یہ عام ہے یعنی جملہ مخلوق کے لیے ہے اسی کے لیے فرمایا کہ قیامت قریب ہوگئی۔
- (۲) صغریٰ۔ اور یہ خاص سالکین الی اللہ کے لیے ہے کہ ان سے اوصاف بشریہ اور علائق طبعیہ کا رنج ہوگا اور خاص بے سائرین فی اللہ کے لیے جنہیں اوصاف الہیہ و اخلاق ربانیہ سے نوازا جائے گا اور خاص ہے راجحین من الحق الی الخلق کے جنہیں فنائے خلقانی کے بعد بقا حقانی اور مقام فرق کے بعد مقام حق نصیب ہوگا۔

قیامت ہر وقت قائم ہے ۱۔ قیامت صغریٰ ان کے اہل کے لیے ہر وقت اور ہر آن قائم ہے اللہ تعالیٰ کی ایک بجلی جلالی ہے جو فنا کرتی ہے پھر دوسری بجلی جمالی اٹھتی ہے تو وہ بقا بخشی ہے اسی طرف حضور در عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ:

من مات فقد قامت قیامت

جو مرتا ہے اُس کے لیے قیامت قائم ہو جاتی ہے۔

انشق القمر یعنی قلب سالک کا قمر پھٹ گیا نفس منظمہ کی تاریکیوں سے غلبہ نور شمس فلک الروح کی وجہ سے بہر حال ایسی قیامت قائم ہوئی اس قلب پر جو حی منور ہے ساتھ نور الہی کے ورنہ وہ قیامت ناس تو واقع ہوگی جب موت آئے گی پھر حشر و نشر ہوگا اچھی طرح سمجھ لے اور ان لوگوں کی طرح نہ ہو جو ایسی بات پر

تعب کرتے اور ہنستے اور روتے ہیں۔
 (اللہ تعالیٰ توفیق اور مدد دینے والا ہے)

تفسیر عالمانہ :- وان میرا۔ اور اگر وہ قریش دیکھیں (آیت) اللہ تعالیٰ کی آیات میں سے کوئی آیت جو اس کی قدرت اور حضور نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی صدق نبوت پر دلالت کرتی ہے جیسے شق القمر اور اس جیسے اور معجزات۔

فائدہ :- وہ امر جو انبیاء علیہم السلام (خارقا للعادة) لائیں۔ اسے معجزہ اس لیے کہا جاتا ہے کہ معجزہ کا معنی عاجز کرنے والا (چونکہ مخلوق اس جیسا امر لانے سے عاجز ہے۔ اسی لیے اس نام سے موسوم ہوا۔

بعض ضوا۔ اس میں تامل (غور و فکر) سے روگردانی کرتے ہیں کہ اس کی حقیقت اور اس کی طبقاتی بلندی کو سمجھ کر ایمان لاتے (لیکن نہیں معجزات میں غور و فکر کا نام ہمک نہ لیا)

ویقولوا۔ اور کہتے ہیں یہ تو سحر مستمر دائمی جادو ہے ایسے ہی ایسے لوگوں سے جاری ہوتا ہوتا ہے اور (حضرت) محمد (مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) اسی دستور کے مطابق جادو کر رہے ہیں جیسے دوسرے جادوگر جادو کیا کرتے ہیں (معاذ اللہ)

حل لغات :- استمرار بمعنی اطراد ہے اطراد الشئ بمعنی اتباع بعضہ بعضا و جہی اس کا بعض بعض کے پیچھے آیا اور جاری ہوا۔

فائدہ :- اس سے ثابت ہوتا ہے کہ انہوں نے اس کے قبل بھی کسی معجزات مسلسل دیکھے تھے اسی لیے تو تسخیر کے بعد مستمر کہا (تردید الشک) اس سے ثابت ہوا کہ شق القمر واقع ہوا تیرہ کہ قیامت میں واقع ہو گا (جیسے آج کل کے منکرین کہتے ہیں) اس لیے کہ اگر شق القمر دوسرے معجزات کی جنس سے نہ ہوتا تو اس مقام پر اسے ذکر کرنا مناسب نہ ہوتا نیز یہ بھی ثابت ہوا کہ تمام لوگوں اور تمام شہروں میں تھا (یہ نہیں کہ صرف عرب اور وہ بھی صرف اہل مکہ کے لیے)۔ اور جس کی نگاہ پڑی اس نے اسی شب کو دو ٹکڑے دیکھا۔

فائدہ :- بعض نے کہا کہ اس کا معنی یہ ہے کہ انہوں نے کہا کہ یہ ایسا جادو دائمی ہے جو زمین و آسمان تک جاری و ساری ہے۔

حل لغات :- یہ بھی جائز ہے کہ کہا جائے کہ استمرار ازمرۃ (بالکسر) ہے بمعنی القوہ کہا جاتا ہے امر اقلہ فاستمر۔ میں نے اسے مضبوط کیا تو وہ مضبوط ہو گیا یعنی استمرار بمعنی استحکام ہے یعنی یہ جادو ایسا قوی و مستحکم ہے کہ اس کا ازالہ ناممکن ہے یا یہ ایسا قوی اور سخت ہے جو ہر جادو پر غالب ہے یا استمرار بمعنی ذاہب

ہے یعنی یہ معجزہ عنقریب چلا جائے گا اور تھوڑے عرصہ کے بعد مٹ جائے گا یہ ان کی اپنے لیے طفلانہ تسلی اور خیالی دلاسا تھا اس وقت مستمر روز (جانا) سے ہوگا۔

وکنی ہوا۔ اور تکذیب کی نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کی جو اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ذریعہ ظاہر فرمائے۔

واتبعوا اھوائھم :- اور ان شہوات کے پیچھے لگے جو انہیں شیطان حق سے پھیر کر باطل کی طرف لانے کے لیے منکار کر دکھائے حالانکہ ان کے سامنے حق ظاہر اور واضح تھا یا یہ معنی ہے کہ انہوں نے اس معجزہ کی تکذیب کی جو ابھی مذکور ہوا یعنی شوق القہر کی اور اپنی شہوات و خواہشات کی اتباع کی اور کہا کہ چاند پر جادو کیا گیا ہے یا چاند اپنی حالت پر ہے لیکن ہماری آنکھوں پر جادو ہوا ہے چاند کا کچھ نہیں بگڑا یا چاند گرہن ہوا ہے اور یہ جو دو ٹکڑے نظر آئے جو کوئی اور شے تھی جو آسمان کے کناروں سے ظاہر ہوتی ہے یہ ان کی باطل خواہشات اور خیالی تصورات تھیں۔

بدگمانی لازم بد باطنان افتادہ است
گوشہ از خلق جا کر دم کمین پنداشتند

ترجمہ :- بدگمانی بد باطنوں کو چھپتی ہے میں نے گوشہ تنہائی کو عافیت سمجھا انہوں نے کہ یہ چھپ کر کسی پر حملہ کرنے کے لیے تنہائی میں بیٹھا ہے۔

نکتہ :- ماضی کے بجائے یحیٰ ضوا و یقو لو کو مستقبل میں لانے میں اشارہ ہے کہ ان کی یہ پرانی عادت ہے۔

اس میں اشارہ ہے کہ جو لوگ اللہ تعالیٰ کے محبوب اور سحر دنیا اور اس کی شہوات
تفسیر صوفیانہ :- میں متفرق ہیں۔ جب ان پر خاطر رحمانی میں سے مع اقبال الی اللہ و متابعت
الرسول صلی اللہ علیہ وسلم و ترک جب دنیا و فرج الشہوات کا سمجھ ظاہر ہوتا ہے تو وہ اس خاطر رحمانی سے لوگوں کی
کرتے ہیں بلکہ وہ اس کی بالکل نفی کر دیتے ہیں اور ہر طرح سے اس سے منہ پھیر لیتے ہیں اور کہتے ہیں کہ یہ کچھ بھی بلکہ
اٹل پہلے سے زائد جب دنیا و متابعت نفس و موافقت شہوات میں غرق ہو کر اس کی تکذیب کرتے ہیں۔
کسی نے خواب میں دیکھا کہ اوپر تو خرقدہ فقر پہنایا گیا ہے لیکن اس کے اندر یعنی جسم پر ریشمی قمیص
تعبیر خواب :- ہے یعنی اوپر سے فقر کا لباس اور اندر ریشمی۔ تو یہ اس کی دلیل ہے کہ اس کے فقر کا محض دعویٰ ہے
اور ظاہر افتادہ کافر پر دگرام ہے اس سے اسے حقیقتاً کوئی فائدہ نہیں ہے۔

تفسیر عالمانہ :- وکل امر مستقر۔ اور ہر امر مستقر ہے یعنی یہ جملہ امور اپنی انتہا کو پہنچیں گے جو اپنے

مقصد پر قرار پکڑیں گے۔ ان میں سے نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا معاملہ بھی ہے کہ وہ اپنی غایت پر اس کی حقیقت کھل کر سامنے آجائے گی اور ان کا شان بلند و بالا ہوگا۔

نکتہ: مستقر کو ہم لانے میں تباہیہ ہے کہ وہ اپنے حال کے ظہور کے لحاظ سے ایسا کامل ہے کہ جس کی تصریح کی ضرورت بھی نہیں یا یہ کہ ان کافروں کا اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا معاملہ مستقر ہے یعنی عنقریب ثابت اور اپنی جگہ پر قرار پکڑے گا کہ کسے دنیا میں رسوائی اور کس کی سبائب اللہ مدد ہوتی ہے کیونکہ یہ قاعدہ ہے کہ جب شے اپنی انتہا کو پہنچتی تو ثابت ہوتی اور قرار پاتی ہے یہاں استقرار سے اس کا ملزوم یعنی انتہاء الی الغایت مراد ہے کیونکہ اس وقت ہی ہر شے کی حقیقت انتہا کو پہنچ کر ظاہر کرتی ہے کہ خیر ہے شر۔ حق ہے یا باطل خواہش نفسانی ہے یا حجت قوی پھر پتہ چلتا ہے کہ حقیقی بات منکشف ہوگئی لیکن شبہات و التباسات ختم ہو گئے قاعدہ ہے کہ عواقب (انتہائی امر) پر ظاہر ہوتے ہیں

فائدہ: اس میں وعید ہے۔ مشرکوں کو اور وعد و بشارت ہے حضور نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور اہل ایمان کو اس کی نظیر لکل نبأ مستقر و سوف تعلمون دہر ایک کیلئے قرار گاہ ہے اہم عنقریب جان لو گے، یعنی کوئی مدت کتنی ہی طویل کیوں نہ ہو بالآخر منتہی تک ضرور پہنچے گی اور اس کی حقیقت ضرور منکشف ہوگی پھر معلوم ہوگا کہ حق کیا ہے اور باطل کیا۔

فائدہ: عین المعانی میں ہے کہ ہر وہ وعدہ جو انہیں اللہ تعالیٰ نے دیا ہے وہ اپنے وقت پر ضرور ہوگا اس میں کسی قسم کا تغیر و تبدل نہیں۔

تفسیر صوفیانہ: اس میں اشارہ ہے کہ امیر محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) سے روح اور امرا ابی جہل کے نفس مراد ہے اور ان ہر دونوں کی انتہا و غایت ہے جہاں وہ قرار پکڑیں گے یا تو بواسطہ تخلیق بالاطلاق الالہیہ سعادت ابدیہ نصیب ہوگی یا بسبب انصاف بالصفات البشریہ الحیوانیہ شقاوت دائمہ حاصل ہوگی۔

تفسیر عالمانہ: ولقد جاءهم۔ بخدا ان کے ہاں آئی ہیں۔ یعنی اہل مکہ کے ہاں قرآن میں آئی ہیں۔ من الانباء۔ خبروں میں سے۔

خل لغات: الانباء نبأ کی جمع ہے وہ خبر جس سے عظیم فائدہ ہو جس سے علم یقینی یا ظن غالب حاصل ہو دراصل ہر خبر کو نبأ نہیں کہا جاتا۔ تاکہ کہا جائے کہ یہ ان اخبار ثلاثہ کو متضمن ہے یعنی قرون

خالیہ و اخبار الآخرة اور وہ خبریں جو عذاب الکفار سے موصوف ہیں اس معنی پر لام مضاف الیہ کی محض اور ابعد سے حال ہے۔

ما فیہ من وجہ۔ وہ جو اس میں عذاب دینے کی جھڑکیاں ہیں۔
 فانک۔ اگر الانبیاء سے قرون گزشتہ مراد ہیں یا وعید ہے تو الانباء سے آخرت کی خبریں مراد ہیں یا مزدجر
 بخشی عذاب کی جگہ لیکن اس وقت لفظ فی تحریر یہ ہوگا۔ اب معنی یہ ہوا کہ وہ فی نفسہ زجر و توبیخ کی جگہ
 ہے جیسے اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد گرامی میں ہے لقد کان لکم فی رسول اللہ اسوۃ حسنۃ
 یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی نفسہ اسوۃ حسنہ ہیں۔

قاعدہ صرفیہ۔ مزدجر میں تاء افتعال دال سے تبدیل ہوئی کیونکہ علم الصرف کا قاعدہ ہے کہ تاء افتعال سے
 پہلے فاء کے مقابلہ دال۔ ذال۔ زاء واقع ہو تو وجہ مناسبت فی المخرج یا تناسب کو حاصل
 کرنے پر تاء ان حروف سے تبدیل ہو جاتی ہے کیونکہ تاء مذمومہ اور یہ حروف (دال۔ ذال۔ زاء) مجہورہ ہیں یعنی
 مزدجر دراصل مزج تھا اس لیے کہ الزجر سے ہے تاء دال سے تبدیل ہوئی کیونکہ زاء حرف مجہور اور تاء حرف
 مذمومہ اور ذال جہر میں زاء اور مزج میں تاء کے مناسب ہے۔

حل لغات۔ اہل عرب کہتے ہیں کہ زجر وہ از و جر یعنی نہاہ عن السود۔ اسے بُرائی سے روکا اور اسے نصیحت
 کی صرف فرق یہ ہے کہ افتعل از و جر میں مبالغہ ہے اور فعل (زجر) میں نہیں۔ امام راغب رحمۃ اللہ
 تعالیٰ علیہ نے فرمایا کہ الزجر بمعنی آواز دے کر روکنا کہا جاتا ہے۔ زجرۃ فان زجر میں نے اسے روکا
 تو وہ روک گیا پھر کبھی مطلقاً الطرد (روکنا) کے معنی میں مستعمل ہونے لگا اور کبھی آواز کے روکنے پر
 اور قول باری تعالیٰ من دجس یعنی ناخم (گناہوں) کے ارتکاب سے روکنا۔ حکمت بالغۃ۔ یہ
 بالغہ ہے یعنی اس کی غایت حکمت تک پہنچتی ہے۔ اس میں کسی قسم کا خلل اور نقصان نہیں یا یہ انذار
 ونہی و وعظ کی انتہا کو پہنچتی ہے یہ ہاد سے بدل یا ابتداء محذوف کی خبر ہے (القاموس) میں ہے کہ الحکمۃ
 (بالکسر) یعنی: ۱۔ العدل ۲۔ العلم ۳۔ العلم ۴۔ البنوت۔ القرآن (المفردات)
 میں ہے الحکمۃ بمعنی علم و فعل میں اسبابہ الحق (حق کے عین مطابق ہونا) اللہ تعالیٰ کی طرف حکمت منسوب
 ہو تو معرفت الاشیاء یا انہیں نہایت مضبوطی سے پیدا کرنا اور انسان کی طرف منسوب ہو تو بمعنی معرفت
 الموجودات و فعل النجرات اور جب قرآن کو حکیم سے موصوف کیا جائے تو اس کا مطلب یہ ہے کہ وہ

حکمت کو متضمن ہے یعنی اس میں اُمورِ علمیدہ و غلیبہ ہر دونوں میں اور حکمت منطوق بہا سے علومِ شرعیہ اور الطریقہ مراد ہے اور حکمت سکوتِ عنہا سے وہ اسرارِ حقیقت مراد ہیں جن سے علماءِ الرسوم اور عوام (بقناتان کے لائق ہے) آگاہ ہیں ایسی حکمت انہیں یا نقصان پہنچاتی ہے یا ہلاک و تباہ کر دالتی ہے۔

فما تغن الذنر۔ الذنر۔ تو انھیں ڈرانے والے کسی شے سے نہ بچا سکیں گے یہاں اغناء کی نفی ہے اور اس کا مفعول محذوف ہے دراصل عبارت لہ تغن الذنر سانبیدگما تھا اور انھیں ڈرانے والوں نے کسی شے سے نہ بچایا یا استفہام انکار ہے تو ما منصوب ہے اور تغن کا مفعول یہ مقدم ہے یہ دراصل ائی اغناء تغنی التذہق یعنی جب یہ نذر کی مخالفت و تکذیب کرتے ہیں تو کون سے اغناء کے بل بوتے پر یعنی اس سے انہیں کوئی فائدہ نہ ہوگا جیسے دوسرے مقام پر اللہ تعالیٰ نے فرمایا وما تغنی الآیات والذنر عن قوم لا یؤمنون۔ اور آیات و نذر اس قوم کو کوئی فائدہ نہ دیں گے جو ایمان نہیں لاتے (الذنر سانبید کی جمع ہے بمعنی المنذر ہے یا مصدر ہے بمعنی الاذہر۔

تفسیر صوفیانہ۔ اس میں اشارہ ہے کہ قلب و روح منذر کے ڈرانے سے نفوس متروکہ کو کوئی فائدہ نہ ہوگا کیونکہ روح منذر القرآن کا اور قلب منذر الحقیقت کے مظہر

تفسیر عالمانہ۔ فتول۔ تو ان سے منہ پھیر لیجئے کیونکہ آپ کو معلوم ہے کہ انداران میں آخرت کے سزا اور نہ ہی اس سے انھیں کوئی فائدہ ہوگا۔ فادسیبہ ہے۔ اب معنی یہ ہوا کہ ان سے جنگ کے حکم کے نزول تک منہ پھیر لیجئے اور ان کی سزا کا انکار فرمائیے۔ یومیدع الداع۔ اس دن کہ پکارنے والا پکارے گا۔

حل لغات: یہ دراصل یومیدع الداعی و ادایہ کے ساتھ متعجب لفظا یہ دعویٰ داؤ اجتماع السالکین کی وجہ سے گری تو کھنے میں گرا دی گئی تاکہ لفظی مناسبت بحال رہے اور الداعی کی یاد محذوف کر کے کسرہ پر در تخفیف کے طور) اکتفا کیا گیا ہے۔ بعض نے کہا الداعی میں در تخفیف میں مبالغہ کے طور ہوئی اگرچہ انظار سانبید نہیں لیکن۔ ال (الف لام الداعی والا کو توین کے قائم مقام سمجھ کر بار محذوف کر دی گئی۔

قاعدہ: یہ جیسے یا تنوین سے التقاد سانبید کی وجہ سے محذوف ہوتی ہے ایسے ہی اس کے قائم مقام کے وقت بھی یوم منصوب ہے بجز جون یا اذ کبر سے اور الداعی سے حضرت اسرافیل علیہ السلام مراد ہیں کہ وہ صخرہ بیت المقدس پر کھڑے ہو کر صور پھونک کر تمام مرنے

والوں کو پکاریں گے اور کہیں گے ایہما العظام العالیہ واللحوم المتمرقة والشعور
المتفرقة ان اللہ یا مکن ان تجتمعین لفصل القضاء روح البیان ص ۲۶۹) اے
پرانی ہڈی اور متفرق گوشت کے ٹکڑے اور متفرق بالوں تمہیں اللہ تعالیٰ کا حکم ہے کہ تم فیصلہ ربانی کے
لیے جمع ہو جاؤ۔

فائدہ: بعض نے کہا کہ حضرت اسرافیل علیہ السلام صور پھونکیں گے اور حضرت جبریل علیہ السلام نداؤں
کے اور ندا کے الفاظ دیں ہیں جو اُور پر مذکور ہوئے جو بھی ہو یہاں دُعا (پکارنا) حقیقی معنی میں
ہے۔ بعض نے کہا کہ یہ امر کن فیکدن کی طرح مجاز ہے یعنی قیامت میں پکارنا اور امرات کو لوٹانے
ہے کہ ابتداؤ نکوین میں لفظ کن کہا گیا جیکہ اُس وقت نزاعی اسرافیل ہوں گے نہ کوئی اور بلکہ
یہاں دُعا سے مراد نفاذِ مشیت باری تعالیٰ ہے۔

سوال: اگر اللہ تعالیٰ کی مشیت مراد ہے تو پھر اللہ تعالیٰ کے ارادہ مراد کا تخلف لازم آتا ہے۔
جواب: اس سے تخلف لازم نہیں آتا داعی مطاع کی دُعا (پکار) سے اجابت پر تخلف لازم نہیں۔
فائدہ: فقیر صاحب روح البیان قدس سرہ اکہتا ہے اسے حقیقی معنی میں لکھنا اولیٰ ہے کیونکہ اسرافیل
علیہ السلام منظر الحیات ہیں اور ان کے ہاتھ میں صور بھی منجانب اللہ عطا ہوا ہے اور اللہ تعالیٰ
کو بعض اشیاء کو بعض سے مربوط بھی فرماتا ہے اگرچہ سب کچھ اسی کے ارادہ و مشیت پر ہوتا
ہے۔

الی ششی نکس۔ طرف شے ناگوار کے۔
حل لغات: النکر (بضم نین) بروزن فعل صفت ہے اسے بکون الکاف بھی پڑھا گیا ہے ہر
دونوں بمعنی منکر فطیع یعنی وہ شے جو نفوس کو ناگوار ہو جو اس سے مانوس نہ ہوئے اس سے قی
کی ہولناکی مراد ہے اس سے منکر نکیر ماخوذ ہیں یعنی وہ دُور شے جو ہر قریب آئیں گے چونکہ وہ
میت کے لیے غیر مہود ہیں اسی لیے انہیں منکر نکیر کہا جاتا ہے۔
مختصا ابضا مہم۔ نہتے ہوں گی ان کی آنکھیں (یہ) میخ جون (سے حال ہے) میخ جون
نکلیں گے حال کی تقدیم اس لیے ہے کہ عامل فعل وہ فعل ہر طرح سے متصرف ہے (آگے ہوا بعد کو) من
الاجداث۔ قروں سے۔

یہ غیر اللہ کی پکار و ہدایوں و بندہ یوں بندہ یوں کو شرک کیوں نہیں نظر آتی ہے۔ اولیٰ غفرلہ۔

حل لغات :- جذث (مترکہ) کی جمع ہے بمعنی القبر یعنی قبروں سے نکلیں گے تو ان کا حال یہ ہوگا کہ ان کی آنکھیں ہولناکی اور عذاب کو دیکھنے کی وجہ سے نیچے ہوں گی۔

الخشوع، عاجزی اکثر اس کا استعمال اسی عاجزی میں ہوتا ہے جو اعضاء میں ہو الضوا اعلیٰ (عاجزی) کا اکثر استعمال قلب میں ہوتا ہے جیسے مروی ہے کہ اذا ضرب القلب خشعت الجوارح۔ جب قلب عاجز ہو تو اعضاء بھی عاجزی والے ہوتے ہیں۔

نکتہ :- صرف آنکھوں کو خشوع سے اس لیے مخصوص کیا گیا ہے کہ اس وقت خشوع کا اظہار آنکھوں سے زیادہ ہوگا بہ نسبت دوسرے اعضاء کے ایسے ہی حیاء یا خوف وغیرہ بھی آنکھوں سے زیادہ ظاہر ہوتا ہے بہ نسبت دوسرے اعضاء کے۔

کانہم جراد۔ گویا وہ ٹڈیاں ہیں ان سے صرف تشبیہ دی گئی ہے۔
حل لغات :- جراد بمعنی ٹڈی۔ اسے جراد اس لیے کہا جاتا ہے کہ زمین کی کھیتی کھا کر اسے صاف کر دیتی ہے اہل عرب کہتے ہیں ارض مژدقہ یعنی ٹڈی اس کے اوپر کی کھیتی کھا گئی ہے۔ آب و صاف ہے۔
منتشر۔ پھیلی ہوئی کثرت اور موج در موج ہونے اور زمین کے کناروں میں پھیلنے کی وجہ سے ایسے ہی کہا گیا ہے۔

کالغرائش المبتوث۔ پھیلے ہوئے پردوں کی طرح۔

مہطحین الی الداع۔ بلانے والے کی طرف تیز دوڑنے والے ہوں گے۔ یہ بھی حال ہے یعنی درانما لیکہ وہ داعی کی جانب تیز دوڑنے والے ہوں گے گردن کو اوپر کر کے یا اس کی طرف اسے دیکھنے والے ہوں گے اس سے آنکھیں نہ ہٹائیں گے۔

حل لغات :- اہل عرب کہتے ہیں ہطع السجل اس نے کسی کی طرف آنکھیں لگا کر دوسری طرف نہ ہٹائیں۔ اھطع۔ تیز دوڑتے وقت اس نے گردن دراز کر کے سیدھا رکھا۔

اس میں نفوس کی البصار کی ذلت کی طرف اشارہ ہے کہ وہ بھی جب دنیا سے تفسیر صوفیانہ :- ایسے ہو جاتی ہیں اور البصار قلوب کی روشنی بکھ جانے کی طرف بھی اشارہ ہے کہ وہ شوائبہ ایمان سے محروم ہیں اور نفوس روئیدہ کی طرف اشارہ ہے کہ وہ صفات روئیدہ کی قبور سے نکلتے ہیں تو ان کا حال حریص ٹڈی جیسا ہوتا ہے کہ وہ قلب کی کھیتی (اخلاق روحانیہ) کے کھانے کی حرص ہے

وہ نفوس روٹیہ پھیل جاتے ہیں۔ رُوح کے کیمتوں اور قلب کے باغات میں فساد و فساد کے ساتھ۔ اور تم دیکھتے ہو ایسے نفوس خبیثہ کو جلدی کرنے والے شہوات نفسانیہ اور لذتِ جسمانیہ کے داعی کی طرف اس کی دعوت کے داغ و اداس کی طلب میں متوجہ۔

تفسیر عالمانہ۔ یقول الکفر ون۔ کافر کہیں گے جملہ مستانفہ ہے جواب ہے اس سے جو پیدا ہوا یوم کی ہولناکی اور لوگوں کی بد حالی سے گویا سوال ہوا کہ اُس وقت لوگ کیا کہیں گے جواب ملا کافر کہیں گے۔

ہذا ایوم عسر۔ یہ دیکھی دن ہے یہ دن ہم پر سخت ہے قہر سے نکل کر چالیس سال کھڑے کھڑے کہتے رہیں گے ہمیں اس دن کی مشقت سے بچا اگرچہ جہنم میں بھیج کر پھر حساب کے لیے مامور ہوں گے۔
نکتہ:۔ اس قول کو کفار کی طرف اسناد میں اشارہ ہے کہ اہل ایمان کو قہر سے اُٹھنے کے بعد کوئی تنگی اور شدت نہ ہوگی بلکہ ایمان و اعمال صالحہ کی برکت سے وہ دن ان پر آسان ہوگا بلکہ وہ پاک و صاف اور محفوظ ہوں گے اس سے وہ حضرات مراد ہیں جن کے بواطن گمراہ کن شبہ سے اور اُن کے فطام مخالفات شرع سے آلودہ نہ ہوں گے وہ ایسے امن میں ہوں گے کہ ان پر انبیاء علیہم السلام رشک کریں گے صرف اس میں کہ وہ امن میں ہیں اور انبیاء علیہم السلام کو اُمتوں کی وجہ سے خوف ہوگا انبیاء و رسل علیہم السلام اپنی اُمتوں سے خائف ہوں گے کہ نامعلوم ان کے ساتھ ایسے ایسے ہوگا اور یہ لوگ امن و سلامتی میں ہیں کیونکہ انبیاء و رسل علیہم السلام کی جبلی عادت بنائی ہے کہ وہ مخلوق کے لیے شفقت کریں اس لیے وہ قیامت میں کہیں گے سلمہ سلمہ (اے اللہ انہیں سلامتی دے) اور نہ ان پر تو کسی قسم کی چھوٹی بڑی کوئی گھبراہٹ نہ ہوگی۔ اس لیے وہ عاقبت کے خوف سے پُر امن ہیں۔

تفسیر صوفیانہ۔ اس میں کفار و نفوس اللئیمہ کی طرف اشارہ ہے کہ وہ لسان حال سے قیامت کے جب فیض و قطعیت دیکھیں گے دن بھر دن کہ جس میں ہماری نجات اور اس سے ہمارا فراق و فراق ہے ہمیں کسی قسم کی نجات نصیب نہ ہوگی اور نہ کہیں جائے پناہ ملے گی سوائے رُوح و قلب کی رسی کو مضبوط تھامنے کے اور جو کچھ وہ زبان حال سے کہہ رہے ہوں گے زبانِ مقال سے نہ کہہ سکیں گے کیونکہ وہ جھوٹی تمناؤں میں اپنی افساد و ضائع اور برباد کر چکے ہوں گے انہوں نے دنیوی فساد آرزوؤں کو اختیار کیا تھا اور اچھے مطالب و مخروی پس پشت ڈال دیئے تھے۔

سبق، عقل مند پر لازم ہے کہ وہ باقی کو فانی پر ترجیح دے اور آرزوئوں سے دھوکہ نہ کھائے بلکہ موت سے پہلے خلاص و نجات کے اسباب کے لیے جدوجہد کرے تاکہ اسے آخرت کی نعمتیں اور درجات نصیب ہوں ورنہ جب معاملہ ہاتھ سے نکل گیا تو کل قیامت میں خالی ہاتھ ہوگا اُس وقت انوس اور ہائے پکارا ناما کم نہ دے گا۔ ہم اللہ تعالیٰ سے سوال کرتے ہیں کہ ہمیں ان لوگوں سے بنائے جو اللہ تعالیٰ اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے داعی کو بلیک پکارے اور قرآن اور اسے قبول کر کے عمل صالح سے شرف ہوئے فنائے صوری سے پہلے فنائے معنوی ہم پر آسان فرمائے اسی کے ہاتھ میں رد کرنے اور قبول کرنے کے امور ہیں۔

تفسیر عالمانہ۔ کذب قبلہم قوم نوح۔ ان سے پہلے نوح علیہ السلام کی قوم نے تکذیب کی کی۔ یعنی اے (محبوب) محمد صلی اللہ علیہ وسلم آپ کی قوم سے پہلے نوح علیہ السلام کی قوم نے تکذیب کا کام کیا انہوں نے نوح علیہ السلام کو جھٹلایا۔ اس معنی پر مفعول محذوف ہے۔

رہط: آب وہ بعض اخبار بتاتے ہیں جن سے تکذیب کا فعل سرزد ہوا جو ان کے لیے زجر و توبیخ کا سبب بنا اس میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو تسلی دینا ہے۔

فکنوا عبدنا۔ تو انہوں نے ہمارے عبد مقدس کو جھٹلایا یعنی نوح علیہ السلام کو۔ یہ اس مبہم تکذیب کی تفسیر ہے جو سابقہ جملہ میں تھی جیسے دوسرے مقام پر اللہ تعالیٰ نے فرمایا و نادى نوح سباً فقال سباً الخ (اور نوح علیہ السلام پکارا تو کہا اے میرے پروردگار الخ) ان دونوں مقامات پر مکتذب (جس کی تکذیب کی گئی) ایک ہے اور ذکر میں فاء تفصیلیہ تفسیر یہ تعقیبیدہ ہے کیونکہ ہمیشہ تفصیل اجمال کے بعد ہوتی ہے۔

نکتہ: نوح علیہ السلام عبودیت سے موصوف کر کے اسے جمع مشکم کی ضمیر کی طرف اضافت میں ان کے عظمت مطلوب ہے اور اس کام نوح علیہ السلام اس میں مکذبین (تکذیب کرنے والوں) کی تشنیع میں تاکید ہے کیونکہ بادشاہ کے غلام کی تکذیب شیخ ہے یہ نسبت کسی عام کے غلام کی تکذیب کے۔

تفسیر صوفیانہ۔ آیت میں اشارہ ہے کہ عبودیت سے بڑھ کر کوئی شے اشرف نہیں اس لیے یہ ایسی ذلت ہے کہ جس کے بالمقابل (بلندی) میں مقام ربوبیت ہے جو صرف اور صرف اللہ تعالیٰ کے ساتھ مخصوص ہے جیسے عبودیت عبد سے ہی خاص ہے اور تواضع سے بھی یہی مراد ہے اور تملق (دخوشاد) کی غیر ہے اس لیے تملق (دخوشاد) کا کوئی اعتبار نہیں۔

حدیث شریف: حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا اناسید ولد آدم ولا فخر۔ "میں

اولاد آدم کا سردار ہوں اور اس کا مجھے فخر بھی نہیں۔ یعنی مجھے رسالت سے کوئی فخر نہیں اگر فخر ہے تو عبودیت سے ہے اور بالخصوص اس فقر سے ہے جس میں وجود مجازی سے بالکل خارج ہونا پڑتا ہے۔

تفسیر عالمانہ :- انا اور حضرت نوح علیہ السلام کے متعلق کہا کہ تم تو مجنوں۔ مجنوں ہو یعنی انھوں نے صرف تکذیب پر اکتفا نہ کیا بلکہ نوح علیہ السلام کو جنون اور عقل میں خلل کی طرف منسوب کیا اور یہ تکذیب میں مبالغہ ہے کیونکہ بعض کاذب ایسے ہوتے ہیں جو ایسی خبر دیتے ہیں جو عقل کے موافق ہوتی ہے اور بعض وہ ہوتے ہیں جو ایسی خبر دیتے ہیں جو عقلاً ناقابل قبول ہوتی ہے بلکہ اس سے عقل کو انکار ہوتا ہے۔ اذ دجس۔ اور جھڑکے گئے۔ اس کا عطف قالا پر ہے اور یہ کلام اللہ سے ہے یعنی نوح علیہ السلام کو مختلف اذیتیں دے کر تبلیغ سے روکا گیا مثلاً گالی دیکھیں مارا پیٹا گیا گلا گھونٹا گیا۔ سنگساری سے دھمکیا گیا وغیرہ وغیرہ۔

حل لغات :- امام داغیب رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا کہ اذ دجس یعنی طرد ہٹائے گئے اور زجر میں اس کا استعمال یوں ہے کہ مطرد کو آواز دے کر جھڑکا جائے مثلاً کہا جائے اعزب عنی۔ مجھ سے دور ہو جا۔ تفسیح۔ ہٹ جا۔ وس اذک۔ پیچھے ہو جا۔ بعض نے کہا کہ یہ بھی ان کی منجملہ باتوں سے ہے یعنی کہتے کہ وہ مجنوں ہے اسے جنات نے دھکیلا اور اس نے اس کی عقل خراب کر ڈالی ہے اور اس میں تصرف کر کے اس کی عقل بگاڑ دی اور دل چھین دیا وغیرہ وغیرہ۔

اس میں اشارہ ہے کہ ہر داعی حق پر ہے اور حق داعی کے لیے ناچار ہے اس کی تکذیب ہو جبکہ مکذبین کی کثرت اور اہل بدعت اور باطل پرستوں کا غلبہ ہو اور خواہشات و طغیان والوں کی کہنات ہو اور ہر زمانہ اور ہر دور میں رہا اور رہے گا۔

تفسیر صوفیانہ نمبر (۲) :- یہیں یعنی نفس امارہ اور اس کی صفات روح کی قوم سے نفس امارہ اور اس کی صفات مراد نہیں کرتیں کیونکہ وہ شہوات و لذات میں سخت منہمک ہیں اور ایسوں سے مآلوفات (الفت والی اشیاء) کا ترک کرنا مشکل اور سخت مشکل ہوتا ہے۔ اللہ تعالیٰ ہی جمیع حالات و مقامات میں معین و مددگار ہے۔

ایں جہان شہوتی بت خانہ ایت

انبیاء کافران را لاء ایت

لیک شہوت بندہ یا کان بود

نہ نوزد زانکہ نقد کان بود

ترجمہ (۱)۔ یہ جہاں شہوت خاذ ہے انبیاء و کافروں کو آپس میں کوئی مناسبت نہیں۔
(۲) لیکن بندگانِ پاک کی شہوت ایسے ہے جیسے زر کو کوئی ضرر نہیں جب کان میں ہو۔

ذلت الارواح من اشباحها

عزۃ الاشباح من ارواحها

ترجمہ :- ارواح کی ذلت اشباح سے ہے اور اشباح کی عزت ارواح سے ہے۔

کم نشیں بر اسپ تو سن بے لگام

عقل و دین را پیشا کن واسلام

ترجمہ :- سرکش گھوڑے پر لگام کے بغیر نہ بیٹھ عقل و دین کو امام بنا (والسلام)

فل عاصرا بلہ - تو اس نے اپنے رب کو پکارا یعنی جب نوح علیہ السلام کو دعوت سے جھڑکا گیا تو اپنے رب کو پکارا اور تبلیغ میں انہیں ساطرے نو سو سال گزرے تو اپنے رب سے دعا کی اُنی مغلوب بیشک میں مغلوب ہوں۔ اپنی قوم بہت سے مجھے ان سے بدلہ لینے کی قدرت نہیں۔ فاقصر تو ہی ان سے میرا بدلہ لے۔ یہ اس لیے کہا کہ بہت بڑی محنت و مشقت کے بعد جب انہیں ان سے مایوسی ہوئی تو ایسے کہا۔

فانذک و مروی ہے کہ قوم کا یہ حال تھا کہ ان کا کوئی ایک آدمی اگر نوح علیہ السلام کا گلا گھونٹ دیتا یہاں تک کہ آپ بیہوش ہو کر گر پڑتے جب ہوش میں آتے تو کہتے اللھم اغفر لقومی فانھم لا یعلمون۔ "اے اللہ میری قوم کو بخش دے اس لیے کہ وہ بے علم ہیں۔ جب اللہ تعالیٰ نے آپ کو ان کے لیے دعا کا حکم فرمایا تو آپ نے دعا فرمائی تو ان کی تباہی کے لیے دعا قبول ہوئی جیسا کہ سورۃ الصافات میں ہے :-

ولقد نادانا نوح فلنعم المجیبون

اور بیشک ہمیں نوح علیہ السلام نے پکارا تو ہم کیسے بہتر دعا قبول کرنے والے ہیں۔

فتفتحنا ابواب السماء - تو ہم نے آسمان کے دروازے کھول دیئے۔ یعنی عذاب کے لیے

از طرف پانی کے اجراء کے مقام کے ہم نے آسمان کے دروازے کھول دیئے جیسا کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا یماء منہمہد۔ ساتھ پانی برسنے والے سے۔

حل لغات :- المنہمہد یعنی صب الدمع والماء (آلہا اور پانی کا بہنا) کہا جاتا ہے ہمدہ یہ ہمدہ

بمعنی صبیہ۔ اسے بہایا۔ ہمز و انہر و بمعنی انکسب و سال۔ پانی بہا۔ آب معنی یہ ہوا کہ بہت سخت اور زیادہ پانی بننے والا جیسے مشکیزہ ایسا پانی بہے کہ رکھنے کا نام نہ لے چنانچہ چالیس دن تک مسلسل نذر سے پانی چلتا رہا اور وہ برف کی طرح ٹھنڈا اور سفید تھا یہ پانی کی کثرت و وفرت کی اور زیادہ سے زیادہ بہنے کی تشبیہ ہے۔ مادہ کی بار استعانت کی ہوا اور الماد ابواب السماء کے کھلنے کا آلہ ہو۔ اور یہی ظاہر ہے یا بار ملاست کی ہو۔

وفجرنا الارض عیونا۔ اور ہم نے کل زمین کو چشمہ بنا کر بہا دیا۔ گو بارہ زمین چشمے بن کر بہہ رہی تھی اور زمین کا پانی کھولتے پانی کی طرح گرم تھا۔ یہ دراصل جعلنا عیون الارض۔ اسے مفعولیت سے بدل کر تمیز بنایا گیا تاکہ مقام مبالغہ کا حق ادا ہو۔ کیونکہ اگر یہ وفجرنا عیون الارض ہم نے زمین کے چشمے بہائے) کہنا صحیح تھا لیکن اس میں مبالغہ نہیں جو فجرنا الارض عیونا میں ہے کیونکہ اس وقت معنی یہ ہے کہ ہم نے زمین کے ذرہ ذرہ کو چشمہ بنا کر بہا دیا۔ ظاہر ہے کہ اس میں خوب مبالغہ ہے فالمتقی الماء تو لکھڑا یعنی آسمان و زمین کے پانی آپس میں ملے زمین کا پانی چالیس گز اوپر پہاڑوں پر بند ہوا۔ سوال :- فالمتقی الماء میں مفرد کیوں لایا گیا حالانکہ الماء آن ہونا چاہیئے۔ ایک زمین کا پانی دوسرا آسمان کا۔

جواب :- ان دونوں کا آپس میں ممکنہ نا بوجہ مجاورت اور تقارب (قرب) کے نہ تھا بلکہ بطریق احتیاط و اتحاد کے تھا۔

علیٰ صرقد۔ قد صر۔ اوپر ایسے امر کے جیسے اللہ تعالیٰ نے مقدر فرمایا تھا یعنی ہونے والا تھا اوپر ایسے حال کے جیسے بغیر کسی تفاوت کے اللہ تعالیٰ نے مقدر فرمایا یا ایسی حالت کے جو مقدر اور برابر کی گئی یعنی وہ پانی جو آسمان سے اتر اودھ اتنا تھا جو زمین سے نکلا تھا اوپر اس امر کے جسے اللہ تعالیٰ نے مقدر فرمایا تھا یعنی اللہ تعالیٰ نے یہ مقدر فرمایا تھا کہ قوم نوح (علیہ السلام) طوفان سے غرق ہوگی۔ اس تقریر پر لفظ علیٰ تعلیل ہے۔

ممکنہ :- فقیر صاحب روح البیان قدس سرہ اکہتا ہے کہ یہ عذاب عام پانی کی صورت میں اس لیے واقع ہوا کہ پانی کا اشارہ علم کی طرف ہے جب انہوں نے نوح علیہ السلام کے علم سے نفع نہ اٹھایا باوجودیکہ آپ ان میں بہت طویل عرصہ نونق افروز رہے اور لوگ اپنے اندام اس دریا میں غرق نہ کر سکے تو پانی کے عذاب میں گرفتار ہوئے یہاں تک کہ ان کے اجسام غرق ہو گئے۔

اعجوبہ :- طوفان کی تاثیر ہر تیس سال کے بعد ایک بار ظاہر ہوتی ہے لیکن معمولی طور پر وہ اس طرح

کہ بارش موسلا دھار ہوتی ہے جس سے بعض بستیاں اور گھر بہ جاتے ہیں۔

تفسیر عالمائے وحملنا: اور ہم نے نوح علیہ السلام اور آپ پر ایمان والوں کو اٹھایا علی ذات الواح تختوں والیوں پر یعنی کشتیوں پر جو چوڑی لکڑیوں سے تیار کی گئی تھیں۔

حل لغات: الواح لوح کی جمع ہے وہ صحیفہ جو چوڑا ہو لکڑی کا ہو یا پٹری کا اور نوح علیہ السلام کی کشتی سا گوان کے درخت کی تھی۔ سا گوان ایک لمبا درخت ہے جو ہند میں پیدا ہوتا ہے یا وہ کشتی شمشاد کے درخت کی تھی۔ بعض کہتے ہیں وہ جوز سے تیار کی گئی تھی و دسروں اور میخون سے۔

حل لغات: دسروں کی جمع ہے دس سے ہے یعنی قمر و جبر سے کسی شے کو بہت سخت دفع کرنا مثلاً کہا جاتا ہے دسروں بالہ مرج۔ اس نے اسے تیرے سخت طریق سے دفع کیا۔

مسئلہ: مروی ہے کہ عنبر میں زکوٰۃ نہیں اس لیے کہ یہ وہ شے ہے جسے دربان و وارطی باہر نہیں نکلتا ہے اور میخون کو دسرا اس لیے کہا جاتا ہے کہ ان سے کشتی کے سوراخ مرفوع (دفع کیے ہوئے) ہوتے ہیں۔

فائدہ: عین المعانی میں ہے کہ میخون سے کشتی مضبوط بنائی گئی یا دسرا اس لیے دسرا کہا جاتا ہے کہ اسے ٹھوکنے سے دفع کیا جاتا ہے۔

فائدہ: ذات الواح و در کشتی کی صفت میں ہے اپنے موصوف کے قائم مقام واقع ہوئے ہیں کہ ان کا نام لے کر کشتی مراد لی گئی ہے جیسے مستوی القامت عن بعض الاظفار بول کر انسان مراد لیا جاتا ہے۔

تجہری با عیننا۔ ہماری آنکھوں کے سامنے چلتی تھی۔ یعنی ہماری حفاظت سے محفوظ تھی مودع کے لیے کہا جاتا ہے۔

عین اللہ علیک۔ تجہ پر اللہ تعالیٰ کی حفاظت۔ یا اعدینا یعنی اولیائنا جیسے اللہ تعالیٰ کے ولی کی وفات (وصال) کے وقت کہا جاتا ہے۔ مات عین من عیون اللہ (اللہ تعالیٰ کی ذات کے ادیباً سے ایک ولی فوت ہو گیا۔ جن اء لعن کان کفر۔ اس کی جزا دہ ہے جو کافر ہے۔ مفعول لہ ہے اس کا جواب بول السماء کے فتح اور اس کے مابعد مذکور ہوا اور کفر کفران النعمت سے ہے یعنی ہم نے یہ مذکور نوح علیہ السلام کے اجر و ثواب کے لیے کیا اس کے لیے کہ وہ اللہ تعالیٰ کی ایک نعمت تھے جس کی کافروں نے ناشکری کی کیونکہ سرزئی (علیہ السلام) اپنی اُمت کے لیے نعمت و رحمت ہوتا ہے اس نعمت پر نوح علیہ السلام نعمت مکفورہ ٹھہرے۔

حکایت: کسی نے ہارون الرشید کو کہا الحمد للہ علیک۔ ہارون الرشید نے کہا یہ کلمات کیسے کہا چونکہ آپ اللہ تعالیٰ کی نعمت ہیں اسی لیے میں نے آپ کی وجہ سے اللہ تعالیٰ کی حمد کی۔ و لقد تر کناھا

اور بیشک ہم نے کشتی کو چھوڑا۔

ایۃ۔ نشانی بنا کر تاکہ جو بھی اس کی خبر سے آگاہ ہو تو وہ عبرت حاصل کرے۔

فائدہ: حضرت قتادہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ اسے اللہ تعالیٰ نے یا قودی (بلاد البحریرہ کی ایک بستی کا نام ہے) میں بعض نے کہا جبل جودی میں عرصہ دراز تک محفوظ رکھا۔ یہاں تک کہ اس اُمت (مصفویہ علی صاحبہا التحیۃ والسلام) کے اوائل میں لوگوں نے اس کشتی کی زیارت کی ورنہ بہت سی کشتیاں ایک عرصہ کے بعد اکھ ہو جاتی ہے۔

تفسیر عالمائے کذبت عادہ۔ عاد نے تکذیب کی۔ عاد سے ہود علیہ السلام کی قوم مراد ہے یہاں ان کی تکذیب کی کیفیت کے درپے نہیں ہوئے اختصار کی وجہ سے اور اس وجہ سے کہ عذاب کے جزو توزیح میں جلدی ہو۔

فکیف کان عذابی و نذرا۔ تو کیسے میرا عذاب اور ڈرائو نے اُمید میں اس میں قلوب سامعین کو اس طرف متوجہ کیا گیا ہے کہ جو ان کی طرف القار کیا جائے اس طرف کان لگائیں اگرچہ اس کا ذکر نہیں آیا یہ اس کی تمویل و تعظیم کے لیے نہیں ان کی تعجب حال کا اظہار فرمایا تاکہ معلوم ہو کہ وہ اتنا نالائق تھے کہ ایسے عذاب و نذر کے باوجود ان کا حال پہلے کی طرح رہا گویا کہا گیا ہے عاد نے تکذیب کی تو تم نے سچ سنا یا تو سنو میرا عذاب اور اندازات انھیں کیسے ہوئے۔ نذر و نذیر کی جمع ہے بمعنی انداز ہے۔

یہ کشتی بچ رہی معجزہ تھا حضرت نوح علیہ السلام کا ایسے ہی حضور غوث اعظم رضی اللہ عنہ نے جس غرق شدہ کشتی کو پار لگایا وہ بھی تا حال بغداد میں موجود ہے۔ ایک بزرگ حلیفہ بیان کرتے ہیں کہ میں اپنے خدا تعالیٰ کو حاضر و ناظر جان کر سچ سچ عرض کرتا ہوں کہ بغداد شریف سے تیس میل کے فاصلہ پر دریائے دجلہ کے کنارے پر ایک چھوٹی سی بستی ہے جس کا نام زیارت سفینہ ہے بغداد شریف سے بستی مذکور کو سر پرک جاتی ہے۔ لایاں عام چلتی ہیں۔ ہر لاری والا آواز دیتا ہے زیارت سفینہ تمام عرب کے علاقوں کا تفصیل سے دورہ کیا اور ہر زیارت کے لیے پہنچا اور تفصیل معلوم کی۔ میں نے سفینہ عوث اعظم آنکھوں سے دیکھا ایک جنگلہ ہے اور پٹین کا چھپر ہے اس میں سفینہ محفوظ ہے۔ خدام حضور غوث اعظم کی کرامت بیان فرماتے ہیں کہ وہی بیڑا ہے جو خدا کے حکم سے بارہ سال کے بعد اپنے باہر نکلی تھی اور مانی صاحبہ کارط کا برات اور دھن کے ساتھ دریا سے زندہ باہر نکل آیا تھا۔ مزید تفصیل ”بڑھیا کا بیڑا“ تیرنا کی تاریخ و تحقیق و دلائل فقیر کی کتاب ”بڑھیا کا بیڑا اور غوث اعظم“ عربی ”احیاء الموقی بعد السین بدلاء محی الدین“

انا اسرسلنا علیہم ما یحاصر صرا۔ بیشک ہم نے ان پر بھیجی تیز آندھی۔ یہ جملہ متانفہ ہے جو پہلے اجمالی بیان نقاب اس کی تفصیل ہے۔

حل لغات:۔ صرصر الصر سے ہے بمعنی البود۔ ٹھنڈک۔ یاصر الباب والقلم۔ یعنی دروازہ و قلم کی آواز۔ آب معنی یہ ہوا کہ ہم نے ان پر مسلط کی ٹھنڈی ہوا یا مسلط کیا سخت اور شدید تر آواز اور آندھی اس سے دبور یعنی مغرب یعنی مغرب والی آندھی مراد سورۃ فصلت وغیرہ میں اس کی تفصیل گزر چکی ہے۔

فی یوم نحس۔ منحوس دن میں نحس۔ سعد کی تقیض ہے۔

مستمر۔ ہمیشہ یوم کی صفت ہے یا نحس کی یعنی وہ دن کہ جو ہمیشہ نحس ہے کافروں کے لیے یا ہمیشہ اور تمام لوگوں کے لیے اس لیے کہ عام لوگ ہر ماہ کے آخری بدھ کو منحوس سمجھتے تھے۔

ابن اشخ رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ بعض لوگوں میں ہر ماہ آخری بدھ منحوس مشہور ہے بدھ کی نحوست:۔ ان کا استدلال ای آیت یوم نحس مستمر سے ہے لیکن یاد رہے کہ بدھ کی نحوست ہر مفسد کے لیے ہے نہ کہ صلح کے کیونکہ اس کی نحوست نے نہ انبیاء علیہم السلام پر اثر ڈالا اور نہ ہی ان کے اتباع اہل ایمان پر۔

فائدہ:۔ الروضۃ میں ہے کہ بدھ کافروں کے نزدیک منحوس تھا لیکن ضروری نہیں کہ اس کا اثر بھی ظاہر ہو ہاں ہر ماہ کا آخری بدھ ضرور منحوس ہوتا ہے۔

فائدہ:۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا کہ بدھ ہر ماہ میں دائماً منحوس دن ہے شاعر نے کہا کہ

للمیکم قال سوء

ودجھک اربعاء لا یندوہا

تیرا ویدار ہر صبح کرنے والے کے لیے ہے لیکن تیرا پیر تو بدھ دائمی منحوس جیسا ہے۔

مسئلہ:۔ بعض بدھ کے دن نہانا بہتر ہے اس لیے کہ اسی دن عالم دنیا کے پانیوں کے ساتھ بہشت کا پانی پلایا جاتا ہے۔

مسئلہ:۔ ہر نیا کام بھی بدھ کو شروع کیا جائے اب معنی یہ ہوا کہ ان پر ہمیشہ نحوست چھاتی رہی اور چھو دلیج تک دراز ہوئی یہاں تک کہ وہ سب کے سب تباہ و برباد ہوئے۔ اس معنی پر یوم بمعنی المین

(وقت ہے) اور نہ ایک دن آٹھ دنوں کا کیسے ہو گیا تھا۔ استمرار انہی دونوں طریقوں سے بحسب الزمان تھا۔ یا معنی یہ ہے کہ وہ عذاب ان کے چھوٹے چھوٹے سب کو شامل تھا اس تقریر پر

مستمربنی مطر وہی ساتھ نسبت کے طرف اشخاص کے یا ستمی ہے کہ اس کی گڑبگڑ اسٹ سخت تھی۔
 فائدہ ۱۔ اس عذاب کی ابتداء جینے کے آخری بدھ سے ہوئی یعنی ان پر عذاب کا آغاز جینے کے آخری ایام کے
 بدھ کی صبح سے شروع ہو کر اسی ماہ کے دوسرے بدھ جو جینے کا وہی آخری تھا ا کے غروب تک مسلسل
 عذاب جاری رہا۔

فائدہ ۲۔ مروی ہے کہ ان کے آٹھ دنوں کے عذاب کا آخری دن بدھ تھا اور وہی صفر کے جینے کا آخری
 تھا یہی حرم ہے جس کا ذکر سورۃ الحاقہ میں ہے۔
 تنزیح الناس (نکالتی تھی لوگوں کو) یہ رنج کی صفت ہے یعنی آندھی انہیں باہر نکال کر
 پھینک مارتی تھی۔

فائدہ ۳۔ مروی ہے کہ انہوں نے بڑے گہرے گڑھے کھودے اور خندقیں بنائیں اپنے بعض کو بعض سے
 باندھ دیا لیکن آندھی نے سب کو مردہ بنا کر باہر نکال پھینکا۔ مقاتل نے فرمایا کہ ان کی ارجح اجسام
 سے آندھی نے باہر نکالیں۔ سہیلی نے فرمایا اسی طرح کی تیز آندھی سات راتیں اور آٹھ دن مسلسل
 چلتی رہی تاکہ ان کو کوئی نجات پا کر نہج نہ جائے جو بھی غاروں اور خندقوں میں تھے آندھی نے سب
 کو تباہ و برباد کیا کوئی ان کا باہر تھا یا کوئی گھروں میں تھا یا جو غاروں میں تھے ان پر غاروں کی دیواریں
 دے ماریں اور وہ دیں غاروں اور خندقوں میں جمو کے پیاسے مر گئے اسی لیے فرمایا۔

فصل تری لمهم من باقیۃ - تو کیا کوئی ایک تم باقی بچا ہوا دیکھتے ہو یعنی یکسی ایک کی ایسی
 تیز آندھی آٹھ دن مسلسل تیز چلنے والی سے بچنے کی امید رکھ سکتے ہو۔

کا نهم اعجاز نخل مستقیں گویا وہ پڑائی کھجور کے تنے اکھڑے پڑے ہیں۔ الناس

سے نکال ہے۔

حل لغات ۱۔ اعجاز عجز کی جمع ہے انسان کا پھلا حصہ اسی سے اس کے غیر تشبیہ دیتے ہیں اسی سے
 العجز (عاجزی) ہے کہ وہ انسان کو مؤخر الامور تک پہنچاتی ہے۔ النخل جنس کھجور کی اس کے
 واحد کے فرق کرنے کے لیے باد کا اضافہ کر کے کہتے ہیں۔ نخلة لفظ مفرد ہے لیکن اس کی اکثر
 استعمال جمع پر آتی ہے معنی جنس کے اعتبار سے۔ المنقص بمعنی المنقلع اپنی جڑ سے اکھڑے ہوئے
 اہل عرب کہتے ہیں قصص النخل میں نے کھجور کو جڑ سے اکھڑا فانقصت تو وہ اکھڑ پڑی۔

المفردات میں المنقص بمعنی زمین کے گڑھے میں جانے والا اس سے مراد یہ ہے کہ وہ خندقوں
 سے اکھڑ کر پھر زمین میں ایسے دھننے پڑے جیسے کھجور جڑ سے اکھڑ کر پھر زمین میں دھنی پڑی ہوتی

ہے یہاں تک اب ان کی نہ کوئی نشانی باقی ہے نہ کوئی اثر۔ معنی یہ ہے کہ وہ اپنے گڑھوں سے اکھڑ کر باہر پڑے تھے۔

فائدہ: بعض نے کہا کہ انھیں کھجور کے ان ٹنوں سے تشبیہ دی گئی ہے جو چٹھویں سے نکل کر پڑے ہوں اور ان کی ٹہنیاں ناپید ہوں کیونکہ آدھی پہلے ان کے سر جدا کر کے کہیں پھینکتی ہے پھر ان کے اجسام سروں کے بغیر پڑے نظر آتے تھے۔

فائدہ: بعض نے کہا کہ آندھی انھیں سروں کے بل گر کر سروں اور چھوٹوں کو علیحدہ کر دیتی۔

فائدہ: اس میں اشارہ کہ وہ بہت بڑی قوت و طاقت کے مالک تھے اور زمین پر ایسے قابض تھے کہ ان کا دھاں سے چلے جانے کا جفا ہر کوئی اسکان محسوس نہیں ہوتا تھا کہ وہ اپنی قوت و طاقت کے بل بوتے کو یا زمین کے اندر قدم جمائے ہوئے تھے اور وہ آندھی کا پڑ زور مقابلہ کر رہے تھے لیکن جب آندھی نے انھیں تباہ کیا تو یوں محسوس ہوتا تھا کہ گویا وہ کھجور کے تنے اکھڑ کر آوندھے گرا دیئے گئے ہیں۔

فائدہ: حضرت ابو الیثم رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے انھیں منہ کے بل گر کر تباہ و برباد کیا۔ گویا وہ کھجور کے تنے ہیں انہیں کھجور کے اکھڑے ہوئے تنے سے تشبیہ دی گئی ہے ان کے قدم کی طاقت کی وجہ سے۔

فائدہ: حضرت مقاتل نے فرمایا ان ہر ایک کا قد بارہ گز تھا۔

فائدہ: روایت السجلی میں فرمایا کہ ہر ایک کا قد تترستہ گز تھا جب انھیں ان کے نبی علیہ السلام نے آندھی کا کہا تو ان سے استہزاؤں کا وہ ہمارا کیا بکھڑے گی اس کے باوجود پھر بھی احتیاطاً اٹھنا میں نکل گئے اور اس میں گڑھے کھود کر گھٹنوں تک زمین کے اندر داخل ہو گئے۔ پھر نبی علیہ السلام کو کہا اب آندھی سے کہو کہ وہ میں اٹھالے جائے۔ جب آندھی آئی تو وہ زمین کے نیچے سے انھیں اٹھایا اور دو دو کو اکٹھے کر کے آسمانوں کی طرف لے جا کر ایک دوسرے سے ٹکڑا کر نیچے پھینکتی۔ اسی سے وہ ریزہ ریزہ ہو جاتے جب ایک جڑ زمین سے آسمان کی طرف اٹھتا تو دوسرے اس تماشا کو آنکھوں سے دیکھتے رہتے۔ یہاں تک کہ سب کو ایسے ہی کیا اور سب کو مٹی اور ریت میں ملا دیا اور جب وہ زمین میں آکر گرے اور مٹی میں مٹی ہوتے تو ان کے رونے کی آواز دل میں سنائی دیتی۔

فائدہ: نخل کے لفظ کی تفسیر کی وجہ سے اس کی صفت صیغہ مذکر لایا گیا ہے ایسے ہی سمجھی اس کے لیے

مونث کا صیغہ صفت بنایا اس کے معنی کی وجہ سے جیسے دوسری جگہ فرمایا اعجاز و نخل خادیتہ (گویا وہ تنہا نہیں کھجور کے گرنے ہوئے) اور فرمایا جانتھا صبح عاصف اور فرمایا و سلیمان الريح عاصفة یعنی صبح کو لفظ کے اعتبار سے مذکر ہے تو اس کی صفت صیغہ مذکر لائی گئی اور معنا جمع ہے تو اس کی صفت صیغہ مونث لائی گئی۔

فکیف کان عذابی و نذرا۔ تو کیسے ہے میرا عذاب اور میرے ڈر۔ عذاب ہولناکی کا اظہار ہے ان کے بیان کے بعد ان کے معاملہ سے تعجب دلانے کے لیے فرمایا اسی لیے اس میں تکرار نہیں (اللازما) اور برہانی القرآن میں فرمایا کہ عذاب کے قصہ میں فکیف کان عذابی و نذرا تکرار اس لیے ہے کہ پہلا دنیا میں دوسرا عقبی میں ہوگا جیسا کہ اسی قصہ میں فرمایا کہ و لنذیقنہم عذاب الخزی فی الحیاة الدنیا و لعذاب الاخرۃ اخزی۔ اور ہم انھیں حیات دنیا رسوائی کا عذاب چکھائیں گے اور آخرت کا عذاب زیادہ رسوا کن ہے۔ بعض نے کہا کہ پہلا فکیف کان الخ انہیں ہلاک و تباہ کرنے سے پہلے کہا گیا۔ دوسرا ان کے ہلاک و تباہ ہونے کے بعد دوسروں کو ڈرانے کے لیے کہا گیا ہے۔

ولقد یسرنا القرآن للذکر فهل من تذکر۔ اور ہم نے قرآن کو آسان کیا ذکر کے لیے تو کیا ہے کوئی نصیحت حاصل کرنے والا۔ اس کی تفسیر اور مطلب وہی ہے جو ہم نے پہلے میں بیان کیا۔

تفسیر صوفیانہ۔ آیت میں اہل نفوس المارہ کی طرف اشارہ ہے اس لیے کہ وہ جو شہوات جسمانیہ میں منہمک ہونے کی وجہ سے اللہ تعالیٰ سے محجوب ہو گئے اور اس کے لطف و کرم کے مواہد و دسترخوان سے محظوظ ہو گئے تو اللہ تعالیٰ نے ان پر ان کی خواہشات ظلمانیہ اور بدعات شیطانیہ کی آندھی بھیجی محجوب ہونے کے منہمکوں میں اور وہ ان پر تسلط کر دی اس سے وہ ذلت و رسوائی کی زمین پر گر گئے گویا وہ گرنے سے کھجور کے تنے میں جو زمین کے اندر سے زمین کے اُپر گر گئے پڑے ہیں ان اجسام کی طرح کہ جن کے سر نہ ہوں۔ ہم اللہ تعالیٰ کی قہر کی تجلیات اور اس کے عذاب کے تسلط سے اس کے دن اور مہینے میں واقع ہونے سے بے پناہ مانگتے ہیں۔

سبق: ۱۔ ماقبل پر لازم ہے کہ وہ اس نصیحت سے نصیحت اور اس آیت کبریٰ سے عبرت حاصل کرے۔

چو بدگشتہ بختی در اُفتد بہ بند

ازو نیک بختان بگسزند چند

تو پیش از عقوبت در عفو کوب

کہ سودے نداد و فغان زیر چوب

ترجمہ: کوئی بد بخت قید میں پھنسے تو اس سے نیک بخت لوگ نصیحت حاصل کرتے ہیں۔

(۲) سزا سے پہلے معافی کا دروازہ کھٹکا ڈنڈا لگنے پر فریاد کام نہ دے گی۔
مسئلہ: اگر عین سکرات کے وقت کوئی ایمان لائے یا اس وقت کوئی توبہ کرے تو ذہن ایمان قبول ہوگا اور نہ توبہ قبول ہوگی۔

۱۔ فراخو چوبینی در صبح باز

کہ ناگہ در توبہ گردد فرزند

مرد تیر بار گناہ لے پس

کہ جمال عاجز بود در سفر

ترجمہ: ۱۔ آگے بڑھ جب دیکھ رہا ہے کہ صبح کا دروازہ کھلا ہے کہ اچانک توبہ کا دروازہ بند ہو گا۔

۲۔ اے مرگناہوں کے بوجھ تلے نہ جا کہ بوجھ والا سفر میں تنگ کرتا ہے۔

جیسا کہ وارد ہے کہ خفف احمّل فان العقبة کئود، بوجھ ہلکا کر کیونکہ آگے کی منزل پر کٹھن ہے۔

پئے نیک مرداں بساید شتافت

کہ ہر کس سادت طلب کرد یافت

و لیکن تو دنبال دیو خسی

ندام کہ در صالحاں کے سی

ترجمہ: ۱۔ نیک لوگوں کے پیچھے دوڑ کیونکہ جس نے سعادت طلب کی اس نے ضرور پایا۔

۲۔ لیکن تو توانا لائق شیطان کے پیچھے ہے پھر مجھے معلوم نہیں ہو سکا کہ نیک بختوں کے دروازے تنگ کب پہنچے گا۔

فائدہ: دعا کا آندھی سے تباہ ہونے کا سبب ایک یہ بھی تھا کہ انہیں صرف اور صرف قوت پر ناز تھا لیکن معلوم نہ تھا کہ آندھی

ان کی طاقت و قوت سے بڑھ کر قوت و طاقت رکھتی ہے اسی سے ہی اللہ تعالیٰ نے ان کی بڑھ کاٹی تاکہ آنے والی

فصلوں کو ان سے عبرت حاصل ہو تاکہ وہ اپنی قوت و طاقت پر ناز نہ کریں۔

دعائے مراد خواہش نفسانی ہے ایسی آندھی مراد خواہش نفسانی سے چٹکانا یا بونی ہے کہ

خواہشات کو ترک کرنا جائے اور راہ ہدایت حق پر چلا جائے ہم اللہ تعالیٰ سے اس کے

تفسیر صوفیانہ

فضل عظیم کا سوال کرتے ہیں۔

فائدہ: تفسیر ابوالیث میں ہے کہ وہ کشتی (نوح علیہ السلام) پہاڑ پر موجود ہی رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

کے اعلان نبوت کے ابتدائی زمانہ میں پہاڑ پر موجود تھی۔ بعض نے کہا کہ نوح علیہ السلام کی کشتی کی ایک کڑی

بچ گئی وہ کعبہ معظمہ میں تاحال موجود ہے اور یہ ساکوان کی ہے جسے بویا گیا تو بیھوٹ پڑی چالیس سال

یہ سب سبھی پھر کائی گئی یہاں تک کہ چالیس سال پڑی رہی بعض نے کہا تاحال کشتی کا ایک تختہ جو دی پہاڑ پر موجود ہے۔

تروید از صاحب روح البلیان رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ: یہ کہنا کہ وہ تاحال موجود ہے اگر وہ میں اگر یہ کہا جائے کہ وہ چونکہ فیصلت والی ہے اسی لیے تاحال باقی ہے یہ علت صحیح نہیں اس لیے کہ وہ ہمارے نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے منبر مبارک سے بڑھ کر نہیں جبکہ ذیہ ظہیر میں عقابے آگ نے جلا دیا یا دیکھ نے کھایا یا اگر فیصلت کی بنا پر کوئی شے باقی رہتی تو منبر بھی تاحال باقی رہتا۔

منبر رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی کلڑی جو جلنے سے بجی یا دیکھ کے کھانے تبرک کا ثبوت سے بچ گئی۔

فاتخذت مشطاً و نحوه مما یتبدل بہ (روح البیان ص ۲۴۳)

تو ان کے کنگے وغیرہ تیار کیے گئے جن سے تبرک حاصل کیا گیا۔

ایسی بات ہوتی تو مقام ابراہیم کا اصلی اثر باقی رہتا حالانکہ وہ تو پتھر ہے جو نہ مٹنے کے باوجود مقام ابراہیم کا ہاتھ لگانے کی کثرت سے اس کا اثر نہ رہا بلکہ صحیح تر یہ ہے کہ خود اصلی پتھر بھی باقی نہ رہا۔ اب جو مقام ابراہیم میں پتھر مشہور ہے وہ صرف وہی اصلی جگہ کا نام ہے اسے ابھی طرح سمجھ لے۔

فائدہ: عین المعانی میں ہے ہم نے غرق عام کو چھوڑا اس معنی پر ضمیر کا مرجع غرق عام ہے اس تقریر پر یہ اضمار قبل الذکر کے قبیل سے ہے اور یہ قرآن مجید میں دوسرے مقام میں آیا ہے انہما تذکراۃ نصیحت ہے۔

فائدہ: بعض نے کہا کہ ہم نے کشتی کو باقی چھوڑا تاکہ لوگ عبرت حاصل کریں کیونکہ اس سے پہلے لوگ کشتی کو نہ جانتے تھے اس کے بعد کشتیاں بنانے لگے اسی لیے یہ کشتیاں گویا لوگوں کے لیے عبرت ہیں۔ نیز لوگوں نے ہی ایسا پانی دیکھا تھا۔ اگر زمین پر مورتا تو صرف بحر محیط تھا اس لیے کہ طوفان کا پانی زمین نے نگل لیا لیکن جو آسمان سے پانی آیا تھا وہ بعد کو دریا بنا دیے گئے۔ اور بحر محیط اس سے پہلے تھا بلکہ زمین کا اصل ہی بحر محیط ہے کہ اس کی جھاگ سے زمین تیار کی گئی اسی طرف اشارہ ہے۔ کان عرشہ علی المساء تھا اللہ تعالیٰ کا عرش پانی پر۔ یعنی میٹھے پانی پر اور ریاسات میں ان میں ایک بحر محیط بھی ہے۔ بعض نے بحر محیط ان سات دریاؤں میں شمار نہیں کیا بلکہ فرمایا یہ ان ساتوں دریاؤں کے علاوہ ہے۔

نوح علیہ السلام بخار تر کھان تھے۔ حضرت نوح علیہ السلام نے بخار (ترکھان) کا کام کرنے والے

تھے جبریل علیہ السلام نے آپ کو سفینہ (کشتی) بنانا سکھایا تھا فہل من عدّ کس تو کیا ہے کوئی عبرت حاصل کرنے والا، اس آیت حقیقہ کو دیکھ کر عبرت حاصل کرے تو اس کے دل میں خوف خدا پیدا ہو اور گناہ کرنا چھوڑ دے۔

حل لغات :- مذکر دراصل مذکر تھا مگر من مقتعل الذکر سے۔ ذال میں دغم ہوئی پھر ذال وال ہو کر ذال مشدود ہو گئی۔

فکیف کان عذابی و نذام۔ تو کیسے ہے میرا عذاب اور نذرانا یہ استفہام تعظیم و تعجب کا ہے یعنی وہ اسی ڈرائی کی کیفیت سے تھی جس کی وصف نہیں ہو سکتی۔

حل لغات :- النذرانہ نذیر کی جمع ہے بمعنی انذار دراصل نذری تقایا متکلم مخدوف ہوئی کسر پر انکفا کرتے ہوئے۔

نکتہ :- عذاب واحد اور نذر جمع میں اشارہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی رحمت غالب ہے اس لیے کہ انذار میں اشفاق بھی اور رحمت بھی تو فرمایا میری طرف ان کو اندازت آتے رہے جس میں نعمتیں بھی ہیں اور رحمت بھی جو مسلسل ان پر وارد ہوتی رہیں لیکن جب انھیں ان چیزوں نے نفع نہ دیا تو یجبارگی انھیں عذاب نے گھیر لیا اسی معنی پر نعمتیں بکثرت ہوئیں اور عذاب واحد ہے۔

ولقد یسرنا القرآن ان یخداہم نے قرآن کو آسان کیا یہ جملہ قسیمہ ہے جو چاروں قصوں کے اوخر میں واقع ہوا ہے اس میں تنبیہ ہے کہ ہر قصہ اوکار (نصیحت حاصل کرنا) اور ازجار (جھڑکنا) کے لحاظ سے منقل ہے یہ نہیں کہ صرف ایک ہی عبرت دلانے کے لیے ہے اور باقی ویسے ہی نہیں۔ اب معنی یہ ہوا کہ بخدا ہم نے قرآن آسان کیا ہے تمہاری قوم کے لیے بایں طور کہ اسے ان کی زبان میں نازل کیا ہے جیسا کہ دوسرے مقام پر فرمایا کہ فاما یسرناہ بلینسانا نک (اسے ہم نے آسان کیا تمہاری بولی میں) اور اسے ہم نے مختلف موعظ اور عبرتوں سے سجا کر اور قسم قسم کے وعدے اور وعیدیں بیان فرمائیں۔

لذلک :- تذکر و القاط (نصیحت حاصل کرنا) کے لیے ہے۔

فانکذا :- حضرت حسن حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ اگر فرمان الہی ولقد

یسرنا القرآن للذکر :- نہ ہوتا تو کوئی اس وجہ سے پڑھنے کی طاقت نہ رکھتا۔

فہل من عدّ کس :- تو کیا ہے کوئی نصیحت کرنے والا۔ یہ انکار و نفی نصیحت حاصل

رہنے والے کے لیے ہے یہ بلیغ اور مؤکد ترین وجہ ہے اس حیثیت سے کہ نصیحت کرنے والوں میں سے

ی کو طاقت نہیں کہ وہ جواب میں کہہ سکے نعم (ہاں)

حدیث شریف: حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ میں نے یہ آیت حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے فہل من مذکر (ذال کے ساتھ) پڑھا تو آپ نے فرمایا فہل من مذکر (ذال کے ساتھ)

فائدہ: برہان القرآن میں ہے کہ ان چاروں قصوں (قصہ قوم نوح و عاد و ثمود و لوط) کو فکیف کان الخ پر اس لیے ختم کیا کہ معلوم ہو کہ ہر قصہ تالیف و تخریر اور جہان میں وعظ و نصیحت ہے اس سے حافظ قرآن اور تلاوت کنندہ وغیرہ وغیرہ ہر ایک نصیحت حاصل کر سکتا ہے۔

تفسیر صوفیانہ (۱) آیات میں اشارہ ہے کہ نور قلب نفس امارہ کے ہاتھ میں صفات بشریہ کے غلبات سے مغلوب ہے یہاں تک کہ اپنے رب تعالیٰ کو پکارا تو اس نے دعا قبول کر لی تو اس کی صفات روحانیہ فدانیہ نفس کی صفات حیوانیہ پر ظلمانیہ پر غالب ہو گئیں بایں طور کہ ارواح علویہ کے آسمان سے رافت و رحمت و کرامت کا پانی برسیا اور ارض بشریہ سے عیون المعارف والحقائق جاری کیے تو قلب کی قوم جسے نفس اور اس کے صفات سے تعبیر کیا جاتا ہے تباہ و برباد ہو گئی اور قلب کو سعیدۃ صفت روحانیہ کے ذریعہ نجات بخشی۔

اس میں ایک اور اشارہ بھی ہے وہ یہ کہ جب اللہ تعالیٰ کسی پر کشف و **تفسیر صوفیانہ** (۲) عیان کا ارادہ فرماتا ہے تو اس کی روح کو فنا کی طرف جھانکنے کا موقعہ بخشتا ہے۔ پھر اسے اللہ تعالیٰ عصمت کی کشتی میں داخل کر کے اسے شمال کی طرف جاری کر دیتا ہے۔ فائدہ: یاد رہے کہ انبیاء و اولیاء و علی نبینا و علیہم السلام اللہ تعالیٰ کی عنایت کی کشتیاں ہیں جو اللہ تعالیٰ کے بندے ان کا دامن پکڑ کر ضلالت کے دریاؤں اور شقاوت کی خلدات میں ڈوب کر گرنے سے نجات پاتے ہیں کیونکہ یہ حضرات اس کی حن عنایت سے اور خصوص نگرانی سے محفوظ ہیں پھر جو بھی ان کے طریقوں پر چلتا ہے وہ بھی نیران و طغیان سے نجات پا کر جو بار رحمت میں داخل ہو جاتا ہے ثنوی شریف میں ہے

ابن جنین فرمود آں شاہ دل
کہ منم گشتی دریں دریائے کل
با کسی کو در بصیرت ہائے من
شد خلیفہ راستی بر جائے من
گشتی تو جیم در دریائے کہ تا
او نگرانی بر جائے من

كَذَّبَتْ ثَمُودُ بِالنُّذُرِ ○ فَقَالُوا أَبَشْرًا مِمَّنَّا وَاحِدًا نَتَّبِعُهُ
 إِنَّا أَذْنَا الْفِرْعَوْنَ ضَلِيلٌ وَسُعِيرٌ ○ عَالِقَى الذِّكْرِ عَلَيْهِ مِنْ بَيْنِنَا بَلْ
 هُوَ كَذَّابٌ أَشِرُّ ○ سَيَعْلَمُونَ عَذَابَ مِنَ الْكَذَّابِ أَشْرُ ○
 إِنَّا مُرْسِلُوا النَّاقَةِ فِتْنَةً لَّهُمْ فَارْتَبِعْهُمْ وَأَصْطَبِرْ ○ وَبَيْنَهُمْ
 أَنَّ الْمَاءَ قِسْمَةٌ بَيْنَهُمْ كُلُّ شَرْبٍ مُخْتَصِرٌ ○ فَتَادُوا أَصْلَابَهُمْ
 فَتَعَالَى فَعَقَرُ ○ فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَنُذُرِ ○ إِنَّا أَرْسَلْنَا
 عَلَيْهِمْ صَيَّحَةً وَاحِدَةً فَكَانُوا كَهَشِيمِ الْمُحْتَظِرِ ○ وَلَقَدْ
 يَسِّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدَكِّرٍ ○ كَذَّبَتْ قَوْمُ
 لُوطٍ بِالنُّذُرِ ○ إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ حَاصِبًا إِلَّا آلَ لُوطٍ
 نَجَّيْنَاهُمْ بِسَحَرٍ ○ لَعَلَّهُمْ مِنْ عِبْدِنَا كَذَّابِكُ الْفَجْرَى مِنْهُ
 شَكَرَ ○ وَلَقَدْ أَنْذَرَهُمْ بَطْشَتَنَا فَتَمَادُوا بِالنُّذُرِ ○ وَلَقَدْ
 رَأَوْهُ عَنْ صَيْفِهِ فَطَمَسْنَا أَعْيُنَهُمْ فَذُوقُوا عَذَابِي
 وَنُذُرِي ○ وَلَقَدْ صَبَّحَهُمْ بُكْرَةً عَذَابٌ مُسْتَقِرٌّ ○ فَذُوقُوا
 عَذَابِي وَنُذُرِي ○ وَلَقَدْ يَسِّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ
 مِنْ مُدَكِّرٍ ○

ثمود نے رسولوں کو جھٹلایا تو بولے کیا ہم اپنے میں سے ایک آدمی کی تابعداری کریں جب تو ہم

ضرر گمراہ اور دیوانے میں کیا ہم سب میں سے اس پر ذکر کرتا رہا بلکہ یہ سخت معمولاً اترونا ہے بہت جلد کل جان جائیں گے کون تقابلاً جھوٹا اترونا ہم ناقہ بیچنے والے ہیں ان کی جانچ کو تو اسے صلاح تو دہا دیکھ اور صبر کر اور انہیں خبر دے دے کہ پانی ان میں حصوں سے ہے ہر حصہ پر وہ حاضر ہو جس کی باری ہے، تو انہوں نے اپنے ساتھی کو پکارا تو اس نے لے کر اُس کی کوہیں کاٹ دیں، پھر کیسا ہوا میرا عذاب اور ڈر کے فرمان بیشک ہم نے ان پر ایک چنگھاڑ بھیجی جبھی وہ ہو گئے جیسے گھیرا بنانے والے کی بچی ہوئی گھاس اس سوکھی دوندی ہوئی اور بیشک ہم نے آسان کیا قرآن یاد کرنے کے لیے تو ہے کوئی یاد کرنے والا، لوط کی قوم نے رسولوں کو جھٹلایا بے شک ہم نے ان پر پتھر ڈھکیا سوائے لوط کے گھر والوں کے ہم نے انہیں پھیلے پہر بچایا اپنے پاس کی نعمت فراموشیوں ہی صلہ دیتے ہیں اُسے جو شکر کرے اور بیشک اس نے انہیں ہماری گرت سے ڈرایا تو انہوں نے ڈر کے فرمانوں میں شک کیا انہوں نے اسے اس کے مہمانوں سے پھیلانا چاہا تو ہم نے ان کی آنکھیں میٹ دیں فرمایا چکھو میرا عذاب اور ڈر کے فرمان اور بیشک صبح تڑکے ان پر ٹھہرنے والا عذاب آیا تو چکھو میرا عذاب اور ڈر کے فرمان اور بیشک ہم نے آسان کیا قرآن یاد کرنے کے لیے تو ہے کوئی یاد کرنے والا۔

بقیہ ص ۳۱۸ کا

ترجمہ (۱)۔ شاہ رسولان صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایسے ہی فرمایا ہے کہ اس دریا کے کل میں کشتی ہوں۔

(۲) جو میری بصیرتوں سے واقف ہے وہی میری جگہ پر میرا نائب ہے۔

(۳) میں کشتی فوج ہوں میری جگہ سے منہ نہ پھیرو۔

ہم اللہ تعالیٰ سبحانہ سے سوال کرتے ہیں کہ وہ ہمیں سفینہ شریعت میں محفوظ رکھے اعتماد بر عقل و خیال

سے ہمیں کھوٹ اور گمراہی سے بچائے (آمین)۔

تفسیر عالمانہ۔ کذب ثمود بالذکر (ثمود نے مذکر کی تکذیب کی) نذر سے انتذارات اور وہ موعظہ اور میں جو انہوں نے صالح علیہ السلام یا دوسرے رسل کرام علیہا السلام سے منے اس لیے کہ ایک کی تکذیب گویا کل کی تکذیب کی ہے کیونکہ انبیاء علیہم السلام شرائع (عقائد و اصول) میں سب ایک ہیں۔

فقالوا بشرنا منا۔ تو کہا گیا بشر کی جہاں سے ہیں۔ جو کہ وہ ہماری جنس سے ہیں۔ بشرًا

کا منصوبہ ہونا فعل مقدر سے ہے جس کی اس کا ایک مابعد تفسیر کرتا ہے اس معنی پر استفہام کا حرف فعل پر داخل ہے اگرچہ وہ مدفوع ہے جیسے استفہام کا قانون ہے کہ وہ فعل پر داخل ہوتا ہے۔

فاحداً (ایک کی) یعنی وہ اکیلا ہے اس کا کوئی تابعدار نہیں وہ عوام میں سے ہے اے کسی قسم کا ہم پر شرف نہیں (تو پھر ہم کیوں اس کی تابعداری کریں۔

سوال۔ واحد البشر کی صفت کو منائے مؤخر کیوں کیا گیا۔

جواب۔ تاکہ تنبیہ ہو جنسیت اور وحدت اتباع سے روکتی ہے اگر اے مقدم کیا جاتا تو یہ نکتہ معلوم نہ ہوتا۔ تبعلہ۔ ہم اس کے حکم کی اتباع کریں۔

انا اذاً۔ (بیشک ہم اس وقت ہوں گے) یعنی بالفرض والتقدیر ہم ان کی اتباع کریں حالانکہ وہ ایک ہے اور ہم بہت بڑی جماعت ہیں اور پھر وہ بادشاہ بھی نہیں جیسے کافروں کا اعتقاد تھا کہ وہ رسول ہو جو دنیا و دولت اور جاگیر کا مالک ہو یعنی وہ بشریت و رسالت کا اجتماع ممتنع سمجھتے تھے یہ

لفی ضلال و سبحر۔ البتہ گمراہی اور جنون میں۔ یعنی راہ حق سے ہٹے ہوئے اور پاگل کیونکہ یہ تقاضا عقل سے بعید ہے۔

فائدہ۔ بعض نے کہا کہ کافروں نے ان کو یہ جواب اس لیے دیا کہ نبی علیہ السلام نے انہیں کہا تھا کہ تم میری اتباع نہیں کرے گے فلہذا تم راہ صواب سے ہٹے ہوئے ہو۔

فائدہ۔ سعی میری جمع ہے معنی آگ۔ چونکہ وہ سرکش تھے اسی لیے وہ ان سے نرم بات کرنے کے بجائے سخت جواب دیا اور کہا کہ اگر ہم تمہاری اتباع کریں تو ہم ایسے ایسے ہوں گے چنانچہ اس سے بڑھ کر کہا۔
القی الذکر۔ کیا القاء کیا گیا ہے فکر یعنی کتاب و وحی۔

علیہ من بنینا۔ اس پر ہمارے درمیان حالانکہ ہمارے درمیان اور لوگ ایسے ہیں جو اس سے اس کے زیادہ مستحق ہیں۔ استفہام انکاری ہے من بنینا علیہ کی ضمیر سے حال ہے یعنی صرف یہی اک ثمود میں رسالت کا مخصوص کیوں حالانکہ اس سے بڑھ کر مال و احوال میں اور بھی بہت ہیں۔

طہ اب یہ الزام دیوبندی و بابی اہلسنت پر لگاتے ہیں حالانکہ اہلسنت کا عقیدہ یہی ہے کہ انبیاء علیہم السلام بشر ہوتے ہیں ہاں عام بشر اور ان میں یہ فرق ہے کہ ان کی حقیقت نور ہے اور بشریت کو بھی انہوں نے عبودیت کا ایسا کیا لگایا کہ وہ ان کی بشریت بھی نور ہوگی اور نورانیت و بشرانیت میں منافات بھی نہیں۔
مثلاً ملائکہ نور ہیں لیکن وہ بشری لباس میں بھی ہوتے ہیں۔

بل ہو کذاب اشتر۔ بلکہ وہ تو جھوٹا اور خود پسند ہے اسی لیے یہ نہیں جیسے یہ کہتے ہیں کہ میں رسول ہوں بلکہ ہاں یہ ہے کہ وہ ایسے ایسے ہیں (معاذ اللہ) اسے خود پسندی نے ہمارے سے اُونچے ہونے پر ابھارا ہے جو کہ ایسے دعویٰ کرتا ہے۔

حل لغات :- اشتر اسم فاعل ہے فرح کی طرح بمعنی خود پسند۔ جنگ جو، مسیح کا، فسطحی طبیعت والا معمولی ذہن کا مالک، الذباب علم دراصل اشتر بمعنی تجبر یعنی جابر، نزاع و تشاؤ اس گھوڑے کو جو سرکش اور تند خو ہو کو فرس اشتر کہتے ہیں۔

سبع علمون غدا من۔ کل معلوم کریں گے کہ وہ کون ہے، یہ استغناء ہے۔
الکذاب الاشتر، جو کذاب اور خود پسند ہے۔ یہ حکایت ہے اس کی جو صالح علیہ السلام نے فرمایا ان کو وعدہ وعید کے طور پر۔

فائدہ :- میں مضمون جملہ کو قریب کرنے اور تاکید کے لیے ہے الغدوہ دن جو آج کے دن کے متصل ہے اس سے نزول صواب کا وقت مراد ہے جو زمانہ مستقبل ہو گا اس سے کوئی خاص میتیں یوم مراد نہیں اور نہ ہی یوم قیامت مراد ہے کیونکہ انا مبرمجوہ الناقۃ الخ جملہ متنافہ ہے جو کہ حتی مبادی الموعود کے بیان کے لیے ہے۔ اب معنی یہ ہوا کہ مغرب انھیں معلوم ہو گا کہ کذاب خود پسند کون ہے کہ اُس نے اونچا ہونے کی اور جابر بننے کی کوشش ہے صالح علیہ السلام یا وہ قوم جس نے ان کی تکذیب کی۔ اس میں صالح علیہ السلام کی بزرگی کا بیان ہے کہ خود اللہ تعالیٰ نے ان کے وصف کی نفی کی جس سے کفار نے آپ پر الزام لگایا یعنی کذاب و اشتر کہا۔ اب معنی یہ ہوا کہ اے صالح علیہ السلام آپ زکذاب ہیں نہ خود پسند بلکہ وہی ہیں۔

انا من سلو الناقۃ۔ ہم اونٹنی چھوڑنے والے ہیں یعنی اس پہاڑ سے نکلنے والے ہیں جو زمین پر پھیلا ہوا ہے یا وہ پہاڑ ہے جو ایک ہی پتھر سے پیدا کیا گیا ہے یا وہ اونچا پہاڑ مراد ہے جو تنہا دور کھڑا ہے۔ وہ دوسرے پہاڑوں میں ملا ہوا نہ ہو جو جملہ ان سے شمار نہ ہو (القاموس) فائدہ :- مرنے والے کہ کافروں نے ازراہ سرکشی صالح علیہ السلام سے سوال کیا کہ اس پہاڑ جو تنہا کھڑا ہے کے ایک کنارے کے پتھر سے اسے الکا شبہ کہا جاتا ہے ایک سُرخ رنگ کی بڑے پیٹ والی حسین باؤں والی دس ماہ کی گاجھن نکال دیں۔ اللہ تعالیٰ نے صالح علیہ السلام کو وحی بھیجی کہ اونٹنی ہم نکال دیں گے جیسے تم نے چلا۔

فتنة لهم۔ تمہارے لیے وہ امتحان و آزمائش ہوگی کیونکہ معجزہ ایک آزمائش اور امتحان ہوتا ہے

اسی سے امتیاز ہوتا ہے کہ عذاب الہی سے کون بچ گیا۔
فارتعہم۔ تو ان کا انتظار کیجئے اور دیکھئے وہ کیا کرتے ہیں۔

داصطبر۔ اور صبر کیجئے۔ ان کی اذیتوں پر بہت بڑا صبر۔
ونبئہم۔ اور انہیں خبر دیکھئے۔

ان الماء قسمۃ بنہم۔ بیشک پانی تقسیم شدہ ہے ان کے درمیان ایک دن اوٹنی کے
یہ ایک دن کے لیے اس معنی پر پانی تقسیم شدہ ہوگا۔

فائدۃ: قسمۃ مصدر بمعنی مفعول ہے جیسے ضرب الامیر میں مصدر بمعنی مفعول ہے ھضمیر مذکر۔
تغلیباً عقلاً کی وجہ سے ہے۔

کل شرب۔ ہر حصہ پانی کا یا نفع اٹھانے کی باری۔

مختصر۔ حاضری ہوتی ہے یعنی اس کو اس کا صاحب حاضر ہوگا اس کا معنی یہ نہیں کہ پانی کے دو حصے
کیے جائیں گے ایک حصہ قوم کا اور ایک حصہ اوٹنی کا بلکہ اس کا معنی یہ ہے کہ کیا جائے پانی کے گھاٹ کو
بطریق باری باری کے جو اپنی باری کے دن میں قوم آئے تو دوسرے دن اوٹنی اپنی باری میں۔

سوال: کامل دن اوٹنی کے لیے کیوں؟

جواب: چونکہ اوٹنی عظیم الجثہ تھی جسے دیکھ کر ان کے جانور بھاگ جاتے یا پانی تھوڑا تھا جسے ایک ہی
باری والے کو کام آسکتا تھا۔

فنادوا۔ تو قوم ثمود نے پکارا صا جبکم اپنے ساتھی کو یعنی قدار بن سالف کو (یعنی القاف

والدال المملہ) یہی ثمود کی قوم میں منحوس تر تھا اسی لیے عرب جزا کو قدار کہا کرتے اسی قدار کے ساتھ تشبیہ

دے کر۔ کیونکہ اسی پر سخت نے اوٹنی کی کوئی نہیں کاٹی تھیں جیسے آئے گا (انشاء اللہ) چھوٹے قدار کا تھا اور بیت

بڑا شہر تھا۔ اس کی آنکھیں نہ تھیں۔ اشقر۔ احمر سرخ رنگ تھا۔ اس کا لقب احمر ثمود تھا۔ احمر کی تصدیق کے طور پر ایسے ہی مشہور تھا۔

فائدۃ: کشف الاسرار میں ہے کہ اسے احمر ثمود بھی کہا جاتا ہے بعض نے کہا کہ عاد کی قوم میں ہی منحوس

تر تھا یعنی عاد آخرہ کا منحوس ترین انسان ہی قدار تھا قوم عاد آخرہ سے ادم والے مراد ہیں اور قیامت

تک اہل عرب اسے منحوس سمجھتے رہیں گے اس سے سجاوندی کے سوال کا جواب بھی ہے جو عین

المعانی میں مذکور ہے اسے زہیر نے اپنے شعر میں ذکر کیا ہے ۵

فتنجکم غلمان اشام کلہم

کا حمر عاد ثم ترضع فتطم

ترجمہ: تمہارے تمام بچے منحوس پیدا ہوئے احمر عاد کی طرح پھر دودھ پئیں گے اور دودھ چڑائے جائیں گے۔

فائدہ: بعض نے کہا یہ غلط ہے اس لیے کہ اس سے مراد وہی امر نمود ہے۔

فتحا علی فحق، تو وہ شروع ہوا اور کچھ نہیں کاٹیں۔

حل لغات: التناطی یعنی اجتراد (جرات کرنا) اس لیے تناطی کا اصل ہے کسی شے کو تکلف حاصل کیا جائے اور وہ شے کہ جس میں تکلف کیا جائے تو ضروری ہے کہ وہ شے ایسی ہو جو ہولناک ہے اسے کوئی ہاتھ نہ لگا سکے جب تک اس میں جرات نہ ہو اسی مجازی معانی کے لحاظ سے تناطی کے بعد فائز قیاب کی لائی گئی ورنہ عقرب نفس مباشرة قتل اور اس کے درپے ہونے پر متفرع نہیں ہو سکتا (الفقر یعنی بھیجا کرنا اہل لغت کہتے ہیں۔ عقرب البعیر و امفرش فائق یعنی آؤنٹ اور گھوڑا کی کوئی نہیں کاٹیں تو وہ کھٹ نہیں۔ از باب ضرب۔ اب معنی یہ ہوا کہ قدر نے جرات کی بہت جرات ایک بہت بڑے امر پر جس میں ذرہ بھر بھی کمی ہو تا ہی نہ کی تو اونٹنی کی کوئی نہیں کاٹ ڈالیں۔

فائدہ: حضرت کا شفی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے لکھا کہ اونٹنی کو کوئی نہیں کاٹنے کی۔ محرک و دعویتیں تھیں۔

۲۔ صدق بنت المختار

۱۔ عین زہ ام غنم

اور دوسری تفاسیر میں صدوق کے بجائے صدقہ لکھا ہے۔

اونٹنی کے قتل کا قصہ: قوم صامع کے جانوروں کو اونٹنی نے ضرر پہنچائے تو صدوق (عورت) نے اپنے چچا زاد مصدع بن وہب کو اپنی ملاقات کا وعدہ کیا اور غنیمہ اپنی لڑکیوں میں سے ایک کے ساتھ نکاح کا قدر کو کہا ہر دونوں ناقہ کے راستہ پر ایک پوشیدہ مقام پر چھپ کر بیٹھ گئے جب اونٹنی پانی پی کر واپس لوٹی تو مصدع نے اسے تیر کا شہ بنایا یہاں تک کہ اونٹنی کے پاؤں میں تیر خوب چبھ گیا۔ قدر ابھی چھپی ہوئی جگہ سے اٹھ کر باہر آیا اور تلوار سے اونٹنی کی کوئی نہیں کاٹیں۔

فنادوا۔ تو لوگوں نے قدر کو پکار کر کہا کہ اب اونٹنی تیری گزرگاہ کے قریب آگئی یا یہ کہ جب قدر نے اس کے قتل کرنے کا ارادہ کیا تو اس پر ہیبت چھا گئی اس پر انھوں نے اسے پکار کر ہیبت بند حوائی یا یہ کہ مصدع نے تیر مار کر پکارا کہ پڑو ناقہ کو اور اسے قتل کرو چنانچہ قدر نے اس پر حملہ کیا تو اونٹنی گم پڑی پھر اسے سب نے مل کر ٹکڑے ٹکڑے کر دیا پھر اس کا گوشت آپس میں تقسیم کیا۔

اونٹنی کا بچہ: جب اونٹنی کا بچہ آیا تو اس نے تین آوازیں کیں پھر آسمان پر اڑ گیا۔ بعض نے کہا کہ وہ وندس۔ تو پھر کیسے ہے میرا غناب و نذر۔ اس سے حضرت جبریل علیہ السلام کی چیخ مراد ہے اور یہی ان کے گندے کر توبت کی کامل سرانجام کیونکہ بچے کی چیخ کا سبب ان کے کر توبت بنے کہ وہ اونٹنی کو قتل کرتے اور وہ اس

عذاب کے متقی بنتے۔

حدیث شریف، جو بھی ماں بیٹے کے درمیان جدائی ڈالے گا تو اللہ تعالیٰ قیامت میں اس کے اور اس کے دوستوں کے درمیان جدائی ڈالے گا (المقام الحسنہ للخواجہ رحمۃ اللہ علیہ)

فکافوا۔ تو ہو پڑے اس چیخ سے حالانکہ اس سے پہلے بہت بڑی رونق اور عیش و عشرت میں تھے۔
کشمشیم المحتضیٰ۔ گھیرا بنانے والی گھاس سوکھی روندی ہوئی کی طرح۔

حل لغات :- المشمم۔ نرم شے کو توڑنا جیسے انگوری وغیرہ۔ المشمیم یعنی الممشوم یعنی المکسور (توڑی ہوئی) وہی درخت وغیرہ کی قسم سے توڑی ہوئی (روندی ہوئی شے) الحظر یعنی جمع الشیء فی الحظر کسی شے کو اکٹھا کرنا (حظرہ میں المحظور یعنی المنوع المحظر بکسر الظاء۔ وہ شے جو حظرہ میں کام کرے اور شے کو درست کرے۔ الجھیری نے فرمایا کہ الحظرہ وہ جھونپڑہ جو درخت وغیرہ سے سردی اور گرمی سے بچانے کے لیے اونٹ کے لیے تیار کیا جاتے۔ اب معنی یہ ہوا کہ مثل درخت سوکھے کے جسے جھونپڑہ بنانے والے کے لیے بنایا گیا گھاس سوکھی جسے صاحب حظرہ نے اپنے جانوروں کے لیے جمع کیا۔
ولقد یسرنا القرآن للذکر فہل من مدکس۔ اور بیشک ہم نے قرآن آسان کیا ذکر کے لیے کیا کوئی ہے نصیحت حاصل کرنے والا۔

تفسیر صوفیانہ۔ آیات میں اشارہ ہے کہ ثمود نفس امارہ باسود اور اس کے اسی معاملہ کی طرف جو بشریہ سے فارغ ہو کر صفات روحانیہ سے موصوف ہو جائیکن نفس بلاتا ہے کہ اس کے صفات میں ڈھل جا اس کی وجہ یہ ہے کہ روح و نفس بہن بھائی ہیں بلکہ نفس قلب کی بہن ہے اور قلب (دلی) انسان کے بیٹ کے بائیں جانب ہے اسی طرح نفس قلب دعوت دیتا ہے کہ اس کے رتبہ کو اپنے سے مقدم نہ رکھے اور جسم میں اسے تصرف کی بجاؤت دے ایسے ہی ان قوی بشریہ و طبیعیہ پر قلب مادی ہے اور نفس چاہتا ہے کہ قلب کا رتبہ مؤخر ہے وجہ یہ ہے کہ قلب روح و نفس کے ازدواج (اکٹھے ہونے) سے پیدا ہوا اور قائمہ ہے کہ نفس کو قلب کے رتبہ سے تقدم پر قلب کی اتباع سے اسے نفرت ہوگی اور نہ ہی وہ اس کے اوامر کی پرواہ کرے گا اور سب کو معلوم ہے کہ حب کا شرف نب کے شرف پر مقدم ہے اسی لیے حکماء نے فرمایا کہ تو مگر ہی ہنر سے ہے نہ کہ مال سے اور بزرگی عقل سے ہے نہ کہ سال سے۔ اسی لیے کسی شاعر نے کہا۔

وما ینفع الاصل من ہاشم

اذا کانت النفس من ہاشم

ترجمہ :- ہاشم (قریشی) کو اصل (نسب) سے کوئی فائدہ نہیں جب اس کا نفس ہاشم قبیلہ کی خواہشات کا خوگس ہو۔

فائدہ :۔ بالحد عرب کا خاست وندادہ (دعویٰ ہونا) میں ایک مشہور قبیلہ =

بہر حال نفس نے نذیر (قلب) کے ساتھ خطار کی اور نفس ہے بھی خطار کا پتلا۔ اس نے قلب کے ساتھ اونٹنی نکال کر آزمائش کی اس کی وجہ یہ ہے کہ قلب و نفس کی حقیقت و مراحل ایک شے ہے متعدد شے نہیں صرف صفات مختلف کے دود سے مختلف نام پائے جب کسی کی حقیقت حق کی طرف کامل طور پر متوجہ ہوتی ہے تو اسے مطمئنہ سے موسوم کیا جاتا ہے اگر وہ طبیعت بشریہ کی طرف کامل طور پر متوجہ ہوتی ہے تو اسے امارہ کہا جاتا ہے اگر وہ کبھی حق کی طرف اور کبھی طبیعت بشریہ کی طرف متوجہ ہوتی ہے تو اسے لوامر سے موسوم کیا جاتا ہے اس معنی پر شہود (نفس) نے ازجہت مکروہ استکبار مصالح رسول قلب سے مطالبہ کیا کہ وہ حضرة الروح سے سوال کرے کہ وہ نفس امارہ کے بلند و بالا پہاڑ سے ناقص مطمئنہ نکالے یا منظور کہ اس کے امارت کی صفت سے نکال کر اسے صفت الطینان میں لے جائے تو مصالح رسول قلب نے حضرت روح سے اپنا مقصد طلب کیا تو اس نے اپنی قدرت و حکمت کے انہار کے لیے اسے پورا کیا یہاں تک کہ انوار روح غالب اور ظلمات نفس بجھ گئے جیسے سورج کے طلوع سے رات کی تاریکیاں چھٹ جاتی ہیں اور نفس مطمئنہ کا گھاٹ مخصوص تقابلی معارف و حقائق ایسے ہی نفس کا بھی معنی مشارب جمانیہ تو خواہشات نے اپنے احوال (مددگاروں) کے ساتھ چکارا یعنی اس کے بعض نے بعض کو کہا کہ نفس امارہ کو استیلائے نور روح سے چھٹکارا ملے کیونکہ اب خود خواہشات کو خطرہ ہو گیا کہ وہ بھی اس میں ڈوب جائیں گی تو شروع ہوئے خواہشات کے بعض احوال اور نفس امارہ چونکہ مقام الطینان میں کامل قدرت نہ رکھتا تھا کہ وہ تنہا اس پر قابو پا جائے کیونکہ اس میں یقینہ تلویں موجود تھا اگر مقابلہ کرتا تو حضرة القہر و خذلان میں مٹ جاتا بلکہ نار قطیعہ و ہجران سے جل کر راکھ ہو جاتا جیسے کہ فرمایا فکیف کان عذابی و نذامہ -

تو جہاں ذکر و قرآن سے ہوتا ہے یعنی اسے شہود جمعی نصیب ہوتا ہے تو وہ اس فراق و ہجران سے عبرت حاصل کرتا ہے اور کوشش کرتا ہے کہ وہ نہایت الاطینان علی الاطلاق تک پہنچ جائے اگرچہ نفس امارت سے مطمئنہ کی طرف تبدیل بھی ہو جائے تب بھی اس کے مکروہ فریب سے ڈرنا چاہئے اور اسے مطمئنہ سے امارت کی طرف بدل جانے میں وہ دیر نہیں کرتا اگر خود سچاس کی طبع کے سپرد کر دیا جائے تو وہ اپنی بُری عادت کی طرف لوٹنے میں دیر نہیں لگاتا جیسے بلعام اور برصیصا کا حال سب کو معلوم ہے اسی لیے حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے دعائیں عرض کیا مجھے میرے نفس کے سپرد کر ایک لمحہ بکواس سے بھی کم وقت میں۔

فائدہ :۔ حضرت جنید بغدادی قدس سرہ نے فرمایا کہ نفس کو حق کی ہرگز ہرگز الفت نہیں کیا نہیں دیکھتے ہو کہ دمی اگرچہ خراج قبول بھی کر لے تو اسے کبھی مسلم کے ساتھ اسلامی الفت نہ ہوگی ایسے ہی کوئے کے بچے کو بچپن سے ہی پالو تب بھی اس کی عادت سے خوش نہ جانے گا بہر حال نفس اصلاح اور نیکی اور لطف و کرم کے لائق نہیں اور اسے تو بہر تنگی اور مجاہدات و ریاضات میں دبانے رکھنا ضروری ہے یہاں تک کہ موت آئے یعنی روح جسم سے نکلے۔ اسی لیے

اندریں وہ می خسر اش و می تراش
تا دم آخر دی فارغ مباحث

ترجمہ: پس راہ پر خراش و تراش میں لگا رہے آخر سانس تک نکمنا نہ بیٹھ۔

فائدہ: اس سے ہی معلوم ہوا جو صوفیہ کرام نے فرمایا کہ ورد الاستغفار لا یستقط بحال۔ استغفار کسی حال میں ساقط نہیں ہوتا اسی لیے اللہ تعالیٰ نے فرمایا فسیح بجمع سبب الاستغفار۔ تو اپنے رب کی تسبیح و حمد کے ساتھ کر اور استغفار کر۔ اگرچہ فتح مطلق ظاہر ہو۔

ہم اللہ تعالیٰ سے سوال کرتے ہیں کہ وہ ہمیں علماء باعمل و ادیب بآداب بنائے، طفیل اپنے نبی علیہ السلام خصوصاً امیر اور موز کے۔

تفسیر عالمانہ: کذبت قوم لوط بالنذر۔ لوط کی قوم نے ڈرنے والوں کی تکذیب کی۔ نذر سے انذارات یا مندرین (ڈرنے والے) مراد ہیں جیسے گزرا۔ انا ارسلنا علیہم حاصبا

بیشک ہم نے ان پر پتھر اڑ کیا یعنی ہوا جس میں پتھر تھا یعنی ان پر ہوا پتھر اڑ کر تھی وہ پتھر مٹی بھرے کم تھے۔

حل لغات: الحاصب یعنی چھوٹی کنکریاں مارنا اسی لیے المحصب ہے یعنی پتھروں کے مارنے کی جگہ اور

حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا قول حصوا المسجد (مسجد میں کنکری پھینکی) اسی سے ہے الحاصب

اسم فاعل یعنی راحی الحصباء (پتھر اڑ کرنے والا) اس کی تذکیر اس لیے ہے کہ پتھر کو اسناد مذکر کی صرف الزام

مؤنث سماعی ہے اسے عذاب کی تاویل سے صیغہ مذکر لایا گیا۔

فقیر و صاحب روح البیان قدس سرہ) کہتا ہے کہ شاید انھیں پتھر اڑ کے عذاب میں اس لیے مبتلا کیا

پتھر اڑ کیوں؟ کہ انھیں لواطت سے دو کا گیا تو نذر کے بلکہ انہوں نے اپنے نطفے غیر محل الحرث میں پھینکے تو اللہ

تعالیٰ نے پتھروں کے عذاب میں مبتلا کیا اسی لیے امام احمد بن حنبل رضی اللہ عنہ نے فرمایا لوطی کو سنگسار کیا جانے اگرچہ

وہ غیر محسن ہو۔ علاوہ انہیں وہ مجلسیں بن کر بیٹھتے اور ان کے ہر ایک کے پاس پیالہ کنکریوں سے پُر ہوتا تھا جب ان کے

قریب سا فرگرتا تو اسے کنکری مارتا جسے کنکری لگ جاتی اسے وہ اپنے لائق سمجھتا۔

انھیں آندھی کے عذاب میں اس لیے مبتلا کیا گئی کہ وہ اپنی مجلسوں میں کھلم کھلا

ہوا کا عذاب کیوں؟ زیادتی کرتے اس سے فزہ برابر بھی جیانہ کرتے۔

انھیں اس لیے اُٹھا کیا گیا کہ وہ لواطت کے وقت بے ریش لڑکوں کو اُٹھا سلاتے تو اللہ

لواطت کی سزا: تعالیٰ نے انھیں ان کے اعمال کے مطابق سزا دی اور چونکہ انھوں نے حقیقہ کو اُٹھا دیا اور

برعکس کیا یا بطور کہ محل الحارث کو چھوڑ کر درمیں پانی گرایا تو اللہ تعالیٰ نے انھیں اٹھا دیا۔

الآل لوط۔ مگر لوط علیہ السلام کے گھروالے جو عذاب سے بچ گئے تھے وہ صرف تیرہ تھے بعض نے کہا وہ حضرت لوط علیہ السلام اور آپ کی دو صاحبزادیاں تھیں کشف الاسرار میں ہے کہ آپ کی صاحبزادیاں اور آپ کی وہ اہل بیت مطہرات جو آپ پر ایمان لائیں۔ نجینا ہم۔ ہم نے انھیں نجات دی۔ بسحق۔ سحر میں۔ کسی اسحاق کے ایک سحر میں حل لغات، سحر رات کے آخری لمحات یعنی رات کا آخری چھٹا حصہ۔ المفردات میں ہے السحر بمعنی آخر الیل سہاء کے وہ لمحات جو دن کی صفائی میں ملے ہوں۔ اب اس کے لیے بمنزلہ اسم کے ہو گیا ہے اور یہ بھی جائز ہے کہ یہ حال ہو بمعنی المتلبس بسحر۔

مروی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے لوط علیہ السلام کو حضرت لوط علیہ السلام کا شہر سے باہر تشریف لے جانا۔ حکم فرمایا کہ وہ اپنے گھر والوں کو یکم روایت کے حصے میں اپنے گھر سے باہر تشریف لے جائیں آپ باہر تشریف لے گئے تو سحر کے وقت آپ کی قوم پر عذاب نازل ہوا۔ اس معنی پر یہ استدلال منقطع ہو گا کیونکہ وہ علیم کی ضمیر سے استثناء ہے اور ضمیر کا مرجع مکذبین ہیں جو قوم لوط سے تھے اس تقریر پر لوط علیہ السلام کے گھروالے اس میں داخل نہیں کیونکہ آل لوط سے وہ لوگ مراد ہیں جو آپ کے دین میں آپ کے تابع ہوئے۔

نعمۃ من عندنا۔ نعمت (انعام ہے ہماری طرف سے) نجینا کی علت ہے یہ بھی ہے کہ نجینا کا مصدر مفعول مطلق ہو معنی کے لحاظ سے کیونکہ ان کا نجات پانا بھی ایک نعم کا انعام تھا۔

کذلک۔ مثل اسی عجیب جزاء کے۔ یخزی من شک۔ جو شکر گزار ہم جزا دیتے ہیں یعنی ہمارا انعام ایسا ان وطاعت کی وجہ سے ہوتا ہے یعنی ہم اہل ایمان کو یونہی نجات دیتے ہیں۔

ولقد ائذ سرہم۔ اور لوط علیہ السلام نے انھیں ڈرایا بپشتتہ۔ ہماری سخت گرفت سے عذاب کے ساتھ فٹا سا روا۔ تو انھوں نے شک کر کے تمکذیب کی۔ بالندہ۔ ڈرسانے والوں کی۔ دراخلیکم انہوں نے شک کیا تو تمکذیب کی تمہاری تمکذیب کے معنی کو متضمن ہے اسی لیے اس کی اس طرح متعدی ہے۔

حل لغات، تماسوا کا ماوہ المویہ ہے یہ دراصل تماسیوا تھا بر وزن تفاعلا۔ بقاعدہ صرفیہ تمادوا ہوا۔ ولقد مراد وجہ عن ضیفہ۔ اور بیشک (انہوں نے اسے جہاں سے وغلایا)

حل لغات، المرادۃ بمعنی کسی کو اپنے ارادہ کی طرف کھینچنا اور وہ کچھا کچھا تمہارے ارادہ میں آجائے اپنے ارادہ کو ترک کر کے۔ اس کی تحقیق سورۃ یوسف میں گوری ہے۔

الضیف (ممان) اب معنی یہ ہوا کہ بیشک انہوں نے لوط علیہ السلام سے چاہا کہ وہ انھیں اپنے ممانوں پر

قدرت دے دیں اور وہ نہان ملائکہ منے جو نوحوان لڑکوں کی شکلوں میں تشریف لائے ان میں حضرت جبریل علیہ السلام بھی تھے ان سے ان کا ارادہ پڑائی تھا۔ اس گمان پر کہ یہ بشر ہیں۔ قطعاً عینہم۔ تو ہم نے ان کی آنکھیں مٹا دیں۔

حل لغات: الطمس یعنی المحو (مٹانا) شے کو جڑ سے اکھاڑ کر اس کا نشان تک ختم کر دینا یعنی ان کی ہم نے آنکھیں جم کے چھڑے کے برابر کر دیں دوسرے چھڑے کی طرح کہ چشم خانہ کا نشان تک نہ رہا۔

فائدہ: بروی ہے کہ جب وہ لوط علیہ السلام کے گھر میں اچانک داخل ہوئے تو جبریل علیہ السلام نے ان پر پر مارا تو انہیں خود ہو کر گھر میں حیران پھر رہے تھے انہیں دروازہ کی راہ نہ ملتی تھی یہاں تک کہ حضرت لوط علیہ السلام نے انھیں خود دروازے سے باہر نکالا۔

حل لغات: المصعق وہ مارجس میں آواز نہ ہو۔ فذوقوا۔ تو چکھو یعنی ہم نے فرشتوں کی زبان سے کہا چکھو عذابی و نذس۔ میرا عذاب اور ڈر۔ اس سے الطمس مراد ہے کیونکہ یہ بھی نجلہ ان کے لیے ہے جن سے وہ ڈرائے گئے۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ طمس صبح الانصار کے نتائج سے ہے اس لیے قرآن مجید میں ہے ونحشرہ یوم القيمة اعمی۔ اور ہم اسے قیامت میں اندھا کر کے اٹھائیں گے اس لیے کہ اُنھوں نے اللہ تعالیٰ کے ذکر سے اعراض کیا اور اس کی طرف ذرہ بھر بھی توجہ نہ کی۔ ولقد صبحہم بکرة۔ اور اُن کے ہاں صبح کی۔

حل لغات: البصیح یعنی صبح کے وقت کسی کے پاس آنا یعنی وہ ان کے پاس صبح کے وقت آیا۔ عذاب اذنب اور سچاؤ مستقر۔ استقرار والے یعنی ان پر مستقر اور ایسا ثابت و لازم ہوا کہ کسی وقت بھی ان سے جدا نہ ہوتا تھا یہاں تک کہ انھیں کھینچ کر جہنم میں لے گیا۔ یعنی دائمی عذاب جو عذاب آخرت تک متصل رہا۔

فائدہ: استقرار کی صفت میں اشارہ ہے کہ ما قبل کا عذاب طمس وغیرہ اس عذاب تک متصل رہا غلاصہ یہ کہ وہ عذاب کہ جس نے ان کی بستیاں اُلٹ دیں اور انھیں اوجھڑا کر پھاڑا اور ان پر پتھر اڑھوا غیر ہے اس عذاب کا جو ان کی آنکھوں کو مٹا گیا کیونکہ یہ تو دنیوی عذاب تھا یہ عذاب آخرت تک متصل نہ تھا ہاں پتھر اڑھوا اور عذاب آخرت سے متصل تھا جیسے حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا جو مرا اس کے لیے قیامت قائم ہو گئی یعنی موت کا زمانہ قیامت کے زمانے تک متصل ہے جیسے دنیا کے بعض زمانے دوسرے زمانوں کو متصل ہوتے ہیں۔

یعنی انہیں عذاب میں مبتلا کر کے اللہ تعالیٰ کی طرف سے انہیں کیا گیا۔ فذوقوا عذابی و نذس۔ تو چکھو میرے عذاب اور نذر کو۔ یہ حکایت ہے اس کی کہ پھر انھیں کیا کہا گیا ولقد یسرنا القرآن ان للذکر فہم من مدکر۔ اور البتہ ہم نے ذکر کے لیے قرآن آسان کیا کہ تم کوئی نصیحت حاصل کرنے والا۔ اس کا بیان پہلے گزرا۔ اس میں استیناف تنبیہ کے لیے اور آگاہ کرنے کے لیے تاکہ ان پر سو دغفلت نہ چھا جائے۔ یہی وجہ ہے فبای آلاء ربکما نکذہاں اور دو دلیل یومئذ للمنکذ بین کے تکرار میں۔ ایسے

وَلَقَدْ جَاءَ آلَ فِرْعَوْنَ النَّذِيرُ ۖ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا كُلِّهَا فَأَخَذْنَاَهُمْ
 أَخَذَ عَنَّا مُقْتَدِرًا ۖ أَكْفَارًا كُمْ خَيْرٌ مِّنْ أَوْلِيكُمُ أَمْ لَكُمْ
 بَرَاءَةٌ فِي الدُّبُرِ ۖ أَمْ يَقُولُونَ نَحْنُ جَمِيعٌ مُّنتَصِرُونَ ۖ
 سَيَمْنَحُهمُ الْجَمْعُ وَيُوَلُّونَ الدُّبُرَ ۖ بَلِ السَّاعَةُ مَوْعِدُهُمْ
 وَالسَّاعَةُ أَذْهَبُ وَأَمَرٌ ۖ إِنَّ الْمُجْرِمِينَ فِي ضَلَالٍ وَسُعُرٍ ۖ
 يَوْمَ يُسْحَبُونَ فِي النَّارِ عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ ذُوقُوا مَسَّ سَقَرَ ۖ إِنَّ كُلَّ
 شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ ۖ وَمَا أَمْرُنَا إِلَّا وَاحِدَةٌ كَلَمْحٍ بِالْبَصَرِ ۖ
 وَلَقَدْ أَهْلَكْنَا شَيْئًا كُمُ فَهَلْ مِنْ مُّدْكِرٍ ۖ وَكُلُّ شَيْءٍ فَعَلُوهُ فِي
 النَّبْرِ ۖ وَكُلُّ صَغِيرٍ كَبِيرٌ مُّسْتَطَرٌّ ۖ إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَ
 نَهَرٍ ۖ فِي مَقْعَدِ صَدُوقٍ عِنْدَ مَلِيكٍ مُّقْتَدِرٍ ۖ

ترجمہ: اور بیشک فرعون والوں کے پاس رسول آئے انہوں نے ہماری سب نشانیاں جھٹلائی تو ہم نے ان پر گرفت کی جو ایک عزت والے اور عظیم قدرت والے کی شان تھی کیا تمہارے کافران سے بہتر ہیں یا کتابوں میں تمہاری جھٹی لکھی ہوئی ہے یا یہ کہتے ہیں کہ ہم سب مل کر بدلائیں گے۔ اب جھگائی جاتی ہے یہ جماعت اور بیٹھیں پھیر دیں گے بلکہ ان کا وعدہ قیامت پر ہے اور قیامت نہایت کڑی اور سخت کڑی بے شک مجرم گمراہ اور دیوانے ہیں جس دن آگ میں اپنے وٹنوں پر گھیسے جائیں گے اور فرمایا جائے گا چکھو دوزخ کی آنج بیشک ہم نے ہر چیز ایک اندازہ سے پیدا فرمائی اور ہمارا کام تو ایک بات کی بات ہے جیسے ہلک مارنا اور بیشک ہم نے تمہاری وضع کے ہلاک کر دیئے تو ہے کوئی دھیان کرنے والا اور انہوں نے جو کچھ کیا سب کتابوں میں ہے اور ہر چھوٹی بڑی چیز لکھی ہوئی ہے بے شک پر ہر نگار باغوں اور نریں ہیں سچ کی مجلس میں عظیم قدرت والے بادشاہ کے حضور۔

ہی ہمارے معافی میں کانوں اور قلوب قرار پکڑتے ہیں اور سینہ میں مضمون غیب ساتا ہے جوں جوں مضمون کا تکرار ہو گا وہی تکرار سے معافی میں مضبوط سے مضبوط تر قرار پکڑے گا اور سینے میں زیادہ سے زیادہ جاگزیں ہو گا اور فہم میں سخت سے سخت تر داغ ہو گا اور نسیان و سوسے بہت زیادہ دور ہو گا۔

تفسیر صوفیانہ :- لفظ روح کو نجات دینے کا معاملہ بسبب قصہ میں اشارہ ہے کہ لوطؑ روح کا معاملہ اپنی قوم نفس امارہ کے ساتھ معاملہ عذاب کا اور

اس کی صفات روحانیہ کے ہے اور قوم (نفس) کو تباہ کرنا ان کی صفات بشریہ و طبعیہ کی وجہ سے ہے جس پر شہوت بہیمیہ کا غلبہ ہو یعنی جماع کی شہوت غالب ہو تو اس پر لازم ہے کہ وہ اس صفت کو دبائے اور ذکر لا الہ الا اللہ کے پتھر سے اسے توڑے اور اس صفت کا اس کی ضد سے علاج کرے یعنی صفت پاکدامنی سے جو کہ وہ بھی ایک ہیئت ہے قوت شہویہ کے لیے جو فور کے درمیان واسطہ ہے جس اس قوت شہوانیہ پر غالب ہے اور یہ نمود کے لیے بھی واسطہ ہے اور نمود یہ تفریط والی قوت ہے قوت شہوانیہ سے کیونکہ عقیف (پاکدامن) وہ ہوتا ہے جو شرع و مروت کے موافق امور سرانجام دیتا ہے بخلاف اہل شہوت کے (کہ وہ شرع و مروت سے کام سرانجام نہیں دیتا) اور شہوت وہ حرکت ہے جو نفس کی طلب پر چلنے والے کے عین ارادہ اور نفس کے حال کے عین موافق ہو افراط ہو یا تفریط اسی لیے شہوت کی اصلاح ضروری ہے جمیع قوی و صفات میں کیونکہ یہی شہوت تو ہے جو لوگوں کو فسق و فجور پر ابھارتی اور انھیں فتنوں میں ڈالتی اور ان کے درمیان شر و فساد برپا کرتی ہے۔

نہی تازد نفس سرکش چنناں
کہ عقش تواند گرفتن عشاں

ترجمہ :- نفس سرکش تیز دوڑتا ہے اس کی باگ عقل ہی پکڑ سکتا ہے۔
ہم اللہ تعالیٰ سے عون و توفیق اور ثبات فی طریق التحقیق کا سوال کرتے ہیں۔

تفسیر عالمائے :- ولقد جاء آل فرعون النذر۔ اور بیشک فرعون و انوں کے پاس ڈرانے والے آئے۔

سوال :- فرعون والوں کا نام تو لیا لیکن اس کا ذکر کیوں نہیں۔

جواب :- چونکہ وہ سب کو معلوم اور معروف زمانہ ہے اسی لیے وہ نذر کے زیادہ لائق عقا اس لیے اس کے نام اظہار کرنے کی ضرورت ہی نہیں۔ اب معنی یہ ہوا کہ بخدا فرعون والوں ڈرانے والے امور موسیٰ و ہارون علیہم السلام کی طرف

سے آئے۔ گویا پوچھا گیا کہ پھر فرعون والوں نے کیا جواب دیا تو فرمایا گیا۔ کذب و بایاتنا کلمہا۔ اُنہوں نے ہماری تمام آیات کی تکذیب کی۔ کذب و بایاتنا۔ (اُنہوں نے ہماری آیات کی تکذیب کی) آیات سے فوجیے مراد ہیں وہ یہ ہیں :-

- | | | | |
|-------------|----------------------------|----------|---------------------------------------|
| ۱۔ بدر بیضا | ۲۔ حصائے موسیٰ علیہ السلام | ۳۔ طوفان | ۴۔ مٹی |
| ۵۔ جوئیں | ۶۔ مینڈک | ۷۔ خون | ۸۔ موسیٰ علیہ السلام کی زبان سے نکلتا |
| کھل جانا | ۹۔ دریا کا چر جانا۔ | | |

فاخذناھم۔ تو ہم نے انھیں تکذیب کے وقت عذاب میں مبتلا کیا۔

اخذ عذبن۔ گرفت کرنا بڑی قوت والے کی کہ جس پر کوئی غالب نہ ہو سکے یعنی اس غالب کی گرفت کا جو کسی سے مغلوب نہ ہو سکے (مقتدر) وہ قوت والا کہ اسے کوئی شے عاجز نہ کر سکے مقصد یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ عزیز مقتدر ہے اسی لیے انھیں ان کی تکذیب پر گرفت کی جسے کوئی مانع نہ ہو سکے اور عذاب سے انھیں بحر القلزم اور نیل میں غرق کرنا مراد ہے۔

نکتہ۔ فرعون کو دریا میں ڈوبنے کا عذاب اس لیے کہ اسے موسیٰ علیہ السلام پانی سے تابوت (صندوق) میں دستیاب ہوئے اس نے نہ پانی کا شکریہ ادا کیا اور نہ ہی موسیٰ علیہ السلام جیسی نعمت ملنے پر شکر کیا تو اس پر وہ نصبت پاشا کا عذاب بن گئی کہ اسے اور اس کی قوم کو اللہ تعالیٰ نے پانی میں غرق کیا حالانکہ پانی حیات (زندگی) کا سبب ہے جو دوسروں کے لیے حیات کا سبب بنتا ہے۔ لیکن فرعون اور اس کی قوم کے لیے عذاب (موت) کا سبب بنا۔

نکتہ۔ آل لوط کے لیے طس کو عذاب کہا اور طوفان وغیرہ کو آیات کہا فرعون کے لیے فرق ظاہر ہے کہ طس وغیرہ واقعی آل لوط کے لیے عذاب تھا لیکن آل فرعون کے لیے مذکورہ آیات بعض امور عذاب تھے اور بعض امور صرف معجزہ کے طور پر دکھائے گئے۔

اکفادکم۔ اے عربو کیا تمھارے کفار۔ خیو۔ اللہ تعالیٰ کے ہاں قوت و شدت اور گنتی کے لحاظ سے بہتر ہیں۔ من اولئکم۔ انھیں کفار سے جو ابھی گئے گئے یعنی قوم نوح و ہود و صالح و لوط و آل فرعون منہی یہ ہے کہ ان پر عذاب نازل ہوا باوجودیکہ وہ تمھارے سے امور مذکورہ میں بہتر تھے تو کیا تمھیں طمع ہے کہ تم پر عذاب نازل نہ ہو جیسے ان پر ہوا حالانکہ تم ان سے مرتبہ کے لحاظ سے شریر تر اور حال کے اعتبار سے بہتر ہو۔ امکم لمیرۃ فی الذہب۔ کیا تمھارے لیے صحیفوں میں برأت (بری ہونا) ایک تنکیت سے دوسری تنکیت کی طرف دوسری وجہ سے انتقال فرمایا یعنی اے کفار عرب بلکہ یہ بات ہے کہ کیا تمھارے لیے کتب ساویہ میں لکھ دیا گیا ہے

کہ تم اس عذاب سے امن میں ہو جو تمہارے کفر و معاصی کی وجہ سے نازل ہونے والا ہے اسی لیے تم اپنے گناہوں پر اصرار کر رہے ہو اور اسی برأت (بری ہونا) سے عذاب الہی سے امن میں ہو۔ خلاصہ یہ کہ تمہارے لیے کتب مساویہ میں اس قسم کا کوئی حکم نازل نہیں ہوا کہ جو بھی تم سے کفرے تو وہ عذاب الہی سے امن میں ہوگا۔

ام یقولون۔ یا وہ ہمالت سے کہتے ہیں۔ سخن جمیع منتصر۔ ہم سب سے بدلہ لیں گے۔ یہ تکبیت و انتفات ہے اور خبر دہی جا رہی ہے ان کے حال کے مقتضی کی اور ان سے اعراض اور انھیں مرتبہ خطاب سے گردایا گیا ہے۔ ان کے قبائح کا ذکر کر کے دوسروں کو عبرت دلائی گئی ہے۔

حل لغات ۱۔ کہا جاتا ہے نصیرہ من عدوہ فانتصر۔ اس نے دشمن کو روکا تو وہ رک گیا۔ اب معنی یہ ہوا بلکہ بات یہ ہے کہ کیا وہ اپنی شکست کے بل بوتے پر یہی کہتے ہیں کہ ہم طاقتور ہیں اور ہمارے امور و آراء مضبوط ہیں نہ کوئی ہمارا کچھ بگاڑ سکتا ہے اور نہ کوئی ہمیں نقصان پہنچا سکتا ہے یا معنی یہ ہے کہ دشمنوں (کافروں) سے بدلہ لینے والے ہیں نہ ہم پر کوئی غالب ہے اور نہ ہی کوئی ہمیں روک سکتا ہے یا معنی یہ ہے کہ ہم بدلہ لیں گے تمہارے بعض کو بعض پر غالب کر کے اپنی مدد سے بایں طور کہ بفعل بمعنی تفضل ہے جیسے انجتم معنی انجتم آتا ہے اور مقصر مفرد معنی ابجمع ہے۔

ابو جہل کی فرعونیت :- مروی ہے کہ بدر کی لڑائی سے پہلے ابو جہل نے ایک کیمت گھوڑا پال رکھا تھا جسے روزانہ کئی سیر چرار کے دانے کھلاتا اور کہتا تھا کہ اسی پر سوار ہو کر (حضرت) محمد (مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم) کو قتل (شہید) کر دوں گا۔ جب بدر کے دن اس پر سوار ہوا تو قسم کھا کر مذکورہ بالا بات کہی اور کہا آج ہم (حضرت) محمد (مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) اور ان کے اصحاب سے بدلہ لیں گے لیکن معاملہ یوں ہوا کہ یوم بدر اصحاب محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) نے اُسے قتل کیا اور حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ اس کا سر کاٹ کر اسے کھینچتے ہوئے حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے حضور میں آئے۔

تفسیر صوفیانہ :- اس میں کفار یعنی نفس امارہ کے صفات اور اس کے مختلف الانواع کی طرف اشارہ ہے جیسے ہمیت و سبجیت و شیطانیت و ہوائیت و حیوانیت اور اس کے بعض کے ذریعے سے بعض کی مدد اور بعض سے بدلہ لینا بعض دوسروں کی معاونت کی طرف بھی اشارہ ہے۔

تفسیر عالمانہ :- سیہنوم الجمع۔ عنقریب جماعت ٹکٹ کھلے گی۔ ان کے قول مذکور کا رد و ابطال ہے اور سین تاکید کا ہے۔ اجمع سے قریش مکہ کی جماعت مراد ہے۔

و یقولون الدب۔ اور پیٹھ پھیریں گے۔ واحد (دبر) سے جنس یعنی جمع مراد ہے یعنی جنگ سے

شکست کھا کر بھاگیں گے اور اللہ تعالیٰ اپنے رسول (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) اور اہل ایمان کی مدد کرے گا چنانچہ یوم بدر میں ایسے ہی ہوا۔

حضرت سعید بن المسیب فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے سنا کہ جب معجزہ ۵۰ آیت سیہزم الجمع ویولون الذابیں۔ اُتری تو میں سوچتا رہا کہ ما معلوم الجمع سے کونسی جماعت مراد ہے۔ جب حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بدر کے ایام میں درع (دڑھ) پہنی تو فرمایا ہے تھے سیہزم الجمع الخ اس سے میں نے معلوم کیا کہ اس سے مراد قریش مکہ ہیں۔

حضرت المہدی حق رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے ہیں یہ بھی حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم علم غیب کا ثبوت ہے کہ معجزات سے ہے لہذا نہ اخبرو عن غیب فکان کما اخبر۔ اس لیے کہ حضور نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے غیبی خبر دی تو ویسے ہوا جیسے آپ نے فرمایا۔

فائدہ: حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا کہ نزول آیت اور وقوع غزوہ بدر کے درمیان سات سال گزرے اس معنی پر یہ آیت کہتے ہیں۔

بل الساعة موعدهم۔ بلکہ قیامت میں ان کا وعدہ ہے یعنی یہ سزا ان کی مکمل نہ سمجھو بلکہ قیامت میں ہی اصلی عذاب انہیں ملے گا یہ عذاب تو بمنزلہ مقدمۃ الجیش کے ہے۔

والساعة۔ اور قیامت۔ اسم ظاہر بجائے اسم ضمیر کے اس کی ہولناکی پر تیار رہنے کے لیے ہے۔ ادھی بہت زیادہ ہولناک۔

حل لغات: الداہیاء وہ ہولناک امر کہ جس سے نجات کی کوئی راہ نہ ہو۔

واحد۔ اور سخت تر کڑوی ہے۔ خلاصہ یہ کہ قیامت کا میدان میدان بدر سے زیادہ ہولناک ہے اور اس کا عذاب بدر کے عذاب سے شدید و عظیم تر ہے کیونکہ دنیا کا عذاب زیادہ سے زیادہ قید و قتل اور شکست وغیرہ ہے اور یہ آخرت کے عذاب کا ایک معمولی نمونہ ہے جیسے دنیا کی آگ آخرت کی آگ کا ستر شواں حصہ ہے۔

ان المعجز میں۔ بیشک مجرم (دکافر و شرکین) پہلے اور پھلے۔ فی ضلال و سحر۔ گمراہی اور بخون میں ہیں۔ یعنی ہلاکت اور جلائے والی آگ میں ہیں۔

حل لغات: التسعیو بمعنی آگ کا سخت سے سخت تر جلانا بعض نے کہا ضلال بمعنی دنیا میں حق سے دوری اور آخرت میں جہنم کی آگ مراد ہے۔

یوم یسجدون۔ اس دن کے کھینچے جائیں گے یوم منصوب ہے یا تو ضلال کے معنی و مفہوم سے۔ آپ معنی یہ ہوا کہ اس دن وہ ہول کے ہلاک اور آگ میں کھینچے جائیں گے۔ فی النار۔ آگ میں علی وجہ ہم اپنے

چروں کے بل۔ یا یوم منصوب ہے مقدسے جو اس کے بعد ہے یعنی یُسْتَحَبُّونَ اُصلیٰ کہا جائے گا ذوق و اس سقر چکھو پہننا سقر جہنم کا۔

حل لغات:۔ سقر جہنم کا علم دنام ہے اسی لیے غیر منصرف ہے بعض نے کہا کہ اس کے پانچویں طبقے کا نام ہے یہ سقر تہ النار سے ہے بمعنی بربختہ ای غیور تہ اس نے اسے مشغیر کیا کیا۔

حل لغات:۔ المس المس کی طرح ہے بمعنی ظاہر البشرہ (چہرہ) کو کسی شے کا پہننا۔ ملنا۔ اب معنی یہ ہوگا کہ جہنم کی گرمی اور اس کا درد جھیل اس لیے کہ اس کا پہننا ہی درد و الم کا موجب ہے اس معنی پر مس سقر اس کے درد سے بے لائق و بے بہیہ نماز ہے۔ القاموس میں ہے کہ مس قر کو چکھو یعنی اس کا پہلا درد جو نصیب اس سے پہنچے۔

حدیث شریف:۔ حضور نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ قیامت میں سب سے پہلے شہید کے متعلق فیصلہ ہوگا اسے اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں لایا جائے گا اللہ تعالیٰ اسے اپنی نعمتیں جتلے گا وہ انہیں یاد کرے گا پھر اللہ تعالیٰ فرمائے گا تو نے دنیا میں کیا عمل کیا شہید کہہ گا کہ میں تیرے راستہ میں لڑا یہاں تک کہ شہید ہو گیا اللہ تعالیٰ فرمائے گا تو جھوٹا ہے اس لیے کہ تو نے اس لیے جنگ کی کہ لوگ تجھے کہیں کہ یہ بہت بڑا جنگجو ہے سو ایسے کہا گیا پھر حکم فرمائے گا کہ اسے منہ کے بل کھینچو یہاں تک کہ وہ جہنم میں پھینکا جائے گا اس کے بعد وہ مرد حاضر ہوگا جس نے اللہ تعالیٰ کے لیے مختلف قسم کے اموال خرچ کیے اسے لایا جائے گا اسے بھی اللہ تعالیٰ اپنی نعمتیں جتلے گا وہ جان لے گا پھر اللہ تعالیٰ اسے فرمائے گا دنیا میں تو نے میرے لیے کیا عمل کیا عرض کرے گا میں نے خرچ کے لائق کوئی شے نہ چھوڑی تمام تیری راہ میں خرچ کر دیں اللہ تعالیٰ فرمائے گا تو جھوٹا ہے اس لیے کہ تو نے اس ارادہ پر خرچ کیا کہ لوگ تجھے بخوبی کہیں کہ تم مجھے حکم ہوگا اسے کھینچ کر جہنم میں پھینکو چنانچہ اسے بھی جہنم میں دھکیلا جائے گا اس کے بعد ایک عالم کو لایا جائے گا جس نے علم اور قرآن پڑھا اسے بھی اللہ تعالیٰ اپنی نعمتیں جتلے گا۔ وہ انہیں معلوم کرے گا پھر اللہ تعالیٰ فرمائے گا تو نے دنیا میں کیا عمل کیا عرض کرے گا علم پڑھا، قرآن پڑھا اللہ تعالیٰ اس سے فرمائے گا تو جھوٹا ہے تو نے اس لیے علم پڑھا کہ لوگ کہیں کہ فلاں عالم ہے فلاں قاری ہے سو کہا گیا حکم ہوگا اسے منہ کے بل کھینچ کر جہنم میں پھینکو تو اسے کھینچ کر جہنم میں پھینکا جائے گا۔

حضرت عطاء الدینی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ ایک دن میں اپنے دوستوں کے سعدون ولی اللہ کی کرامت:۔ ساتھ نکلتا کہ ہم استسقاء کی نماز پڑھ کر اللہ تعالیٰ سے بارش مانگیں راستہ میں حضرت سعدون سے ملاقات ہوئی فرمایا کہ اے عطاء قلوب سادہ کے ساتھ جا رہے ہو یا قلوب روضہ کے ساتھ میں نے کہا قلوب سادہ سے فرمایا اے عطاء بڑھان ہو اس لیے ناقصیر ہے میں شرمندہ ہوا جب ہم نے دعا مانگی تو بارش نہ ہوئی میں نے انہیں کہا آپ دعا فرمائیں تاکہ بارش ہو اس نے آسمان کی طرف منہ کر کے کہا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم پڑھ کر کہا بحرمتہ ماکان بینی و بینک الباریتہ ان تسقینا۔ اے اللہ تعالیٰ اس ولی اللہ کا وسیلہ۔ معاہدہ کے صدقے بارش عطا فرما جو میں اور آپ نے کیا۔ یہ کلمات ختم نہ ہوئے تو بارش ہوئی اس کے بعد وہ دو پڑے اور لوٹ گئے۔

در اصل تصحیح نیت ضروری ہے اور قلب بھی یعنی غیر سے اعراض اور اللہ تعالیٰ کے لیے اخلاص
تفسیر صوفیانہ :- ہر وہ جو نفس کے صفات میں گرفتار اور حق سے دو گردان اور دنیا کی طرف متوجہ اور ثنوات میں منہمک ہو تو وہ بعد و فراق کی عرف کیسے چلا جائے گا اور وہ رسوائی و وجدائی کی ناز کی گرمی چکھیکے گا۔
تفسیر عالمانہ :- ان کل شئی - بیشک ہم نے ہر شے کو - کل شئی منصوب ہے ساتھ فعل مقدر کے جس کی تفسیر اگلا فعل کرتا ہے۔

خلقتنا - ہم نے اے پیدا کیا اور انھیں وہ شے متکلس ہے۔ بقدر اس - ساتھ قدر متعین کے جیسے ہی اس کی حکمت کا تقاضا تھا کہ جس پر امر کو یوں دائر ہوتا ہے۔ قدر یعنی تقدیر ہے یعنی شے کی صورت و شکل اور اس کی شکل ظاہرہ و باطنہ کو اس مقدار مخصوص پر برابر کرنا جیسے اس کی حکمت کا تقاضا ہے اور اس پر وہ منفعت مرتب ہے جو اس کی مخلوق کے لیے ہے یا مضییٰ ہے ہے کہ ہم اس شے مقدر کو پیدا کیا جیسا کہ اس کے وقوع سے پہلے لوح محفوظ میں لکھا ہوا تھا اس میں کوئی تبدیلی و تغیر نہیں۔

قصی اللہ امر ان وجف القلم

سر بر خط لوح ازل و ارد خموش

ترجمہ: اللہ کا قلم ہو گیا اور قلم خشک ہو گیا۔ لوح ازل کے خط کار از خاموش ہے۔

ع کونہ ہر چہ قلم رفتہ و رکنشد

ترجمہ: جو قلم سے نکلا اس سے قلم نہیں کیسے بنتے۔

مسئلہ: قدر سے مراد اللہ تعالیٰ کی قدرت جو اس کے علم ازل میں ہے جسے اس نے لوح محفوظ میں لکھا وہی قدر جو قضاء کے ساتھ مستقل ہوتی ہے۔ خلاصہ یہ کہ قضاء وہ ہے جو شے مخلوق ہوگی وہ سب یکجا لوح محفوظ میں لکھی ہوئی ہے اور قدر وہ ہے جو بعد حصول شرائط کے اعیان میں موجود ہے اسی لیے اے خلقتنا سے تعبیر فرمایا کہ اس کا تعلق وقت معین میں وجود ظاہری سے ہے۔

حدیث مباد کہ (۱) میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے جمیع مخلوق تقدیر زمین و آسمان کی تخلیق سے پچاس ہزار سال پہلے کھلی حال اکہ اس وقت اس کا عرش پانی پر تھا۔

(۲) حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہر شے اللہ تعالیٰ کی تقدیر سے ہے یہاں تک ہر طاقت و عاجزی۔

(۳) نبی پاک شہ لولا کہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کوئی عبد مومن نہیں ہو سکتا جب تک کہ چار چیزوں پر ایمان نہ لائے۔

۱۔ گواہی دے کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی عبادت کے لائق نہیں اور گواہی دے کہ میں (حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم) اللہ تعالیٰ کا رسول ہوں اس نے مجھے حق کے ساتھ بھیجا ہے۔

۲۔ ایمان لائے مرنے کے بعد اٹھنے پر۔

۳۔ اچھی اور بُری تقدیر پر ایمان لائے یعنی کڑوی یا میٹھی تقدیر پر۔

مسئلہ :- کشف الاسرار میں ہے کہ اہلسنت کا مذہب یہ ہے کہ نیکی اور بُرائی اگرچہ بندے کا فعل ہے اور اسی کو ثواب و عذاب ہوگا لیکن اللہ تعالیٰ کے ارادہ اور اس کی قضائے و قدر سے عیساکہ اس نے خود فرمایا قتل من عند اللہ فرمائیے ہر ایک کام اللہ تعالیٰ سے ہی ہے۔

(۴) نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ ہر تقدیر بھلی اور بُری اللہ تعالیٰ سے ہے۔

مسئلہ :- آیت میں محترمہ و خوارج کا رد ہے۔

تفسیر صوفیانہ تاویلات نجمہ میں ہے کہ ہم نے ہر شے یعنی ہر وہ موجود (جزا و ازل میں میرے علم و عین میں ہے) کو مقدار عین پر اپنے پیدا کیا جیسے فرمایا اعطی کل شئی خلقہ ثم ھدی یعنی ہر شے پیدا ہوئی اس کی ذاتی استعداد کے مقتضا اور اس کی قابلیت اصلہ ازلیہ پر اس سے نہ کچھ زیادہ ہوگا نہ کم جیسا کہ امام غزالی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا کہ اس وجود کے سوا اور کبھی دیگر وجود کا امکان نہیں کیونکہ اگر مانا جائے کہ ہے تو سہی لیکن اس نے ظاہر نہیں کیا تو لازم آتا ہے کہ وہ خلیل ہے (معاذ اللہ) حالانکہ وہ جواب ہے اور لازم آتا ہے کہ وہ اس کے ظاہر کرنے سے عاجز ہے (معاذ اللہ) حالانکہ وہ قادر ہے۔

تفسیر عالمانہ و ما اھمنا۔ اور ہمارا امر نہیں۔ کسی امر کے لیے جسے ہم چاہیں پیدا کرنا۔ الا کلمہ البصر مگر وہ آنکھ جھپکنے کی طرح یعنی ایک ہی کلمہ سے شے موجود ہو جاتی ہے اسے دوبارہ کہنے کی حاجت ہی نہیں ہوتی وہ کلمہ کن ہے یا اس کا معنی یہ ہے کہ وہ امر یکبارگی کا فعل ہے یعنی ایجاد کہ جس میں دوسرا فعل شامل ہے اور نہ کسی کی معاونت کی حاجت۔

فائدہ :- لمح البصر۔ مراد آسان اور جلدی کیونکہ لمح البصر آنکھ جھپکنا بہت جلدی ہوتا ہے اب لمح البصر کا معنی ہوا بہت جلد۔

حل لغات :- القاموس میں ہے لمح ایہ منح کی طرح یعنی آنکھ نے جھٹکا لگایا۔ لمح کا بھی یہی معنی ہے۔ (المفردات) میں ہے کہ اللع بمعنی بجلی کا چمکنا کہا جاتا ہے۔ سرائیۃ لمحۃ برق میں نے اسے بجلی کی چمک کی طرح دیکھا یا اتنا مقدار دیکھا۔

و بطل :- حضرت ابن ایشخ رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ چونکہ سابقہ آیات کفار مکہ کی وعیدات پر مشتمل تھیں کہ انھیں ہلاک کیا

جائے گا جلدی یادیر سے اور اہل ایمان کے وعدہ خیر پر بھی مشتمل تھیں کہ ان کے لیے کفار سے بدلہ لیا جائے گا۔ اب ان کا شوق خلقنا فرما کر اس وعدہ و وعید کی تاکید فرمائی کہ یہ وعدہ و وعید حق اور سچ ہیں اور یہ وعدہ و وعید لوح محفوظ میں ثبت اور اللہ تعالیٰ کے ہاں مقدر ہیں اس میں اضافہ ہو گا نہ کمی اور یہ اللہ تعالیٰ ہے بھی آسان کیونکہ اس کی قضاء کا امر مخلوق کی تخلیق آنکھ جھپکنے سے زیادہ تیز ہے۔

فائدہ: بعض مشائخ اکابر نے فرمایا کہ گن کے امر سے کاف فون مراد نہیں بلکہ اللہ تعالیٰ کا وہ امر مراد ہے جس سے ظہور الاشیاء ہوا۔ گن اسی معنی کا پروردہ و جواب ہے۔

ہم اہل سنت کہتے ہیں کہ انبیاء و اولیاء اللہ تعالیٰ کے مظاہر صفات و افعال میں یہاں تک رد و مابیہ و یونہیہ ہے کہ گن کے معنی۔ اسے دیوبندی دہانی شرک سمجھتے ہیں۔ صاحب روح البیان رحمۃ اللہ علیہ ہر انسان میں گن کی طاقت ثابت کر رہے ہیں تو پھر صاحب روح البیان رحمۃ اللہ علیہ ان کے نزدیک ڈبل شرک ہوئے ہیں چنانچہ فرمایا:

وکل انسان له فی باطنہ قوۃ کن ومالہ فی ظاہرہ الا المتقادہ فی الاخرة یکون حکم کن منہ فی الظاہر وقد یعطى الله ذلک لبعض الرجال فی ہذہ الدار بحکم الودع لہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فانہ تصرف بہما فی عدۃ مواطن منها قوله فی غزوۃ تبوک کن ابا ذر فکان ابا ذر۔

ترجمہ: ہر انسان کے باطن گن کی قوت ہے اس کے لیے اب سوائے معاد کے کوئی شے ظاہر نہیں آخرت میں گن کا امر ہو گا بعض اولیاء کو اللہ تعالیٰ نے اس دنیا میں گن کا امر دیا ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی وراثت میں وہ اس سے کئی مقامات پر تصرف کرتا ہے جیسے آپ نے تبرک میں ظاہر فرمایا اور کہا ہو جا ابو ذر وہ ابو ذر ہو گیا۔

یاد رہے کہ یہ گن کا تصرف صرف حضرت انسان کو عطا ہوا ہے اور یہ اسی حضرت انسان کی عزت کا کیا کہنا۔ اسے ہی مخصوص ہے حضرات ملائکہ کرام وغیرہ کو یہ تبرع عطا نہیں ہوا اس لیے نیابت و خلافت حضرت انسان کو عطا ہوئی ہے نہ کہ ملائکہ کرام وغیرہم کو۔

تفسیر صوفیانہ: تاویلات نجیہ میں ہے کہ اور نہیں ہے ہمارا اشیاء کل کی کل علوی سفلی کے لیے تنجی کا امر مگر ایک ہی جمل کے ساتھ یعنی وہ وحدانی الوصف ہے اس میں کثرت نہیں ہاں متعلیٰ کی کثرت کے کثیر ہو

ہو جاتا ہے اور بحسب الصورة الواحدة مرئی کثیر میں ظاہر ہو جاتا ہے شے بکیر ہے تو وہ کبیر ہوگا بصغیر ہے تو وہ صغیر ہوگا متطیل ہے تو وہ متطیل ہوگا وہ مستدیر ہے تو وہ مستدیر ہوگا اور وہ صورت اپنی اسی اصلی حالت میں ہوگی جس طرح اسے پہلے پیدا کیا گیا اس میں تغیر و تبدل نہ ہوگا جیسے دیکھنے والا ایک لمحہ میں اس شے کو دیکھتا ہے جو اس کی آنکھ قماذی (بالمقابل) ہوتی ہے۔

تفسیر عالمانہ :- ولقد اهلکنا اشیا عکم۔ اور بیشک ہم نے تمہارے گروہ ہلاک کیے یعنی کفر میں تمہارے

حل لغات :- شیعة وہ جس سے انسان قوت پکڑے اور اس سے اس کا پھیلاؤ ہو (المفردات) (القاموس) میں ہے کہ شیعة (بالکسر) الرجل بمعنى کسی مرد کے اتباع و انصار (تابعدار اور یار و مددگار) اور ایک علیحدہ گروہ اس کا اطلاق واحد - تنقیہ - جمع - مذکر - مؤنث سب پر ہوتا ہے۔

فهل من مدکس۔ تو کیا ہے کوئی نصیحت کامل کرنے والا جو اس سے نصیحت حاصل کر کے اللہ تعالیٰ سے ڈرے۔

تفسیر عالمانہ :- اس میں اشارہ ہے کہ ہم نے ہی اپنی قدرت ازلی اور حکمت بالغہ سے انہیں ہلاک کیا اور تمہارے جیسوں کو فنا و تباہ کیا اے ارباب النفوس الامارہ اور اے اصحاب القلوب الجوالہ۔ یا تو موت طبعی سے ماموت ارادی سے تو تم میں کوئی ہے عبرت کرنے والا جو اس سے عبرت حاصل کرے اور اپنے لیے وہ اختیار جو اسے لائق تر ہے۔

تفسیر عالمانہ :- کل شیء فعلوه۔ اور ہر وہ شے جو انہوں نے کیا کفر و معاصی سے وہ تفصیل سے لکھا ہوا ہے فی الزبور۔ صحیفوں یعنی حفظہ فرشتوں کے دفتروں میں۔

حل لغات :- الزبور زبور کی جمع ہے بمعنی الکتاب بمعنی الزبور یعنی الکتاب بمعنی المکتوب۔

فانذروا۔ امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ سابقہ اُمم کے اعمال و افعال ان کے انبیاء علیہم السلام کی کتب میں لکھے ہوئے ایسے ہی ہمارے نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر نازل شدہ کتاب (قرآن) میں آپ کی اُمت کے کافروں کے اعمال و افعال لکھے ہوئے ہیں۔

کل صند۔ بزرگ و کبیر ہر چھوٹا بڑا عمل۔ مستطیل۔ لکھا ہوا ہے لوح محفوظ میں تفصیل کے ساتھ۔

حل لغات :- کہا جاتا ہے استظهر کتبہ۔ اُس نے اسے لکھا۔

نسخہ روحانی :- حضرت کبیر بن معاذ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا کہ جسے معلوم ہے کہ اس کے افعال و اعمال شہد الصدق

میں حاضر ہوں گے اور ان کی جزا و سزا ملے گی تو وہ اپنے اعمال و افعال کی اصلاح میں کوشش کرتا ہے اور اپنے اوپر استغفار لازم کرتا ہے بن غلطیوں سے جو اس سے سرزد ہوئیں۔

حدیث شریف: حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے چھوٹے گناہوں کی ایک مثال دی فرمایا کہ چھوٹے چھوٹے گناہوں کی مثال اس قوم کی ہے جو جنگل میں اترے اور تمام لوگ جمع ہوں ان کا ہر ایک لکڑیاں جمع کرنے کے لیے چل پڑے یہاں تک کہ ہر ایک کی لکڑیاں جمع ہوئیں تو وہ ایک ڈھیر بن گیا پھر وہ اسے جلا کر ہی روٹی پکا سکتے ہیں ایسے ہی بندے میں چھوٹے چھوٹے گناہ جمع ہو کر تباہ و برباد کر دیتے ہیں ہاں اللہ اللہ تعالیٰ سے ان کی مغفرت چاہے تو بچ جائے گا اسی لیے چھوٹے چھوٹے گناہوں سے بچو۔ اس لیے اس کی بھی اللہ تعالیٰ کی طرف سے پرستش ہوگی۔ کسی نے کیا خوب کہا

(۱) خل الذنوب صغیرها
و کبیرها ذاک التقی

(۲) واصنع کما ش فوق
ارض الشکوک یحذر ما یرى

(۳) لا تحقرن صغيرة
ان الجبال من الجصی

ترجمہ: ۱۔ چھوٹے بڑے گناہ چھوڑ دے یہی پرہیز گاری ہے

۲۔ چلنے والے کی طرح وہ جب زمین پر کاٹا دیکھتا ہے تو اس سے ہٹ کر جاتا ہے۔

۳۔ چھوٹے گناہ حقیر نہ سمجھ کیونکہ پہاڑ چھوٹی کنکریوں سے تیار ہوا ہے۔

ان المتقین: بیشک کفر و معاصی سے بچنے والے۔ فی جنات: عظیم الشان باغات میں ہوں
تفسیر عالمانہ: گے۔ ان باغات کی نعمتوں اور جو ان کے اندر رہے کا وصف بیان نہیں ہو سکتا۔ و فہرہ اور نہروں
میں ہوں گے یعنی پانی، شراب، لہو، شہلا، زودھ کی نہریں۔ واحد کا صیغہ ہر ایک علیحدہ علیحدہ جنس کی وجہ سے ہے اسم جنس
واحد پر استغناء کیا گیا۔ آیات کے فواصل کا ترجمہ ہے۔

فی مقعد صدق: صدق کی جگہ ہیں۔ خیر کے بعد خبر ہے اور یہ اضافت انصاف الصفة الی الموصوف کے قبیل سے ہے۔ الصدق بمعنی الجودۃ یعنی کھرا ہونا۔ یعنی اپنی وہ پسند کے مکان میں: دل کے اور مجلس حتی میں جو لغو و
تائیم بے سالم ہوگی بخلاف مجالس دنیا کے کہ بہت کم ایسی مجلسیں ہوتی ہیں جن میں لغو و تائیم نہ ہو۔

عند ملیک: مالک کے نزدیک۔ عند سے منزلت و مرتبت کا قرب، ابے نہ کہ قرب مکان و مسافت۔ الملک

مالک سے بلیغ تر ہے فارسی میں بمعنی پادشاہ شکر تعظیم کی ہے اب معنی یہ ہو کہ در انجا یکمہ و متعین مالک عزیز (غالب) کے مقرب ہوں گے اور اس کا ملک اتنا وسیع ہے کہ اس کی وسعت کا اندازہ نہیں ہو سکتا۔ ملک و ملکوت کی کوئی شے ایسی نہیں جو اس کے قبضہ میں نہ ہو تو جو اس کا مقرب ہو گا اسی کو اس سے بڑھ کر اور کیا مرتبہ چاہیئے بلکہ اس پر تو اور لوگ رشک کریں گے اور اس کی سعادت کا کیا کہنا۔

حق قدر۔ وہ قادر ہے کہ اسے کوئی شے عاجز نہیں کر سکتی اور اس کے امر سے اوپر کوئی اور ہے اور وہ اقتدار میں عالی قدر ہے۔

تاویلات خجیہ میں ہے کہ متعین باللہ عما سوی اللہ وصال کی جنات اور نیاہ المعروف (۱) تفسیر صوفیانہ نمبر (۱) والحدیث کی انہار میں غوطہ زن ہیں ان سے معارف کے موتی اور لالی کے جوہر نکال لاتے ہیں اور وہ مقصد صدق میں ہیں اور وہ مقام الوعدۃ النایتہ ہے مقام العندیہ کے نزدیک جیسے حضور نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں اللہ تعالیٰ کے ہاں گزارتا ہوں وہی مجھے کھلاتا پلاتا ہے۔

فائدہ۔ کشف الاسرار میں ہے کہ متقی اللہ تعالیٰ کے ہاں تقریب و تخصیص حاصل کر لیتے ہیں کل قیامت میں اللہ تعالیٰ کے مقربین کی دار میں انہیں قیام نصیب ہو گا اور حضور نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ابیت عند ربی کے حکم کے مطابق اس دار کے مخصوص قرب میں ہوں گے جب ایسے لوگوں کو یہ مرتبہ نصیب ہو گا تو وہ ناز کریں گے اور اس دار خاص کے پایہ اول کی انتہا سے آگاہی نہ ہو سکے گی چہ جائیکہ اس کے اعلیٰ پایہ کے انتہا سے آگاہی حاصل کی جاسکے۔

(۱) ای محمد سر لایزال

مرآت جمال ذوی الجلال

(۲) ہمان ابیت عند ربی

صاحب دل لاینام قلبی

(۳) از قربت حضرت الہی

ہستی بمشاہد کہ خواہی

(۴) قرینیکہ عبارتیں منجید

در حوصلہ خرد گنجید

(۵) گم گشتہ بود عبارت اسنجا

بلکہ نزد عبارت اسنجا

ترجمہ ۱۔ اے لایزال کے موم راز اے ذوالجلال کے جمال کے آئینہ ۔

۲۔ ایت عند ربی کے ہمان صاحب دل کہ آپ کا دل نہیں سوتا ۔

۳۔ حضرت الہی کی قربت میں ہے ہستی کے مشابہ ہے اور تمہیں کیا چاہیے ۔

۴۔ ایسا قرب کہ اس کی تعبیر نہیں ہو سکتی حوصلہ خرد میں نہیں ساتا ۔

۵۔ وہاں عبادت گم ہے بلکہ عبادت وہاں پہنچ نہیں سکتی ۔

آیت میں اشارہ ہے کہ تقویٰ بندے کو جنات الدربات اور انبار العلوم والمعارف تفسیر صوفیانہ نمبر (۲) ۱۔ الحقیقۃ الالہیہ تک پہنچتا ہے اس کے بعد مقام صدیقین کی طرف پھر مقام وعدۃ ذاتہ جن کی طرف عند ربی اشارہ نکالے جاتا ہے اور حضرت امام جعفر صادق رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے مکان کی طرح صدق سے فرمائی اس میں صرف اہل صدق ہی بیٹھے ہیں اور وہ مقام ہے جن کا اللہ تعالیٰ نے اپنے اویاد سے وعدہ فرمایا ہے یعنی انھیں اپنے چہرہ کریم کی طرف دیکھنا مبارک فرمایا ہے ۔ اور اس جگہ کی قیمت و عزت نہ تو مرغ بریان ہیں اور نہ جوئے دوال اور نہ خیرات حسان بلکہ صرف اور صرف دیدار ہی دیدار ہے جیسے صدف کی قیمت در شاہوار میں اور بس جیسے کہا گیا ہے ۔

و ما عہدی بحب تراب ارض
ولکن من یحل بہما جیب

ترجمہ : مجھے اس زمین کی مٹی سے محبت نہیں مجھے تو اس محبوب سے محبت ہے جو اس میں مقیم ہے ۔

فائق : خوش قسمت ہیں ان اہل ایمان کے عیش جو اس مجلس اُنس و خیرۃ قدس کے لیے انتظار کی آنکھیں لگا کر کعبہ دیدار تک پہنچے ۔ اور رضا و خوشنودی کی خلعت پہنی اور چشمہ وفا سے شربت سرور پر انھیں عیش بے عتاب اور نعمت بے حساب اور دیدار بے حساب نصیب ہوا ۔

حضرت صلوات اللہ علیہ ابان حضرت عبداللہ بن بریدہ رضی اللہ عنہما راوی تھے آیت کی تفسیر میں فرمایا کہ بہشت کا داخلہ : اہل جنت دن میں دو بار جبار تعالیٰ کے دربار میں حاضر ہوں گے اور اس کے سامنے قدم اُٹھائیں گے اور ہر ایک اپنی نامزدگی میں بیٹھے گا اور میری نشست گاہ موتیوں اور زمرہ اور یاقوت اور سونے اور چاندی کی ہے اور نشست گاہیں انھیں اعمال کا بدلہ میں نصیب ہوں گے لیکن اس نشست گاہ سے ان کی آنکھیں ٹھنڈی نہ ہوں گی جیسے وہ قرآن پڑھنے سے خوش ہوں گے اور آنکھیں ٹھنڈی کریں گے اور اس سے بڑھ کر اور کوئی شے نہ نہیں گے اور نہ ہی حین ترکہ کوئی شے اس سے بڑھ کر انھیں نظر آئے گی ۔ پھر واپس اپنی سابقہ پر آجائیں گے در انما یکہ خوش خرم اور باغ بہار ہوں گے اس جیسے منظر سے ان کی آنکھیں کہیں ٹھنڈی نہیں ہوں گی اسی طرح یہ منظر ہر روز سے بڑھ کر ہوگا ۔

بعض نے کہا کہ کجیت میں وہ لوگ مراد ہیں جنہیں اللہ تعالیٰ کے دیدار سے نہ توجہ کی حاجت ہوگی اور نہ ہی اور نعمتیں اور نہ ہی کوئی اور شے۔

فائدہ: البقی رحمتہ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا کہ اے برادر یہ وہ اللہ تعالیٰ کے بندے ہیں جو دنیا و آخرت میں غر بار کھلاتے انہیں منازل میں غریب یعنی عجیب تر منزلیں نصیب ہوں گی یعنی وہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ بیٹھیں گے اس مجلس کو صرف وہ جانتے ہیں جو اس کی طلب میں پہنچے ہیں یعنی حضرت کے وہ فقراء جن کے متعلق حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا ان میں وہ فقراء ہیں جو اللہ تعالیٰ کے مجلس (مہلتیں) میں۔

غریب کا معنی: حضرت بایزید بسطامی قدس سرہ سے غریب کا معنی پوچھا گیا تو آپ نے فرمایا کہ جسے دنیا میں غریب فلولق تلاش کرے تو وہ نہ ملیں اگر اُسے فرشتہ مالک و وزخ میں تلاش کرے تو نہ ملیں اور جنہیں جنت فرشتہ رضوان تلاش کرے تو نہ ملیں عرض کی گئی تو اے بایزید (رضی اللہ عنہ) کہاں پائیں گے تو پڑھا ان المتقین فی جنات النعیم۔

سبق: صدق و خدوہ الصادقین لازم ہے تاکہ انسان اس مطلب جلیل کو حاصل کر سکے۔

صدق کے چند وجوہ و مراتب ہیں:

صدق کے مراتب: ۱۔ صدق فی القول زبان سے یعنی زبان کو جھوٹ سے بچانا کیونکہ جھوٹ گناہوں میں قبیح ترین گناہ ہے۔

حدیث شریفہ: حضور نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ تاجر تو کافر میں عرض کی گئی تو کیا حضور تجارت اللہ تعالیٰ نے حلال نہیں بتائی چنانچہ فرمایا احل اللہ البیع۔ اللہ تعالیٰ نے بیع حلال فرمائی ہے فرمایا ہاں لیکن وہ تاجر جو قسم کھاتے ہیں اور گناہ کے مرتکب ہوتے ہیں اور جھوٹ بولتے ہیں۔

حدیث شریفہ: نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جھوٹ رزق گھٹاتا ہے۔

حدیث شریفہ: چار چیزیں ایسی ہیں جس کے اندر ہوں تو وہ منافق ہے اگرچہ وہ دیکھے ناز پرے اور گمان رکھے کہ وہ مسلمان ہے۔

۱۔ بات کرے تو جھوٹ بولے۔

۲۔ وعدہ کرے تو خلاف کرے۔

۳۔ امانت رکھی جائے تو خیانت کرے۔

۴۔ جھگڑا کرے تو حد سے متعجب و زہد ہو۔

(۲) صدق فی الحال تو یعنی حال کو ان امور سے بچائے جو اسے نقصان پہنچائیں مثلاً جب عزم کرے تو اس شے

سے پہنچے جو اس کے عزم میں حاصل ہو۔

فائدہ: یہ حال تسلیم و توکل وغیرہ سے ہے اس میں صدق یہ ہے کہ عزیمت پر مداومت کرے اور نقص سے احتراز کرے
فائدہ: اہل سلوک صدق الحال میں بہت زیادہ اہتمام کرتے ہیں۔

حکایت: ایک سالک بہت بڑا وجدی اور جذباتی تھا۔ ایک دن حرم شریف سے باہر جاتے وقت فرقہ شیخ حرم
کے ہاں چھوڑ گیا اور کہا کہ میرا آب کا وجد اور چھٹنا چلنا ایک عورت کے لیے تھا جس سے مجھے عشق ہو گیا ہے
اس لیے اب میں فرقہ پہننے کے لائق نہیں رہا اگر پہنچوں گا تو میرا حال کا وہ ہو گا کہ لباس عشاق کا پہنوں اور
دل اغیار میں لگاؤں پھر چند دنوں کے بعد واپس آ کر فرقہ شیخ الاحرم سے بھال کر کہا اللہ تعالیٰ کا شکر ہے کہ
اُس نے مجھے عورت سے بچا کر مجھے اپنے حال کی طرف لوٹا دیا۔

مرید کا صدق: مرید کا صدق فی الحال ہے۔ مرید کا اپنے شیخ کے ساتھ کئی ارادت جس کی کوئی حرکت شیخ کے ارادہ
سچا ہو اگر وہ بھی صرف کا دوباری ہو تو پھر جیسا شیخ ویسا مرید۔

سچا مرید وہ ہے جو اپنے شیخ کے ارادہ میں خود کو فنا کر دے جو نہ مرتبہ ہو قال ہو یا حال اس طرح
سچا مرید وہ صدق حاصل کرے گا اور وہی اس کے لیے باعث نجات اور موجب رفیع الدرجات ہو گا۔ شاعر

آخری آیت کی مناسبت سے ایک میں بھی عرض کر دوں:

حکایت: زہر الریاض میں ہے حضرت ذوالنون مصری رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کہتے ہیں، ایک دن میں خانہ کعبہ میں داخل ہو گیا
میں نے وہاں ستونوں کے قریب ایک برہنہ فوجان رئیس کو پڑے دیکھا جس کے دل سے رونے کی آوازیں نکل رہی
تھیں۔ میں نے اس کے قریب جا کر اسے سلام کیا اور پوچھا تم کون ہو؟ اُس نے کہا میں ایک غریب الوطن عاشق
ہوں۔ میں اس کی بات سمجھ گیا اور میں نے کہا میں بھی تیری طرح ہوں، وہ زو پڑا، اس کا رونا دیکھ کر مجھے بھی رونا
آ گیا۔ اس نے مجھے دیکھ کر کہا تم کیوں رورہے ہو؟ میں نے کہا اس لیے کہ تیرا اور میرا مرض ایک ہے اس نے
چیخ ماری اور اس کی رُوح پرواز کر گئی میں نے اس پر اپنا کپڑا ڈالا اور کفن لینے چلا آیا۔ جب میں کفن لے کر
واپس پہنچا تو وہ فوجان وہاں نہیں تھا۔ میرے منہ سے بے ساختہ سبحان اللہ نکلا، تب میں نے ہاتھ غیبی کی
آواز سنی جو کہہ رہا تھا، اے ذوالنون! اس کی زندگی میں شیطان اسے ڈھونڈتا تھا مگر نہ پاسکا، رضوان جنت اسے
تلاش کے باوجود نہ پاسکا، میں نے پوچھا وہ پھر کہاں گیا؟ جواب آیا فی مقعد صدق عند ملیک مقتدر
اپنے عشق اور کثرت عبادت اور تعجیل توبہ سے وہ اپنے قادر رب العزت اُلکے حضور پہنچ گیا ہے۔

سيفطی الصادقین بفضل صدق نجات فی الحیاة و فی الممات

ترجمہ: غفر رب اللہ تعالیٰ فضل صدق کی وجہ سے حیات و ممات میں نجات بخشنے گا۔

نعرہ رسالت کا ثبوت اس شعر کا شان و روضہ یہ ہے کہ یحییٰ بھائی ملک شام میں رہتے تھے وہ جہاد کی نیت سے جنگ لڑ رہے تھے انھیں رومیوں نے گرفتار کر لیا انھیں بادشاہ نے کہا نصرانی ہو جاؤ میں تمھیں بادشاہ بنا دوں گا اور اپنی لڑکیوں کا نکاح بھی تم سے کر دوں گا۔ انھوں نے انکار کیا اور کہا یا محمد اہ اسے ہمارے محمد عربی (صلی اللہ علیہ وسلم ہماری مدد فرماؤ) دو کو تو اس نے کھوتے ہوئے زیتون کے تیل میں ڈال دیا اور تیسرا ایک امیر کے سپرد کر کے اس پر حسین و جمیل لڑکی مسلط کر دی۔ وہ نوجوان دن کو روزہ رکھتا اور رات کو عبادت میں گزار دیتا اس کی اس کیفیت کو دیکھ کر لڑکی مسلمان ہو گئی۔ پھر وہ دونوں ملک شام کی طرف روانہ ہو پڑے انھیں ان کے دونوں شہید بھائی ملائکہ کرام کے ساتھ رات کے وقت ملے اور ان دونوں کا نکاح کر دیا بھائی نے بھائیوں سے حال پوچھا تو کہا کہ جب سے تو نے ہمیں کھوتے تیل میں دیکھا تو ہم اس کے بعد جنت الفردوس میں ہی چلے گئے۔ اب ہمیں اللہ تعالیٰ نے تمھارے نکاح کے لیے بھیجا ہے اور یہ دونوں نوجوان اس واقعہ میں ملک شام میں بہت مشہور ہوئے یہاں تک کہ شعراء نے ان کے متعلق اشعار لکھے۔ ان میں سے ایک وہی ہے جو اوپر مذکور ہوا۔

صوفیانہ لباس کی تشریح سیدنا یحییٰ بغدادی قدس سرہ نے فرمایا کہ امیر المؤمنین سیدنا علی المرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے فرمایا کہ صوف کے تین حروف ہیں۔ ص صدق اور صبر اور صفا کی اور واؤ وؤ وؤ وؤ اور وفاء کی اور فاء فقر و فرد اور فناء کی جس میں یہ صفات نہ ہوں وہ صوفی نہیں۔

فائدہ: حضرت سہل رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا کہ صوفیہ کی پہلی خیانت یہی ہے کہ وہ حدیث نفس میں مبتلا ہو۔
فائدہ: حضرت قلیع الموصلی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ سے سوال ہوا کہ صادق کون ہے فرمایا وہ ہے جو رہے کی بھٹی سے گرم نہ ہو باہر نکالے لیکن اس کے ہاتھ کو آگ بھی نہ لگے اور فرمایا یہ اس کے صدق کی دلیل ہے۔

فائدہ: حضرت یحییٰ بغدادی رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ صادق دان میں چالیس بار تبدیل ہوتا ہے لیکن نہ بار چالیس سال اپنے حال سے نہیں بدلتا اس لیے عارفین کا اللہ تعالیٰ سے مطلب ہے صدق و عبودیت اور قیام بحق البرہانیت بغیر حفظ نفس کی رعایت کے۔ ان کے ماسوا باقی کتنا عابد و زاہد و عالم ہوں وہ مخلوق الفس اور اغراض کو نہیں چھوڑتے۔ ہم اللہ تعالیٰ سے عافیت کا سوال کرتے ہیں۔

صاحب روح البیان قدس سرہ نے فرمایا کہ سورۃ

فراغت صاحب روح البیان رحمۃ اللہ علیہ { القمر اللہ تعالیٰ کی مدد سے ۲۳ شوال ۱۴۱۱ھ
از تفسیر سورۃ القمر شریف } میں فراغت ہوئی۔

فیر اولیٰ غفرلہ نے سورۃ القمر کی تفسیر کے ترجمہ سے ۲ ذوالحجہ شریف ۱۴۱۱ھ مطابق
اولیٰ غفرلہ ۱۱ مارچ ۱۹۹۱ء بروز اتوار سوا چار بجے شام کو فراغت پائی۔ الحمد للہ علی ذلک۔

وصلی اللہ علی حبیبہ الکریم وعلی آلہ واصحابہ اجمعین وبارک وسلم۔

الفقیہ القادری ابوالصالح محمد فیض احمد اولیٰ رضوی غفرلہ
بہاول پور پاکستان

سُورَةُ الرَّحْمَنِ

| | |
|--|--|
| أَيَاتُهَا ٢٨ (مبعدة ٥٥) سُورَةُ الرَّحْمَنِ مَدَنِيَّةٌ (عدد نزول ٩٤) دُعَاةُهَا ٣ | |
| بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ | |
| الرَّحْمَنُ ۝ عَلَّمَ الْقُرْآنَ ۝ خَلَقَ الْإِنْسَانَ ۝ عَلَّمَهُ | |
| الْبَيَانَ ۝ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ مَحْسَبَانِ ۝ وَالنَّجْمُ وَالشَّجَرُ | |
| يَسْجُدَانِ ۝ وَالسَّمَاءُ مَرْفُوعَةٌ وَوُضِعَ الْمِيزَانُ ۝ أَلَّا تَطْغَوْا | |
| فِي الْمِيزَانِ ۝ وَأَقِيمُوا الْوَزْنَ بِالْقِسْطِ وَلَا تُخْسِرُوا | |
| الْمِيزَانَ ۝ وَالْأَرْضُ وَضَعَهَا لِلْأَنَامِ ۝ فِيهَا فَالِكَمَةُ | |
| وَالنَّخْلُ ذَاتُ الْأَكْمَامِ ۝ وَالْحَبُّ ذُو الْعَصْفِ ۝ وَالرِّجَانُ | |
| فِيهَا ۝ فَإِذَا تَرَ بَيْكُمَا تُكَذِّبِينَ ۝ خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ صَلْصَالٍ | |
| كَالْفَخَّارِ ۝ وَخَلَقَ الْجَانَّ مِنْ مَّاءٍ رَاجٍ ۝ فَإِذَا تَرَ بَيْكُمَا | |
| تُكَذِّبِينَ ۝ رَبُّ الْمَشْرِقَيْنِ دَرَبُ الْمَغْرِبِينَ ۝ فَإِذَا تَرَ بَيْكُمَا | |
| تُكَذِّبِينَ ۝ مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ يَلْتَقِيَانِ ۝ بَيْنَهُمَا بَرْزَخٌ لَا يَبْغِيَانِ ۝ | |
| فَإِذَا تَرَ بَيْكُمَا تُكَذِّبِينَ ۝ | |

يَخْرُجُ مِنْهُمَا اللُّؤْلُؤُ وَالْمَرْجَانُ ۝ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا
تُكَذِّبِينَ ۝ وَلَهُ الْجَوَارِ الْمُنشَآتُ فِي الْبَحْرِ كَالْأَعْلَامِ ۝
فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبِينَ ۝

ترجمہ: یہ سورت مدنی ہے اس میں ۳ رکوع ۷۸ آیات ۳۹۱ کلمے ۶۲۶ احرف میں (خزائن) اس کا نام
عروس القرآن بھی ہے (دروع)

اللہ کے نام سے شروع جو نہایت مہربان رحم والا
رحمن نے اپنے محبوب کو قرآن سکھایا انسانیت کی جان محمد کو پیدا کیا۔ ماکان دما کیوں کا بیان انھیں
سکھایا سورج اور چاند حساب سے ہیں اور سبزے اور پیڑ بحدے کرتے ہیں اور آسمان کو اللہ نے
بلند کیا اور ترازو رکھی کہ ترازو میں بے اعتدالی ذکر و اور انصاف کے ساتھ تولی قائم کرو اور وزن نہ
گھٹاؤ اور زمین رکھی غلوک کے لیے اس میں میوے اور غلاف والی کھجوریں اور جس کے ساتھ اناج اور
خوشبو کے پھول تو اے جن و انس تم دونوں اپنے رب کی کوئی نعمت جھٹلاؤ گے اُس نے آدمی کو
بنایا بجتی مٹی سے جیسے ٹھیکری اور جن کو پیدا فرمایا آگ کے لوکے سے تو تم دونوں اپنے رب کی
کوئی نعمت جھٹلاؤ گے دونوں پر رب کا رب اور دونوں کچھم کا رب تو تم دونوں اپنے رب کی کوئی
نعمت جھٹلاؤ گے اُس نے دو سمندر ہمائے کہ دیکھنے میں معلوم ہوں ملے ہوئے اور ہے ان میں
روک کہ ایک دوسرے پر بڑھ نہیں سکتا تو اپنے رب کی کوئی نعمت جھٹلاؤ گے ان میں سے موتی
اور مونگا نکلتا ہے تو اپنے رب کی کوئی نعمت جھٹلاؤ گے اور اسی کی ہیں وہ چلتے و ابیاں کہ دریا
میں اٹھی ہوئی ہیں جیسے پہاڑ تو اپنے رب کی کوئی نعمت جھٹلاؤ گے۔

تفسیر عالمانہ: الرحمن مبتدا اس کا مابعد اس کی خبر ہے یعنی وہ جو کامل رحمت والا ہے جیسے
ایک دُعا میں ہے رَحِمَ الدُّنْيَا وَ رَحِمَ الْآخِرَةَ دُنْيَا میں رحمن اور
آخرت میں رحیم ہے اس لیے کہ دنیا میں اس کا رزق عام ہے۔

ادیم زمین سفرہ عام دوست

بریں خوان یغیاچہ دشمن چہ دوست

ترجمہ :- تمام روئے زمین اس کا عام دسترخوان ہے اس دسترخوان پر دوست و دشمن برابر ہیں۔

اور آخرت میں صرف اہل ایمان کو عفو سے نوازے گا۔ رحمن کا معنی ہوا وہ بہت بڑی بخشش والا کہ اس کی رحمت ہر چیز کو پہنچتی ہے۔

الرحمة :- دراصل بمعنی العف والمحو ہے بمعنی میل روحانی اسی سے الرحم ہے کہ وہ اپنے ما فیہا کی طرف جیسا منعطف ہے اللہ تعالیٰ کے لیے بمعنی ارادۃ الخیر او الانعام ہے اس لیے اس کا المعطاف کا معنی یہی ہے کہ وہ کسی کو ان دونوں میں سے کسی ایک ساتھ نوازتا ہے۔

فائدہ :- امام غزالی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا کہ الرحمن بمعنی العفوف علی العباد بالایجاد بندوں پر مہربان ہے چند وجوہ سے :-

۱۔ ایجاد میں سے ۲۔ ہدایۃ الی الایمان والاسباب السعادت بخشے ۳۔ آخرت میں سعادت

بخشے گا۔ ۴۔ اپنے چہرے اقدس پر نگاہ ڈالنے کی اجازت عطا فرمائے گا۔

نکتہ :- چونکہ یہ سورت (الرحمن) کامل نعمتوں کی گنتی پر شامل ہے کہ اس میں نعمتیں دنیویہ و آخریہ و جسمانیہ و روحانیہ مذکور ہوتی ہیں اسی لیے اس کی طرز بدل کر الرحمن سے آغاز فرمایا یہ اسم الذات ہے اور اسماء الصفات کا جامع ہے اسی کی طرف ہی د اسم اللہ کے بعد مختلف نعمتیں مندر ہوتی ہیں۔

ربط :- چونکہ اللہ تعالیٰ کی تمام نعمتوں میں سے عظیم الشان نعمت ہے کیونکہ جمیع سعادات کا مدار انہی پر ہے اسی لیے نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میری امت کے برگزیدہ لوگ قرآن کے حفاظ ہیں یعنی اس کی تلاوت پر مداومت کرنے والے اور اصحاب اللیل یعنی شب بیدار اور فرمایا تمہارے میں بہتر وہ ہے جو قرآن پڑھے اور پڑھائے اور قرآن مجید جمیع کتب سماویہ کے جمیع حقائق موجود ہے اور اس کی تعلیم رحمت واسعہ کے آثار سے ہے اسی لیے اسی سے ہی اس کا آغاز فرمایا کہ ”علہم سیدنا محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کو سکھایا۔“ ”القدآن“ قرآن مجید بواسطہ جبریل علیہ السلام پھر بواسطہ حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم امت کو۔

فائدہ :- حضرت کاشفی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے اس کا ترجمہ لکھا کہ اس کا سیکھنا اور دوسروں کو سکھانا آسان فرمایا۔ نکتہ :- حضرت عطاء رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے آدم علیہ السلام کو کل اسماء سکھائے اور ارادہ فرمایا کہ امت حبیب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اس نعمت سے نوازے تو ان کے لیے فرمایا الرحمن علم القرآن

بمعنی وہ ذات جس نے آدم علیہ السلام کو اسما سکھائے اور انھیں ملائکہ پر فضیلت بخشی وہی ذات ہے جس نے تمھیں قرآن سکھایا اور تمھیں تمام امتوں پر فضیلت بخشی پوچھا گیا کہ اللہ تعالیٰ نے کب قرآن سکھایا تو فرمایا کہ درحقیقت انھیں ازل سے قرآن پڑھایا لیکن ایجاد کے وقت ظاہر فرمایا اسی سے معلوم ہوا کہ اگرچہ بظاہر قرآن کی تعلیم کا واسطہ حضرت جبریل علیہ السلام ہیں لیکن درحقیقت بلا واسطہ وجہ خاص کے ساتھ خود پڑھایا (جس کی وضاحت ہم آگے چل کر عرض کریں گے انشاء اللہ) بعض نے کہا کہ (علم القرآن) یعنی جمیع مستمدین کو ازل میں استعداد

تفسیر صوفیانہ نمبر (۱) :- کامل عطا فرمائی اسی لیے علم القرآن فرمایا علم الفرقان نہیں فرمایا جیسے اس کے دوسرے ارشاد میں ہے تبارک الذی نزل الفرقان اسی لیے کہ کلام الہی باعتبار الجمع والبدائیہ کے قرآن اور باعتبار الفرق والنہایت کے فرقان ہے وہ اس معنی پر موقوف نہیں خلق انسان اور اس کے ظہور پر اس عالم میں ہاں اس پر موقوف تعلیم البیان اسی لیے تعلیم القرآن کو خلق الانسان وخلق تعلیم البیان سے پہلے بیان فرمایا۔

تفسیر صوفیانہ نمبر (۲) :- نہ مکملین (اساتذہ) حفاظ سے۔ اللہ تعالیٰ نے آدم علیہ السلام کو اسما کی تعلیم دی اور اس کی تعلیم کی انھیں توفیق بخشی اور اس پر اپنے ازل و عطا سے آسان کیا اور داؤد علیہ السلام کو اللہ تعالیٰ نے زور بننا سکھایا جیسے خود فرماتا ہے وعلمناه صنعة لبوس لکم۔ ہم نے اسے تمھارے پہننے کی چیز کا علم دیا اور عیسیٰ علیہ السلام کو علم طب سکھایا جیسے فرمایا وعلمہ الكتاب والحكمة اور اسے اللہ تعالیٰ کتاب و حکمت سکھائے گا۔ اور حضرت علیہ السلام کو علم لدنی سکھایا چنانچہ فرمایا وعلمتاه من لدنا علما۔ اور ہم نے اسے اپنی طرف سے علم بخشا۔ اور ہمارے نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو قرآن عطا فرمایا وعلمتک ما لم تکن تعلم۔ اور تجھے سکھایا وہ جو تم نہ جانتے تھے۔ وعلمہ ای الانسان البیان اور اس انسان کو بیان سکھایا۔

فائدہ ۱۔ فتح الرحمن میں ہے کہ یہ اس عقیدہ کی دلیل ہے کہ قرآن غیر مخلوق ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اسے اپنی کتاب میں چوٹن مقامات میں اس کا ذکر فرمایا ہے ان میں کوئی ایسی جگہ نہیں جس میں لفظ خلق کی تصریح ہو بلکہ اشارہ ہم بھی نہیں اور انسان کا ذکر اٹھارہ مقامات پر ہے ان کے ہر ایک میں اس کے خلق کی دلیل ہے اسی لیے اس سورت میں ان دونوں کو ایک جگہ ملا کر بیان فرمایا ہے وکذا قال مولانا ابو السعود رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ اس کے بعد فرمایا گیا خلق الانسان وعلمہ البیان۔ انسان کو پیدا فرمایا

اور اسے بیان دکھایا۔ اس میں معلم کا بیان اور کیفیت تعلیم کا ذکر ہے۔ خلق انسان سے اس کی وہ تخلیق جس پر وہ ہے مثلاً اس کے قوی ظاہر و باطن۔

حل لغات :- بیان بمعنی اظہار مافی الضمیر۔ امام راغب رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا کہ البیان بمعنی کسی شے کو کھل کر ظاہر کرنا وہ نطق سے عام ہے اس لیے کہ نطق صرف انسان سے خاص ہے اور کلام کو اس لیے بیان کہنا جاتا ہے کہ وہ معنی مقصود کو کھولتا اور ظاہر کرتا ہے۔

فائدہ :- تعلیم البیان سے یہ مراد نہیں کہ وہ صرف اپنے مافی الضمیر کو ظاہر کر سکتا ہے بلکہ وہ اپنے علاوہ دوسرے کے مافی الضمیر کے مطلب کو سمجھ کر بھی ظاہر کر سکتا ہے اس لیے اس پر تعلیم القرآن دائر ہے انسان سے جس انسان مراد ہے جو اس کے جملہ اقسام و افراد کو شامل ہے۔

فائدہ :- تفسیر بحر العلوم میں ہے کہ خلق الانسان بمعنی آدم علیہ السلام کو پیدا کر کے انہیں مختلف اسماء و لغات (سب کے سب) سکھائے۔

آدم علیہ السلام کی بولیاں :- حضرت آدم علیہ السلام سات لاکھ بولیاں بولتے تھے ان سب سے برگزیدہ عربی بولی تھی۔

تفسیر صوفیانہ :- فقیر (صاحب روح البیان رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ) کہتا ہے کہ اللہ تعالیٰ ہر لغت کا متکلم ہے اور اس کی تعلیم واسطہ ہے ہو یا بلاد واسطہ۔
سوال :- وہ لغات کا متکلم کیسے جبکہ کلام نفسی ہر طرح کے لباس سے منزہ ہے۔

جواب :- بات تو یہی ہے لیکن مراتب تنزیلات و استرسالات میں اس کلام کا کسی ذکی لباس میں ہونا ضروری ہے اس معنی پر کلام نفسی کے لیے لغت عربی ایک عارضی لباس کی طرح ہے اس کا ذائقہ ہم بھی چکھتے ہیں جب الہام و خطاب سے ہمیں نوازا جاتا ہے کہ سمجھی وہ الہام عربی میں ہوتا سمجھی فارسی میں سمجھی ترکی میں بلا واسطہ یا بواسطہ ملک (فرشتہ) یا جو دیکھ الہام کے وقت کسی کو نہ دیکھا بھی نہیں جاتا۔

تفسیر عالمانہ :- الشمس والقمر بحسبان۔ (سورج اور چاند حساب کے ساتھ ہیں) یہ بتاؤ

حل لغات :- الحسبان بالفہم مصدر ہیں بمعنی حساب غفران و رجحان کی طرح کہا جاتا ہے جبہ بمعنی عدد (اے گنا) از باب نصر الحساب (بالکسر) والحسبان (بالضم) الحسبان (بالکسر) بمعنی ظن از باب حب (بالکسر) بمعنی گمان کیا۔ اب معنی یہ ہوا کہ سورج اور چاند حساب مقدر سے اپنے مروج و منازل میں چلتے ہیں کائنات سفلی کے امور کا نظام انہی سے ہے اسی لیے فصول و اوقات مختلف ہیں۔ پھر انہی سے ہی سال ماہ۔

(اور ہفتے دن - رات) اور حساب معلوم ہوتا ہے۔ قمری سال تین سو چوں (۳۵۴) دنوں کا ہوتا ہے اور شمس ۳۶۵ دن اور دن کی چوتھائی یا اس سے کچھ کم کا ہوتا ہے۔

اس میں فلک البروج کے شمس اور کواکب کے قمر اور ان کی بروج تجلیات ذاتیہ تفسیر صوفیانہ :- ومنازل تجلیات اسمائی وصفائی کی سیر کی طرف اشارہ ہے اور ان ہر ایک سیر ان ہر ایک کی استعداد پر حساب معلوم و امر مقوم سے ہے۔

والنجم - وہ انگوریاں جو زمین سے ظاہر ہوتی ہیں اور ان کی پنڈلی نہیں تفسیر عالمانہ :- ہوتی جیسے انگور اور کدو وغیرہ۔ والشجر - درخت و جس کی پنڈلی ہو اور ہر وہ شے جو ظاہر ہو اور اپنے طریقہ سے منقطع نہ ہو وہ شجر ہے۔ یسجدان - سجدہ کرتے یعنی اپنے رب تعالیٰ کے فرمانبردار ہیں ہر اس کمر میں جو ان کے لیے اس کی مراد ہے طبعاً۔ ساجد مکلف کی طرح (طوعاً) یا سجدہ کرتا ہے اس کا سایہ جیسے اللہ تعالیٰ نے دوسرے مقام پر فرمایا یتضیٰ ظلہ عن الیمین والشمال سجود للہ (ماثل ہوتا ہے اس کا سایہ دائیں بائیں اللہ تعالیٰ کے لیے سجدہ کرنے والا ہو کر)۔

فانزلنا - علماء فرماتے ہیں ہمیں ان کے سجدہ کرنے کا وقوف نہیں جیسے ان کی تسبیح وہ جانے اور ان کے ساجد و سابع۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا و لکن لا تفقہون تسبیحہم (اور تم ان کی تسبیح نہیں سمجھتے) نکتہ :- دو آسمانی نعمتوں کے مقابلہ میں دو زمین کی نعمتوں کا فرمایا یعنی سورج و چاند دو آسمانی نعمتیں ہیں تو نجم و شجر زمین کی نعمتیں ہیں۔ نجم و شجر ہر دو دنوں نبات کے قبیل سے ہیں جو کہ رزق کا اصل ہیں یعنی دانے پھل۔ گھاس جانوروں انہی سے ہے۔

نکتہ :- پہلے جملوں کو عطف ہے اس لیے خالی رکھا گیا ہے کہ ان میں نعمتوں کا شمار کیا جا رہا ہے تاکہ انسان شکر میں کوتاہی نہ کرے یہ ایسے ہے جیسے کہا جاتا ہے زید اغناک بعد فقر اعزک بعد ذل کشرک بعد قلت فعل یک مالم یفعل احد باحدہ - فقر کے بعد تجھے غنی کیا ذلت کے بعد تجھے عزت دی قلت کے بعد تجھے کثرت بخشی تیرے ساتھ وہ حملات فرمائے جو کسی دوسرے کی کو نصیب نہ ہوئے۔

سوال :- النجم کا عطف ما قبل پر کیوں یہاں بھی نعمتوں کا شمار کیا جا رہا ہے۔ جواب :- تقابل کی وجہ سے اس لیے کہ الشمس و القمر علوی نعمتیں ہیں اور النجم و الشجر سفلی اور یہ نعمتیں علوی ہوں یا سفلی سب کی امر الہی کی فرمانبرداری ہیں۔

سوال :- پہلی نعمتوں کو جملہ فعلیہ سے (مثلاً القرآن - خلق الانسان - علمہ البیان) اور ان نعمتوں کو جملہ اسمیہ سے کیوں (مثلاً الشمس والقمر الخ)

جواد ۱۰۔ بہ نعمتیں (چار سورج - چاند - انگوری - درخت) انسان کی ذات و صفات کی تغایر میں اسی لیے نظم (عبارت) کو بدل دیا تاکہ ان کے تغایر وضعی و طبعی اور صوری و معنوی کا تحقق ہو۔

تفسیر صوفیانہ اس میں بحکم (عقل) کے سجود کی طرف اشارہ ہے کہ اسی سے ہی انسان معرفت اشیاء حاصل کرتا ہے اور یہ حقائق الہیہ و معارف ربانیہ کے سامنے لاشے اس لیے ہے کہ اس میں ان کی ان کے ادراک کی قوت نہیں اور نہ ہی ذاتی طور وہ ان کے لیے مستعد ہے بطریق کشف و شہود یہ فیض الہی سے استفادہ کی ہمت نہیں رکھتا اور شجر فکر کے سجود کی طرف اشارہ ہے کہ وہ فکر قوائے طبعیہ و قوائے دہیہ و خیالیہ تیار کیا گیا ہے۔ قوت مزاجیہ غصہ و یر میں اور یہ بھی حقائق جیسا کہ یہ ہیں کے ادراک پر قدرت نہیں رکھتا۔ اسی لیے کہا جاتا ہے عقل و فکر کون کے سر اداق کے ارد گرد گھومے۔ جب کمون کو دیکھا تو گچھل گئے کیوں نہ ہو جبکہ یہ دونوں حصہ تخلیق و الحدوث کے تحت محصور پیدا کیے گئے ہیں۔ پھر محدث مخلوق خالق قدیم کی معرفت کیسے حاصل ہو۔ خود فرماتا ہے انہوں نے اللہ تعالیٰ کی قدر کا حق نہ کیا۔ والسماء دفحھا (اور اللہ تعالیٰ نے آسمان کو بلند کیا) اس کا منصوب ہونا فعل محذوف سے ہے جس کی فعل مذکور تفسیر کرتا ہے یعنی اللہ تعالیٰ نے آسمانوں کو محلاً بلند و بالا بنایا ہے جیسا کہ محسوس و مشاہدہ ہے اور ربّہ بھی کہ اپنے احکام و تقضایا کا مرکز بھی آسمان ہے کہ وہی میں اللہ تعالیٰ کے فیصلے زمین پر اترتے ہیں اور وہ ملائکہ کی رہائش گاہ بھی ہے۔

فائل ۱۱۔ بعض نے کہا کہ اس کے سفلی (نیچے یعنی زمین) سے اوپر کی طرف چھت کی طرح بنایا بندہ کی مصلحتوں کے لیے زمین و آسمان کے درمیانی فاصلہ پانچ سو سال کی مسافت ہے اس لیے آسمان دھواں ہے زمین کے پانی نے جوش مارا تو وہ دھواں آسمان کی صورت بن گیا۔ و وضع المیزان (اور رکھا ترازو) یعنی عدل جاری کیا اور اس کا حکم فرمایا کہ ہر حقدار کو پورا حق ملے تاکہ امر عالم کا نظام صحیح اور مضبوط و مستحکم ہو جیسے حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ عدل سے ہی آسمان و زمین قائم ہیں۔

۱۔ المیزان سے قرآن مراد ہے۔

المیزان کی تفاسیر ۲۔ جس سے ہی اشیاء کی مقدار معلوم کی جائے وزن سے ہو یا کیل سے وغیرہ وغیرہ۔ اب معنی یہ ہوا کہ ہر وہ شے کہ جس سے اشیاء وزن کی جائیں اور ان کی مقدار پہچانی جائے وضع کر کے اور زمین پر نیچے رکھ کر کہ اس سے ہی اپنے بندوں کے احکام اور ان کے فیصلے معلق فرمائے برابر اور عدل سے کہ لینے دینے میں کسی قسم کی کمی بیشی نہ ہو۔

فائدہ :- حضرت سعدی المفقی نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ان لا تطخوا فی المیزان و اقیموالوزن الخ اس معنی کو زیادہ موزوں ہیں اسی لیے اس پر اکتفا کیا اور نہ محشری بھی اسے اس پر اکتفا کر کیا۔

فائدہ :- حضرت الکاشفی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا کہ میزان وضع فرمایا اور اسے پیدا کیا یا نازل فرمایا یا اہم فرمایا مخلوق پر اس کی کیفیت ایجاد تاکہ اسی سے ایک دوسرے کو انصاف دیں اور یس۔ یہ نوح علیہ السلام سے شروع ہو اور نہ اس سے پہلے وزن اور کیل نہ تھا اور نہ ہی ناپ تھی اس آیت کے تحت حضرت قتادہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے ابن آدم (علیہ السلام) کو حکم فرمایا اے ابن آدم دوسروں کے لیے انصاف کر جیسے تو خود اپنے لیے انصاف چاہتا ہے اس لیے عدل ہی میں لوگوں کی بہتری ہے۔

ان لا تطخوا فی المیزان (ترازو میں بے اعتدالی نہ کرو) ان صاحبہ لا نافیہ ہے اور لام علت کی مقدار وضع میزان سے متعلق ہے یعنی اللہ تعالیٰ نے ترازو اس لیے رکھا تاکہ اس میں بے اعتدالی نہ کرو اور حد سے نہ بڑھو اور عدل سے تجاوز نہ کرو اور راستی کے ساتھ معاملات کرو۔

حل لغات :- ابن ایشع رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ الطغیان بمعنی حد سے تجاوز کرنا جس نے کہا کہ میزان بمعنی عدل ہے اس نے طغیان بمعنی ظلم کیا ہے اور جس نے میزان سے برابری کا آلہ مراد لیا ہے تو اس نے طغیان بمعنی نجس بمعنی نقص (گھٹا نا) کہا ہے۔

چوں ترازوئے تو کج بود و دغا
راست چوں جوئی ترازوئے جزا

ترجمہ :- جب تیرا ترازو ٹیڑھا اور کھوٹا ہے تو پھر تو خود کیوں سیدھی اور راست کا طالب ہے۔

واقیمواالوزن بالقسط (اور انصاف کے ساتھ تول قائم رکھو) یعنی عدل
تفسیر عالمائے :- بے وزن قائم کرو یعنی اسے عدل سے سیدھا رکھو۔

حل لغات :- المفردات میں ہے کہ الوزن بمعنی شے کی مقدار کی معرفت اور عوام میں وزن کی پہچان ترازو کے ساتھ تولنے سے ہوتی ہے۔

واقیمواالوزن الخ میں اشارہ ہے کہ انسان پر لازم ہے کہ وہ اپنے جمیع اقدار
تفسیر صوفیانہ :- و افعال میں عدل و انصاف کو مد نظر رکھے۔

تفسیر عالمائے :- ولا تمجسوا المیزان (اور وزن کو نہ گھٹاؤ)۔

حل لغات :- اہل لغت کہتے ہیں خسرت الشيء (بالفتح) و اخسرتہ میں نے اسے گھٹایا ان باب ضرب

ضرب انحر والاخر بمعنی النقص گھٹانا۔ اب معنی یہ ہو کہ وزن کو نہ گھٹاؤ کیونکہ اس کا حق یہ ہے کہ اسے برابر رکھا جائے اس لیے کہ اس کی وضع کی اصلی غرض یہی ہے یعنی برابر رکھنا۔
 فائدہ: ۱۔ خسر (بالکسر) گھٹانا یا بیع میں (المختار) (یعنی بیع کے گھٹاٹے کے وقت سین کو کم اور پڑھا جائے گا) (القاموس) میں ہے کہ خسر بمعنی فرج و ضرب بمعنی ضل (راہ سے جھٹنا)۔
 فائدہ: ۲۔ سعدی مفتی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا مراد یہ ہے کہ اس شے کو نہ گھٹاؤ جو میزان میں ہے نہ کہ خود میزان کو پہلے اللہ تعالیٰ نے تسویہ (عدل) کا حکم دیا آب طغیان سے نہی فرمائی یعنی حد سے تجاوز اور زیادتی نہ کرو اس کے بعد خسران سے روکا یعنی وزن میں کمی بیشی نہ کرو۔

نکتہ: ۱۔ المیزان کے تکرار میں تنبیہ ہے کہ اس معاملہ میں اللہ تعالیٰ سخت سے سخت تاکید فرماتا ہے کہ اس کے استعمال میں عدل و انصاف سے کام لو۔ اس معاملہ میں گویا خصوصی ترغیب فرمائی گئی ہے۔
 فائدہ: ۲۔ حضرت کاشفی مرحوم نے فرمایا کہ اہل ترازو کو اس میں تاکید اس لیے ہے کہ قیامت میں اعمال کے ترازو سے بشر مندرگی نہ ہو۔

ہر جو د ہر جہ کہ بازوئے تو
 کم کند از کید ترازوی تو
 بہت یکایک ہمہ بر جائے خویش
 دوز جزا جملہ بیارند پیش
 با تو نمایند نہایت را
 کم دہی و بیش ستانیت را
 ترجمہ: ۱۔ ہر جو د اور ہر دانہ تیرا بازو میں کم کرے گا تیری تدبیر کی ترازو کو۔
 ہر ایک اپنی جگہ پر قائم ہے سب کو قیامت میں تیرے آگے لائیں گے۔
 تیری پوشیدہ کارروائی کو ظاہر کریں گے تو کم دیتا تھا یا زیادہ لیتا تھا۔

حضرت مالک بن دینار رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے ایک ہمسایہ پر سکرات طاری تھی۔ آپ تشریف حکایت: ۱۔ لے گئے۔ عرض کرتا تھا کہ میرے سامنے دو بڑے پہاڑ ہیں مجھے حکم ہوتا ہے کہ تو ان پر چڑھ فرمایا میں نے اس کے گھر والوں سے اس کا کردار پوچھا تو کہا گیا کہ اس کے دو ترازو تھے ایک سے دیتا تھا دوسرے سے لیتا تھا فرمایا میں نے دونوں منگو اکڑ توڑ دیئے پھر اس سے پوچھا تو کہا کہ اب سختی اور بڑھ گئی۔

فائدہ ۱۔ المفردات میں ہے کہ ولا تخسوا المیزان کے دو مطلب ہیں :-

- ۱۔ وزن میں عدل و انصاف کی جدوجہد اور دینے لینے میں ظلم کا ترک۔
- ۲۔ ایسا دینا لینا جو قیامت میں خسارہ کا موجب بنے اس سے احتراز یہی مراد ہے اس کی جو اللہ تعالیٰ نے فرمایا فمن خفت موازنه (تو جس کے وزن اعمال ہلکے ہوں گے) ہر دونوں ایک دوسرے کو لازم و ملزوم ہیں۔

قاعدہ ۱۔ ہر خسران جو قرآن میں مذکور ہوا اس سے یہی آخری معنی مراد ہے نہ وہ خسران جو کاروبار دنیوی اور تجارت بشرہ کے متعلق ہے۔

تفسیر صوفیانہ :- فقیر (صاحب روح البیان رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ) کہتا ہے کہ میزان کو وضع الارض اور رفع السماء کے درمیان میں لانے میں عدل کی طرف اشارہ ہے کہ اسی سے ہی آسمان و زمین قائم ہیں جیسا کہ حدیث شریف میں وارد ہے اور اشارہ ہے روح و جسد کے درمیان عدل ضروری ہے تاکہ دونوں صدا اعتدال میں رہیں ایک دوسرے پر متجاوز نہ ہوں اور اعتدال حقیقی افراط و تفریط جو عقلاً و شرعاً و عرفاً مذموم ہیں کی دونوں طرفوں ٹھہرنے کا نام ہے اور اس کے موزونات امور علمیہ عملیہ میں جو عقل کی کسوٹی سے برابر اور صحیح سمجھے جاتے ہیں وہ عقل جس کا مدار استعداد ذاتی پر ہے۔

والادحض سقعھا (اور زمین رکھی) پانی پڑنے کے بجھایا اور دراز کیا۔

تفسیر عالمانہ :- للادنام مخلق کے لیے اس کے منافع کے لیے۔

حل لغات :- انام وہ جمع ہے جس کا اپنے لفظ سے واحد کا صیغہ نہیں اس سے مطلق مخلوق مراد ہے جن وغیرہ جو زمین میں رہتے ہیں (القاموس)۔

فائدہ ۲۔ زمین بچھونے اور بستر کی طرح ہے اس پر مخلوق چلتی پھرتی اور تصرف کرتی ہے۔ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا کہ اس سے صرف انسان مراد ہیں جیسا کہ ذیل کا شعر دلالت کرتا ہے۔

مبارك الوجه يستسقى الغمام به

ما في الا نام له عدل ولا مثل

ترجمہ :- حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مبارک چہرے والے ہیں۔ آپ کے وسیلہ سے بارش طلب کی جاتی ہے لوگوں میں آپ کے برابر کا کوئی نہیں اور نہ ہی آپ کی کوئی مثل ہے۔

فائدہ ۳۔ حضرت قتادہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ انام سے ہر ذی روح مراد ہے کیونکہ ہر ذی زمین پر نیند کرتا ہے بعض نے کہا یہ وسم الذباب بمعنی ہمس سے ہے۔

تفسیر صوفیانہ :- اس میں ارض بشریہ کی ہدایت کی طرف اشارہ ہے تاکہ ہر قبیلہ اپنی مناسبت جہانہ پورا کرنا اصحابِ قلوب کی عشرت ہے۔ اہل نفوس کی عشرت ہے شہوات حیوانیہ و لذات جہانیہ پورا کرنا اصحابِ قلوب کی عشرت ہے۔ وارداتِ قلبیہ و الہامات غیبیہ حاصل کرنا ربابِ دار و ارح علویہ کی عشرت ہے۔ تجلیات روحانیہ اور محاضرات ربانہ سے مشرف ہونا صنادید الاسرار اللہ ہوتیہ القدسیہ کی عشرت ہے۔ تجلیات ذاتیہ احدیہ ربانہ مصنیہ یعنی ماسوی اللہ سے فنا کرنے والی سے سرشار ہونا۔

تفسیر عالمانہ :- فاکہفہ کا لفظ مینوہ جات کے مختلف اقسام کی طرف اشارہ کرتا ہے۔ والنخل ذات الکمام (اور کھجوریں میں غلاف والی)

حل لغات :- اکمام کھجور کے ثمرات کے برتن ان کے کھلنے سے پہلے اوپر کے غلاف یعنی کھجور کے خوشے غلاف میں ہیں۔ اکمام (کم بالکسر) جمع ہے وہ غلاف جو کھجور کے ثمرات کے اوپر ان کے ابتدائی نمود کے وقت ہوتا ہے جب تک ثمرات ظاہر نہیں ہوتے وہ غلاف ان کے اُدیر ہوتے ہیں۔ والنخل بمعنی کھجور کا درخت یا کم بمعنی وہ شے جو کسی دوسری شے کو چھپائے اذباب نصر یعنی کم کیم (بضم الکاف) وہ جو ثمر کو چھپائے از قم لیف (دھال) یا از قم سقف دقفری (گری اور ثمر) کیونکہ اس سے بھی مکوم (چھپی ہوئی شے میوہ کھجور) کی طرح فائدہ اٹھایا جاتا ہے یعنی کھجور کے میوہ اور حمار (گری) سے بھی جُدوع سے بھی لیف بمعنی وہ جو جدوع کو چھپائے السعف بمعنی الجمار یعنی کھجور کی گری کے کیرے یعنی کھجور کے درخت کا دل الکفری بمعنی ثمر (والحب اور اناج) یعنی زمین میں والے میں۔ الحب ہر وہ شے جو غذا کا کام دے جیسے گندم۔ جو وغیرہ وغیرہ۔ ذو العصف (بھس والا) کھیتی کے پتے یا خشک انگوری کے پتے جیسے بھوسہ۔

حل لغات :- حضرت کاشفی مروج نے فرمایا کہ العصف وہ گھاس جس سے دانہ جدا کیا جائے۔ المنفردات میں ہے کہ العصف والعصف وہ جو کھیتی سے صاف کیا جائے تاج المصا در میں ہے کہ العصف بمعنی کھیتی کے پتے کا کاٹنا۔ والریحان (اور خوشبودار پھول)۔

حل لغات :- المنفردات میں ہے الریحان ہر وہ شے جس میں خوشبودار ہو۔ بعض نے کہا الریحان بمعنی الرزق پھر ہر کھائے جانے والے کو ریحان کہنا جانے لگا جیسے اللہ تعالیٰ کے ارشاد گرامی والحب ذو العصف والریحان۔

حکایت :- ایک اعرابی سے پوچھا گیا کہاں جاتے ہو۔ جواب دیا الی ریحان اللہ یعنی رزق الہی کی تلاش

میں دراصل اس کا حقیقی معنی وہی ہے جو ہم نے بیان کیا۔ حضرت ابن عباس اور مجاہد و ضحاک نے فرمایا کہ لغت حیرنے کے معنی رزق ہے یہاں پر یاد رزق کا معنی مراد ہے یا غوث و دار شے جیسے حضرت حسن رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ الریحان هو دیحانکم انہ ریحان وہ تمہاری خوشبو جسے سونگھا جاتا ہے اور ہر وہ انگور اور پھول جس میں خوشبو ہو۔

مسئلہ: فقہاء کرام کے نزدیک الریحان وہ شے جس کی ٹہنی میں اسی طرح خوشبو ہو جیسے چنبیلی وغیرہ (المغرب) ابن ایشخ نے فرمایا کہ ہر وہ سبزی جو خوشبودار ہو وہ ریحان ہے اس لیے کہ انسان اس کی خوشبو سونگھتا ہے اہل عرب کہتے ہیں ریح الشیء یا ہر یکہ وادواح الشیء یکہ۔ یہ اُس وقت بولتے ہیں جب کوئی کسی شے کی خوشبو پائے۔

حدیث شریف میں ہے کہ جس نے کسی کو معاہدہ کے باوجود قتل کر دیا تو وہ جنت کی خوشبو نہ پائے گا۔
 فائدہ: روایت میں لم یرح بھی ہے ہاں یہ کہ سے الریحان دراصل دیوہاں تھا ہاں وزن فیعلان روح سے واویاء سے تبدیل ہو کر اس میں مدغم ہوئی پھر عین کلمہ کو تخفیفاً حذف کیا گیا جیسے میت میں (عین کلمہ محذوف ہوا) یا فوعلان کے وزن پر ہے اس کی واویاء سے تخفیفاً تبدیل ہوئی یا الروح کے فرق کرنے کے لیے اسے ایمان پڑھا گیا۔ الریحان وہ شے جس کے لیے روح ہو۔
 فبای الاء سر بکما تکذب لہن تو تم اپنے رب کی کس نعمت کو جھٹلاؤ گے) یہ خطاب نفیس (جن و انس) کو ہے جس پر اللہ نام دلالت کرتا ہے کیونکہ نام کا اطلاق عموماً جن و انس پر ہوتا ہے اور عنقریب صراحت فرمائے گا۔ ایہا الثقلان (اے جن و انس) ایسے ہی ان دونوں کے ابوبن کی تصریح بھی دلیل ہے جیسے فرمایا خلق الانسان الخ اور خلق الجان الخ ان تصریحات سے معلوم ہوا کہ یہ خطاب جن و انس ہر دونوں کو ہے۔

حل لغات: آلاء بمعنی نعمتیں اس کا واحد الی۔ آلی۔ الو۔ الی۔ الی ہے۔ (القاموس) بحر العلوم میں ہے آلاء وہ ظاہری و باطنی نعمتیں جو فریقین کو نصیب ہوتیں۔ اس سے اس کی خطا واضح ہوئی جو کہتا ہے کہ آلاء صرف ظاہری نعمتوں کا نام ہے اور النعماء باطنی نعمتوں کو کہا جاتا ہے لیکن حقیقت یہ ہے کہ یہ دونوں (آلاء و نعماء) اسود لیورث۔ فلک۔ سفن وغیرہ وغیرہ کی طرح الفاظ مترادف سے ہیں۔

فائدہ: تاویلات نجیمہ میں ہے کہ الآء نعمتیں ظاہری ہوں والنعماء اور نعمتیں باطنی ہوں اور آیات متوالیہ ہوں یہ سب کی سب دلالت کرتی ہیں کہ اہل ظواہر کو ظاہری نعمتیں نصیب ہوتیں نعمتوں کی تکذیب

کا معنی ان کے لیے ہے کہ انہوں نے ان نعمتوں کی ناشکری کی اور اس ناشکری کو تکذیب سے اس لیے تعبیر کیا گیا کہ آلام مذکورہ کے دلائل بتاتے ہیں کہ وہ ایمان لانا واجب ہے اور شکر ضروری گویا یہ ان کی شاہدین ہیں تو ان کی ناشکری کو تکذیب ہے۔ جب امر ایسے ہے جیسے مذکور ہو تو پھر اپنے مالک و مربی کی نعمتوں کے کس فرد کی تم تکذیب کرتے ہو باوجودیکہ اس کی ہر نعمت کا ہر فرد اس کے صدق پر شاہد و ناظر ہے اس تقریر استقام تقریری ہو گا یعنی براہ گنجہ کرنا ہے کہ تم ان نعمتوں کا اقرار کرو اور تم پر ان نعمتوں کا شکر واجب ہے۔

حدیث شریف :- سیدنا جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ ایک دفعہ حضور نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ہمارے سامنے سورۃ الرحمن شریف تلاوت فرمائی اور اسے آخر تک پڑھ کر فرمایا کہ تمھارے سکوت (خاموشی) پر تعجب ہے تم سے تو جتن بھلے کہ انہوں نے ایک دفعہ مجھ سے یہی سورہ رحمن سنی تو جب میں فبای آلاء ربکما تکنذبن پڑھتا تو کہتے ولا بشئ من نعمک ما بنا تکذب فلک الحمد۔ اے ہمارے پروردگار ہم تیری نعمت کو نہیں جھٹلاتے اور تیرے لیے حمد ہے۔

فائدہ :- بحر العلوم میں ہے کہ اس میں واضح دلیل ہے کہ آلاء ہر قسم کی نعمتوں کو شامل ہے ظاہری ہوں یا باطنی اسے صرف ظاہری نعمتوں سے مقید نہیں کیا جاسکتا جیسے بعض اوہام کا خیال ہے۔

مسئلہ :- آکام المرجان میں ہے کہ جنات بھی مکلف ہیں جیسے کہ آیت سے ثابت ہوتا ہے اور اس میں کسی اہل نظر کا خلاف نہیں سوائے حشویہ فرقہ کے۔ ان کا گمان ہے کہ وہ اپنے افعال کو حاضر و آفاق عمل میں لاتے ہیں لیکن وہ مکلف نہیں۔

(سردال حشویہ) حشویہ کے رد میں ایک دلیل قرآنی یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے قرآن میں شیاطین کی مذمت فرمائی اور انھیں ملعوث فرمایا اور ان کی گمراہیوں اور شرارتوں سے بچنے سے ڈرایا اور ان کے لیے آخرت میں عذاب تیار کیا خبر دہی اور قاعدہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ ان لوگوں کے لیے یہ امور بتاتا ہے جو اس کے ادا و نواہی کے مکلف ہو کر مخالف ہو یا کماثر کامر تکب ہو اور اس کے محارم کی ہمت کرے ساتھ اس قدرت کے کہ وہ اس کے خلاف نہ کرے۔

دلیل نمبر (۲) دوسری دلیل حشویہ کے رد میں یہ ہے کہ دین نبی مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم میں ہے شیاطین پر لعنت کرنا اور ان کا حال بیان کرنا اور بتانا کہ وہ شیاطین شر و معاصی کی طرف بلا تے ہیں اور ان کے لیے وسوسا ڈالتے ہیں۔

سوال :- سورۃ الرحمن میں اس کلمہ ”فبای آلاء ربکما تکنذبن“ کا بار بار تکرار کیوں۔

جواب :- تاکہ غفلت دور ہو اور حجت و دلیل میں تاکید ہو اور نعمت کی تذکیر اور کرامت کی تقریر ہو جیسے تم کسی کو کہتے ہو کہ کتنی نعمتیں تمہارے لیے ہیں کتنا۔ کتنا ایسے تم جب کسی کو بکثرت نعمتوں سے نوازو اور وہ ان کا انکار کرے تو تم اسے کہتے ہو کیا تو فقیر (تنگ دست) نہ تھا۔ میں نے تجھے غنی کیا تو اس کا انکار کر سکتا ہے کیا تو شکاۃ تھا میں نے تجھے کپڑے پہنائے تو کیا اس کا تو انکار کر سکتا ہے کیا تو کمزور تھا میں نے تجھے قوت والا بنایا تو کیا تو اس کا انکار کر سکتا ہے وغیرہ وغیرہ شاعر نے کہا ہے

لا تقطعن الصديق ما طرف

عينك من قول كاشح اشدر

ولا تبخلن من زيادة

ذره و ذره ذر ذر و ذر

ترجمہ :- دوستوں سے جدا نہ کر جب تک تیری آنکھیں دیکھ رہی ہیں کسی بات سخت شرارتوں کی طرح دوست سے طلال نہ کر اس کی زیادت کر لہذا بار بار زیادت کر۔

فائدہ :- برہان القرآن میں ہے کہ اس آیت فباي آلاء ربكما تكذبون کا تکرار اکتیس (۳۱) بار ہوا ہے۔ فرما ان آیات کے بعد جن میں خلق الہی کے عجائبات و بدائع صنعت کی تعداد اور مبداء الخلق و معاد کا ذکر ہے اور سات بار ان آیات کے بعد جہاں نار اور اس کے شداۃ کا ذکر ہے۔ دوزخ کے ساتوں دروازوں کے مطابق ان کے بعد نعمتوں کی تذکیر بہتر ہے کیونکہ دوزخ کا خوف اور اس سے بچنا بھی نعمت ہے۔ مذکورہ نعمتوں کی ہم پلہ ہے اس لیے کہ دوزخ دشمنان خدا کے لیے ہے۔ جب کوئی یہ سن کر نہ بچ جائے کہ میں کیوں دشمن خدا بنوں تو نہ صرف نعمت ہے بلکہ بڑی نعمتوں سے بھی بڑی ہے ان ساتوں آیات کے بعد آٹھ بار یہ آیت واقع ہے بہشت کے اوصاف بیان کرنے اور ان کے اہل کے ذکر کے بعد بہشت کے آٹھوں دروازوں کے مطابق اس کے بعد دو اور بہشتوں کے بعد جو ان آٹھوں کے سوا ہیں جو ان آٹھوں بہشتوں کا عقیدہ رکھ کر ان کے موجبات کے مطابق عمل کرے گا اللہ تعالیٰ اسے یہ سب جنات عطا فرمائے گا اور ساتھ ہی دوزخ کے ان ساتوں دروازوں سے بچائے گا۔

لطیفہ :- الرحمن سورت کا آل اس سورۃ جلیلہ کا عنوان ہی دلالت کرتا ہے کہ یہ کلمات اکتیس ۳۱ بار پیش گئے ابجد کے حساب سے الف کا ایک اور لام کے تیس توکل اکتیس (۳۱) ہوئے۔

تفسیر عالمانہ :- خلق الانسان من صلصال کالغصاۃ انسان کو پیدا کیا ٹھیکری کی طرح بجتی ہوئی مٹی سے انسان کو خشک مٹی سے ٹھیکری کی طرح پیدا کیا یعنی وہ مٹی جو

باعثہ مارنے سے آواز دے۔

حل لغات: الصلصال غیر مطبوخ ناپختہ مٹی جس میں صلسلہ (آواز) ہو یعنی اُس کی خشکی کی وجہ سے آواز سنائی دے۔

حدیث شریف: حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے صحیح حدیث سے ثابت ہے کہ آپ نے فرمایا کہ جس وقت اللہ تعالیٰ وحی کا کلام فرماتا ہے تو اہل سماعت اس کی آواز سے گھنٹی سی آواز سنتے ہیں جو صاف سحرے پتھر پر پڑی ہو۔

الفخاسر: ٹھیکری یعنی آگ سے پکائی ہوئی مٹی۔ ٹھیکری سے تشبیہ بوجہ اس کی خشکی کے ہے جب ٹھوکی جائے گی گویا وہ صبور ہے جو بکثرت بجانے والے کے بجانے سے بچتی ہے یا اس لیے کہ وہ اجوف (خالی بیٹ) ہے۔

تخلیق آدم: اللہ تعالیٰ نے آدم کو مٹی سے پیدا کیا پھر اسے گارہ بنایا پھر وہ کالی سیاہ مٹی بودالی مٹی ہو گئی۔ پھر بختی ہوئی مٹی کی طرح ہوئی اس پر غم و حزن کا پانی ڈالا اسی لیے تم بنو آدم کو اکثر مغموں و محزون دیکھو گے یہ اس کے منافی نہیں کہ آیت ایک کا بیان کرتی ہے تو دوسرے وقت دوسرے کا۔

وخلق الجن اور جن یا ابوالجن یا ابلیس کو پیدا فرمایا یہ ضحاک کی تفسیر ہے اور اکشف میں ہے کہ الجن سے ابوالجن مراد ہے جیسے انسان سے ابوالانس مراد ہے اور ابلیس تو ابوالشیاطین ہے۔

من ماساج: شعلے جو دھوئیں صاف ہو کر نکلتا ہے حضرت مجاہد نے فرمایا کہ مارج وہ شعلے سرخ و زرد اور سبز آپس میں مل کر آگ کے اوپر سے نکلتے جب آگ جلائی جاتی ہے۔

حل لغات: کہا جاتا ہے مرج امر القوم قوم کا معاملہ دل مل گیا یہ اُس وقت بولتے ہیں جب ان کا معاملہ مخلوط اور مضطرب ہو جائے۔

فائیک: کشف الاسرار میں ہے جن کو آگ کے مذکور شعلے سے اور ملائکہ کو اس کے نور (روشنی) سے اور شیاطین کو اس کے دھوئیں سے۔ بعض نے کہا جان کو اس آگ سے پیدا کیا جو آگ سے کلمہ رقیقہ اور آسمان کے درمیان ہوتا ہے اسی میں ہی بجلی ہوتی ہے اور آسمان اسی کلمہ رقیقہ کے آگے ہی دیکھا جاتا ہے۔

فائیک: فتوحات شریف کے سفر ثانی کے باب نہم میں ہے کہ مارج وہ آگ جو ہوا سے ملی ہوئی ہو اسے ہوائے مشتعل (شعلہ والی ہوا) کہتے ہیں۔ اس معنی پر جان دو عنصر سے پیدا ہوا آتش اور ہوا۔ اور آدم بھی

دو عنصر سے بنا ہے پانی اور مٹی۔ جب پانی اور مٹی اکٹھے ہوتے ہیں تو طہین (رگاسا) کہا جاتا اور جب ہوا و آتش اکٹھے ہوتے ہیں تو اسے مارچ کہا جاتا ہے تو جیسے پانی رحم میں پڑنے سے بشر بنتے ہیں اور جن کی مادہ کے رحم میں ہوا پڑنے سے جن بنتے ہیں۔

فائدہ:۔ جان و آدم کی تخلیق کے درمیان ساٹھ ہزار سال کی مسافت ہے۔ فباہی آلاء سر بکما تکذ بن (تو اپنے پروردگار کی کوئی نعمت کو ٹھکراؤ گے) وہ جو تم کو اس نے عطا فرمائیں تمہاری تخلیق کے علاوہ تم پر نعمتوں کی بارش بے ساری یہاں تک کہ تمہیں افضل المركبات اور خلاصۃ الکائنات بنایا۔

اس میں اشارہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حقیقت انسان الروح پر اللہ تعالیٰ نے تفسیر صوفیانہ:۔ تجلی والی صفتہ صلصال اللطف والجمال کی صورت میں اور حقیقت ابلیس النفس پر صفتہ مارچ القمر والجمال کی صورت میں تو ایک اُن کا صورت لطف کا مظہر بنا دوسرا صورتہ قہر کا تو پھر اسے روح لطیف اور نفس غبیث تم کوئی نعمتوں کی تکذیب کر دے گے کیونکہ تمہارے ہر ایک نے لطف و قہر اور طیب و نجس کا ذائقہ چکھا جس پر تم پیدا کیے گئے۔

تفسیر عالمائے عرب المشرقین و عرب المغربین۔ (وہ مشرقین و مغربین کا رب ہے) رب المشرقین و عرب المغربین:۔ یہ بتا دیا محذوف کی خبر ہے یعنی وہ جس نے افاغیل بنائے وہی صیغہ و شأ کے مشرقین و مغربین کا رب ہے۔

فائدہ:۔ اس سے لازماً ثابت ہوگا کہ جیسے مشرقین و مغربین کا رب ہے ایسے ہی ان کے درمیان کی جملہ کائنات کا بھی رب ہے کیونکہ قاعدہ ہے کہ غایت ارتفاع و غایت انخفاض کا ذکر ان کے مابین کے ذکر کو لازم ہے جیسے ایک بہت بڑے ملک کی شاہی والے کے لیے کہ وہ مشرق و مغرب کا مالک ہے اس کا مطلب یہ ہوتا ہے کہ وہ مشرق و مغرب کے درمیان کے تمام ممالک کا مالک ہے۔

فائدہ:۔ کشف الاسرار میں ہے کہ مشرقین میں ایک مشرق وہ ہے جس میں سورج سال کے طویل دنوں میں طلوع کرتا ہے (یعنی موسم گرما) اور دوسری مشرق وہ ہے جس میں سورج سال کے چھوٹے دنوں میں طلوع کرتا ہے (یعنی موسم سرما) ان ہر دونوں کے درمیان سورج کی ایک سو اسی (۱۸۰) مشرق میں ایسے ہی مغربین کو سمجھ لیجئے۔

فائدہ:۔ بعض نے کہا مشرقین سے ایک مشرق سورج کی اور دوسری قمر کی مراد ہے ایسے ہی مغربین۔

اذ الہوہم:۔ وہ جو حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا کہ مشرق و مغرب کے درمیان قبلہ ہے تو وہ اہل مشرق کے لیے ہے یعنی اہل مشرق کے لیے قبلہ یہ ہے کہ مغرب الصیف کو دائیں جانب اور مشرق اشتاء کو بائیں جانب رکھا جائے تو درمیانی حصہ کو قبلہ کی سمت ہے (فباہی آلاء سر بکما تکذ بن)

(تو اپنے پروردگار کی کوئی نعمتوں کی تم تکذیب کرو گے) جو ان مشرکین و مغربین میں فوائد پیدا فرمائے ہیں کہ جن کا شمار ناممکن ہے مثلاً ہوا کا معتدل ہونا، فصول مختلف ہونا اور ہر فعل کے وقت میں اس کے مناسب حوادث وغیرہ وغیرہ۔

تفسیر عالمانہ : مرج البحرین (چھوڑا دو دریاؤں کو)

حل لغات : اہل لغت کہتے ہیں مرجت المدابۃ (میں نے جانور کو گھاس کے لیے چھوڑا) آب معنی یہاں کہ اللہ تعالیٰ نے دو دریا بیٹھا دیا اور چھوڑے یعنی دو دریاؤں کو راستہ دیا کہ ایک خوشگوار اور میٹھے پانی والا ہے دوسرا کڑوا اور شور۔

یلتقیان د آپس میں ٹکرتے ہیں البحرین سے حال ہے۔ حال مقدرہ کے قریب ہے یعنی ایک دوسرے کے قریب قریب بٹتے ہیں اور ان دونوں کی سطحیں ایک دوسرے کو مس کرتی ہیں۔ دونوں کے منظر میں کوئی فاصلہ نہیں وہ یہ کہ جگہ دوسرے دریا میں داخل ہو کر اسے چیرتا ہوا کئی میلوں تک چلا جاتا ہے لیکن دونوں کے ذائقہ و مزہ میں کسی قسم کا تغیر و تبدل نہیں آتا۔

فائدہ : بعض نے کہا اللہ تعالیٰ نے بحر فارس و روم بحر محیط میں ملاتا ہے کیونکہ یہ دونوں بحر محیط کی جھیلیں ہیں دونوں اسی سے جدا ہوتی ہیں۔

(حضرت) سعدی المفقی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ اس تقریر پر یلتقیان یا حال مقدرہ ہے اگر یہ مراد ہے کہ ان دونوں کو بحر محیط کی طرف چھوڑتا ہے یا معنی یہ ہے کہ بحر محیط سے نکال کر چھوڑتا ہے ہر حال ہر ایک کے لیے قویہ ہے۔

بینہما بس زخ۔ دونوں کے درمیان آڑ ہے اللہ تعالیٰ کی قدرت یا آڑ ہے زمین سے۔

حل لغات : بس زخ دو چیزوں کے درمیان حائل (آڑ) اس لیے قبر کو برزخ کہا جاتا ہے کہ وہ دنیا و آخرت کے درمیان حائل ہے اور دوسرے کو بھی برزخ کہتے ہیں کہ وہ ایمان کے لیے آڑ ہے درمیان شک و یقین کے۔

لایبغیان : ایک دوسرے پر نہیں چڑھتے رل مل کر یا ایک دوسرے کی خاصیت کو باطل کر کے درختوں کا قلعہ ضایہ ہے کہ ان کے ذائقہ میں تبدیلی آجاتی لیکن نہیں وہ دونوں اپنی اصلی حالت پر رہتے ہیں۔ اختلاف سے لمحہ بھر بھی ان کا ذائقہ نہیں بدلتا یا معنی یہ ہے کہ وہ اپنی حدود سے متجاوز نہیں ہوتے کہ ایک دوسرے کے درمیان خالی زمین پڑی ہو تو کوئی بھی اس خالی جگہ پر نہیں چل سکتا بلکہ خالی جگہ پر لوگ

آباد رہتے ہیں اور یہ ان کو غرق نہیں کرتے۔

فائدہ ۱۰: بعضی یا تو ابتداء بمعنی طلب کے ہے یعنی اپنے مقدر کے ماسوا اور کچھ طلب نہیں کرتے۔ فباہی
آلاء سے بکمال تکذیب۔ (تو تم اپنے ہر درد گار کی کوئی نعمتوں کی تکذیب کرو گے) کیونکہ دریاؤں میں
کوئی ایسی شے نہیں جو تکذیب کے قابل ہو بلکہ یہ دونوں فوائد اور عبرتوں سے بھر پور ہیں۔

مخبر ج منہما اللؤلؤ والمرجان۔ ان دونوں سے لوہو مرجان نکلتے ہیں۔

حل لغات ۱۰: اللؤلؤ (موتی) مرجان درخ موگے) مشہور ہیں بعض کہتے ہیں اسے دریا میں جنات
ڈالتے ہیں۔

فائدہ ۱۱: خریۃ العجائب میں ہے کہ لوہو بحر ہند و فارس میں پائے جاتے ہیں اور مرجان دریا میں درخت
کی طرح اُگتے ہیں (اذا کلس المرجان عقد الزئبق) بعض سفید ہوتے ہیں بعض سُرخ بعض سیاہ
اس کا سرمہ بنا کر آنکھ میں ڈالا جائے تو بینائی کو قوت بخشتا ہے اور آنکھ کی رطوبت کو چوستا (سکھاتا)
ہے۔ بعض نے کہا لؤلؤ چھوٹے موتی اور مرجان بڑے موتی کو کہا جاتا ہے۔

تحقیق البحرین: اگر بحرین سے بحر فارس و بحر روم مراد ہوں کی منہما کی تائید کی ضرورت نہیں کیونکہ لوہو
مرجان انہی سے ہی نکلتے ہیں کیونکہ یہ ہر دونوں نمکین ہیں اور سات دریاؤں میں مٹھاس تو
ہے نہیں مگر یہ اس قول کے خلاف ہے جو کہتا ہے کہ آیت میں مراد یہ ہے لوہو مرجان فارس و روم کے نمکین
دریاؤں سے اور بحرین کے میٹھے دریاؤں سے نکلتے ہیں۔ بحر العلوم میں ہے کہ لوہو بحر فارس سے اور مرجان
بحر روم سے نکلتا ہے یعنی اس کا مطلب یہ نہیں کہ ہر دونوں ان دونوں سے مخصوص ہیں۔ اگر دو دریاؤں
سے مراد نمکین اور میٹھا مراد ہے تو اس وقت لوہو مرجان کے نکلنے کی نسبت بحرین کی طرف ہوگی حالانکہ یہ
صرف نمکین دریا سے نکلتے ہیں یا یہ کہ تمام دریا سے بھی نہیں نکلتے بلکہ بعض جگہوں پر ہوتے ہیں تو بہ نسبت
ایسے ہوگی جیسے کہا جاتا ہے بچہ ماں باپ سے پیدا ہوا حالانکہ پیدا تو صرف ماں سے ہوتا ہے (یہی تقریر
مناسب تر ہے) یا یہ کہا جائے کہ لوہو مرجان دو دریاؤں (نمکین و میٹھے) کے ملنے کی جگہ سے نکلتے ہیں پھر
یہ بھی دو معنوں کا احتمال رکھتا ہے۔

۱۔ ملتی اسم مکان اور خروج بمعنی انتقال از باطن بطرف ظاہر۔ جمہور فرماتے ہیں کہ لوہو مرجان کھاری
پانی کی ان جگہوں سے نکلتے ہیں جہاں نہریں اور میٹھا پانی پڑتا ہے۔ اس معنی پر اس کا اسناد دونوں کی
طرف مناسب ہے اور یہی (غواص) غوطہ خوروں (موتی نکالنے والوں) میں مشہور ہے۔

۲۔ ملتی مصدر میسی ہے بمعنی الالتقاء و الخروج یعنی الحدوث بمعنی الوجود یعنی لوہو مرجان ان دونوں کے

التقاء واجتماع سے پیدا ہوتے ہیں جیسے رازی نے فرمایا اس معنی پر پانی بیٹھانکین کے لیے لعتاح کی طرح ہوگا۔

فائدہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما اور ان کے مولیٰ اور شاگرد و کرمہ سے مروی ہے کہ یہ اشیاء دریا میں نزول بادش کے وقت پیدا ہوتی ہیں کیونکہ صدف بادش کے وقت منہ کھول دیتی ہیں تو اصداف بمنزلہ ارحام کے ہیں نطفون کے لیے اور دریا کا پانی مثل غذا حاصل کرنے والے جسم کی طرح ہے۔

فائدہ: یہ دلیل ہے اس مشہور قول کی کہ بادش نہ ہو تو قحط پڑ جاتا ہے اور مچھلیاں سست پڑ جاتی ہیں اور اصداف میں کمی آجاتی ہے نایاب ہو جاتے ہیں۔ یہ بھی معلوم ہو کہ منہما کی ضمیر بحرین کی طرف باعتبار جنس کے ہے (اس میں سوچ بچار کیجئے) فبای آلاء ربکما تکذبن (تو تم اپنے رب کی کوئی نعمتوں کی تکذیب کرو گے) اس لیے کہ دریاؤں کے جواہر سے تم آرائش کرتے اور ان کی خرید و فروخت فائدہ و منافع حاصل کرتے ہو یہ اس کی ظاہری نعمتیں ہیں تو پھر تم اللہ تعالیٰ کی ان نعمتوں میں سے کوئی نعمتوں کی تکذیب کرو گے)۔

فائدہ: بعض نے کہا کہ اس سے ایک دریا آسمانی دوسرا دریا زمینی مراد ہے کیونکہ یہ دونوں ہر سال طاقی ہوتے ہیں لیکن ان کے درمیان برزخ آٹھ ہے جو آسمان کے دریا کو نیچے برسنے سے اور زمین کے دریا کو اُپر چڑھنے سے روکتا ہے۔ دریاؤں فلک کے قطرات زمین کے دریا میں گر کر صدف کے منہ میں موقی بن جاتے ہیں اور اسی میں پکتے ہیں پیچتن پاک (صلی اللہ علیہ وسلم) بعض نے کہا بحرین علی وفاطہ برزخ نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔ ان دریاؤں سے دو موقی نکلتے یعنی امام حسن اور امام حسین رضی اللہ عنہما اجمعین۔

بعض نے کہا کہ بحرین سے عقل و ہوائے نفسانی مراد ہے ان کے درمیان **تفسیر صوفیانہ نمبر (۱)**۔ برزخ لطف الہی ہے ان سے توفیق و عصمت ظاہر ہوتی ہے بعض نے کہا بحرین سے معرفت و معصیت مراد ہے اور برزخ سے عصمت مراد ہے ان سے شوق و توبہ ظاہر ہوتے ہیں یہی بحرین سے مطلب یہ ہے کہ معصیت معرفت پر اثر انداز نہیں ہوتی۔ بعض نے کہا کہ بحرین سے دنیا و آخرت مراد ہے اور برزخ قبر ہے۔ بعض نے کہا کہ بحرین سے حیات و وفات مراد ہے اور برزخ اجل ہے بعض نے کہا بحرین حجتہ و حشمت ہے اور برزخ نظر ہے۔ ان سے حق و صواب ظاہر ہوتا ہے۔

فائدہ: حضرت امام قشیری رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا کہ بحرین سے خوف ورجا مراد ہے یا قبض و بسط اور برزخ قدرت بے علت ہے اور لوٹنے سے احوال صافی اور مرجان لطائف وافی ہیں۔ کشف الاسرار میں اس کی شرح کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ عوام کے بحرین خوف ورجا بن جاتے ہیں

ان سے گوہر زہد و درع و طاعت تقویٰ ظاہر ہوتے ہیں اور خواص کے بحرین قبض و بسط میں ان سے جواہر فقر و وجد پیدا ہوتے ہیں اور انبیاء و صدیقین کے بحرین انس و ہیبت ہیں ان سے گوہر فنا ظاہر ہوتا ہے تاکہ ان کا صاحب منزل بقا تک پہنچ سکے۔

ز قصر بحر فنا گوہر فنا یابی

وگر نہ غوطہ خوری ایں گہر کجا یابی

ترجمہ: بحر فنا کی گہرائی سے فنا کا گوہر پاؤ گے اگر غوطہ نہ لگاؤ گے تو یہ گوہر کہاں ہے پاؤ گے۔

بعض اکابر نے فرمایا کہ اس میں بحر دوح کے اس مروج و حرکت کی تفسیر صوفیانہ نمبر (۲) :- طرف اشارہ ہے جو وہ تجلیات ذاتیہ سے متحرک ہوتا ہے اور بحر قلب کے مروج و حرکت کی طرف جو وہ تجلیات صفاتیہ سے متحرک ہوتی ہے اور یہ دونوں مقام وحدت مع بقائے برزخ معنوی میں جمع ہوتے ہیں۔ ان کے درمیان ہی مقام وحدت مع بقاد برزخ ہے جس کی وجہ سے بحر دوح بحر دوح پر نہیں چڑھ گزرتا اس لیے کہ اسے نزول بالکلیہ حاصل نہیں تاکہ بحر القلب کی خاصیت نہ مٹ جائے اور نہ ہی بحر القلب بحر الدوح پر غلبہ پاتا ہے اس لیے کہ عروج بالکلیہ حاصل نہیں تاکہ اس کے غلبہ سے بحر القلب کی خاصیت ختم نہ ہو جائے۔ جیسا کہ فرمایا و ما من الا لہ مقام معلوم۔ اور ہمارے ہاں ہر ایک کا مقام معلوم ہے۔ بحر دوح و بحر قلب کے التقاء سے بحر دوح کی گہرائیوں سے تجلیات صفاتیہ کے مرجان ظاہر ہوتے ہیں۔

بعض نے کہا کہ بحرین میں بحر القدم والحدوث کی طرف اشارہ ہے تفسیر صوفیانہ نمبر (۳) :- اور بحر القدم میٹھا ہے بحیثیت قدم کے اور بحر الحدوث نمکین ہے بحیثیت علل الحدوث کے ان کے درمیان غلبہ وحدانیت کا برزخ ہے۔ بدیں وجہ یہ دونوں ایک دوسرے سے نہیں ملتے کیونکہ اللہ تعالیٰ حلول فی الامان اور استقرار فی المواطن سے منزہ ہے۔ بحر القدم سے قرآنی اور اسما و مغفرت اور بحر الحدوث سے علم و فطنتہ ظاہر ہوتے ہیں۔

بحر القلب جو کہ وہ بحر الاخلاق المحمودہ ہے اور بحر النفس جو کہ بحر الاخلاق تفسیر صوفیانہ نمبر (۴) :- المذمومہ ہے کی طرف اشارہ ہے اور ان کے عدم اختلاط کا مطلب یہ ہے کہ ز قلب نفس ہو سکتا ہے اور ز نفس قلب ہو سکتا ہے کیونکہ ان کے درمیان عقل و علم و خیریت و طریقت برزخ ہیں۔ جب نفس مطمئنہ ہو جاتا ہے تو اس سے اور قلب سے ایمان و ایقان صفائی اور نور و طمانیت ظاہر ہوتے ہیں۔

تفسیر صوفیانہ نمبر (۵) :- حضرت ابن عطاء رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا کہ عہد و رب کے درمیان دو بحر عمیق ہیں :-

- ۱۔ بحر النجات یعنی قرآن جو اس سے متعلق ہوا وہ نجات پا گیا اللہ تعالیٰ فرماتا ہے واعتصموا بحبل اللہ جمیعاً۔ سب کے سب اللہ تعالیٰ کی رسی کو چھٹ جاؤ۔
- ۲۔ بحر الهلاک۔ یعنی دنیا جو اس کی طرف جھکا وہ ہلاک ہو۔

تفسیر عالمانہ :- ولہ الجواس (اور اس کے لیے کشتیاں ہیں) لام کے معنی ہیں :-

- ۱۔ لام ملک کی ہے۔
- ۲۔ لام استحقاق و تعجب کی ہے جیسے کہا جاتا ہے للہ انت اللہ و ترک اللہ تعالیٰ کے لیے تجھے اللہ سے انعام ہے) کشف الاسرار۔
- حل لغات :- الجواس (بکسر الزاد) دراصل الجوازی (ما یار) تھا بمعنی کشتیاں جاریہ کی جمع صفت کو موصوف کے قائم مقام کھڑا کیا گیا ہے۔
- فائدہ :- ابن ایشخ نے فرمایا کہ ارکان چار ہیں :-

۱۔ مٹی ۲۔ پانی ۳۔ ہوا ۴۔ آگ

ان کی تفصیل اللہ تعالیٰ نے یوں بیان فرمائی کہ ”خلق الانسان من صلصال“ انسان کو بجتی مٹی سے پیدا کیا اس میں اشارہ فرمایا کہ مٹی اصل المخلوق اور برگزیدہ و مکرم اور عجیب الشان ہے اور فرمایا خلق الجن من ماسج من نار (جان کو سیاہ نار سے پیدا فرمایا) اس میں اشارہ ہے کہ آگ بھی دوسری اصل المخلوق اور عجیب الشان ہے اس کے بعد فرمایا کہ یخرج منها اللؤلؤ والمرجان دان سے لؤلؤ و امرجان نکلتے ہیں) اشارہ فرمایا کہ پانی بھی اصل المخلوق میں سے ہے اور اس کی اللہ تعالیٰ کے ہاں قدر و قیمت ہے۔ اس کے بعد ہوا کا بیان فرمایا کہ اس میں کشتیوں کے چلانے میں بہت بڑی تاثیر ہے باوجودیکہ کشتیاں پہاڑوں جیسی ہیں لیکن ہوا اُنہیں اُٹھا کر دریا کے ایک کنارے سے دوسرے کنارے پھینک مارتی ہے اسی لیے اس کا خصوصی طور پر ذکر فرمایا کہ دریاؤں میں جو کام ہوا کرتی ہے وہ کسی فرد بشر کے بس میں نہیں ہے اس کا انہیں اعتراف بھی ہے اسی لیے وہ کہتے ہیں لك الفلك و لك الملك و کشتی بھی تیری ملک بھی تیرا) اور جب غرق ہونے کا انہیں

كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَإِنَّ ۝ وَيَبْقَىٰ وَجْهُ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ ۝
 فَبَايَ الْآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبِينَ ۝ يَسْأَلُهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ
 كُلَّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ ۝ فَبَايَ الْآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبِينَ ۝ سَنَفْرُغُ
 لَكُمْ آيَةً الثَّقَلَيْنِ ۝ فَبَايَ الْآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبِينَ ۝ لِمَعَشَرَ الْاَلْحَنِ
 وَالْاِنْسِ اِنْ اسْتَطَعْتُمْ اَنْ تَنْقُذُوْا مِنْ اَقْطَارِ السَّمَوَاتِ
 وَالْاَرْضِ فَانْقُذُوا لَا تَنْقُذُوْنَ اِلَّا بِسُلْطٰنٍ ۝ فَبَايَ الْآءِ
 رَبِّكُمَا تُكَذِّبِينَ ۝ يُرْسِلُ عَلَيْكُمْ شَوَاطِئَ مِنْ نَّارٍ ؕ وَنَحَاسٍ
 فَلَا تَنْتَصِرٰنِ ۝ فَبَايَ الْآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبِينَ ۝ فَاِذَا انشَقَّتْ
 السَّمَاءُ فَكَانَتْ وَرْدَةً كَالدِّهَانِ ۝ فَبَايَ الْآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبِينَ
 فَيَوْمَئِذٍ لَا يُسْأَلُ عَنْ ذَنْبِهِ اِنْسٌ وَلَا جَانٌ ۝ فَبَايَ الْآءِ
 رَبِّكُمَا تُكَذِّبِينَ ۝ يَعْرِفُ الْمُجْرِمُوْنَ بِسِيْمَتِهِمْ فَيُؤْخَذُ بِالنَّوَصِي
 وَالْاِقْدَامِ ۝ فَبَايَ الْآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبِينَ ۝ هٰذِهِ جَهَنَّمُ الَّتِي
 يُكَذِّبُ بِهَا الْمُجْرِمُوْنَ ۝ يَطُوفُوْنَ فِيْهَا وَبَيْنَ حِمِيمٍ
 اِنِ ۝ فَبَايَ الْآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبِينَ ۝

ترجمہ ۱۔ زمین پر جتنے ہیں سب کو فنا ہے اور باقی ہے تمہارے رب کی ذات عظمت اور بزرگی والا تو

اپنے رب کی کوئی نعمت کو جھٹلاؤ گے تمہی کے سنگت میں جتنے آسمانوں اور زمین میں ہیں

اے ہر دن ایک کام ہے تو اپنے رب کی کوئی نعمت جھٹلاؤ گے جلد سب کام بننا کر تم تھک رہے
 حساب کا قصد فرماتے ہیں اے دونوں بھاری گروہ تو اپنے رب کی کوئی نعمت جھٹلاؤ گے اے
 جن و انسان کے گروہ اگر تم سے ہو سکے کہ آسمانوں اور زمین کے کناروں سے نکل جاؤ تو نکل جاؤ
 جہاں نکل کر جاؤ گے اسی کی سلطنت ہے تو اپنے رب کی کوئی نعمت جھٹلاؤ گے تم پر چھوڑی جائے
 گئی بے دھوئیں کی آگ کی پٹ اور بے پٹ کا کالا دھواں تو پھر بدلائے سکو گے تو اپنے رب کی
 کوئی نعمت جھٹلاؤ گے پھر جب آسمان پھٹ جائے گا تو گلاب کے پھول سا ہو جائے گا جیسے
 سرخ زری تو اپنے رب کی کوئی نعمت جھٹلاؤ گے تو اس دن گنہ گار کے گناہ کی پرچھنے ہوگی کسی
 آدمی اور جن سے تو اپنے رب کی کوئی نعمت جھٹلاؤ گے مجرم اپنے چہرے سے پہچانے جائیں گے
 تو ماتھا اور پاؤں پکڑ کر جہنم میں ڈالے جائیں گے تو اپنے رب کی کوئی نعمت جھٹلاؤ گے یہ بے دہ
 جہنم جے مجرم جھٹلاتے ہیں پھرے کریں گے اس میں اور انتہا کے طعنے کھولتے پانی میں تو اپنے
 رب کی کوئی نعمت جھٹلاؤ گے۔

بقیہ صفحہ ۱۲۶

خطرہ ہوتا ہے تو وہ صرف اللہ تعالیٰ ہی کو پکارتے ہیں۔ کشتی کو جاریہ اس لیے کہا جاتا ہے کہ اس کا کام
 جاری ہونا ہے اور اپنے مالک کے امور سرانجام میں سعی کرتی ہے۔ المنشآت اُٹھی ہوئی تھی۔
 حل لغات: ۱۔ المنشأ سے ہے بمعنی مرفوعہ اسے اونچا کیا گیا الشرع المنشآت اشراع کی جمع ہے بمعنی
 بادبان یا منشآت بمعنی پانی میں اُٹھی ہوئی ہے۔ اب یہ ہوا کہ یہ جس کام کے لیے بنائی ہوئی ہیں اسی مطابق پانی
 میں اُٹھی ہوئی ہیں۔ یعنی دکشتیاں پانی پر اُٹھی ہوئی ہیں جنہیں اللہ تعالیٰ نے اسی مقصد سے
 (انسانی) کے لیے پیدا فرمایا ہے۔ فی البحر کلا علامہ (دریاؤں میں بندوبست پہاڑوں کی عمرت
 ہیں یعنی وہ پہاڑ جو اونچے اور موٹے ہوں یہ المنشآت کی ضمیر سے حال ہے یعنی دریاؤں میں کشتیاں
 یونہی ہیں جیسے جنگلوں میں پہاڑ یا جیسے جنگلوں میں اونٹ ہیں ایسے ہی دریاؤں میں کشتیاں۔ فناء
 الاء و بکما مشکذ بن (تو اپنے رب کی کوئی نعمتوں کی تکذیب کرتے ہو) کشتیوں کے تباہ
 کی تخلیق سے یا ان کے حاصل کرنے کے طریقوں سے یا ان کی ترکیب کی کیفیت سے یا ان کے

میں اس کے اجزاء سے کہ خشک کابڑی کے باوجود مقبوط سے وقت میں سفر طویل طے کرتی ہیں یا ان کی دسالت سے بڑے بڑے معاملات و امور تجانات طے کرنے سے تمہیں یقین ہے کہ اللہ تعالیٰ کے سوا ان کی تخلیق و جمیع و ترتیب پر کوئی بھی قادر نہیں۔

تفسیر صوفیانہ : اس میں معنی ہوا شریعت و طریقت کی کشتیوں کے احکام شریعت و آداب طریقت کے جریان کی طرف اشارہ ہے کہ وہ بحر حقیقتہ میں چلتی ہیں ایسے بڑے اونچے پہاڑوں اور وہ طاعات و عبادات کثیرہ کے منافع سے بڑے ہیں مقتضائے شریعت و دردت تلبیہ و الہامات غلبہ پر مطابق قانون ارباب طریقت کے (تادیلات نجیہ)۔

تفسیر عالمائے : کل من علیہما فان . جتنا زمین پر ہیں سب کو فنا ہے . ہمارے ضمیر غیر مذکور سے لکھا ہے جیسے کسی یقوت کو کسی کام سے روکے تو کہے جری الیہ آب معنی ہوا کہ جتنا زمین پر حیوانات و مرکبات ہیں من دونوں وہوں پر تغلبہ ہے یا ان سے ثقلین (داس و جن) مراد ہیں کیونکہ ان سب کو فنا ہے۔

اجمومہ : جب یہ آیت نازل ہوئی تو کچھ کرام نے کہا کہ بخادم مٹ جائیں گے اس کے بعد جب کل نفس ذائقۃ الموت اتی تو انہیں یقین ہوا کہ وہ خود بھی مٹ جائیں گے کیونکہ وہ اجسام لطیفہ اور ارواح ہیں جو ان کے ان اجسام لطیفہ سے ایسے متعلق ہیں جیسے انسان کی ارواح ان کے اجسام کثیفہ سے متعلق ہیں اور ارواح مجرودہ کو فنا نہیں . ویسٹھی و جاء ما باک اور باقی ہے تیرے رب کی ذات

وجہ کے وجہ : وہ ذات مراد ہے جیسے حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے لیے کہا جاتا ہے کہس ما للہ و جنبہ (اللہ تعالیٰ ان کی ذات کو کرم بنائے) عضو معروف کا نام وجہ ہے لیکن بطور استعارہ ذات پر بولا جاتا ہے کیونکہ وہ اشرف الاعضاء و مجمع المشاعر اور سجدہ کا مقام اور آثار الخشوع کا منظر ہے۔

فائدہ : جب تم ہمت الموجدات پر غور کرو گے اور ان کے وجہ پر فکر کرو گے تو یقین کر دو گے کہ اللہ تعالیٰ کے سوا اس کی اس جہت کے جو اسے متصل ہے باقی سب کو فنا ہے۔

حضرت سعدی المتقی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا کہ وجہ بمعنی المقصد ہے یعنی مقصود اور وہ شے جو اللہ تعالیٰ کے ارادہ میں ہے اور ہمت بمعنی مقاسدہ آجس نے جہت سے وہ جہت مراد لی ہے جو اللہ تعالیٰ کے متصل ہے اس میں ایک قسم کا تسامح ہے . اں اس میں جہت سے مقصد یا جائے اضافت بیان ہو تو

اب مطلب یہ ہو کہ وہ ہمت جس کی طرف ہر ایک متوجہ ہو (تو مطلب صحیح ہو سکتا ہے)۔

- ۱۔ ۳۔ شیخ ابن نور الدین رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ ماہیات تین قسم ہیں۔
 ۱۔ واجب الوجود ۲۔ ممتنع الوجود ۳۔ ممکن الوجود

واجب الوجود تو وجود بحت (خالص) ہے۔ ممتنع عدم محض ہے۔ ممکن الوجود وجود عدم ہر دونوں سے مرکب ہے ایسے کہ اس کے وجود میں ماہیت عارضہ ہے اور وہ ماہیت بھی امر اعتباری اور خارج میں معدوم ہے من حیث ہو ہو وجود کے قابل نہیں اور اس کا وجود من حیث ہو ہو عدم کے قابل نہیں۔

اس معنی پر ممکن وجود و مخلوق ہے وجود عدم سے اور یہی جمعیت وجود و عدم کے قابل ہے اس سے قاضی بیضادی کے قول کا مطلب ظاہر ہوا کہ انہوں نے فرمایا اگر غور کرو گے تو ہمیں سب کے سب اللہ تعالیٰ کے ماسوا فانی نظر آئیں گے اور اس کی حقیقت سبھی واضح ہو گئی جو حضرت شیخ اکبر قدس سرہ الاطہر نے فرمایا کل شیء معالک الا وجہہ کی ضمیر شیء کی طرف ساجع ہے ذوالجلال والا کرام۔ صاحب جلال والا کرام کا یہ وجہ کی سفت ہے وہ استغناء مطلق والا ہے یا وہ ذات و صفات میں عظمت والا ہے یا فضل تام والا ہے اور یہی اللہ تعالیٰ کی عظیم صفات میں سے ہیں۔

حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ ہمیشہ کہا کرو یا ذوالجلال والا کرام۔

فائدہ: تاج المصادر میں ہے کہ الفاظ بمعنی ملازمت کرنا اور بارش کا ہمیشہ ہونا ایسے ہی الحاح اور القاموس میں ہے کہ اللفظ بمعنی اللزوم والحاح اسی سے ہے وہ جو حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس شخص سے فرمایا جس سے آپ کا گزر ہوا اور وہ نماز پڑھ رہا تھا اور کہہ رہا تھا یا ذوالجلال والا کرام تو فرمایا تیری دعا قبول تیری دعا قبول۔ انہی دو کلمات سے دعا کی استجابت کی اُمید رکھنی چاہیے۔

نوٹ: سب کی سب مخلوق فنا کے بعد ان اسما کے ذکر میں اشارہ ہے کہ وہ کریم ان کی فنا کے بعد بھی ان پر لطف و کرم فرمائے گا جس کی طرف یہ ارشاد اشارہ کرتا ہے فبای الا و سبکما تکذب بن تو تم اپنے رب کی کوئی نعمتوں کی تکذیب کرو گے۔ اس لیے کہ بندوں کو حیات ابدیہ سے زندہ کر کے انہیں یغیم مقیم سے نوازنا بہت بڑی نعمتوں میں سے ہے۔

سوال: طیبی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ سربلث میں ضمیر مخاطب اور تکذیب میں ضمیر مخاطب متنبیہ یہ کیوں صلاک۔
 مخاطب ایک ہے۔

جواب: پہلے میں ضمیر کا اقتصاد ہے کہ وہ ہر مخاطب کے لیے صلاحیت رکھتا ہے کہ اس عظیم امر کو سمجھے اس میں

تقلین بطریق اتم و اکمل شامل ہیں لیکن دوسرے میں یہ بات نہیں اسی لیے وہ بدستور تفسیر کی ضمیر لائی گئی۔

تفسیر صوفیانہ :- موت طبعی سے شہوات حیوانیہ اور لذات جسمانیہ میں غرق ہو کر اہمیت ارادی سے صفت روحانیہ سے متلبس ہو کر من ذوی العقول میں تغلب ہے ان کی جن کے عقول آفات قوت و دہیہ و خیالیہ سے سالم ہے اس لیے کہ وہ اپنی فطرت کی پاکیزگی اور طینت کی بقا کی وجہ سے تجلیات الہیہ سے باقی ہیں و بقی وجہ الخ میں اشارہ ہے کثرۃ نسبہ اسمائیکہ کی فنا اور وحدۃ الحقیقۃ الذاتیہ جو صفت جلالیہ قہریہ و جمالیہ الطیفہ سے بیضوف ہے کی بقا کی طرف تو پھر تم کو کسی ان کی نعمتوں کی تکذیب کرو گے جو مذکور ہوئیں مثلاً حیات مجانیہ کی فنا حیات حقیقیہ کا بقا و صفت لطیفہ کا اظہار متقی لطف کے لیے اور صفت قہریہ کا اظہار متقی قہر کے لیے جو اس کا علم محیط ہے کہ کون کس صفت کا مستحق ہے۔ اگر وہ بظاہر رسم الوجود پر ہے کیونکہ کسی دوسرے کے وجود سے قائم ہے درحقیقت وہ فانی ہے اس لیے کہ وہ قائم بنفسہ نہیں اور نہ ہی درحقیقت اس کا کوئی نفس ہے کیونکہ وجود حقیقی تو قدیم ذات کا ہے اسی لیے اپنی ذات کی ثناء فرمائی کہ وہ بقی وجہ ۱ بک ذوالجلال والاکرام۔ حضرت شیخ مغربی قدس سرہ نے فرمایا

سایہ ہستی می نماید بیک اندر اصل نیت

نیت را از ہت بشناختی یا بی نجات

ترجمہ :- سایہ کی ہستی نظر آتی ہے حالانکہ حقیقت یہ ہے کہ وہ نیت ہے جب ہم نیت و ہمت کی پہچان نہ ہوگی نجات نہ پاسکے گا۔

حضرت جامی قدس سرہ نے فرمایا :-

تو در میاں بیچ ہر چہ ہست دوست

ہم خود است گوید ہم خود بلی کند

ترجمہ :- تو درمیان میں کچھ نہیں ہے تو وہی ہے وہی است سبھی خود کہتا ہے بلی بھی خود۔

مژدہ بہار :- وجہ الباقی میں عشاق القادب کو تسلی دینا ہے کہ اے عاشقو میں تمہارے لیے باقی ہوں غم نہ کھاؤ وہ جو تم نے دنیا میں میرے جمال کا کشف پایا وہ تمہیں نصیب ہو گا اور بلا حجاب تمہیں ایسے ہی نصیب ہوتا ہے گا۔ ذوالجلال میں اہل محبت و اہل ہیبت کو برا نگینہ کرنے کے لیے ہے۔

ضمیر خطاب واحد میں اپنے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم

حبیب صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصیت :- کی طرف اشارہ فرمایا کہ اے محبوب کشف الوجہ :-

تیرے لیے ہمیشہ کشوف رہے گا اور میں تمہیں ہمیشہ اپنا چہرہ دکھاتا رہوں گا اور تیرے تابعدار اور عشاقِ اکمال تیری اتباع میں سرشار ہوتے رہیں گے یعنی وہ میرے چہرے پر نگاہ ڈالتے رہیں گے لیکن تیرے طفیل یعنی چہرے کا حجاب اٹنے کا تو تیرے لیے پھر دوسرے بھی تیرے طفیل سرشار ہونے بائیں گے۔

ووجود الباقی سب کا سب وجہ ہے ہاں تجلیات میں تفاوت ہے حدیث شریف میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو خصوصی تجلی سے نوازے گا اور باقی اہل ایمان کو عام تجلی سے۔

تفسیر عالمائے بیستالہ چاہتے اور مانگتے ہیں اس سے۔ من فی السموات والارض اپنے وجود میں حدوث وبقاء کے لحاظ سے بلکہ اپنے جملہ احوال میں دائم زبان قال سے یا حالِ دیکھ وہ تمام من حیث الحقائق استحقاق الوجود سے دور ہیں اور وہ جو وجود کے کمالات اس پر متفرع ہیں اپنے وجود میں ایسے محتاج ہیں کہ اگر ایک آن کے لیے بھی ان سے عنایت الہیہ کا تعلق متوقع ہو جائے تو انہیں وجود کی جو بھی نصیب نہ ہو اسی لیے وہ ہر آن اور ہر لحظہ وہ اپنی استعداد و سوال میں اسی حال میں ہیں۔

فائدہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ اہل السمار اللہ تعالیٰ سے مغفرت کا اور اہل ارض رزق و مغفرت ہر دونوں کا سوال کرتے ہیں۔

فائدہ: کشف الاسرار میں ہے کہ اہل ایمان کے دو گروہ ہیں:

۱۔ عابد

ہر ایک کا سوال اس کی ہمت کی مقدار پر ہے اور اس کی نوازش اس کے حوصلہ کرم کے لانے ہے۔

ہر کے از ہمت والائے خویش

سود برد در خود کالائے خویش

ترجمہ: اپنی باندی ہمت سے نفع پائے گا وہ اپنے سامان کے مطابق

منکنتہ: عابد کچھ اور چاہتا ہے لیکن عارف خود کو چاہتا ہے۔

حکایت: حضرت احمد حواری رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے اللہ تعالیٰ کو خواب میں دیکھا تو فرمایا کہ اے احمد

ہر ایک مجھ سے چاہتا ہے لیکن بایں خود مجھے چاہتا ہے۔

فسرت الیل فی طلب المعالی

و سار سوا فی طلب المعاش

ترجمہ: میں تیری طرف چلا بند یوں کی طلب میں دوسرے صرف معاش کی طلب میں ہیں۔

کل یوم۔ ہر وقت اذواق اس سے یوم الہی وہی آن ہے جو غیر منقسم ہے وہ درحقیقت وقت کا بطون ہے۔ ہو۔ وہ اللہ تعالیٰ۔ فی شان۔ شانوں میں سے ایک شان میں ہے۔

منجملہ ان کے ایک یہ ہے جس کا وہ سوال کرتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ ہر آن میں بہت سے اشخاص **تفسیر شان** ۱۔ کو پیدا کرتا ہے اور بہتوں کو مارتا ہے بہت بڑے احوال لاتبے اور بہت سے احوال لے جاتا ہے مثلاً غنا و فقر اور عزت و ذلت اور نصب و عزل اور صحت و مرض وغیرہ بتقاضائے حکمت جو بندوں کی مصلحتوں پر مبنی ہے۔

حدیث شریف ۱۱ میں ہے کہ اللہ تعالیٰ کی شان کے لائق ہے کہ وہ گناہ بخشے دیکھ دو کرے ایک قوم کو ترقی دے دوسروں کو ذلت دے۔

۲۔ حضرت حسین بن الفضل نے فرمایا شان بمعنی مقادیر کو مواقت کی طرف لانا۔

۳۔ سیدنا ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے لوح پیدا فرمائی جو سفید غائص موتوں کی جس کا یاقوت سرخ تھا اور قلم نوری اور کتاب مبینی نور کی اس کو روزانہ تین سو ساتھ بار نظر عنایت سے نوازتا ہے اس پر لکھا ہے کہ وہی پیدا کرتا ہے وہی مارتا ہے وہی زندہ کرتا ہے وہی عزت دیتا ہے وہی ذلت دیتا ہے وہی کرتا ہے جو وہ چاہتا ہے اسی لیے فرمایا ہے کل یوم ھو فی شان۔

حدیث شریف سے تائید ہوتی ہے کہ حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بیشک رب تعالیٰ اپنے بندوں کو نظر عنایت سے نوازتا ہے وہی ابتداء پیدا کرتا ہے وہی سب کو لوٹائے گا وہ جس سے محبت کی اسے پیدا فرمایا۔

محبت الہی کا مطلب ۱۔ یہی اللہ تعالیٰ کی محبت ہے کہ وہ ہر روز ایک ہزار نفوس پیدا کرتا ہے اور ایک ہزار کو موت دیتا ہے۔

سبق ۱۔ جب حیات فانیہ کے بعد حیات باقیہ میں بہتری ہے تو پھر تیرا کیا خیال ہے کہ حیات باقیہ میں کتنی بھلائیاں ہوں گی۔

اعجوبہ ۱۔ حضرت ابن عیینہ نے فرمایا کہ دھر کل کا کل اللہ تعالیٰ کے ہاں صرف دو دن ہے ایک وہی جو دنیا کی کل مدت ہے اس کی شان اس میں امر و نہی۔ امانۃ۔ احیاء۔ اعطاء۔ منع۔ دوسرا یوم آخرت یعنی یوم القیمۃ اس میں یہ شان ہے۔ جزاء۔ حساب۔ ثواب۔ عقاب۔

شان نزول ۱۔ حضرت مقاتل نے فرمایا کہ یہ آیت یہودیوں کے حق میں نازل ہوئی انہوں نے کہا کہ اللہ تعالیٰ کے دن کا کوئی حساب نہ ہوگا۔ اللہ تعالیٰ نے ان کے رد میں یہی آیت نازل فرمائی۔

فائدہ: کل یوم ہو فی شان کے مدلول کی طرف (معقول فیہ) ہے یعنی اللہ تعالیٰ ہر یوم اُور کو بھیرتا ہے

اور ہر یوم انہیں پیدا فرماتا ہے وغیرہ وغیرہ (بکر العلوم)

نبای الا یہ س بکما تکذبن۔ تو اپنے رب کی کوئی نعمتوں کی تم تکذیب کرو گے: جبکہ تم اپنے اُور

کے اصابت کا مشاہدہ کر رہے ہو۔

تفسیر صوفیانہ: بحر الحقائق میں ہے کہ اس میں اشارہ ہے کہ ہر نفس پر ہر آن میں تجلی حق ہو

رہی ہے وہ تجلی جو اس کی استعداد کے مطابق ہے اور تجلیات کی کوئی انتہا

نہیں تو تم اپنے پروردگار کی کوئی تجلی کی تکذیب کرتے ہو کہ اس نے تمہاری مطاب صدقوں پر تجلی ڈالی کہ تمہیں تم سے

وجود بخشا اور تمہارے محبوب وجود کو پیدا فرمایا

کل یوم فی شان چہ شانت

ہر زمان جلوہ دیگر شود از پردہ عیاں

جلوہ حق ترا غایت و پایانے نیست

یعنی اوصاف کمال تو ندارد پایاں

ترجمہ: کل یوم ہونی شان کیا ہے کہ ہر آن پردہ سے دوسرا جلوہ عیاں ہوتا ہے۔

(۲) تیرے حق کے جلووں کی غایت و انتہا نہیں یعنی تیرے کمال کے اوصاف کی انتہا نہیں ہے۔

حضرت البقلی قدس سرہ نے فرمایا کہ اس سے وہ سوال کرتے ہیں

تفسیر صوفیانہ نمبر (۲): جو آسمانوں میں ہیں یعنی ملائکہ کرام سب کے سب بقدر عقاسات

خود (اور زمین میں رہنے والے) چاہنے والا اپنی آرزو چاہتا ہے۔ مثلاً خائف بعد و حجاب سے نجات چاہتا

ہے اور راجی محل فرح تک پہنچنا چاہتا ہے مطیع قوت عبادت و ثواب اطاعت چاہتا ہے عارف مزید

معرفت مانگتا ہے۔ محب وصال اور شاق دیدار عاشق بکشمود میں استغراق چاہتا ہے اور جاہل وہ علم

جو اس سے حاجب ہو اور عالم وہ علم جو اس کا عرق بخشے ایسی ہی ہر قوم اپنے مراتب و مقامات کے

مطابق مانگتی ہے اور اللہ تعالیٰ ہر آن نئی شان میں ہے اور شان بمبئی حال اور امر عظیم ہے۔

تفسیر عالمانہ: سَنَفَرُ غُ لَکُم۔ جلد ہی تم تمام امور بٹھا کر ہم تمہارے حساب

اس سے قیامت کا دن مراد ہے کہ شروع وقت جس کی طرف کل یوم ہو فی شان میں اشارہ کیا گیا

ہے (انتہا کے وقت کہ اس وقت صرف ایک ہی شان ہو گا یعنی جزا و مجاز مرسل پر اسے فراغ سے

تعبیر کیا گیا ہے کیونکہ فراغت کو مجرد لازم ہے اس مشغولی سے فراغت مراد نہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ کو ایک حال سے دوسرا حال مشغول نہیں کرتا۔ بعض نے کہا کہ تہدید والے کے اس قول کا استعارہ ہے جو اپنے فریق کو کہا عنقریب میں تیرے لیے فارغ ہو کر ایسے امر میں تجھے مشغول کروں گا کہ تجھے اور کسی حال کی طرف توجہ نہ ہوگی اس سے مکمل سزا دینا اور بدلہ لینا مراد ہے اور یہ خطاب مجربین کو ہے بخلاف پہلے کہ وہ صرف مجرموں کو نہیں بلکہ عام ہے۔ ایضا الثقلان (اے جنوں اور انسانوں)

حل لغات۔ امام راغب رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا کہ الثقل واحد الخلفہ ایک دوسرے کی نقیض ہیں جو تولد اور مقدار میں ترجیح پا جائے اسے ثقیل کہا جاتا ہے دراصل اس کا استعمال اجساد میں ہوتا ہے اور اسے معانی میں بھی استعمال کرتے ہیں مثلاً کہتے ہیں اثقلہ الغنم والودد اس کے جرم و ذر زیادہ دانی میں لیکن یہاں پر انس و جن مراد ہیں انہیں ثقل اس لیے کہا جاتا ہے کہ یہ زمین کے بوجھ میں یعنی انہیں سواری کے بوجھ سے تشبیہ دی گئی ہے اور حاشی ابن ایشخ میں ہے کہ زمین کو اس سواری سے تشبیہ دی گئی ہے جو بوجھ اٹھائے اور انس و جن گویا اس کے بوجھ میں ان کے ماسوا گرو یا فضول ہیں یا ان کی آراء و زنی ہے یا مکلف ہونے کی وجہ سے وزنی ہیں یا زمین پر ان کی عظمت شان کی وجہ سے جیسا کہ حدیث شریف میں ہے ”میں تمہارے لیے دو بوجھ چھوڑے جا رہا ہوں۔ کتاب اللہ اور عترت“ حضرت امام جعفر صادق رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ انھیں ثقلین اس لیے کہا گیا کہ وہ گناہوں کی وجہ سے بوجھل ہیں یا اس لیے کہ ان میں بوجھ ہے کیونکہ وہ وجود میں سب سے ان کا عین مؤخر ہے اس لیے کہ بوجھ دالی شے پیچھے ہوتی ہے جیسے ہلکی شے کی عادت ہے جلدی آنا اور انس و جن سے ثقیل تر ہے۔ فبای الاء سبکما تکذبین ”تو اپنے رب کی کوئی نعمتوں کی تکذیب کرو گے“ منجھ کر وہ تہیہ ہے جو انہیں قیامت میں پیش آنے کا ڈرانے کے لیے اس سے جو اسے حساب کی طرف لے جائے اپنے قول و اعمال سے۔

فائدہ۔ کشف الاسرار میں ہے کہ اس سورت کی بعض آیات میں شائد و عذاب اور ناز و نعمت کا ذکر دو جہوں سے ہے۔

۱۔ ان کا نشانہ اہل ایمان نہیں بلکہ صرف کفار ہیں کیونکہ وہ نعمت سے شکر عظیم کی مقتضی ہے۔

۲۔ اس سے ڈرانا بھی ایک عظیم نعمت ہے کیونکہ انسان جس شے سے ڈرتا ہے اس میں زیادہ جدوجہد کرتا ہے بہ نسبت اس کے کہ جس میں اسے رغبت ہو۔

تفسیر عالمائے۔ یا معشر الجن والانس۔ اے جن و انس کے گروہ! اس سے وہی ثقلان

مراد ہیں اب انھیں ان کے اسماء جنس سے خطاب کیا گیا ہے زیادہ تقریر کی وجہ سے اور کیونکہ افعال شاقہ میں پر قدرت میں زیادہ مشہور ہیں انہیں اسی طریقہ سے خطاب کیا گیا ہے جو ان کی قدرت کی طرف اشارہ کرتا ہے تاکہ معلوم ہو کہ ان کی قدرت اس کی طاقت نہیں جس کے وہ مکلف بنائے گئے ہیں۔

حل لغات : معشر بہت ہی عظیم جماعت اس نام سے اس لیے موسوم ہیں کہ وہ غایت کثرت میں ہیں کیونکہ معشر کا مادہ عشر ہے اور وہ گنتی میں کامل اور کثیر ہے کہ اس کے بعد اور کوئی عدد نہیں اگر ہے تو اس سے مرکب ہوگا مثلاً کہا جاتا ہے احد عشر (۱۱) اثنا عشر (۱۲) عشر وں (۲۰) ایسے ہی ان کے آگے کے ہندسے مثلاً ۲۲-۲۳ وغیرہ وغیرہ جب معشر کہا جائے گا تو گویا کہا گیا ہے کہ وہ معشر یعنی جماعت کثیرہ کامل ہے۔

سوال : اس آیت میں جن کی تقدیم کیوں ؟

جواب : تخلیق میں وہ انس سے مقدم ہے اسی لیے اب یہاں بھی مقدم کیا گیا۔

سوال : قل لئن اجمعتم الائنس والجن انہ فرمائے اگر انس و جن جمع ہو جائیں انہ میں انس کی تقدیم کیوں ؟

جواب : انسان کی فضیلت و شرافت کی وجہ سے اس لیے کہ تقدیم افضلیت کو چاہتی ہے۔

دبط : ابن الشیخ رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ جب اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ قیامت میں صرف ان کے حساب و جزا کے لیے فارغ ہو کر بیٹھیں گے یعنی حساب لیں گے اور جزاء دیں گے پھر اس پر انھیں تہدید فرمائی کہ اس کے شدید اہتمام کی وجہ سے تو اس سے ایک دہم پیدا ہوگا کہ اس کا اتنا اہتمام کہ باوجود پھر ہوگا کیا جواب میں فرمایا اللہ تعالیٰ کو اس پر قدرت حاصل ہے کیونکہ وہ سب کے سب اس کے قبضہ قدرت میں ہیں اور ان پر صرف اسی کا تصرف ہے کوئی بھی اس بے چوک نہ جائے گا اسی لیے اس میں ان کی عجلت طلبی کے باوجود ان پر قیامت جلد تر قائم نہ کی کیونکہ عجلت وہ کرتا ہے جسے خوف ہو کہ وہ کام اس سے فوت ہو جائے گا۔ اسی قدرت پر اس نے دہر کو دو مدتوں پر تقسیم کیا۔

۱۔ مدت ایام دنیا ۲۔ مدت یوم القیمۃ

پہلی مدت کو تکلیف اور آزمائش کے ایام بنائے دوسری مدت کو حساب و جزا کا دن مقرر فرمایا اور ہر دونوں مدتوں کو مصائب و تکالیف کا مرکز اور دکھوں اور دردوں کا سرچشمہ بنایا کہ ہر دو ثقلین میں سے کسی ایک کو بھی اس سے بھاگنے کا کوئی چاہہ نہیں جو کچھ اس نے فیصلہ کیا ہے اسے ان سب کو نبھانا پڑے گا۔

فائدہ : یا معشر الجن انہ کا تعلق مستغفر لکم انہ سے ہے اس معنی پر یہ دونوں گویا کلام واحد ہیں۔ ان استطاعتہم اگر طاقت رکھتے ہو۔

سوال ۱۔ ان استطعنا کہا ہوتا جیسا کہ سیاق کلام کا تقاضا ہے۔

جواب ۱۔ چونکہ ہر دونوں گروہ مستقل ایک بہت بڑی جماعت ہے اسی لیے ان کی کثرت کے پیش نظر صیغہ جمع کہا گیا جیسے دوسرے مقام پر فرمایا فاذا هم فریقان مختصمون پس اس وقت وہ دو گروہ ہوں گے ایک دوسرے جھگڑیں گے یہاں فریقان کے کثیر گروہ کے پیش نظر مختصمون کہا یعنی جیسے یہاں فریقان کو ایک مستقل جماعت قرار دیا گیا ہے ایسے ہی ان استطعتم جمع کا صیغہ جماعت کے پیش نظر ہے پھر یہاں سل علیکم تنذیر کی تنذیر ثقلین کے لفظ کے اعتبار سے ہے ان استطعتم بمعنی ان قد ستم ہے یعنی اگر تم قدرت رکھتے ہو ان تنفذ وامن اقطار السموات والارض۔ اگر تم آسمانوں اور زمینوں کے کناروں کو پار کر جاؤ۔

حل لغات ۱۔ القاموس میں ہے النفاد بمعنی جواز الشئ عن الشئ الخ کسی شے کا دوسری شے سے متبادل ہونا اور اس سے چھوٹ جانا نفوذ کا بھی یہی معنی ہے اور تیرکامان کے درمیان میں مل جل جانا اور اس کا ایک کنارے سے دوسرے کنارے سے نکل جانا اور اس کا آپس میں اثر کرنا ایسے ہی نفذ اور نفذ ہم بمعنی جاؤ ہم۔ وہ ان سے تجاوز کر گیا اور ان کے پیچھے ہونا ایسے ہی النفذ بمعنی جمیع امور میں گزرنے والا الاقطار۔ قطر بالضم کی جمع ہے بمعنی الجانب۔ اب معنی یہ ہوا کہ تم آسمانوں اور زمینوں کے کناروں سے نکل جاؤ اللہ تعالیٰ کی فضا و قدر سے بھاگ کر۔ فانفذوا۔ تو ان سے نکلو یعنی میرے عذاب سے خود کو چھڑاؤ۔ یہ امر تعجب کا ہے۔ مطلب یہ کہ نہ تو تم اللہ تعالیٰ سے چوک سکتے ہو اور نہ اسے عاجز کر سکتے ہو کہ وہ تم پر فضا و قدر کا اجراء کر سکے۔ لا تنفذون۔ قدرت نہیں رکھو گے اور جاری کرنے کے الالبسلطن مگر ساتھ قوت و قہر کے اور تم اس لیے علیحدہ اور دور ہو۔

فائق ۱۔ مروی ہے کہ فرشتے آسمانوں سے اتر کر جملہ مخلوق کو گھیر لیں گے اسی سے انس و جن بھاگیں گے پھر جہاں جائیں گے انھیں فرشتے گھیرے میں لیے ہوں گے پھر انھیں فرشتے یہی آیت پڑھ کر سنائیں گے تو جیسے تم قیامت میں اس سے کہیں نہیں بھاگ سکو گے ایسے ہی دنیا میں ہر ایک کو موت اور فضا و قدر نہیں چھوڑے گی۔ فباي الاء ربكم اتكذبون۔ تو اپنے رب کی کوئی نعمتوں کی تکذیب کر دو گے۔ تنبیہ و تذہیر کی نعمتوں کو یا مسالہ درگزر اور عفو کر کے جبکہ وہ قادر ہے کہ وہ انھیں عذاب میں مبتلا کر دے۔ یہاں سل علیکم شواظ۔ چھوڑتا ہے تم پر چنگاری خاص کہ جس میں دھواں نہ ہو یا اس میں آگ کا دھواں

اور گرمی نہ ہو (القاموس)

فائق ۱۔ حضرت سعدی المتقی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ واللہ اعلم یہ جملہ متانفہ ہے (دیکھو نکر) سوال الداعی

الی الہرب والفرار کا جواب ہے اور یہ اُس وقت ہوگا جب لوگوں کو میدانِ حشر میں جمع کیا جائے گا جیسا کہ مودی ہے کہ تم پر دھوئیں کے بغیر آگ کا شعلہ چھوڑے گا تاکہ تمہیں میدانِ حشر کی طرف چلائے من نامر آگ سے۔ یہ برسل کے متعلق ہے اور اس میں تینوں تفسیم کی ہے و نحاس اور دھواں یا تانبہ پگھلا ہوا جو ان کے سروں پر ڈالی جائے۔

حل لغات :- المفردات میں ہے کہ النحاس بمعنی دھوئیں بغیر آگ کا شعلہ اور اس میں اس کے رنگ کو تانبہ سے تشبیہ دی گئی ہے۔ القاموس میں ہے کہ النحاس (مثلاً) ہے۔ حضرت ابو العباس الکواشی نے فرمایا کہ النحاس بمعنی القطر (تانبہ) اور النار (آگ) اور وہ چنگاری جو پگھلے ہوئے تانبہ سے اڑے یا گرم ہوئے کی چنگاری جب انہیں آگ سے پگھلا جائے یا لوہے کو آگ دے کر نرم کیا جائے فلا تنتصن ان تو تم اس کے عذاب سے نہیں روکے جاؤ گے۔ فباي الا وسر بکما تکن ذلن ”تو تم اپنے پروردگار کی کوئی نعمتوں کی تکذیب کرو گے“ حالانکہ ان کے منافع کثیر ہیں۔ ان کے مذکورہ بیان سے خبر دینا تمہیں اس شرط پر زبردستی ہے جو تمہیں اس کے عذاب کی طرف لے جائے۔

تفسیر صوفیانہ :- اس میں اشارہ طاعت و عبادت کے انوار کے شعاع ہر طرف ہیں اور اس میں اس میں سلاسل الطغیان اور اغلال العصیان کی طرف اشارہ ہے کہ وہ بھی ہر طرف ہیں اور اس میں جن نفس منطلعم کے وجود اور ان کی سرکش گردنوں کی طرف اشارہ ہے کہ وہ طاعت و فرمانبرداری سے انکاری ہیں پس تم اپنے پروردگار کی کوئی نعمتوں کی تکذیب کر دے جبکہ اللہ تعالیٰ نے اس دن اپنے فرمانبردار بندوں پر انعام کرنا ہے اور بے فرمان اور سرکش بندوں سے اسی دن بدلہ لینا ہے کیونکہ سرکشوں سے بدلہ لینا بھی احباب پر ایک قسم کی نعمت ہے اس لیے ان سے بدلہ لینے کے بعد حمد کا ذکر فرمایا۔ کما قال فقطع دابر القوم الذين ظلموا والحمد لله رب العالمین۔ تو ظالم قوم کی جو کٹ گئی اور تمام تعریفیں اللہ تعالیٰ رب العالمین کے لیے ہیں اور کمال انتقام یہ ہے کہ نفسِ امارہ کی تمام صفات کاٹ دی جائیں۔

تفسیر عالمانہ :- یعرف المجرمون بسماهم۔ مجرم اپنی علامت سے پہچانے جائیں گے۔

حل لغات :- ایسا اور یسا بے کسر والہ بمعنی العلامۃ اور جملہ متانفہ تعلیل کے قائم مقام ہے سوال کے نہ ہونے کی وجہ سے بعض نے کہا ان کی علامت چہروں کی سیاہی اور آنکھوں کا تیلہ ہونا۔ بعض نے کہا کہ ان کے چہروں سے غم و حزن ظاہر ہوگا جیسے نیک لوگ اس کے برعکس علامات سے پہچانے جائیں گے

یعنی ان کے چہرے نورانی اور خوش و خرم ہوں گے۔ فیوخذ بالنواصی والاقدام تو پکڑے جائیں گے پیشانیوں اور قدموں سے۔

حل لغات ۱۔ النواصی ناصیہ کی جمع ہے بمعنی سر کا اگلا حصہ اس سے اس کے بال مراد ہیں اور جار مجرور فاعل کے قائم مقام ہے۔ اخذہ۔ یہ اُس وقت بولتے ہیں جب ماخوذ کا گرفتار کرنا مطلوب ہو اس سے اللہ تعالیٰ کا ارشاد خذوا حذرکم (اپنے ہتھیار لے لو) وغیرہ۔ اخذ بہ۔ یہ اُس وقت بولتے ہیں جب مقصود کے کسی متعلق کا پکڑنا مطلوب ہو اسی سے ہے۔ قول باری تعالیٰ لا تاخذ

ولا برس اسی (میری داڑھی اور سر نہ پکڑ) اور مستغنیث کہتا ہے خذ بیدی اخذ اللہ بیدک (مجھے مدد میں کام آئے) اب معنی یہ ہوا کہ فرشتے ان کی پیشانیوں یعنی سر کے بالوں کو پکڑ کر اور قدموں کو کھینچ کر انہیں جہنم میں ڈالیں گے یا کبھی انہیں جہنم کی طرف پیشانی کے پکڑ کر کھینچ کر لے جائیں گے اور کبھی انہیں منہ کے بل کھینچیں گے یا ان کی پیشانیوں اور پاؤں کو بیڑیوں سے جکڑ کر سمٹھوں سے باندھ کر جہنم کی طرف لے جائیں گے۔ فباى الاء ربکما تکذبلن "تو تم اپنے رب کی کوئی نعمتوں کی تکذیب کر دو گے" غابۃ الکفو والعصیان کے بیان اور اس کی تحذیر سے کیونکہ یہ بھی لطف اور نعمت اور بہترین لطف و نعمت ہے۔ فاذا انشقت السماء تو قیامت جب آسمان پھٹ کر قیامت کی وجہ سے ایک دوسرے سے علیحدہ ہو جائیں گے یا اس میں سورخ پڑ جائیں گے تو دروازوں کی طرح ہو جائیں گے ملائکہ کے نزول کے لیے جیسے اللہ تعالیٰ نے دوسرے مقام پر فرمایا کہ ویوم تشقق السماء بالغمام وتنزل الملائکۃ تنزیلاً اور بادلوں آسمان پھٹ جائیں گے اور ملائکہ کا خوب نزول ہوگا۔

حدیث شریف میں ہے کہ آسمان نار جہنم سے پھٹیں گے تو وہ ان سے ظاہر ہوگی۔ فکانت وردۃ تو ہو جائیں گے سرخ گلاب کی طرح رنگ میں وردۃ ایک مشہور پھول جسے سوگھا جاتا ہے اس کا اکثر استعمال گلاب پر ہوتا ہے

ولو کنت ویراداً لونه

ولکن ربی شانتی بسوا دیا

ترجمہ ۱۔ اگر تو گلاب ہے تو تیرے رنگ نے مجھے عاشق بنا دیا لیکن میرے مالک نے مجھے عیب دار۔
 فائدہ ۱۔ بعض نے کہا کہ اصلی رنگ آسمانوں کا سرخ ہے حواثل کی وجہ سے بندوں کو سیاہ نظر آتا ہے اور نار جب آسمان کے نیلے رنگ سے مخلوط ہوتی ہے تو اس کا سرخ رنگ پیدا کر دیتی ہے۔

کال دھان تری کی طرح۔ یہ دوسری خبر ہے یعنی نہ تیوں کی تری کی طرح وہ پھول کی سُرخ میں ہوگی اور تیل کے جاری ہونے میں بھی پہاڑ پگھل کر جاری ہو جائیں گے جیسے تیل پگھلا ہوا بہتا ہے تو وہ سُرخ ہو جائے گا جنم کی حرارت سے اور وہ ریت دِ پگھلنے میں تیل کی طرح ہوں گے۔ دھان یا تو دھن (تیل) کی جمع ہے یا اس کا نام ہے جس سے تیل بنایا جاتا ہے یعنی سالن یعنی وہ شے جس سے سالن بنایا جائے اذاکا جواب محذوف ہے یعنی ایسے احوال و احوال ہوں گے جنہیں بیان نہیں کیا جاسکتا اور نہ ہی اس کے لیے کوئی عبارت پیش کی جاسکتی ہے۔

فائدہ: حضرت سعدی المفقی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا اذاکا ناصب محذوف ہے یعنی ایسے ہولناک امور ہونگے جنہیں بیان نہیں کیا جاسکتا اور نہ ہی کوئی اسے بیان کر سکتا ہے یا اسی محاورہ سے ہے کہ کوئی کہے کہ میں نے ہولناک امر دیکھا ہے وہ ہے کہ ایسے حصے ماقبل کا سبب بنتے ہیں اس لیے کہ شعلوں کو چھوڑنا ایسے ہولناک امور کا سبب نہیں گے یا ان کا دیکھنا ہی ہولناکی ہوگی۔

فباي الا و سبکما تذبلن۔ (تو تم کوئی اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کی تکذیب کرو گے) جن کی عظمت شان کا کیا کہنا فیومشد۔ تو اس دن جس میں آسمان پھٹ جائیں گے جیسے کہ مذکور ہوا۔ لا یستال عن ذنبہ انس ولا جان۔ اپنے گناہ سے انس و جان سے سوال نہ ہوگا کیونکہ وہ خود بخود انہی علامات سے پہچانے جائیں گے اسی لیے مذنب و غیر مذنب کے امتیاز کے متعلق کوئی ضرورت نہ ہوگی کہ سوال ہو کہ یہ کس گناہ کی سزا بھگت رہے ہیں تاکہ اہل مشرک کو اطلاع دی جاسکے۔ یہ قبور سے نکلتے ہی ہوگا اور موقف میں پہنچنے تک اپنی نشانیوں سے جائیں گے اور فوج در فوج جائیں گے جیسے ان کے مراتب ہوں گے۔

سوال: اللہ تعالیٰ تو فرماتا ہے۔ فوسبکما تذبلن لستلھنم اجمعین۔ تیری رب کی قسم ہم ان سے سوال کریں گے اس جلیبی آیات سے تو ثابت ہوتا ہے کہ فوج در فوج نہیں بلکہ اجتماعی حیثیت میں ہوں گے۔ جواب: یہ آیات ان کے لیے حساب و جزا کے متعلق ہیں۔

فائدہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا کہ ان سے سوال نہ ہوگا کہ کیا تم نے یہ عمل کیا تھا یا نہ کیونکہ ان کے اعمال کو ان سے وہ خوب جانتا ہے نیز انہی سے ہے ان سے سوال و شہادہ و راحت کے طور پر سوال نہ ہوگا بلکہ انہیں تقریر و توضیح کے طور پر ہوگا۔

سوال: ذنبہ کی ضمیر واحد کیوں حالانکہ وہ بکثرت ہوں گے۔

جواب: ضمیر واحد بوجہ ان کے فرد من الافراد کی وجہ سے ہے اور یہ ضمیر صرف انس کے لیے ہے کیونکہ انس کے افراد میں سے ایک فرد مراد ہے۔ ایسے ہی تمام جملہ کا معنی یہ ہوگا کہ ان کے ہر ایک انس اور ہر جن

سے سوال نہ ہوگا۔ جان سے جن مراد ہے جیسے کہا جاتا ہے۔ تسخیم۔ اس سے ان کا ایک فرد مراد ہوتا ہے۔
یطوفون بینہما۔ اور جزائر انہیں جلائے گی اس کے درمیان پھرتے ہوں گے (وہیں حمیم) ان۔
اور درمیان گرم پانی کے درمیان حمیم ان سے وہ پانی گرم ہوگرمی میں آنتہا کہ پہنچے ہوگی جو ان پر ٹپا لی جائے گی
یا اس سے انہیں ہلایا جائے گا یعنی ان پر پھریں گے گرم پانی سے نار جہنم تک اور نار جہنم سے گرم پانی تک اس سے
انہیں دہشت ہوگی اور پیاس بھی۔

حل لغات: آئی یائی فہو آن قضی یقضی فہو قاض کی طرح ہے۔ یہ اس وقت بولتے ہیں جب
کوئی شے اپنی انتہا کو پہنچے اور وہ گرمی اور پیپ میں انتہا کو پہنچی ہوگی۔

فائدہ: حضرت امام ابو الیث رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا کہ ان پر پیاس مسلط کی جائے گی پھر انہیں زقوم کے
درخت کی طرف لایا جائے گا وہ زقوم جس کے گاجے شیاطین کے رسول کی طرح ہوں گے وہ اسے کھائیں
گے وہ ان کے حلقوں کو پکڑ لے گا اس پر وہ پانی مانگیں تو ان کو یہی گرم پانی لاکر پلایا جائے گا جب وہ اس پانی
کو منہ کے قریب لائیں گے تو اس کی گرمی ان کے چہروں کے گوشت نوج لے گی۔ مجبوری سے پیس گے
تو وہ پانی ان کے پیٹوں میں جوش مارے گا تو جو کچھ ان کے اندر ہوگا وہ تمام باہر آجائے گا۔ اس کے بعد پھر
انہیں پیاس ستائے گی تو کسی وقت انہیں زقوم کی طرف لایا جائے گا تو کسی وقت گرم پانی کی طرف۔

فائدہ: حضرت کعب الاحبار نے فرمایا کہ جہنم میں ایک دادی ہے جس میں اہل نار کا پیپ جمع ہوتا ہے وہ بیڑوں
میں جکڑ کر اس دادی میں ڈبو دیے جاتیں گے یہاں تک کہ ان کے جوڑے جوڑے کٹ کر باہر نکلیں گے، پھر اللہ
تعالیٰ ان کے لیے نئی تخلیق فرمائے گا پھر جہنم میں ٹالے جائیں گے۔

فباي الاوس بکما نکذبہن " تو تم اپنے رب کی نعمتوں میں سے کوئی نعمت کی تکذیب کرو گے " اور
اس میں اشارہ ہے کہ اس جملہ کا تکرار اس لیے ہے کہ تاکہ معلوم ہو کہ یہ تمام امور نعمتیں ہیں اور انہما اس لیے تاکہ
آزمائش کے موجبات سے زجر و توبیخ ہو تاکہ بندے کفر و معاصی میں مبتلا نہ ہوں بخلاف جو سعادت کے اول میں
کل يوم الخ تک بیان کیا گیا۔ اس میں یہ بات مطلوب نہیں کیونکہ ان میں ان نعمتوں کا بیان ہے جو بندوں کو دنیا میں
موصول ہوتیں ایسے ہی ان کا انہما اس لیے ہے تاکہ بندے شکریں اور تاکہ اس میں مدامت پر برائی نہ لگی ہو۔
آیت میں اشارہ ہے کہ جو لوگ مخالف شرع اور صفات ذمیرہ اور اخلاق مذلیلہ

تفسیر صوفیانہ: میں طبع کی موافقت میں پیش پیش ہیں یہی لوگ نارغلافات شرعیہ و موافقات
طبیعیہ اور جسمیں ان کے درمیان پھر رہے ہیں کیونکہ یہ چیزیں پیاس نہیں بجھاتیں اور اس سے پیاسہ
کو سیرابی ہوتی ہے ہاں دنیا و آخرت میں انسان کو صرف اور صرف علم قطعی اور کشف صیح ہے۔ اہل

وَلَمَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّ ۝ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبِينَ
ذَوَاتَا أَفْنَانٍ ۝ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبِينَ ۝ فِيهِمَا عَيْنَانِ
تَجْرِيَانِ ۝ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبِينَ ۝ فِيهِمَا مِنْ كُلِّ
فَاكِهَةٍ زَوْجَانِ ۝ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبِينَ ۝ مُتَكَيِّفَيْنِ عَلَى
فُرُشٍ بَطَاطِنُهَا مِنْ اسْتَرْقٍ ۝ وَجَنَّا الْجَنَّتَيْنِ دَانٍ ۝ فَبِأَيِّ
آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبِينَ ۝ فِيهِنَّ قُصُورٌ الطَّرَفُ لَمْ يَطْمِثْهُنَّ
إِنْسٌ قَبْلَهُمْ وَلَا جَانٌّ ۝ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبِينَ ۝
كَأَنَّهُنَّ الْيَاقُوتُ وَالْمَرْجَانُ ۝ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبِينَ ۝
هَلْ جَزَاءُ الْإِحْسَانِ إِلَّا الْإِحْسَانُ ۝ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبِينَ
وَمِنْ دُونِهِمَا جَنَّتَيْنِ ۝ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبِينَ ۝ مُدْمَعَتَيْنِ
فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبِينَ ۝ فِيهِمَا عَيْنَانِ نَضَاحَتَيْنِ ۝ فَبِأَيِّ
آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبِينَ ۝ فِيهِمَا فَاكِهَةٌ وَنَخْلٌ وَرُمانٌ ۝
فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبِينَ ۝ فِيهِنَّ خَيْرٌ مِّنْ حِسَانٍ ۝
فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبِينَ ۝ حُورٌ مَّقْصُورَاتٌ فِي الْخِيَامِ ۝
فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبِينَ ۝ لَمْ يَطْمِثْهُنَّ إِنْسٌ قَبْلَهُمْ وَلَا جَانٌّ ۝
فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبِينَ ۝ مُتَكَيِّفَيْنِ عَلَى رُفُوفٍ خُضِرَ وَعَبَقَرِي
حِسَانٍ ۝ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبِينَ ۝ تَبَارَكَ اسْمُ رَبِّكَ ذِي الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ

ترجمہ ۱۔ اور جو اپنے رب کے حضور کھڑے ہونے سے ڈرے اُس کے لیے دو جنتیں ہیں تو اپنے رب کی کوئی نعمت جھٹلاؤ گے بہت سی ڈالوں دایاں تو اپنے رب کی کوئی نعمت جھٹلاؤ گے ان میں دو چشمے بہتے ہیں تو اپنے رب کی کوئی نعمت جھٹلاؤ گے ان میں ہر میدہ دو دو قسم کا تو اپنے رب کی کوئی نعمت جھٹلاؤ گے اور ایسے بچھونوں پر تکیہ لگائے جن کا استرقا ویز کا اور دونوں کے میرے اتنے جھکے ہوئے کہ پیچھے سے چن لو تو اپنے رب کی کوئی نعمت جھٹلاؤ گے جو ان بچھونوں پر وہ عورتیں ہیں کہ شوہر کے سوا کسی کو آنکھ اٹھا کر نہیں دیکھتیں ان سے پہلے انھیں نہ جھوٹا کسی آدمی اور جن نے تو اپنے رب کی کوئی نعمت جھٹلاؤ گے گویا وہ لعل اور مونگا ہیں تو اپنے رب کی کوئی نعمت جھٹلاؤ گے نیکی کا بدلہ کیا ہے مگر نیکی تو اپنے رب کی کوئی نعمت جھٹلاؤ گے اور ان کے سوا دو جنتیں اور ہیں تو اپنے رب کی کوئی نعمت جھٹلاؤ گے نہایت سبزی سے سیاہی کی جھلک دے رہی ہیں تو اپنے رب کی کوئی نعمت جھٹلاؤ گے ان میں دو چشمے ہیں پھلکتے ہوئے تو اپنے رب کی کوئی نعمت جھٹلاؤ گے ان میں میوے اور کھجوریں اور انار ہیں تو اپنے رب کی کوئی نعمت جھٹلاؤ گے ان میں عورتیں ہیں عادت کی نیک صورت کی اچھی تو اپنے رب کی کوئی نعمت جھٹلاؤ گے حوریں ہیں خیموں میں پردہ نشین تو اپنے رب کی کوئی نعمت جھٹلاؤ گے ان سے پہلے انھیں ہاتھ نہ لگایا کسی آدمی اور جن نے تو اپنے رب کی کوئی نعمت جھٹلاؤ گے تکیہ لگائے ہوئے سبز بچھونوں اور منقش خوب صورت چاندنیوں پر تو اپنے رب کی کوئی نعمت جھٹلاؤ گے بڑی برکت والا ہے تمھارے رب کا نام جو عظمت اور بزرگی والا۔

بقیہ ص ۳۰

کے علوم کو دیکھ لو کہ وہ جہل کے حکم میں ہیں اس لیے ایسے علوم والے شہوات و لذات میں غرق اور اوہام و خیالات میں غوطہ زن ہیں۔

حکایت ۲۰ حضرت امام غزالی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کو خواب میں اللہ تعالیٰ کی زیارت ہوئی تو تنبیہ فرمائی کہ علوم جدیدہ کوئی شے نہیں (خود فرمایا کہ وہ علوم و فنون جن میں زندگی کا کچھ حصہ صرف کیا ان کے پڑھنے پڑھانے میں عمر ضائع کی تو وہ آخرت میں کسی قسم کا فائدہ نہ دیں گے) اس کے بعد علوم صوفیہ کی طرف متوجہ ہوئے۔ اب انہیں یقین ہوا کہ علم تصوف سے بڑھ کر کوئی علم نہیں کہو مگر اس علم کا تعلق اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات و حقائق القرآن اور اس کے اسرار و رموز سے ہے اسی لیے بلند اور کیڑی پڑی پیر (میرا) کی تدریس

نبیؐ چھوڑ کر اس علم کی تحصیل میں چل پڑے یہاں تک کہ صوفیہ کرام سے بہت بڑا ذوق پایا اور ان کی صحبت

بابرکت سے جن مراتب کو پہنچے سب کو معلوم ہیں۔
ملفوظ بایزید بسطامی: حضرت بایزید بسطامی قدس سرہ نے فرمایا کہ تم نے مردوں سے علوم حاصل کیے مگر حق تعالیٰ کی رحمت سے۔
فائدہ: شیخ الاسلام امام فخر الدین رازی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے حضرت نجم الدین گبرلی سے پوچھا کہ رب کو کیسے پہچاننا فرمایا ان واردات سے جو اللہ تعالیٰ سے ہمارے قلوب پر وارد ہوتے ہیں جن کے نفوس تکذیب نہیں کر سکتے۔ نفس نار جنہم کی طرح ہے اس میں نادر شہوات و جمیم جہالات میں جو اسے دنیا میں اس کے اوصاف ذکیہ سے تزکیہ کرتا ہے وہ قیامت میں احتراق و افتراق سے نجات دے گا دہم سود حال و سیئات الاعمال و قباخ الاعوال سے پناہ مانگتے ہیں۔

نبی تازد ایں نفس سرکشی چناں

کہ عقلش تواند گرفتار عنان

کہ با نفس و شیطان بر آید بزور

مصاف پلنگان نباید زور

ترجمہ: یہ نفس سرکش ایسے نہیں دوڑتا کہ اس کی عقل باگ پکڑ کر روک سکے۔

نفس و شیطان سے کس کا مقابلہ شیروں کی جنگ میں چوہی کی کیا مجال۔

تفسیر عالمائے۔ ولعن خاف مقامہ بلہ جنن۔ (اور جو اللہ تعالیٰ کی طرف سے ڈرتا ہے اس

کے لیے ہے۔

ربط۔ دنیا میں موصول شدہ نعمتیں دنیویہ و دینیہ کے ذکر کے بعد اب ان نعمتوں کا ذکر فرماتے ہیں جو آخرت میں عطا ہوں گی۔

حل لغات۔ المقام اسم مکان ہے اس سے اللہ تعالیٰ کے سامنے بندوں کا حساب کے لیے کھڑے ہونے کی جگہ مراد ہے جیسے فرمایا یم یقوم الناس لرب العالمین۔ اس دن کہ لوگ اللہ تعالیٰ کے لیے کھڑے ہوں گے یہ اضافت اختصاص کی ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کے سوا اور کسی کا ملک نہ ہوگا۔

صدیق اکبر کا تقویٰ۔ سیدنا صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے حق میں نازل ہوئی کہ ایک دفعہ پیاس سے آپ نے دو روٹ نوش فرمایا بعد کو معلوم ہوا کہ یہ ناشروع ہے تو آپ نے فوراً قے کر کے نکال دیا جب حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے سنا تو فرمایا کہ اے صدیق (رضی اللہ عنہ) یہ آیت آپ کے

حق میں نازل ہوئی ہے۔

فائدہ۔ اب یہ آیت عام ہے کہ جو کوئی بُرائی کا ارادہ کرے لیکن اللہ تعالیٰ کے خوف سے اسے چھوڑ دے تو اس کو بھی یہی انعام نصیب ہوگا جو آیت خدا میں مذکور ہے۔

جنت۔ دو بارغ ہیں^۱ ایک خائف انسان کے لیے ایک خائف جن کے لیے کیونکہ یہ تفاسیر جنتان۔ خطاب ہر دونوں کو ہے اب معنی یہ ہوا کہ ہر ایک جن و انسان کے لیے دو علیحدہ علیحدہ بارغ ہیں۔

۲۔ یا ہر انسان کو دو جنتیں ملیں گی ایک عقیدہ صحیحہ کے انعام دوسری اعمال صالحہ کے انعام میں۔

۳۔ ایک اعمال صالحہ کے فعل پر دوسری معاصی (گناہوں) کے ترک پر۔

۴۔ ایک جنت اعمال کے ثواب دوسری محض فضلِ ربی سے۔

۵۔ ایک جنت روحانی دوسری جنت جسمانی ایسے ہی آگے جہان بھی دو کا ذکر ہے اس سے یہی مراد ہے۔

۶۔ الموضع میں فرمایا کہ بہشت میں دو بارغ عطا فرمائے گا ہر ایک بارغ اتنا طویل ہوگا کہ اُس کی مسافت طولا و عرضاً سو سال ہوگی اور ہر دو بارغات کے درمیان میں خوش منظر سرائیں اور دلکش حواریں ہوں گی۔

۷۔ حضرت اُستادِ قشیری رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ ایک جنت باعجلت یعنی لذت مناجات و لذت بحقائق المشاہدات اور ان کے دو واردات جو قلب پر وارد ہوں گے دوسری مؤجلہ (عرصہ کے بعد) وہی کہ جس کا آخرت میں وعدہ ہے۔

بجز اعلیٰ میں جو فرمایا کہ دو بارغ کی مراد یہ ہے کہ ایک جنات

پہلی تفسیر کار و اور اُس کا جواب۔ کہ ایک انسانوں کو۔ اس پر سوال وارد ہوتا ہے وہ یہ کہ حدیث شریف میں ہے حضور سرورِ عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ اہل ایمان جنات کو ثواب بھی ہوگا اور عذاب بھی لیکن وہ اُمتِ محمدیہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام کے ساتھ جنت میں نہیں رہیں گے بلکہ وہ اعراف میں ہوں گے۔ اعراف بہشت کی دیوار کا نام ہے کہ جس میں نہریں جاری ہیں۔ ان میں اشجار و اثمار (پھل فرٹ) پیدا ہوتے ہیں۔

فقیر (صاحب روح البیان قدس سرہ) کہتا ہے کہ احقاف کے اواخر میں تحقیق گزری ہے کہ مذہبِ حق یہ ہے کہ جناتِ بنی آدم کے حکم میں ہیں کہ وہ بھی مکلف ہیں انہیں ثواب و عذاب ملے گا اس لیے کہ بنو آدم کی طرح مکلف ہیں اگرچہ ہم نہیں جانتے کہ ان کے ثواب کی کیفیت کیا ہے تفصیل مطلوب ہو تو سورہ احقاف کے اسی مقام کی طرف رجوع کیجئے) فباي الاءء بکما تکذبون تو تم اپنے پروردگار کی کوئی نعمتوں کی تکذیب کرو گے؟

حکایت ۱۱: حضرت محمد بن حسن رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ میں ایک رات سو رہا تھا کہ کسی نے دروازہ کھٹکھٹایا میں نے پوچھا دیکھو کون ہے کہا گیا کہ خلیفہ وقت بلا تلبے میں گھبرا کر گیا کہ "ما معلوم کیا حکم ہو۔ جب میں خلیفہ کے پاس گیا تو کہا کہ میں نے آپ کو ایک مسئلہ کے لیے بلایا ہے وہ یہ کہ میں نے کہا ام محمد یعنی زبیدہ میں ام عادل ہوں اور ام عادل ہشتی ہوتا ہے اس نے کہا تو ظالم اور گنہگار ہے تو نے اپنی گواہی خود دے کر اللہ تعالیٰ پر بھوٹا ہستان باندھا ہے تو نے خود پر جنت حرام کر دی ہے۔ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ میں نے اسے کہا کہ کیا تو کبھی کوئی گناہ کر کے اللہ تعالیٰ سے ڈرا اُسی وقت یا بعد کو کہا ہاں میں تو اللہ تعالیٰ سے بہت سخت ڈرتا رہتا ہوں۔ میں نے کہا میں گواہی دیتا ہوں تیرے لیے نہ صرف ایک جنت بلکہ دو جنتیں ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ولعن خاف مقام ربہ جنتین۔ یہ سن کر مجھ پر مہربانی فرمائی اور کہا شکریہ اب بیشک گھر جا سکتے ہیں۔ جب میں گھر پہنچا تو خواب میں چودھویں چاند کو دیکھا جو میری طرف پر عجلت آ رہا ہے اور کوئی کہہ رہا ہے یہی وہ مقام ہے جہاں بندے اللہ کے ہاں حاضر ہوں گے جب پردے کھل جائیں گے اور حقائق الامور ظاہر ہوں گے ظہور قدرت و جبروت کی وجہ سے انبیاء و اولیاء سب کے سب خاموش ہوں گے۔

سبق ۱: قیامت کے ہولناک مقام کی حاضری سے ہر وقت خوف رکھنا ضروری ہے۔

ملفوظ مالک بن دینار رحمۃ اللہ علیہ: حضرت مالک بن دینار رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا کہ دل میں خوف نہ ہو وہ اس گھر کی طرح ہے جس کا مالک گھر میں نہ ہو تو پھر میرے گھر مالک کے بغیر جلد ترویران ہو جاتا ہے ایسے وہ دل جس میں خوف خدا نہ ہو وہ بھی جلد ترویران ہو جائے گا۔

دل آباد کس کا:۔ دل کی آبادی کی علامت یہ ہے کہ دل کو خوف خداوندی سے پُر کرے اخلاق کو ہندب اطراف کو باادب بنائے۔

نکتہ ۱: حضرت ابو القاسم حکیم نے فرمایا خالق سے خوف اور شے ہے مخلوق سے خوف دیگر شے ہے جو مخلوق سے ڈرتا ہے تو اس سے بھاگتا ہے لیکن جو خدا تعالیٰ سے ڈرتا ہے وہ اس کے قریب ہوتا ہے جیسا کہ فرمایا ففردا الی اللہ (تو اللہ تعالیٰ کی طرف بھاگو) جو شخص اللہ تعالیٰ سے ڈرتا ہے اس کے پاس شہوت و دنیا و دولت نہیں آتی جو اسیر شہوت ہوا اس سے خوف خداوندی انباب باندھ کر چلا جاتا ہے اور شیطان کے پنجہ میں گرفتار ہو جاتا ہے پھر وہ اسے جیسے چاہے استعمال کرے۔

حکایت ابلیس با یحییٰ علیہ السلام:۔ حضرت یحییٰ علیہ السلام کا ابلیس پر گزر ہوا تو دیکھا کہ وہ بیڑیوں سے جکڑا ہوا ہے اور وہ بیڑیاں اس

کے ہاتھ میں رنگ برنگی ہیں پوچھا ابلیس: کیا؟ عرض کی: انہائے آدم کی شہوات ہیں انہیں سے ہی انہیں پھانتا ہوں اور پھر جیسے چاہتا ہوں استعمال کرتا ہوں۔ کبھی علیہ السلام نے ابلیس سے پوچھا کہ کوئی ایسی چیز تجھے معلوم ہے کہ جس سے کسی (موجہ میسے) کو پھانس سکے عرض کی ہاں طعام سیر ہو کر کھانے والے کچھ بہت جلد پھنسا تا ہوں۔ حضرت کبھی علیہ السلام فرماتے ہیں کہ اس روز سے میں نے عہد کیا کہ سیر ہو کر کھانا نہیں کھاؤں گا۔ ابلیس نے سیر ہو کر طعام کھانے سے پھنسانے کا سبب بھی بتایا کہ سیر ہو کر کھانے والا نماز اور ذکر اللہ سے غافل ہو جاتا ہے اگرچہ ٹھوڑی دیر کے لیے سہی۔

کسی بزرگ سے سوال ہوا کہ اللہ تعالیٰ اپنے سے خوف زدگان کو کیا انعام
فصیلتِ خوف خداوندی: عطا فرمائے گا فرمایا کہ اگر خوف و غم و اندوہ محض رمضان الہی پر مبنی ہو
تو ابھی حالت نزع میں ہوگا تو اللہ تعالیٰ شراباً بطور اکاسہ اُس کے ہاتھ پر رکھے گا جس پر کھا ہوگا ان لا
تخافوا ولا تحزنوا و ابشروا بالجنة۔ یہ کہ خوف نہ کرو اور نہ غم کھاؤ اور تمہیں بہشت کی بشارت ہو۔

اندوہ غریباں بسر آید روزے

در کار غریبان نظر آید روزے

ترجمہ: غریبوں کے غم آخر ختم ہوں گے غریبوں کے کام پر کبھی نظر کریم ہوگی۔
اندوہ یگینوں اور خوف زدگان کو چار بہشتیں نصیب ہوں گی۔ دو بہشت چاندی کی دو
چار بہشت: بہشت سونے کی جیسے حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ دو جنتیں چاندی کی ہیں
کہ اس کے برتن اور وہ جو ان میں ہے وہ تمام چاندی کا ہے اور دو جنتیں سونے کی کہ اس کے برتن اور جو
ان میں ہے وہ تمام سونے کا ہے۔

تاویلاتِ نجمیہ میں ہے کہ اس میں اشارہ ہے کہ جو مقام شہود سے اپنی بقا کے لیے
تفسیر صوفیانہ: ڈرتا ہے کیونکہ شہود حقیقی شاہد کو شاہدیت سے مشہود میں فانی کر کے شہود کے
مراتب کے آخری مرتبہ میں بقا بخشتا ہے اس لیے کہ شاہد کے اوائل مشاہدہ میں کوئی لذت نہیں اسی طرف
اشارہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اس ارشاد کا جو آپ نے دعا میں کہا اللہم اذقنا لذت النظر الی
لقائک (اے اللہ اپنے دیدار کی لذت نظر عطا فرما) اس معنی پر حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا
کو فرمایا کرتے تھے کلمینی یا حمیرا (اے حمیرا باتیں سنا) یہ اُس وقت فرماتے جب آپ اپنی حس
سے تبلیغ و ارشاد کے لیے غائب ہو جاتے۔

فائز: جنتان سے ایک نعمۃ الشہود میں جنتہ الفناء اور دوسری مشہود کے ساتھ جنتہ البقاء مراد ہے اور

مقامِ دہ سے مقامِ شہر دوسرا بلکہ مراد ہے یعنی یہاں شہر و مضاف محذوف ہے۔
 فباي الادعسا بکلمات کذبین ”تو تم اپنے پروردگار کی کوئی نعمتوں کی تکذیب کرتے ہو۔ نعمۃ الفناء
 فی اللہ کی یا نعمۃ البقاء باللہ کی۔ ذواتا افنان (بہت بڑی ڈالوں والیاں) یہ جنتان کی صفت ہے
 درمیان میں جملہ معترفہ ہے۔ اس میں تنبیہ ہے کہ موصوف و صفت ہر دونوں کی تکذیب انکار و توہین
 کا موجب ہے۔

حل لغات: ذواتا ذات کا تشبیہ ہے بمعنی صاحبہ اصل کی عرف رو کر کے کہ اس کا اصل ذویت تھا
 ذوی کی مؤنث ہے اگر ذات ہو جیسے عام شہر ہے تو ذاتا ہونا چاہیے الافنان فن کی جمع ہے یعنی
 وہ قسم و قسم کے اشجار و اثمار والے ہیں یا فن کی جمع ہے بمعنی طول میں سیدھی ٹہنی والا یا وہ ٹہنیاں جو درخت
 کی شاخ سے پھیں ایسے درختوں کی تخصیص اس لیے کہ وہ درخت پھلوں والوں و راز ٹہنیوں والے اور
 دراز شاخوں والے جن سے زیادہ سے زیادہ پھل حاصل ہوں گے اور بڑے بڑے سائے ہوں گے
 اس وصف سے موصوف کرنے میں علی سلیل الکتاہ انہیں نصیحت کرنا مطلوب ہے گویا کہا گیا ہے
 کہ وہ درخت پتوں والے اور پھلوں والے اور سائے والے ہوں گے۔

فباي الادعسا بکلمات کذبین ”تو تم اپنے رب کی کوئی نعمتوں کی تکذیب کرتے ہو کیونکہ ان میں
 کوئی ایسی شے نہیں جو تکذیب کے قابل ہو۔

فیہما عینان تجسریان ”ان میں دو چشمے جاری ہوں گے“ یہ جنتان کی دوسری صفت
 ہے۔ فباي الادعسا بکلمات کذبین لایا گیا حالانکہ ان صفات میں کوئی فاصلہ نہیں جو عذاب کے
 متعلق ہیں یعنی یہ سب علیکما شواظ من نارد و نحاس میں باوجودیکہ یہ صفت ایک دوسرے کی
 غیر ہیں اور بہشت کی نعمتوں میں تغایر بھی نہیں (تو فاصلہ محض ان کے اہتمام با نشان کی وجہ سے ہو گا) یعنی
 ان باغات میں پانی کی نہریں جاری ہیں کہ ان کے پانی میں بدبو نہیں ہے اور نہریں ویسے چلیں گی جیسے
 ان کا صاحب چاہے گا اگر وہ اُپر کی منزل کے لیے چاہے گا تو پانی اُپر کو چلے گا اور اگر وہ نیچے کو چلے
 گا تو پانی نیچے چلے گا جیسا کہ انہما را رجعتہ کا خاصہ ہے۔

فائدہ: یہاں حذف المفعول نہیں بعض کہتے ہیں کہ وہ نہریں مشک کے پہاڑ سے جاری ہوتی ہیں۔

فائدہ: حضرت ابن عباس اور حسن رضی اللہ عنہم سے مروی ہے کہ وہ نہریں صاف پانی سے چلیں گی ایک
 نہر تنفیم کی دوسری سلیل کی۔

فائدہ: حضرت ابوبکر و راق رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا کہ یہ دو نہریں اس کے لیے چلیں گی جس کی دنیا میں

خوف خدا سے دونوں آنکھیں آنسو بہاتی رہیں۔

ابر ان از دو سر چشمہ دیدہ جوی
و آلائش داری از خود بشوی
زیزد خدا آبروئے کے
کہ ریزد گناہ آب چشمش بے

ترجمہ: (۱) آنکھوں کے سرچشمے کہ جاری کر آلائش رکھتا ہے تو اسے اپنے سے دھو ڈال۔

(۲) اللہ تعالیٰ اس بندے کی بے عزتی نہیں کرے گا جس کی آنکھیں آنسو سے گناہ دھو ڈالتی ہیں۔

فباي الا دعس بکما تکذبون۔ ”تو اپنے پروردگار کی تم کوئی نعمتوں کی تکذیب کرتے ہو۔

تفسیر صوفیانہ: اس میں جنت الفناء کی جنت کی طرف اشارہ ہے کہ اس میں ایک چشمہ ہے جس سے آب حیات جاری ہوتا ہے یعنی البقاء بعد الفناء اور جنت البقاء میں ایک چشمہ ہے اس علم و معرفت و حکمت کا پانی جاری ہوتا ہے اور البقاء بعد الفناء انواع المعارف والحکم و اضاف الموائد النعم کو مستلزم ہے تو تم اسے اصحاب السکر والنبیۃ اور یا در باب الصحو والصفو اللہ تعالیٰ کی کوئی نعمتوں کی تکذیب کرتے ہو (التاویلات النجیہ)

تفسیر عالمانہ: فیہما من کل فاکہۃ ذوجان۔ ان میں ہر قسم کے میوے ہیں دو طرح کے۔

۱۔ معروف ۲۔ غیر معروف جنہیں کسی نے دیکھا نہ سنا ہو یا

۱۔ نر ۲۔ خشک یا

۱۔ میٹھے ۲۔ کھٹے۔

بعض نے کہا وہ دور نگے ہوں گے بعض نے کہا وہ صرف منظر کے لحاظ سے دور نگے ہوں گے ذکر
ذائقہ کے اعتبار سے۔

اعجوبہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ دنیا کا کوئی بھی کڑوا یا میٹھا میوہ نہ ہو گا جو بہشت میں نہ ہو یہاں تک کہ خنظل (کڑوے پھل کا نام) مگر ہر کڑوا (میوہ دنیوی) بہشت میں میٹھا ہو جائے گا کیونکہ بہشت میں ہر شے طاعات کی عبادت سے پیدا کی گئی ہے اسی لیے اس میں وہ کڑوا نہ ہوگی جو سینات کی کڑواہٹ سے ہو جیسے زقوم وغیرہ علاوہ ازیں جنت دارالجمال ہے اسی لیے اس میں سیاہ رنگ نہیں پایا جائے گا کیونکہ سیاہ آثار الجلال سے ہے اور جنتان ایک اور
لے شیوں کو مبارک ہو کہ وہ سیاہ رنگ کو مرغوب ہے اسی لیے نہ وہ بہشت میں جائیں گے نہ انہیں مرغوب

صفت ہے فیابی ۱۱ اور بکما تکذبلن ۱۲۔ ”تم اپنے رب کی کوئی نعمتوں کی تکذیب کرتے ہو“ ان لذیذ نعمتوں میں سے۔ منکئین۔ سہارا کیے ہوئے ہوں گے یہ خائستین سے حال ہے۔ جمع کا صیغہ من کے معنی کی وجہ سے ہے اب معنی یہ ہوا کہ انہیں دو جنتیں حاصل ہوں گی تو وہ بہشت میں ایسے بیٹھے ہوں گے جیسے بادشاہ راحت اور ٹٹاٹٹا باٹھ سے بیٹھتا ہے در آنجا لیکہ وہ آرام کر رہے ہوں گے علی فرش۔ اور برتر ویکے۔ حل لغات ۱۱ فروش (باکسر) کی جمع ہے وہ شے جو فروش پر بنائی جائے اور بچھائی جائے بیٹھنے اور نیند کے لیے دراز کی جائے۔ بطاٹٹھا۔ اس کا اندر کا حصہ۔

حل لغات ۱۱۔ بطانہ (باکسر) کی جمع ہے۔ کپڑے سے بنایا ہوا اندر کا حصہ غمارۃ کے خلاف فاری میں معنی آستر من استبرق۔ ”ریشم سے“ نافع سے ورش (قادی) نے اور یعقوب سے روئیں (قادی) نے استبرق کو مجذوف الالف و کسر النون پڑھا ہے اور ہمزہ کی حرکت نون کو دے کر باقی قرآن نے نون ساکن اور ہمزہ (مکسور) قطعی سے پڑھا ہے۔

حل لغات ۱۱۔ استبرق۔ ”گاڑھا ریشم“ بعض نے کہا میں استعمال کا ہے اذیریق بمعنی اضادة فیض نے کہا البرقہ سے بمعنی اجتماع الالوان پھر اسے اسم بنا کر اسے معرب قرار دیا گیا۔ اس کی تحقیق سورۃ الدخان میں گزری ہے۔ اب معنی یہ ہوا کہ ”دیارِ جنّیں“ گاڑھے ریشم کے بستر بچھے ہوں گے جن کے اندر کا حصہ کپڑے کا ہو گا اس سے اس کے غمارت (باہر کے حصے کا خود اندازہ لگائیے کہ وہ کیسا اتنی و اعلیٰ ہو گا۔

حدیث شریف ۱۱۔ حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ سعد بن معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے بہتی رومال اس جگہ (دنیوی پوشاک) سے حسین تر نہیں۔

فائدہ ۱۱۔ رومال کا ذکر فرمایا تاکہ تنبیہ ہو کہ جب بہشت میں ایک ادنیٰ (رومال) کا یہ حال ہے تو پھر اعلیٰ (پوشاک کے لوازمات) کا کیا حال ہو گا۔

فائدہ ۱۲۔ بعض نے کہا کہ بستر کا باہر کا حصہ سندس پاؤں سے ہوں گے یا وہی ہو جو خود اللہ تعالیٰ نے فرمایا فلا تعلم نفس ما اخفی لهم من قرۃ اعین۔ ”کوئی نہیں جانتا وہ جو اللہ تعالیٰ نے ان کے لیے آنکھوں کی ٹھنڈک چھپا رکھی ہیں۔“

و جنی الجنتان دان۔ اور جنتوں کے جینے کے لائق میوے قریب ہوں گے۔

حل لغات :- جنی اسم معنی الجنی جیسے قبض معنی المقبوض - حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ نے فرمایا ہے

هذا جنای و فیارہ فیہ

و کل جان یدہ الی فیہ

ترجمہ :- یہ میرا چٹنا ہوا ہے اس کا پسندیدہ میوہ اس میں ہے ہر چٹنے والے کا ہا تھا اس کے منہ کی طرف ہے۔
دان - دنو سے ہے معنی قرب در اصل دانو تھا غار کی طرح کہ وہ بھی دراصل غار و قنادہ پھل جو چنے جائیں
اور ایسے قریب کہ انہیں کھڑے بیٹھے اور لیٹے چٹنا سکے۔

فاصلہ :- حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا درخت خود بخود جھک جائے گا اس کا میوہ اشد کاؤلی
(بہشتی) چاہے کھڑے ہو کر توڑے چاہے بیٹھ کر چاہے لیٹ کر - حضرت قتادہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا
پھر وہ لوٹے گا بھی نہیں اور نہ ہی اس میں کانٹے ہوں گے۔

اعجوبہ :- منقول ہے کہ جب بہشتی تنکیر لگائے بیٹھے ہوں گے جی چاہے گا کہ نلال میوہ ہو تو درخت کی ٹہنی
خود بخود جھک جائے گی جتنا چاہے گا اتنا میوہ اس کے منہ میں پہنچ جائے گا۔

قاعدہ :- فقیر (صاحب روح البیان قدس سرہ) کہتا ہے کہ قرب و بعد کی قید کثافت کے لیے ہے بہشت
میں کثافت نہیں اور وہاں کے مقیمین (انسان وغیرہ) کے اجسام بھی نورانی اور لطیف ہوں گے ایسے جیسے
انوار ہیں جس نے کہا خوب کہا ہے

بعد منزل نبود در سفر روحانی

ترجمہ :- سفر روحانی میں منزل بعینہ نہیں ہوتی۔

نکتہ :- دنیا میں اطاعت مطیع کی طبیعت کے موافق ہوتی ہیں۔ ایسے ہی جنت کے ثمرات بھی اس کی طبع کے
موافق ہو جائیں گے یعنی بلا مشقت حاصل ہوں گے تو جیسے انہیں چنے توڑے کسی طرح کی اسے تکلیف نہ
ہوگی بلکہ توڑنے اور چنے کی تکلیف بھی اس کے لیے گوارہ نہیں اس کے منہ میں میوے خود بخود پہنچ جائیں
گے جیسے کہ بعض نے کہا / فباہی الزعر بکما تکذب لہن و توکونی نعمتوں کی نگذیب کرتے ہو ان
لذیذہ اور باقی رہنے والی نعمتوں میں اسے - فیہن - وہ جنتوں میں (جن پر جنٹن) دلالت کرتا ہے جیسا
کہ معلوم ہوا کہ ثقلین کے خالقین کے لیے جنتان (دو جنتیں) ہیں یا ہر خائف کے لیے حسب مقدار
اعمال جنت ہوگی اور ان کے جمع کا صیغہ متکثرین کی وجہ سے ہے - قاصرات الطرف - شرم و حیا سے
آنکھیں نیچے رکھنے والی ہوں گی۔ اسم فاعل کی اضافت اپنے منصوب کی طرف تخفیف ہے اور قصر کا متعلق
یعنی علیٰ اذن اہم (مذوف ہے کہ اس کا علم سب کو ہے - اب معنی یہ ہوا کہ ان کے لیے عورتیں ہوں گی

جنہوں نے اپنے شوہروں پر آنکھیں باندھ رکھی ہوں گی غیروں کی طرف ان کا دھیان جاملے گا بھی نہیں اور کہیں گی خدا کی قسم ہمیں تو تیرے جیسا حسین ترین نظری نہیں آتا اس ذات کی حمد و ثناء (شکر ہے کہ) اس نے تجھے ہمارا شوہر اور ہمیں تیری زوجات منتخب فرمایا ہے اور آنکھوں کا قصر شرم و حیا اور غمزہ و عشوہ کے طور پر ہوگا چونکہ قصر الطرف کا معنی شرم و حیا اور غمزہ و عشوہ کے طور پر ہوگا اس لیے اب معنی یہ ہوا کہ بہشت کی کینریزیں نازنین ہیں نازخروہ کی وجہ سے آنکھیں شکستہ ہیں۔ بعض نے قاصرات الطرف کا مطلب یہ بیان کیا ہے کہ اپنے غیروں کی آنکھیں خود پر بند کرنے والی کیونکہ وہ ایسی حسین ہیں جب انہیں کسی نے ایک بار دیکھ لیا تو پھر اس کی نگاہ دوسری طرف پھرنے کو نہیں چاہے گی وجہ ان کے حسن کے کمال کے۔ لم یطمثهن النس قبلہم ولا جان (انہیں ہاتھ لگایا ان سے پہلے کسی انسان اور جن نے) یہ قاصرات الطرف کی صفت ہے کیونکہ یہ اضافت لفظی ہے۔

حل لغات :- اہل لغت کہتے ہیں طمشت المرأة (از باب ضرب) یہ اُس وقت بولتے ہیں جب اسے کوئی خود اکود کر کے اس کی بکارت توڑے اس معنی پر واصل الطمشت بمعنی الجماع ہوا یعنی وہ جماع جو باکرہ لڑکی کے خون نکالنے کا موجب ہو پھر ہر جماع پر اس کا اطلاق ہونے لگا اگرچہ اس سے خون ظاہر بھی نہ ہو (القاموس) میں ہے کہ الطمشت بمعنی المس۔ اب معنی یہ ہوا کہ انہیں کسی انس و جن نے ہاتھ نہیں لگایا۔ جنیات میں یا النبیات اپنے شوہروں کے سوا اس سے قبل انہیں کسی نے ہاتھ نہ لگایا یہ معنی اہم نے قاصرات الطرف سے سمجھا ہے کہ وہ حوریں جو انسانوں کے لیے مقرر ہیں کسی انسان کا ہاتھ ان تک نہ پہنچا ہوگا اور وہ جو جنات کے لیے مقرر ہیں ان پر کسی جن نے تصرف نہیں کیا ہوگا وہ الریاض الاف کی طرح ہوں گی (یعنی اس باغ کی طرح جس میں کبھی کوئی جانور چرنے کے لیے نہ گیا ہو) اس میں ان کے باکرہ ہونے کی ترغیب ہے کیونکہ شیبات (شادی شدہ یعنی غیر باکرہ) کی یہ نسبت باکرہ (دوشیزاؤں) سے زیادہ رغبت ہوتی ہے۔

فائدہ :- اس سے ثابت ہوا کہ جنات بھی اہل جنت میں اور وہ انسانوں کی طرح جماع کرتے ہیں لیکن ان میں انسانوں کی طرح پانی (منی) نہیں۔ ہم نے جنات کو اس لیے شامل دکھا ہے کہ آیت میں خطاب ثقلین کو ہے اور مضمون احسان جتلانے کے لیے ہے جس میں صرف انسان کو احسان جتلانا ہوتا تو خطاب ثقلین کو نہ ہوتا بلکہ صرف انسان کو ہوتا۔

فائدہ :- اس منت (احسان) جماع سے ثابت ہوا کہ وہ جماع تو کرتے ہیں لیکن ان سے پانی (منی) کے بجائے ہوا خارج ہوتی ہے اسی ہوا سے ہی ان کی مونثات میں علوق (بچہ کے ڈھانچے کا پہلا حصہ) تیار ہوتا ہے۔ (فتوحات کبیر)

مسئلہ ۱۰ اس سے ثابت ہوا کہ جفہ سے انسان کا نکاح ناجائز ہے۔ اسی طرح بالکس یہی جمہور کا مذہب ہے (ان میں سے ایک صاحب اکام المرجان ہیں)

فائدہ ۱۱: حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا عنث (دھبڑے) جنوں کی اولاد ہیں اس لیے کہ اللہ (جل جلالہ) و رسولہ (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم) نے روکا ہے کہ بکالت حیض جماع مت کرو جب کوئی (غلطی یا عمدًا) ایسے وقت جماع کرتا ہے تو شیطان اس سے بھقت کر جاتا ہے جس سے عورت حاملہ ہوتی ہے تو بچہ عنث (دھبڑہ) جلتی ہے یہی امام مجاہد کا قول ہے۔

مسئلہ ۱۲: جب مرد عورت سے جماع کرے اور بسم اللہ نہ پڑھے تو شیطان اس کے ذکر کو پیٹ کر جماع میں اُس کے ساتھ شریک رہتے ہیں۔

فائدہ ۱۳: لیکن اس سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ جنات بھی انسان کی طرح جماع کرتے ہیں یہ حیض میں اور بسم اللہ پڑھنے سے جماع کرنے کی تہذیب ہے ایسے جیسے طعام کھاتے وقت بسم اللہ نہ پڑھنے سے شیطان کی شرکت کا کہا گیا ہے وغیرہ وغیرہ تو اس سے حقیقی شرکت مراد نہیں بلکہ اس فعل میں فعل و ترک کے فساد و ضرر کا اظہار ہے تاکہ بندے غلط رویہ سے بچ جائیں واللہ

فائدہ ۱۴: قاصرات الطرف سے وہ حوریں مراد ہیں جو بہشت میں ہیں اور بہشت میں پیدا کی گئی ہیں نہ وہ کسی کام میں مصروف ہیں اور نہ ہی انہیں کوئی ہمت لگاتا ہے یہی جمہور کا مذہب ہے لیکن شعبی و کلبی نے کہا کہ اس سے یہ دنیوی وہ عورتیں مراد ہیں جن سے نشاۃ ثانیہ میں جہلوع نہیں ہوا وہ دنیا میں شیب (بیوہ) ہو کر فوت ہوئیں یا باکرہ ہو کر فباۃ الاءء سا بکما تکذبن ” تم اپنے پروردگار کی کوئی نعمتوں کی تکذیب کرتے ہو“ یہ وہی نعمتیں ہیں جن سے تم ہی نفع اٹھاؤ گے (تو پھر تکذیب کیوں)

تفسیر صوفیانہ: اس میں اشارہ ہے کہ جنات میں فانی فی اللہ باقی باللہ حضرات کے لیے قریب مستور (پوشیدہ) ہیں نہ تو وہ عام باہر پھرتی رہتی ہیں نہ ہی اپنے ازواج کے سوا غیروں کو نظر آتی ہیں بلکہ ان پر انس (الروح) جھانک کر دیکھ سکتا ہے اور یہی جان (النفس) ان کے اپنے میں بقاء اور طمعت نفس اور کثافت طینت کی وجہ سے۔

کائنات الیا قوت و المرحان - "گو یا وہ یا قوت و مرجان ہیں" یہ قاصرات الطرف

تفسیر عالمانہ :- کی صفت المرحان کی تحقیق پہلے گزر چکی ہے۔

جل لغات :- الیا قوت - وہ ایک سخت اور خشک اور صاف و شفاف پتھر ہے۔ وہ کئی قسم ہے سرخ، سفید، زرد، سبز، نیلا۔ وہ ایسا پتھر ہے اس پر آگ اثر انداز نہیں ہوتی کہ کیفیت کی کمی کی وجہ سے اس میں سوراخ نہیں ہو سکتا اس کی غلیظ رطوبت کی وجہ سے ٹھنڈک اس پر اثر انداز نہیں ہو سکتی۔ اس کی صلابت (سخت ہونا) کی وجہ سے بلکہ ہر روز اس کے حسن میں اضافہ ہوتا رہتا ہے اور نایاب اور قلیل الوجود ہے بالخصوص سرخ یہ اعلیٰ درجہ کا یا قوت ہے اس کے بعد زرد اور یہ نادر پر بہت زیادہ وقت بسر کر سکتا ہے بخلاف اس کی دوسری قسموں کے اور سبز تو آگ پر وقت بسر نہیں کر سکتا۔

فائدہ :- فن طب میں ہے کہ یہ اقیست میں قیمتی یا قوت رمانی ہے اور وہ ہے جس کے رنگ میں آگ کی ملاوٹ ہو یعنی سرخ۔

یا قوت کے فوائد :-

۱۔ یا قوت کا لگینہ بننے والا طاعون سے محفوظ رہتا ہے اگرچہ تمام لوگ اس کی لپیٹ میں ہوں۔

۲۔ ایسا شخص آسمانی بجلی (جلا نے والی) سے محفوظ ہوگا۔

۳۔ غرق (دریا وغیرہ) سے حفاظت۔

۴۔ یا قوت کامل یا اس کا کچھ حصہ کسی کی انگشتی یا دیے اس کے پاس ہے تو وہ یا قوت بادشاہوں (افسروں) اور عوام کی نظروں میں معظم و معزز ہوگا۔

۵۔ یا قوت کا مرجان دافع ضرر زہر ہے۔

۶۔ قوت میں اضافہ کرتا ہے۔

فائدہ :- آیت کا معنی یہ ہے کہ وہ حوریں یا قوت کے مشابہ ہیں لبوں کی سُرخی ہیں اور بیاض البشرہ اور اس کی صفائی میں مرجان کی طرح ہیں یعنی چھوٹے اور چمکیلے موتیوں کی طرح ہیں کیونکہ چھوٹے موتی بہ نسبت بڑے موتیوں کی چمک دمک میں زیادہ روشن اور بارونق ہوتے ہیں۔

فائدہ :- قتادہ نے فرمایا کہ وہ حوریں یا قوت کی صفائی والی اور مرجان کی سفید والی ہوں گی۔

حدیث شریف :- صفۃ الجنۃ میں حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہر مرد کی دوزخ و جہنم ہوں گی ہر دوزخ و جہنم ستر چلے (پوشاکیں) ہوں گی جن کی پنڈلی کا مغزان کے خون، گوشت اور چمڑے سے باہر نظر آئے گا۔

حدیث شریف^(۲۱): حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا پہلا گروہ جو بہشت میں داخل ہوگا تو چودہ سو برس رات کے چاند کی طرح ان کے چہرے چمکتے ہوں گے، ان کے بعد وہ داخل ہوں گے جن کے چہرے دوشن ترین ستارے کی طرح ہوں گے ان کے ہر ایک کا قلب ایک دوسرے کے عین مطابق ہوگا ان میں کسی قسم کا اختلاف و تناقض نہ ہوگا ان ہر ایک کے لیے دو زوجہ ہوں گی ان ہر ایک کے حسن کا یہ حال ہوگا کہ ان کی پنڈلیوں کا مغزان کے گوشت اور خون سے باہر نظر آئے گا وہ لوگ صبح و شام میں تسبیح کرتے رہیں گے نہ بیمار ہوں گے اور نہ ہی ناک کی ریزش اور کھنکھار کی آلائش پائیں گے اور نہ ہی تنہوکیں گے۔ ان کے برتن چاندی سے بنے ہوں گے ان کے سنگھے سونے کے اور کستوری کا گوبان جلائیں گے ان کی اپنی ذاتی مشک غافلہ مشک سی ہوگی۔

حدیث شریف^(۲۲): حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا بہشتی کی حور (بہشتی عورت) کے حسن کا یہ حال ہوگا کہ اس کی پنڈلی کی سفیدی (چمک) ریشمی سترھٹوں (پیشکوں) کے باہر نظر آئے گی اور پنڈلی کا مغز بھی۔ اللہ تعالیٰ انھیں عورتوں کے لیے فرماتا ہے کانھن الیا قوت والمرجان۔ ”گو یا وہ یا قوت و مرجان ہیں“۔

فائدہ: یا قوت تو وہ پتھر ہے کہ اگر اس میں دھاگہ داخل کر کے دیکھا جائے تو وہ دھاگہ باہر سے صاف نظر آئے گا۔ حضرت عمر بن مہمون رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا ایک حور عین ستر حله (پوشاکیں) بھی پہنے تب بھی اس کی پنڈلی کی صفائی باہر سے ایسے نظر آئے گی جیسے سرخ شراب صاف شفاف سفید گلاس سے۔ بنای الاء و ربکما تکذبلن۔ ”تو تم اپنے پروردگار کی کوئی نعمتوں کی تکذیب کرتے ہو“ ان نعمتوں کی جو تمہاری نظر سے متعلق اور ان سے تم متمتع ہوں گے۔

تفسیر صوفیانہ: اس میں اشارہ ہے کہ یہ حوریں عرفانیہ و حسناء احسانہ تجلیات بسط و انشراح کی یا قوتی تجلیات اور جمال و کمال کی تجلیات کی مرجان ہیں جن کے ہونٹوں کی سرخی کی لطافت یا قوت احمر عیسیٰ ہے اور نظرت کی طراوت مرجان ابیض کی طرح تو تم اپنے پروردگار کی کوئی نعمتوں کی تکذیب کرتے ہو مشبہ کی یا مشبہ بکی۔

تفسیر عالمانہ: ہل جزاء الاحسان الاحسان۔ ”احسان کی جزا نہیں مگر احسان“

قاعدہ لفظ ہل: لفظ چار کے وجہ ہیں:۔
۱۔ بمعنی قَدْ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہل آئی۔

۲۔ بمعنی الامر اللہ تعالیٰ نے فرمایا فصل انتم منتہون بمعنی فانتموا (تم رُک جاؤ)

۳۔ بمعنی استفہام اللہ تعالیٰ نے فرمایا فصل وحدتم ما وعدہم بکم حقا تو کیا تم نے پایا حق اسے جو تمہارے رب نے تمہارے ساتھ کیا تھا۔

۴۔ بمعنی جحد (انکار) جیسے اسی آیت میں ہے کہ فرمایا اهل جزاء الاحسان "احسان کی جزاء نہیں مگر احسان ثواب میں۔"

حدیث شریف: حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے یہی آیت پڑھ کر پوچھا کیا تم جانتے ہو کہ تمہارے رب نے کیا فرمایا ہم نے کہا اللہ ورسولہ اعلم۔ "اللہ تعالیٰ اور اس کا رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم خوب جانتے ہیں۔" فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا نہیں جزاء اکی جیسے معرفت و توحید سے نواز دل مگر یہ کہ میں اسے اپنی جنت اور خطرہ قدس میں ٹھہراؤں اپنی رحمت اور فضل و کرم سے۔ فائدہ: حضرت کاشفی مرحوم نے فرمایا کہ آیت کا خلاصہ یہ ہے کہ نیکی کی جزاء نیک ہے طاعات کی جزاء بلند درجات کی صورت میں عطا ہوگی اور شکر کا بدلہ دیں گے بہت زیادہ اور نفوس کو فرحت و سرور بخشیں گے اور توبہ قبول فرمائیں گے اور دعا مستجاب ہوگی۔ سائل کو عطا نصیب ہوگی اور استغفار دالے کو مغفرت اور جو دنیا میں اللہ تعالیٰ سے خوف کرے گا اسے آخرت میں امن ملے گا اور فانی فی اللہ ہوگا اسے باقی باللہ بنائیں گے۔

ہر کہ در راہ محبت شد فنا

یافت از بحر بقا

ہر کرا شمشیر شوق سر برید

میوہ وصل از درخت شوق چید

ترجمہ: (۱) جو راہ محبت میں فانی ہوا اس نے بحر بقا کے موتی پائے۔

(۲) شوق کی تلوار نے سر کاٹا اس نے درخت شوق میوہ وصال چنایا۔

۷۔ یہ عشق الہی سے مرشار ہونے والوں کے لیے ہے اور یہ وہ لوگ ہیں جو اللہ تعالیٰ کی طرف ایسے مائل ہوئے کہ انہیں ماسوی اللہ کی پرواہ تک نہیں ہوتی اور عشق کا یہی دستور ہے کہ جب کسی کو کسی سے عشق ہو جاتا ہے تو پھر وہ معشوق کے سوا کسی طرف التفات نہیں کرتا اس کی ایک مثال حضرت زین العابدین رضی اللہ عنہ کی ہے کہ انہوں نے یوسف علیہ السلام کی محبت میں اپنا حسن اور مال و دولت قربان کر دیا، زینبہ کے پاس ستر اوتھوں

نسخہ روحانی :- خلاصہ احسان از عبد فناء فی اللہ اور مولیٰ سے اعطاء الوجود الحقانی۔

سبق :- ہر آن اور ہر وقت احسان کا دامن تھا مولا اللہ تعالیٰ محسن کا اجر ضائع نہیں فرماتا۔ حکایت :- حضرت ذوالنون مصری رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے ایک کافر بڑھیا کو دیکھا کہ وہ سردی کے موسم میں پرندوں کو دانے کھلا رہی ہے اللہ تعالیٰ اجلبی سے خیرات قبول نہیں کرتا بڑھیا نے کہا میرا کام ہے خدمت کرنا قبول کرے یا نہ کرے، پھر ایک عرصہ کے بعد حضرت ذوالنون مصری نے اُسی بڑھیا کو حرم کعبہ میں دیکھا بڑھیا نے کہا اے ذوالنون! مجھے اللہ تعالیٰ نے دولت اسلام سے نوازا ہے صرف دانوں کی ایک مٹھی کی برکت سے۔

حکایت :- محتاج کے راستہ کو ایک خوفناک جانور نے روک رکھا تھا اہل قافلہ نے سمجھا کہ وہ پیاسا ہے اسی لیے ایک ہاتھ میں توار دوسرے میں مشک پانی بھر کر اس کے آگے رکھ دی اس نے تمام پانی پی کر راستہ چھوڑ کر چلا گیا یہاں تک کہ آنکھوں سے اوجھل ہو گیا یہ قافلہ حج سے فراغت پا کر واپس لوٹا تو اسی شخص (جس نے جانور کو پانی پلایا تھا) کو راستہ میں نیند آگئی جس کی وجہ سے قافلہ فوراً نکل گیا کیلا جھگل میں

حاشیہ لقیہ سابقہ صفحہ کا۔

افسوس کے بوجھ کے برابر جو اہر اور موتی تھے جو عشق یوسف میں نشانہ کر دیئے، جب بھی کوئی یہ کہہ دیتا کہ میں نے یوسف علیہ السلام کو دیکھا ہے تو وہ اسے بیش قیمت ہار دے دیتی یہاں تک کہ کچھ بھی باقی نہ رہا۔ اس نے ہر چیز کا نام یوسف رکھ چھوڑا تھا اور فرط محبت میں یوسف علیہ السلام کے سوا ب کچھ بھول گئی تھی، جب آسمان کی طرف دیکھتی تو اسے ہر ستارے میں یوسف کا نام نظر آتا تھا۔

کہتے ہیں کہ جب زینا ایمان لائی اور حضرت یوسف علیہ السلام کی زوجیت میں داخل ہوئی تو سوائے عبادت و ریاضت اور توجہ الی اللہ کے اسے کوئی کام نہ تھا، اگر یوسف علیہ السلام اسے دن کو اپنے پاس بلاتے تو کہتی رات کو آؤں گی اور رات کو بلاتے تو دن کا وعدہ کرتی۔ یوسف علیہ السلام نے فرمایا نہ لیخا! تو تو میری محبت میں دیوانی تھی، جواب دیا یہ اُس وقت کی بات ہے کہ جب میں آپ کی محبت کی مابینت سے واقف نہ تھی، اب میں آپ کی محبت کی حقیقت پہچان چکی ہوں اس لیے اب میری محبت میں تمھاری شرکت بھی گوارا نہیں۔ حضرت یوسف علیہ السلام نے فرمایا مجھے اللہ نے اس بات کا حکم فرمایا ہے اور مجھے بتلایا ہے کہ تیرے لہن سے اللہ تعالیٰ دو بیٹے عطا کرے گا اور دونوں کی نبوت سے سرفراز فرمایا جائے گا، نہ لیخا نے کہا اگر یہ حکم خداوندی ہے اور اس میں حکمت الہی ہے تو میں سر تسلیم خم کرتی ہوں۔

پریشان تھا اچانک دیکھا کہ ایک شخص سواری لایا ہے اور کہا کہ اس پر سوار ہو جائیے اُس شخص نے

حاشمہ بقیہ سابقہ صفحہ کا۔

یا اس کی مثال حضرت مجنون علیہ الرحمۃ کی ہے چنانچہ مجنوں سے کسی نے پوچھا تیرا نام کیا ہے؟ بولا یلیٰ! ایک دن اُس سے کسی نے کہا کیا یلیٰ مر گئی؟ مجنوں نے جواب دیا یلیٰ نہیں مری وہ تو میرے دل میں ہے اور میں ہی یلیٰ ہوں، ایک دن جب مجنوں کا یلیٰ کے گھر سے گزر رہا تھا تو وہ ستاروں کو دیکھتے ہوئے گزرنے لگا، کسی نے کہا سچے دیکھو شاید تمہیں یلیٰ نظر آجائے۔ مجنوں بولا میرے لیے یلیٰ کے گھر کے اوپر چکنے والے ستارے کی زیارت ہی کافی ہے۔

عشق الہی کی محبت کی ابتداء اور انتہا۔ جب منصور جلّٰلہ کو قید میں اٹھاون دن گزر گئے تو جناب شبلی رحمۃ اللہ علیہ نے ان کے پاس جا کر دریافت کیا اے منصور! محبت کیا ہے؟ منصور نے جواب دیا آج نہیں کل یہ سوال پوچھنا۔ جب دوسرا دن ہوا اور انہیں قید سے نکال کر قتل کی طرف لے جایا جا رہا تھا تو منصور نے شبلی کو دیکھ کر فرمایا! شبلی محبت کی ابتداء جلنا اور انتہا قتل ہونا ہے۔

حکایت :- ایک آدمی دریائے فرات میں نہا رہا تھا، اس نے سنا کہ کوئی شخص یہ آیت پڑھ رہا ہے : قَامَتَا ذُو الْيَوْمِ اَيُّهَا الْمَجْرُمُونَ (اے مجرمو! آج علیحدہ ہو جاؤ) یہ سنتے ہی وہ تڑپنے لگا اور ڈوب کر مر گیا۔

محمد بن عبد اللہ بغدادی رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں، میں نے بصرہ میں ایک بلند مقام پر کھڑے ہوئے ایک نوجوان کو دیکھا جو لوگوں سے کہہ رہا تھا کہ جو عاشقوں کی موت مرنا چاہے اُسے اس طرح مرنا چاہیے دیکھو کہ عشق میں موت کے بغیر کوئی لطف نہیں ہے) اتنا کہا اور وہاں سے خود کو گرا دیا، لوگوں نے جب اُسے اٹھایا تو وہ دم توڑ چکا تھا۔ جناب جلید بغدادی رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے کہ تصوف اپنی پسند کو ترک کر دینے کا نام ہے۔

عاشق کی پہچان۔ تنہائی پسند، غور و فکر میں ڈوبا ہوا اور چپ چاپ رہتا ہے۔ جب اسے دیکھا جائے وہ نظر نہیں آتا جب بلایا جائے تو سنتا نہیں، جب بات کی جائے تو سمجھتا نہیں اور جب اس پر کوئی مصیبت آجائے تو غم گین نہیں ہوتا، وہ بھوک کی پردہ اور برہنگی کا احساس نہیں رکھتا۔

اُسے قافلہ تک پہنچا کر واپس لوٹنے لگا اُس نے پوچھا آپ کون ہیں فرمایا میں وہی ہوں جسے

حاشیہ بقیہ سابقہ صفحہ کا۔

کسی کی دھمکیوں سے مرعوب نہیں ہوتا، وہ تنہائی میں اللہ تعالیٰ سے التجائیں کرتا ہے، اس کی رحمت سے انس و محبت رکھتا ہے، وہ دنیا کے لیے دنیا والوں سے نہیں جھگڑتا۔

جناب ابوتراب بخشی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے عشق کی علامات میں یہ چند شعر کہے ہیں۔

- ۱۔ لا تخذ عن فذل حبیب دلائل ولد من دیہ تحف الحیب وسائل
- ۲۔ منها تنعمہ بمر بلائہ و سرورہ فی کل ما ہو فاعل
- ۳۔ فالمنع منه عطیۃ مقبولۃ و الفقر اکرام و برّ عاجل
- ۴۔ و من الدلائل ان یرى فی عزمہ طوع الحیب و ان الخ العاذل
- ۵۔ و من الدلائل ان یرى متبسمًا و القلب فیہ من الحیب بلائ
- ۶۔ و من الدلائل ان یرى متشفًا لکلام من یخطی لدیہ السائل
- ۷۔ و من الدلائل ان یرى متحفًا متحفًا من کل ما ہو قائل

- ۱۔ تو دھوکہ نہ دے کیونکہ محبوب کے پاس دلائل اور عاشق کے پاس محبوب کے تحفوں کے وسائل ہیں۔
- ۲۔ ایک علامت یہ ہے کہ وہ اپنی تلخ آزمائش سے لطف اندوز ہوتا ہے اور محبوب جو کرتا ہے وہ اس پر خوش ہوتا ہے۔

- ۳۔ اس کی طرف سے منع کرنا بھی عطیہ ہے اور فقر اس کے لیے عزت افزائی اور ایک فوری نیکی ہے۔
- ۴۔ ایک علامت یہ ہے کہ وہ محبوب کی اطاعت کا پختہ ارادہ رکھتا ہے اگر اسے ملامت کرنے والے ملامت کریں۔
- ۵۔ ایک علامت یہ ہے کہ تم اسے مسکراتا ہو یا ڈو گے اگرچہ اس کے دل میں محبوب کی طرف سے آگ لگ رہی ہوتی ہے۔

- ۶۔ اور ایک علامت یہ ہے کہ تم اسے خطا کاروں کی گفتگو سمجھتا ہو یا ڈو گے۔

۷۔ ایک علامت یہ ہے کہ تم اسے ہر اس بات کا حفاظت کرنے والا پاؤ گے جسے وہ کہتا ہے۔
حکایت: حضرت عیسیٰ علیہ السلام ایک جوان کے قریب سے گزرے جو باغ کو پانی دے رہا تھا، اُس نے آپ سے کہا اللہ سے دُعا کیجئے، اللہ تعالیٰ مجھے ایک ذرہ اپنے عشق کا عطا فرما دے۔ آپ نے فرمایا ایک ذرہ بہت بڑی چیز ہے، تم اس کے تحمل کی استطاعت نہہر، رکعت، کہ، الگا اچھا آدھے

تو نے مشک پانی کی پلائی کھتی۔

حاشیہ بقیہ سابقہ صفحہ کا۔

ذرا کا سوال کیجئے۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے رب تعالیٰ سے سوال کیا، اے اللہ! اے آدھا ذرہ اپنے عشق کا عطا فرما دے، اس کے حق میں یہ دُعا کر کے آپ وہاں سے روانہ ہو گئے۔

کافی مدت کے بعد آپ پھر اسی راستے سے گزرے اور اس جوان کے متعلق سوال کیا۔ لوگوں نے کہا وہ تو دیوانہ ہو گیا ہے اور کہیں پہاڑوں کی طرف نکل گیا ہے۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے رب سے دُعا کی اے اللہ! میری اس جوان سے ملاقات کرادے، پس آپ نے دیکھا وہ ایک چٹان پر کھڑا آسمان کی طرف دیکھ رہا تھا آپ نے اسے سلام کہا مگر وہ خاموش رہا۔ آپ نے کہا مجھے نہیں جانتے میں عیسیٰ ہوں؟ اللہ تعالیٰ نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی طرف وحی کی کہ اے عیسیٰ! جس کے دل میں میری محبت کا آدھا ذرہ موجود ہو وہ انسانوں کی بات کیسے سُنے گا؟ مجھے اپنی عزت و جلال کی قسم! اگر اسے آری سے دو ٹکڑے بھی کر دیا جائے تو اسے محسوس نہ ہوگا۔

- جو شخص تین باتوں کا دعویٰ کرتا ہے اور خود ان کو تین چیزوں سے پاک نہیں رکھتا تو اس کا دعویٰ باطل ہے۔
- ۱۔ جو شخص ذکرِ خدا کی حلاوت پانے کا دعویٰ کرتا ہے مگر دنیا سے بھی محبت رکھتا ہے۔
 - ۲۔ جو اپنے اعمال میں اخلاص کا دعویٰ کرتا ہے مگر لوگوں سے اپنی عزت افزائی کا خواہش مند ہے۔
 - ۳۔ جو اپنے خالق کی محبت کا دعویٰ کرتا ہے مگر اپنے نفس کو ذلیل نہیں کرتا۔

فرمانِ نبوی ہے کہ میری اُمت پر عنقریب ایسا زمانہ آئے والا ہے، جب وہ پانچ چیزوں سے محبت کریں گے اور پانچ چیزوں کو بھول جائیں گے:

- ۱۔ دنیا سے محبت رکھیں گے، آخرت کو بھول جائیں گے۔
- ۲۔ مال سے محبت رکھیں گے، آخرت کو بھول جائیں گے۔
- ۳۔ مخلوق سے محبت رکھیں گے مگر خالق کو بھول جائیں گے۔
- ۴۔ گناہوں سے محبت رکھیں گے مگر توبہ کو بھول جائیں گے۔
- ۵۔ مکانوں سے محبت رکھیں گے اور قبر کو بھول جائیں گے۔

حضرت منصور بن عمار رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے ایک جوان کو نصیحت کرتے ہوئے کہا اے جوان! تجھے تیری جوانی دھوکے میں ڈالے، کتنے جوان ایسے تھے جنہوں نے توبہ کو مؤخر اور اپنی اُمیدوں کو طویل کر دیا۔

حکایت: منقول ہے کہ ایک عورت نے سائل کو ایک لقمہ روٹی کا دیا۔ جنگل میں اچانک بھیڑیے نے

حاشیہ یقینہ سابقہ صفحہ کا:

موت کو بھلا دیا اور یہ کہتے رہے کہ کل توبہ کر لیں گے، پر رسول توبہ کر لیں گے یہاں تک کہ اسی غفلت میں ملک الموت آگیا اور اندھیری قبر میں جا سونے، نہ انھیں مال نے، نہ غلاموں نے، نہ اولاد نے اور نہ ہی ماں باپ نے کوئی فائدہ دیا فرمان الہی لا ینفع مال ولا بنون الا من امن و عمل الصالحات اور نہ ہی توبہ کرتا رہے اور گزشتہ گناہوں سے شرماتا رہے، تھوڑی سی متابع دینا پر راضی رہے، دنیاوی مشاغل کو بھول کر آخرت کی فکر کرے اور خلوص قلب سے اللہ تعالیٰ کی عبادت کرتا رہے۔

ایک منافی انتہائی نجیل تھا، اُس نے اپنی بیوی کو قسم دی کہ اگر تو نے کسی کو کچھ دیا

ایک نجیل منافی: تو مجھ پر طلاق ہے۔ ایک دن ایک سائل اُدھر آ نکلا اور اس نے خدا کے نام پر سوال کیا، عورت نے اسے تین روٹیاں دے دیں، واپسی میں اُسے وہی نجیل مل گیا اور پوچھا مجھے یہ روٹیاں کس نے دی ہیں؟ سائل نے اس کے گھر کے متعلق بتایا کہ مجھے وہاں سے ملی ہیں۔ نجیل تیز قدموں سے گھر کی طرف چل پڑا اور گھر پہنچ کر بیوی سے بولا میں نے تجھے قسم نہیں دی تھی کہ کسی سائل کو کچھ نہیں دینا، بیوی بولی سائل نے اللہ کے نام پر سوال کیا تھا لہذا میں رد نہ کر سکی۔

کنجوس نے جلدی سے تنور بھر کا یا، جب تنور سُرخ ہو گیا تو بیوی سے کہا اُمٹھ اللہ کے نام پر تنور میں داخل ہو جا۔ عورت کھڑی ہو گئی اور اپنے زیورات لے کر تنور کی طرف چل پڑی، کنجوس چلایا کہ زیورات تو یہیں چھوڑ جا۔ عورت نے کہا آج میرا محبوب سے ملاقات کا دن ہے، میں اس کی بارگاہ میں بن سنور کر جاؤں گی، اور جلدی سے تنور میں گھس گئی۔ اس بدبخت نے تنور کو بند کر دیا۔ جب تین دن گزر گئے تو اس نے تنور کا دھکنا اُٹھا کر اندر جھانکا مگر یہ دیکھ کر حیران رہ گیا کہ عورت اللہ تعالیٰ کی قدرت سے اس میں صبح و سلاں ملیٹی ہوئی تھی۔ ہاتھ غبی نے آواز دی کیا تجھے علم نہیں کہ آگ ہمارے دوستوں کو نہیں جلاتی؟

خود فرماتے ہیں کہ ایک رات میں نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سیدنا شبلی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے دیدارِ ہجرت اسرار سے خواب میں مشرف ہوا، آپ نے مجھ سے دریافت فرمایا، بسر حافی! جانتے ہو اللہ نے تمہیں تمہارے ہم عصروں سے بلند مقام کیوں دیا ہے؟ میں نے عرض کی نہیں یا رسول اللہ! آپ نے فرمایا اس لیے کہ تم نیکوں کی خدمت کرتے ہو دوستوں

اس کا لڑکا اٹھایا ایک شخص نے بھاگ کر بمبھڑیٹے کے منہ سے بچہ نکال کر اس عورت کے آگے

حاشیہ بقیہ سابقہ صفحہ کا۔

کو نصیحت کرتے ہو میری سنت اور اہل سنت سے محبت رکھتے ہو اور اپنے دوستوں سے حسن سلوک رواد رکھتے ہو۔

فرمان نبوی ہے جس نے میری سنت کو زندہ کیا اُس نے مجھ سے محبت کی اور جس نے مجھ سے محبت کی وہ قیامت کے دن میرے ساتھ ہوگا۔

شرعۃ الاسلام اور آئمہ مشورہ میں ہے جب مذہب میں نکتے پیدا ہوتے ہیں اور فحلوں میں پراگندگی رونما ہو جائے اس وقت حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی سنت پر عمل پیرا ہونے کا ثواب سو شہیدوں کے اجر کے برابر ہے۔

حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا میری تمام امت جنت میں جائے گی مگر جس نے انکار کیا، عرض کی گئی حضور! انکار کس نے کیا؟ آپ نے فرمایا جس نے میرا اتباع کیا وہ جنت میں جائے گا، جس نے میری نافرمانی کی اس نے گویا انکار کیا، ہر وہ عمل جو میرے طریقہ کے مطابق نہیں وہ گناہ ہے۔ ایک عارف باصفا کا ارشاد ہے اگر تو کسی شیخ کو ہوا پر اڑتا ہوا یا پانی پر چلتا ہوا یا آگ وغیرہ کھاتا ہوا دیکھ لیکن وہ عمداً اللہ کے کسی فرض یا نبی کی کسی سنت کا تارک ہو تو وہ جھوٹا ہے اس کا دعویٰ محبت باطل ہے اور یہ اس کی کرامت نہیں، استدراج ہے۔

حضرت جنید رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کا قول ہے کہ کوئی شخص بھی اللہ تک اس کی توفیق کے بغیر نہیں پہنچا اور اللہ تک پہنچنے کا راستہ محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی اقتداء و اتباع ہے۔

حضرت احمد الحارثی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کا قول ہے کہ اتباع سنت کے بغیر ہر عمل باطل ہے۔

شرعۃ الاسلام فرمان نبوی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہے کہ جس نے میری سنت کو ضائع کیا اس پر میری شفاعت حرام ہے۔

ایک شخص نے ایک دیوانے سے ایک ایسا عمل سرزد ہوتے دیکھا جو اللہ کا دیوانہ عاشق خلاف توقع تھا وہ حضرت معروف کرخی رحمۃ اللہ علیہ کی خدمت میں پہنچا اور

ڈال دیا عورت نے پوچھا آپ کون ہیں فرمایا یہ لقمہ (بچہ) اس لقمہ کا بدلہ ہے جو تو نے سائل

حاشیہ بقیہ سابقہ صفحہ کا۔

واقعہ کہ سنایا آپ نے کہا اللہ کے بہت سے عشاق ہیں، کچھ چھوٹے ہیں کچھ بڑے، کچھ عقلمند ہیں اور کچھ دیوانے ہیں، جس شخص کو تم نے دیکھا ہے وہ اللہ کا عاشق دیوانہ ہے۔

حکایت ۱۔ حضرت جنید کہتے ہیں کہ ہمارے شیخ سری سقطی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ بیمار ہو گئے، ہمیں ان کی بیماری کے اسباب کا پتہ نہیں چل رہا تھا، کسی نے ہمیں ایک حکیم حاذق کا پتہ بتلایا، ہم ان کا قاروہ اس حکیم کے پاس لے گئے، وہ حکیم کچھ دیر توجہ سے ان سے دیکھتا رہا پھر بولا یہ کسی عاشق کا قاروہ، نظر آتا ہے۔ یہ سنتے ہی میں بیہوش ہو گیا اور بوتل میرے ہاتھ سے گر گئی، جب میں نے سری سقطی رحمۃ اللہ علیہ کو واپس اگر واقعہ بتلایا تو انہوں نے تبسم فرمایا اور فرمایا اسے اللہ سمجھے! اس نے یہ کیسے معلوم کر لیا، میں نے پوچھا کیا محبت کے اثرات پیشاب میں بھی ظاہر ہوتے ہیں؟ آپ نے فرمایا ہاں!

حضرت فیصل رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کا قول ہے، جب تجھ سے پوچھا جائے تو اللہ سے محبت کرتا ہے تو چپ ہو جا کیونکہ اگر توفیٰ میں جواب دے گا تو یہ کفر ہو گا اور اگر ہاں کہے گا تو تیرے اندر عاشقوں جیسی کوئی صفت ہی موجود نہیں ہے (اسی طرح تو جھوٹا سمجھا جائے گا) پس خاموشی اختیار کر کے نادمگی سے بچ جا۔

حضرت سفیان رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کا قول ہے جو شخص اللہ تعالیٰ کے دوست کو دوست رکھتا ہے وہ اللہ کو دوست رکھتا ہے اور جو اللہ تعالیٰ کے احترام کرنے والے کا احترام کرتا ہے وہ اللہ کا احترام کرتا ہے۔

حضرت سہل رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کا قول ہے، حب خدا کی نشانی حب قرآن ہے، حب خدا اور حب قرآن کی نشانی حب نبی ہے اور حب نبی کی نشانی نبی کی سنت سے محبت ہے اور حب سنت کی نشانی آخرت کی محبت ہے، آخرت کی محبت دنیا سے بغض کا نام ہے اور دنیا سے بغض کی نشانی معمولی مال دنیا پر راضی ہونا اور آخرت کے لیے دنیا کو خرچ کرنا ہے۔

حضرت ابوالحسن زنجانی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کا قول ہے، عبادت کی بنیاد تین چیزیں ہیں آنکھ، دل، زبان۔ آنکھ عبرت کے لیے ہے، دل غور و فکر کے لیے اور زبان سچائی کا گواہ اور ذکر و تسبیح کے لیے ہو، چنانچہ فرمان الہی ہے۔

حاشیہ بقیہ سابقہ صفحہ کا۔

وَاذْكُرْ فِي اللّٰهِ ذِكْرًا كَثِيرًا وَّسَبِّحْهُ بُكْرَةً وَّاَصِيْلًا (تم اللہ کا بہت زیادہ ذکر کرو اور صبح و شام اس کی تسبیح کیا کرو۔)

حکایت: حضرت عبد اللہ اور احمد بن حرب ایک جگہ گئے، احمد بن حرب نے وہاں خشک گھاس کا ایک ٹکڑا کاٹا، حضرت عبد اللہ نے حضرت احمد بن حرب سے کہا تجھے پانچ چیزیں حاصل ہو گئیں تیرے اس فعل سے تیرا دل اللہ کی تسبیح سے غافل ہوا، تو نے اپنے نفس کو اللہ کے ذکر کے ماسوا کاموں کی غفلت ڈالی، تو نے اپنے نفس کے لیے ایک راستہ بنایا جس میں وہ تیرے پیچھے پڑے گا، تو نے اسے اللہ کی تسبیح سے روکا اور قیامت کے لیے اپنے نفس کو رب کے سامنے ایک حجت دے دی۔

حضرت شیخ سرری رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کہتے ہیں میں نے شیخ جرجانی کے پاس پے ہوئے ستر دیکھے، میں نے پوچھا آپ ستر کے علاوہ اور کچھ کیوں نہیں کھاتے؟ انہوں نے جواب دیا میں نے کھانا جب انے اور ستر پینے میں ستر تسبیحوں کا اندازہ لگایا ہے، چالیس سال ہوئے میں نے روٹی کھائی ہی نہیں تاکہ ان تسبیحوں کا وقت ضائع نہ ہو۔

حضرت سہل بن عبد اللہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ پندرہ دن میں صرف ایک مرتبہ کھانا کھاتے اور جب ماہ رمضان آتا تو جینے میں صرف ایک مرتبہ کھانا کھاتے، بعض اوقات تو وہ ستر دنوں تک بھی کچھ نہ کھاتے۔ جب آپ کھانا کھاتے تو کمزور ہو جاتے اور جب بھوکے رہتے تو قوی ہو جاتے تھے۔

حضرت ابو حماد الاسود رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ تیس برس کعبہ کے مجاور رہے مگر کسی نے انہیں کھاتے پیتے نہیں دیکھا اور نہ ہی وہ ایک لمحہ اللہ کے ذکر سے غافل رہے۔

حکایت: حضرت عمرو بن عبیدہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ تین کاموں کے علاوہ کبھی گھر سے باہر نہ نکلتے نماز باجماعت کے لیے، مریضوں کی عبادت کے لیے اور جنازوں میں شرکت کے لیے، اور وہ فرماتے ہیں میں نے لوگوں کو چور اور دہزن پایا ہے، عمر ایک عمدہ جوہر ہے جس کی قیمت کا تصور نہیں کیا جاسکتا لہذا اس سے آخرت کے لیے خزانہ کرنا چاہیئے اور آخرت کے طلب گار کے لیے ضروری ہے کہ وہ دنیا میں ریاضت کرے تاکہ اس کا ظاہر اور باطن ایک ہو جائے، ظاہر و باطن اختیار حاصل کیے بغیر حالت کا سنبھالنا مشکل ہے۔

حکایت: حضرت شبلی رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے کہ ابتدائے ریاضت میں جب مجھے نیند آتی ہے تو میں آنکھوں

فائدہ: حضرت حسن رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا احسان عام ہے اُس سے کوئی احسان مراد نہیں وہ بارش ہوا، سورج چاند کی طرح ہو۔

حاشیہ بقیہ سابقہ صفحہ کا:

میں نمک کی سلائی لگاتا، جب نیند زیادہ تنگ کرتی تو میں گرم سلائی آنکھوں میں پھر لیتا۔
حضرت ابراہیم بن حاکم رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کا قول ہے، میرے والد محترم کو جب نیند آنے لگتی تو وہ دریا کے اندر تشریف لے جاتے اور اللہ کی تسبیح کرنے لگتے جسے سن کر دریا کی مچھلیاں اٹھتی ہو جاتیں اور وہ بھی تسبیح کرنے لگتیں۔

حضرت وہب بن منبہ رحمۃ اللہ علیہ نے رب سے دُعا مانگی میری رات کی نیند اڑا دے۔ اللہ نے ان کی دعا قبول کی اور انہیں چالیس برس تک نیند ذاتی (اس طرح تمام راتیں اُنہوں نے عبادت میں بسر کیں) حضرت حلاج رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے اپنے جسم کو ٹخنوں سے گھنٹوں تک تیرہ جگہوں سے بیڑیوں میں جکڑ رکھا تھا اور اسی حالت میں وہ دن رات میں ایک ہزار رکعت نفل ادا کرتے تھے۔

حضرت مفید بغدادی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ ابتدائے حال میں بازار میں جاتے اور اپنی دکان کھول کر اس کے آگے پردہ ڈال دیتے اور چار سو رکعت نفل ادا کر کے دکان بند کر کے گھر واپس آ جاتے۔
حضرت حبشی بن داؤد رحمۃ اللہ علیہ نے چالیس سال عشاء کے وضو سے صبح کی نماز پڑھی۔

لہذا ہر مومن کے لیے ضروری ہے کہ وہ با وضو رہے، جب بے وضو ہو جائے تو فوراً وضو کر کے دو رکعت نفل ادا کرے، ہر مجلس میں قبلہ رو بیٹھے، حضور دل اور مراقبہ کے ساتھ یہ تصور کرے کہ وہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے سامنے مواجہہ شریف میں بیٹھا ہے، سحر اور بردباری کو اپنے افعال میں لازم رکھے، دُکو جھیلے مگر بائی کا بدلہ برائی سے نہ دے، گناہوں سے استغفار کرتا رہے، خود بینی اور ریا کے قریب نہ جائے کیونکہ خود بینی شیطان کی صفت ہے، اپنے آپ کو حقارت سے اور نیک لوگوں کو احترام سے دیکھے اس لیے کہ جو شخص نیکوں کے احترام کو نہیں جانتا اللہ تعالیٰ اسے ان کی صحبت سے محروم کر دیتا ہے اور جو شخص عبادت کی حرمت و عظمت کو نہیں جانتا اللہ تعالیٰ اس کے دل سے عبادت کی شیرینی نکال لیتا ہے۔

حضرت فضیل بن عیاض رحمۃ اللہ علیہ سے پوچھا
حضرت فضیل بن عیاض سے ایک سوال: کیا اے ابو علی آدمی نیک کب ہوتا ہے؟

مسئلہ : بعض محققین فرماتے ہیں کہ جنت اعمال کی جزا ہے اور توحید کی جزا رزق حق ہے اللہ تعالیٰ کا ذکر احسان کی بہترین انواع ہے۔

حاشیہ بقیہ سابقہ صفحہ کا

فرمایا جب اس کی نیت میں نصیحت، دل میں خوف، زبان پر سچائی اور اس کے اعضاء سے اعمال صالحہ کا صدور ہوتا ہے۔

اللہ تعالیٰ نے شبِ محراج نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے فرمایا اے احمد! (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) اگر آپ کو تمام لوگوں سے زیادہ پرہیزگار بننا پسند ہے تو دنیا سے بے رغبتی اور آخرت سے رغبت کیجئے۔ آپ نے عرض کی اللہ العلیین! دنیا سے بے رغبتی کیسے ہو؟ فرمانِ الہی ہوا دنیا کے مال سے بقدر ضرورت کھانے پینے اور پہننے کی چیزیں لے لیجئے اور بس؟ کل کے لیے ذخیرہ کیجئے اور ہمیشہ میرا ذکر کرتے رہئے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دریافت فرمایا ذکر پر دوام کیسے ہو؟ جواب ملا لوگوں سے علیحدگی اختیار کیجئے، غنا کو اور بھوک کو اپنی غذا بنائیے۔ فرمانِ نبوی ہے، دنیا سے کنارہ کشی جسم و جان کی تانہ گی ہے اور دنیا میں رغبت میں غم و اندوہ کی فراوانی ہے، دنیا کی محبت ہر بڑائی کی جڑ ہے اور کنارہ کشی ہر خیر و برکت کی بنیاد ہے۔

ایک صالح شخص کا ایک جماعت کے پاس سے گزر ہوا، وہاں ایک معالج دل کی بیماری کا علاج : بیمار یوں اور دوایتوں کا ذکر کر رہا تھا۔ صالح جوان نے پوچھا اے جموں کے معالج! کیا تیرے پاس دلوں کا بھی علاج ہے، وہ بولا ہاں بتاؤ، دل میں کیا بیماری ہے؟ صالح جوان نے کہا گناہوں کی ظلمت نے اسے سخت کر دیا ہے۔ معالج نے کہا اس کا علاج صبح و شام گریہ و ناری، استغفار رب غفور کی امانت میں سچی اور اپنے گناہوں پر معذرت طلبی ہے، دعا تو یہ ہے، شفا رب کے پاس ہے، وہ صالح جوان اتنا سنتے ہی بے حال ہو گیا اور کہنے لگا تم واقعی ایک اچھے طبیب ہو، تم نے لا جواب علاج بتلایا۔ معالج نے کہا یہ اس دل کا علاج ہے جو تائب ہو کر اپنے رب کے حضور آ گیا ہو۔

ایک شخص نے ایک غلام خریدا، غلام نے کہا اے مالک! میری ذواقوں کی خدمت : یقین شرطیں ہیں۔

۱۔ جب نماز کا وقت آئے تو مجھے اس کے ادا کرنے سے روکنا۔

۲۔ دن کو مجھ سے جو چاہو کام لو مگر رات کو نہیں۔

(۱) مروی ہے کہ جب بندہ کہتا ہے لا الہ الا اللہ تو یہ کلمہ اس کے عمل نامہ فضائل لا الہ الا اللہ میں لکھا جاتا ہے تو یہ کلمہ جہاں سے گزرتا ہے اس کے گناہوں کو مٹاتا جاتا ہے یہاں تک کہ قیامت میں یہ شخص نیکیاں ہی نیکیاں پائے گا جس کے قرب میں ہوں گی۔

(۲) حضرت ابوذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عرض کی یا رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) میری ایسے کلمہ کی طرف رہبری فرمائیے جو مجھے بہشت میں داخل کرے اور دوزخ سے دور کرے۔ آپ نے فرمایا جب تم سے گناہ ہو جائے تو فوراً نیکی کر لیا کرو کیونکہ ایک نیکی کا دس گنا ثواب ملتا ہے عرض کی یا رسول اللہ (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) لا الہ الا اللہ نیکی ہے آپ نے فرمایا یہ تو تمام نیکیوں سے احسن ہے۔

حاشیہ بقیہ سابقہ صفحہ کا۔

۳۔ مجھے ایسا کمرہ دو جس میں میرے سوا کوئی نہ آئے۔

مالک نے تینوں شرطیں منظور کرتے ہوئے گھر میں رہنے کے لیے کوئی کمرہ پسند کر لو، غلام نے ایک خراب سا کمرہ پسند کر لیا، مالک بولا تو نے خراب کمرہ کیوں پسند کیا؟ غلام نے جواب دیا اے مالک! یہ خراب کمرہ اللہ کے یہاں جن ہے خدائے وہیں کو مالک کی خدمت کرتا اور رات کو اللہ کی عبادت میں مشغول ہو جاتا۔ ایک رات اس کا مالک وہاں سے گزرا تو اس نے دیکھا کمرہ منور ہے، غلام سجدہ میں ہے اور اس کے سر پر ایک نورانی قندیل معلق ہے اور وہ آہ و ناری کرتے ہوئے کہہ رہا ہے، یا الہی! تو نے مجھ پر مالک کی خدمت واجب کر دی ہے اگر مجھ پر یہ ذمہ داری نہ ہوتی تو میں صبح و شام تیری عبادت میں مشغول رہتا، اے اللہ! میرا عذر قبول فرمائے۔ مالک ساری رات اس کی عبادت دیکھتا رہا یہاں تک کہ صبح ہو گئی، قندیل بجھ گئی اور کمرے کی چھت حسب سابق ہموار ہو گئی وہ واپس لوٹا اور اپنی بیوی کو سارا ماجرا سنایا۔

جب دوسری رات ہوئی تو وہ اپنی بیوی کو ساتھ لے کر وہاں پہنچ گیا، وہاں دیکھا تو غلام سجدہ میں تھا اور نورانی قندیل روشن تھی، وہ دونوں دروازے پر کھڑے ہو گئے، اور ساری رات اسے دیکھ کر رہتے رہے، جب صبح ہوئی تو انہوں نے غلام کو بلا کر کہا ہم نے تجھے اللہ کے نام پر آزاد کر دیا ہے تاکہ تو فراغت سے اس کی عبادت کر کے، غلام نے اپنے ہاتھ آسمان کی طرف اٹھائے اور کہا

یا صاحب السّوّان السّود قد ظہروا ولا ارید حیولی بعد ما اشتہرا

اے صاحب راز، راز ظاہر ہو گیا، اب میں اس افشائے راز اور شہرت کے بعد زندگی نہیں چاہتا۔ پھر کہا اے الہی! مجھے موت دے دے اور گر کر مر گیا۔ واقعی صاحب، عاشق اور طالب معنی لوگوں کے حالات ایسے ہی تھے۔ مزید تفصیل فقیر کی کتاب الشّوق فی العشق میں ہے۔ (حاشیہ ختم)

فائدہ: توحید کی شرافت اتنا کافی ہے کہ یہ ایمان ہے اور ایمان تمام نیکیوں کی جڑ ہے اور اس سے قلب روشن ہوتا ہے اور قلب ہی تو اللہ تعالیٰ کی نگاہ کا مرکز ہے اور گناہوں کی میل کچیل اسی سے ہی دھلتی ہے پھر اسی سے ہی دل اُجلا سکتا اور شفاف ہوتا ہے۔

فیای الٰہ وساکما تکذب لسن (تم اپنی رب کی کوئی نعمتوں کی تکذیب کرو گے) جو اس کی نعمتیں دینا و آخرت میں تمہیں نصیب ہوتی ہیں۔

ومن دونہما جنتن (اور ان دو جنتوں کے آگے اور دو جنتیں ہیں) یہ مبتدأ خبر ہیں یعنی مذکورہ دو جنتوں کے علاوہ خائفین مقررین کے لیے دیگر دو جنتیں ہیں اور یہ اُن یکے ہیں جو ان کے ماسوا میں یعنی اصحاب الیمین۔ اس سے معلوم ہوا کہ خائفین دو قسم ہیں میں ۱۔ مقررین (۲) اصحاب الیمین یہ فضائل علمیہ و عملیہ کے لحاظ سے مقررین کے علاوہ ہیں اس سے معلوم ہوا کہ دونو بخنی ادنیٰ مرتبہ و منزلت والے یہاں دونو بخنی غیر ہیں۔ اس معنی پر پہلی دو جنتیں ان دو جنتوں سے افضل ہیں جیسے مقررین ابراہارے افضل ہیں اور دونو مذابہ سے بھی نہیں بلکہ الذنوب بخنی القرب سے ہے۔ یعنی ان دو جنتوں کے آگے عرش تک دو جنتیں اور ہیں یعنی عرش کو قریب تر اور ان دو جنتوں سے ارفع (زیادہ بلند) ہیں۔ بعض مفسرین نے دونو کو غیر کے معنی میں بھی لیا ہے چنانچہ علامہ کاشفی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے لکھا کہ بغیر ان دونوں جنت کے جو نہ کو رہوئیں دو جنت (باغات) اور ہیں۔ کہتے ہیں کہ پہلے دو باغ سونے کے یہ سابقین کے لیے ہیں دوسرے دو باغات چاندی کے اصحاب الیمین کے لیے ہیں۔

فائدہ: صاحب کشف الاسرار نے مطلق لکھا ہے اس میں کسی کے لیے تخصیص نہیں فرمایا چنانچہ لکھتے ہیں کہ دو پہلی جنتوں کے علاوہ دو جنتیں ہیں جن کے برتن اور ان کے اندر کی دیگر اشیاء چاندی کی ہیں اور دوسری دو جنتیں سونے کی جن کے برتن اور اندر کی اشیاء سونے کی ہیں اور ہر مرد و عورت بہشتی کو دو دو جنتیں ملیں گی ایک ان کے اعمال کی حسب راء سے دوسری ان کا فرد کی وراثت سے جو جہنم میں چلے گئے۔ بعض نے کہا کہ ہر مرد و عورت کو چار جنتیں ملیں گی جہالت اربعہ سے تاکہ ہر طرف سے فرحت و سرور پائیں کہ جس طرف جائیں باغات ہی باغات ہوں اور ہر رحمت سے نفع اٹھائیں اور لطف پائیں اور انسان کی جو طبیعت ہے اس کا تقاضا بھی یوں ہی ہے کہ اس کی ملال و رنج یوں ہی دفع ہو سکتی ہے کہ وہ اپنے چار سو باغات ہی باغات پائے تاکہ جہاں منتقل ہونا چاہے اسے باغات ہی باغات میسر ہوں خلاصہ یہ کہ دون کی پانچ (۵) تقریریں ہو سکتی ہیں :-

۱۔ من دونہما فوقہما یعنی پہلی دو جنتوں کے اوپر دو جنتیں۔

۲۔ من دونہما صفتیہما۔ ان میں دو جنتوں کی صفتوں کے علاوہ دیگر صفات والیں۔

۳۔ من دونہما فی الدرج۔ درجائے لحاظ سے ان دو پہلی جنت کے علاوہ۔

۴۔ اما مہمادان دو کے آگے اور دو۔

۵۔ قبلہما دان دو سے پہلے دو۔

و فلاة و فلاة

و فلاة و فلاة

ترجمہ: بہت سے جنگل ہیں جن کے آگے بڑا الباسفر ہے ایک میل طے کرنے کے بعد آگے کئی میل نظر آتے ہیں۔

تفسیر صوفیانہ: ادنیٰ مرتبہ والی کی تفسیر شیخ نجم الدین رحمۃ اللہ علیہ کی تاویلات سے مؤید ہے فرمایا کہ اس میں ان ابراہیم کی جنتوں کی طرف اشارہ ہے جو اعمال صحیحہ و اقوال مستقیمہ پر قائم اور مراتب سینہ کے ناظر اور مراتب و مقامات علیہ (بلند) کے طالب ہیں یعنی ان کے لیے دو مذکور جنتوں کے علاوہ دیگر دو جنتیں ہیں ان کے لیے جو اپنی ناسوتیت سے فانی اور لاہوتیت میں باقی ہیں۔

فباي الا و بکما تکذبین۔ ”تو تم اپنے پروردگار کی تکذیب کرتے ہو“ مذکورہ بالا دو جنتوں میں سے۔

تفسیر عالمانہ: مدہامتان: یہ جنتان کی صفت ہے۔

حل لغات: یہ ادہام الشیء یدہام ادہاماً فہو مدہام سے ہے بمعنی اسود (سیاہ ہوا) تاج المصا در میں ہے کہ باب ا فیضلال ہیچوں اذہاماً بمعنی سیاہ ہونا کیونکہ دھمتہ (بالضم) بمعنی السواد (سیاہی) ادہام بمعنی سیاہی غالب ہوگی سبزی اور تری کی شدت سیاہی مائل ہوں گے۔

سبزرنگ کا فائدہ: سبزرنگ دیکھنے سے آنکھ کی روشنی بڑھتی ہے۔

حدیث شریف: حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تین چیزیں آنکھ کی روشنی بڑھاتی ہیں:

۱۔ سبزی

۲۔ جاری پانی

۳۔ حسین چہرہ دیکھنا

سرمہ کے فوائد: حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ اشد

۱۔ نیند کے وقت آنکھ میں سلائی سے لگانا آنکھ کی بینائی کو نفع دیتا ہے۔

۲۔ اصحاب کو قوت بخشتا ہے۔

۳۔ بہت سی آفات۔ اور

۴۔ افواج (دردوں) کو دفع کرتا ہے بالخصوص بڑے مردوں اور عورتوں کو۔

فائدہ: اشد (سیاہ سرمہ) اس میں بہتر اصفہانی ہے اور وہ بارہ ٹنڈ (ایا بس) خشک ہے۔

۵۔ سرمہ کے ساتھ مسک ملایا جائے تو اور زیادہ فائدہ دیتا ہے۔

۶۔ سرمہ آگ کے جلے ہوئے کو نفع دیتا ہے جب اس پر لیپٹ دیا جائے اور اس کے ساتھ شحم ملائی جائے۔

۷۔ سرمہ نکسیر کو بند کرتا ہے جب دماغ کے پردوں سے خارج ہو رہی ہو۔

حدیث شریف: میں نے تمہارے سرموں میں بہتر سرمہ اشد ہے یہ بال اکاتا اور آنکھ کی بینائی کو روشن کرتا ہے۔ (جریدۃ العجایب)

فائدہ: مدھامتان میں اشارہ ہے کہ ان دو پھلے: باغات میں انگوریاں اور پھول وہ ہوں گے جو زمین پر پھیلے ہوئے ہوں گے بخلاف پہلے دو باغات کے کہ ان میں درخت اور پھل بکثرت ہوں گے اس سے ثابت ہو کہ پہلے دو باغ دوسرے باغات سے افضل ہیں۔

تفسیر صوفیانہ: تاویلات نجمیہ میں ہے کہ اس میں اشارہ ہے ان دو جنتوں کے اصحاب پر قوت فیضی الاء سا بکما تکذیان۔ (تو تم اپنے پروردگار کی کوئی نعمتوں کی تکذیب کرو گے) کہ تمہاری آنکھیں دو باغات کی انگوریوں کی سبزی سے دیکھنے کا فائدہ اٹھاتی ہیں۔ اور ان کے پھولوں سے تمہارے ناک خوشبو کے مزے لوٹتے ہیں۔

مسئلہ: ہتھکڑی کرام نے فرمایا کہ جب نماز میں ایک ایسی آیت پڑھی جس کا صرف ایک کلمہ ہے جیسے مدھامتان۔ یا جن کا صرف ایک حرف ہے جیسے ق۔ ص۔ ن یہ ہر ایک بعض کے نزدیک ایک ایک آیت میں تو صحیح تر یہ ہے کہ یہ الفاظ فرض قرآن کے لیے کافی نہ ہوں گے کیونکہ ان الفاظ کے پڑھنے والے کو (عرف میں) قاری نہیں کہا جاتا کیونکہ قرآن مجنی حروف و کلمات کو آپس میں ایسا ملانا کہ ان کے بعض کا بعض سے تریس میں تعلق ہو۔ اور عرف میں ان الفاظ کا ایک دوسرے سے تریس میں تعلق نہیں۔

تفسیر عالمانہ :- فیہما عینان نضاختان (ان میں دو چشمے جاری ہیں)۔

حل لغات :- اہل عرب کہتے ہیں نفعہ منفعہ کی طرح بمعنی رشتہ قطرے بہائے نفع الماء بمعنی چشمے سے اس کے پانی نے جوش مارا (قاموس) آب معنی یہ ہوا کہ ان دو جنتوں میں پانی کے ایسے دو فوارے ہیں کہ ہند نہیں ہوتے ان میں پانی کا ایسا جوش ہے کہ ان سے جتنا پانی نکالا جائے اتنا ہی پانی جوش مارتا ہے رخم ہونے کا امکان نہ تھا (اس سے بھی پچھلے دو باغات کا پہلے دو باغات سے افضل ہونا ثابت ہوتا ہے اس لیے کہ پہلے دو کے لیے صرف فرمایا تجریان۔ ان کے لیے فرمایا نضاختان النفع الجری سے کم ہے کیونکہ النفع فوران۔ پانی کا جوش مارنا وہ یوں ہے کہ ایک جگہ سے پانی لیا جائے تو اسی جگہ سے دوسرا پانی نکل آئے اور یہ بات جاری پانی میں نہیں ہاں یہ بات ہے کہ جریان نفع سے ابلغ ہے۔ فائدہ :- حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا کہ نضاختان بمعنی مشک وغیرہ جوش مارنے والے دو چشمے اور قلبی نے فرمایا خیر وبرکت سے جوش مارنے والے۔

فباى الاىء سبکما تکد بلن۔ "تو تم اپنے رب کی کوئی نعمتوں کی تمکذیب کرتے ہو" کہ تمہیں ان دونوں چشموں سے جی بھر اور سیر ہو کر شراباً بطور اپنا نصیب ہوگا۔

فیہما فاکھۃ و نخل و سہمان۔ ان میں میوے اور کھجور اور انار ہوں گے۔ نخل و رمان کا فاکھہ پر عطف ایسے ہے جیسے جیریل و میکائیل کا ملائکہ پر اس سے ان کی تفصیلت کا اظہار ہے اس لیے نخل (کھجور) میوہ بھی ہے غذا بھی اور رمان بمعنی انار یہ میوہ بھی ہے دوا بھی۔ یہ دنیا کے حسب حال ہے ورنہ بہشت کا ہر میوہ صرف مزہ اور لذت کے لیے ہوگا۔

مسئلہ :- جس نے قسم کھائی کہ فاکھہ (میوہ) نہ کھائے گا تو سوکھی کھجور کھائی یا انار کھایا تو امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کے نزدیک حانث نہ ہوگا ایسے ہی انگور کا ان کے نزدیک یہی حکم ہے۔

مسئلہ :- امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ جس نے قسم کھائی کہ الفاکھہ (میوہ) نہ کھائے گا انار اور کھجور کھائی تو حانث نہ ہوگا خلافاً لصاحبیہ وغیرہما (ابو یوسف و محمد رحمہم اللہ تعالیٰ)۔

قاعدہ :- جس نے کھجور و انار کو فاکھہ سے شمار کیا ہے اس کے نزدیک یہاں کی تخصیص محض فضیلت کے اظہار کے لیے جیسے ابھی گزرا اور کھجور کی فضیلت کا بیان ابھی گزرا اور تفعیل ہم سے پہلے بیان کر چکے ہیں۔

جنتی کھجور :- حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا کہ جنت کی کھجور کا تناؤ مرد و خضر کا ہے اور

اس کا چھلکا سرخ سونے کا اور اس کے پتے اہل جنت کی پوشاک ہوں گی۔ بعض ان کے بھوننے اور بعض پہننے کی پوشاکیں اور اس کے پھل بڑے مٹکے یا بو کے کی طرح ہوں گے جو دودھ سے زیادہ سفید اور شہد سے زیادہ میٹھے اور دودھ سے زیادہ لذیذ اس میں کچے ہونے کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا کہ جب ایک دفعہ میوہ لیا جائے گا تو فوراً ہی اس کا میوہ اسی جگہ پیدا ہو جائے گا اس کی نہریں غیر محدود۔
فائدہ ۸۔ انار گرم علاقوں میں ہی قوت پاتا ہے۔

(۱) حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے فرمایا کہ انار کی مادہ پھل انار کے فضائل :- نہیں دیتی جب تک اس میں بہشت سے دانہ نہ آئے۔

(۲) حضرت الامام علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ جب تم انار کھاؤ تو تھوڑی سی شحم بھی اسی سے کھا لیا کرو کیونکہ وہ معدے کا دباغ ہے۔

(۳) اس کا کوئی دانہ پیٹ میں نہیں جس سے دل میں نور پیدا نہ ہو۔

(۴) اس کا ہر دانہ شیطان کے دوسرے کو چالیس دن تک نکالتا ہے۔

(۵) حدیث شریف میں ہے جو انار کھائے اللہ تعالیٰ اس کے دل کو چالیس دن تک منور رکھتا ہے۔

فائدہ ۹۔ ہر انار ہی لطافت سے خالی نہیں لیکن بڑا میٹھا اور نرم ان سب سے زیادہ اچھا ہوتا ہے وہ گرم رطب ہے۔

۶۔ سینہ۔ اور

۷۔ خلق کو نرم کرتا ہے۔

۸۔ معدے کو جلا بخشتا ہے۔

۹۔ خفقان (بیماری) کو فائدہ پہنچاتا ہے۔

۱۰۔ قوت باہ بڑھاتا ہے۔

۱۱۔ اس کے پھلکے سے ہوام (ایذا اور سال کی برطرفی وغیرہ) بھاگ جاتے ہیں۔

تفسیر صوفیانہ :- تاویلاتِ نجمیہ میں ہے کہ اس میں اشارہ ہے اصحابِ میں پر نسبت مقررین کے استعداد میں کمزور ہیں اسی لیے کہ انار دوا ہے میوہ نہیں اور دوا کا گھر میں تیار رکھنا گھر والے کی صنف مزاج پر دلالت کرتا ہے۔

نبای الا عر بکما تکذب لہن۔ "تو تم اپنے پروردگار کی کوئی نعمتوں کی تکذیب کرتے ہو" کہ تمہارے لیے وہ اشیاء (میوے) تیار فرمائے جن سے تم لذت پاؤ۔

فیہن خیوات حسان۔ ان میں حسین چہرے والیاں ہیں۔ یہ جنتان کی دوسری تفسیر عالمائے صفت ہے پہلے جملے کی طرح ہے۔

سوال :- هُنَّ ضمیر کیوں ملائکہ جنتانِ ثنّینہ ہے جواب گورابے وہ یہ کہ ہر جنّت کو ایک مستقل گروہ قرار دے کہ دونوں کو بہت بڑے گروہ کے طور پر ضمیر لائی گئی ہے۔

حل لغات :- خیرات مخفّعة از خیرات خیرہ کی جمع ہے اس لیے خیر جو اخیر کے معنی میں ہوا اس کی جمع نہیں اسے خیرون وغیرات نہیں کہا جاتا۔ خیرات بمعنی برگزیدہ عورتیں۔

خیرات (زنان بہت کی تعریف میں مندرجہ ذیل صفات دار ہیں :-

خیرات :- ۱۔ لسان بدمرات ۲۔ ولا نخبرات ۳۔ ولا متطلحات ۴۔ ولا مشونات ۵۔ ولا ذربات ۶۔ ولا سلیطات ۷۔ ولا طمحات ۸۔ ولا طوافات فی العطرک (شرح المحرّوف والمذکور) وہ عورتیں ۱۔ ورات نہیں۔ ورات دمر سے ہے بمعنی بدبوئی یعنی وہ بدبو والی نہیں اور وہ ۲۔ بخرات نہیں النجر (بالنحرک) سے ہے بمعنی منہ اور بغل وغیرہ کی بدبو یعنی وہ منہ اور بغل وغیرہ کی بدبو والی نہیں اور وہ ۳۔ متطلحات نہیں التطلع سے ہے اور بمعنی چشم داشتن عافی اللہ من لم یطلع فی فمک امی یتعقب کلامک واللہ اسے معاف فرمائے جس نے میرے منہ کو نہ جھانکا یعنی میرے کلام کا تعاقب کیا یعنی وہ تمہاری بات کا تعاقب نہیں کرتیں اور وہ مشونات نہیں (فضول ہار سنگار کرنے والی نہیں۔ تشوف سے ہے بمعنی ہار سنگار کرنا اور کسی سے اُمید رکھنا۔ یہ الی سے متعدی ہوتا ہے۔ القاموس میں ہے کہ شفتہ شوقاً بمعنی جلدتہ (میں نے اسے سنگارا) اور شقیقۃ الجایتہ (لڑکی نے سنگار کیا) تشاف (ہار سنگار کرتی ہے) الی الخیر تطلع۔ خیر کی طرف جھانکتی ہے۔ و من السطح تطاول۔ ونظر واشرف۔ چھت سے جھانکا اور دیکھا ۵۔ ولا ذربات اور وہ تیزبان نہیں۔ یہ ذرب فرج کی طرح سے ہے۔ ذربا و ذرباۃ فہو ذرب بمعنی حد (تیز ہے) الذربۃ بمعنی تیز زبان والی اور وہ ۶ سلیطات (زبان دراز) نہیں السلط والسیط بمعنی الشدید اور طویل اللسان اور وہ طمحات نافرمان نہیں۔ طمح بصرہ الیہ منع کی طرح بمعنی ارتفع والمرأۃ طمحت فی طامح دگلیوں کا چکر لگانے والیاں نہیں (طوافات بمعنی دوارات آوارگی سے گھومنے پھرنے والیاں)۔

حسان حسنۃ وحناء کی جمع ہے یعنی حسین چہرے اور نیک خصلت والی

حسان کی تحقیق :- یعنی نیک رو و نیک خو۔ اور ان سے حورین مراد ہے۔ بعض نے کہا ان

نیک و نیک خواہل ایمان عورتیں مراد ہیں۔ پہلے معنی پر آنے والا مضمون دلالت کرتا ہے۔

حورِ عین کا نور :- (۱) حدیث شریف میں ہے کہ :-

لو ان امرأة من نساء اهل الجنة
اطلعت على السموات والارض
لاضاعت ما بينهما ولملائ ما
بينهما ريحا ولعصا يثما على راسها
خير من الدنيا وما فيها (روح البیان ص ۳۱۲)

اگر اہل جنت کی کوئی عورت آسمانوں اور
زمین کی طرف جھانکے تو ان کے درمیان
تمام مقامات روشن ہوں اور وہ
خوشبو سے بھر جائیں ان کے سر
کا ڈوپٹہ دنیا و ما فیہا سے بہتر ہے۔

(۲) حدیث شریف میں ہے :-

لو ان حوراء بن قت في جحر لحدب
ذلك البحر من عذابة سيقها (روح البیان ص ۳۱۲)

اگر حور دریا میں تھو کے تو وہ دریا اس کے
نعب دہن سے میٹھا ہو جائے۔

(۳) مروی ہے کہ وہ عورتیں (حوریں) کہتی ہیں کہ :-

نحن الناعمات فلا نياس والراضيات
فلا نسخط نحن الخالدات فلا
نفسد طوبى لمن كئله وكان لنا

ہم نازک ہیں ہم نا امید نہیں۔ ہم خوش ہیں
نا راض نہیں ہوئیں۔ ہم دائمی ہیں مٹتی نہیں
اسے مبارک ہو جس کے لیے ہم ہیں اور وہ ہمارے
لیے ہے۔

(۴) حدیث شریف میں ہے کہ جب وہ حوریں مذکورہ بالا کلمات کہتی ہیں تو انہیں دنیا والی اہل ایمان عورتیں جواب
دیتی ہیں کہ :-

نحن المصلعات وما صلتين و نحن
الصائمات وما صمتين و نحن المتصدقات
وما تصدقن نجفبنن والله غلبهن

ہم نماز پڑھتی ہیں تم نہیں پڑھتیں ہم روزہ
رکھتی ہیں تم نہیں رکھتیں۔ ہم صدقہ دیتی ہیں
تم نہیں دیتیں بخدا یہ اُن پر غالب آجاتی ہیں۔

(الفتح) :-

فائدہ :- اس سے ثابت ہو کہ دوسری دو بہشتیں اور ہیں اور پہلی دو اور اس لیے کہ اللہ تعالیٰ نے پہلی دو بہشت کی
صفات میں فرمایا کہ کاہنن الیا قوت والمرجان۔ اور دوسری دو کے لیے فرمایا کہ فیہن خیرات حسان
اور ظاہر ہے کہ یا قوت و مرجان کے حسن جیسا کوئی اور حسن کہاں۔

تفسیر صوفیانہ :- عالیا ت مراد ہیں یہ وصف بھی دلالت کرتی ہے کہ جنت المقرین جنت الابرار واصحاب الیمین سے افضل ہے اس لیے کہ اس جنت کا ثمرہ فناء و بقا اور اس کا معاملات و تحسین الاخلاق - فبا اى الادء ربکا تکذب ان " تم اپنے رب کی کوئی نعمتوں کی تکذیب کرتے ہو " کہ تم پر عورتیں جیسی نعمتیں بخشیں تاکہ تم ان سے نفع اٹھاؤ۔

تفسیر عالمانہ :- حور - یہ خیرات سے بدل ہے۔

حل لغات :- حور حوراء کی جمع ہے بمعنی بیضار (سفید رنگ والی) دوسری آیت میں ان کے لیے عین کہا گیا ہے۔ عیناء کی جمع ہے بمعنی عظیمة العیناء (موٹی آنکھوں والی) بعض نے کہا سخت سیاہ آنکھوں والی۔

مقصورات فی الخیام :- وہ پردوں میں بند ہیں (مقید ہیں خیموں میں)۔
فائدہ :- حضرت کاشفی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ اس کا مطلب یہ ہے کہ وہ شوہروں کے شور سے نگاہوں کو بند کئے ہوئے ہیں۔

فائدہ :- اس میں اشارہ ہے کہ وہ غیر محرم کے سامنے ظاہر نہیں ہوں گی اگرچہ جنت دار التکلیف نہیں۔ یہ دراصل نور قبیل اسرار ہیں کہ جنہیں غیروں سے بچایا جاتا ہے ان پر غیرت کی وجہ سے۔

حل لغات :- کہا جاتا ہے امرأة قصیوة و قصودة ای مخدرة و مستورة - (عورت باپردہ اور محبوب ہے کہ کہیں باہر نہیں جاتی) و مقصورات الطرف علی اذوا جہنم لا یغنین بہم - (اپنے شوہروں پر نگاہیں رکھتی ہیں ان کے بجائے دوسروں کو نہیں چاہتیں)۔

الخیام خیمہ کی جمع ہے کٹڑیوں پر کھڑا کیا ہوا قبہ۔ ایسے ہی دنیا کے جمیع قبہ جات اور خیمے وہ ہیں جنہیں جنت کے قبہ جات اور خیموں سے کوئی نسبت نہیں سوائے اس کے کہ نام ایک ہے۔ بعض نے کہا کہ بہشت کے قبہ اور خیمے خالص موتیوں کے ہیں جن کی چوڑائی ساٹھ مربع میل ہے ان کے اہل نہیں دیکھتے سوائے اس وقت کے جب ان کے ہاں اہل ایمان گھومتے ہیں۔ حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ ہر فرد کے لیے علیحدہ علیحدہ خیمہ ہے جس کی چوڑائی ساٹھ میل ہے۔ بعض نے خیام سے عورتوں کے وہ گھر مراد لیے ہیں جملہ جس میں وہ مستور ہیں۔

حل لغات :- دولہا دولہن کے لیے ایک فاصل قسم کا گھر کی طرح تیار کیا جاتا ہے اسے محلہ کہا جاتا ہے

القاموس میں ہے کہ الحجلہ (محرمۃ) قبہ کی شکل میں ایک جگہ جسے دھن کے لیے کپڑوں اور پردوں سے آراستہ کیا جاتا ہے اس کی جمع جمل و جمال آتی ہے۔

تفسیر صوفیانہ نمبر (۱) :- وصف بتائی کہ انہیں اپنے ادیاء کے لیے پیدا فرمایا اور اپنے نور کا لباس پہنایا اور انہیں حجلہ قدس میں سر پر اُنس پر بٹھایا ہوا اور ان پر درو یا قوت کے پردے ڈال دیئے ہیں وہ اپنے شہرہوں یعنی عارفین کا ملیں کا انتظار کر رہی ہیں۔ وہ اپنے خواہرہوں یعنی عارفین کا ملیں کے سوا کسی غیر کی طرف آنکھ اٹھا کر نہیں دیکھتیں۔

تفسیر صوفیانہ نمبر (۲) :- آیت میں اشارہ ہے کہ اسماؤ تقسیم اول دوم ہے۔

(۱) کوئینہ یعنی ان کے لیے کون و فساد کے ملک میں مظاہر ہیں۔
 ۲۔ غیر کوئینہ کون و فساد کے ملک میں مظاہر ہیں بلکہ یہ عہدہ اور پوشیدہ اسرار میں یعنی ان کے لیے دو جناتوں کے خصاص میں۔ معانی و حقائق ہیں ان کے مظاہر اس عالم دنیا میں ظاہر نہیں بلکہ وہ خیم النیب المکنون فی السرائر میں۔
 فبای الاء سر بکما تکذب بن "تو تم اپنے رب کی نعمتوں میں سے کوئی نعمت کی تکذیب کرو گے" حالانکہ اس نے تمہارے لیے وہ نعمتیں پیدا فرمائی ہیں جو صرف اور صرف تمہارے مقصود و دستور میں۔

تفسیر عالمانہ :- نے جیسا کہ اس کی نظیر مجموعہ و جوہ گزری ہے۔ بعض نے کہا کہ قبلہم سے اصحاب الجنتین مراد ہیں جیسا کہ جنتین کا ذکر دلالت کرتا ہے۔

فائدہ :- کشف الاسرار میں ہے کہ اس کا تکرار تشویق میں نہ بادی اور رغبت میں تاکید مطلب ہے اسی میں ہے کہ درحقیقت یہاں تکرار ہے ہی نہیں کیونکہ پہلے مضمون میں ازواج المقرین کا بیان تھا اب انزلج الابرار کا ذکر۔

حضرت محمد بن کعب نے فرمایا کہ بہشت میں ہر ایک مومن کو ایک ہزارہ شب ایک ہزار بار **بھلے بھلے** :- بارگاہ عورتیں اور ایک ہزار حدیث عطا ہوں گی۔

فبای الاء سر بکما تکذب بن "تو تم اپنے پروردگار کی کوئی نعمت کی تکذیب کرتے ہو" حالانکہ وہ نعمتیں دنیوی نعمتوں کی طرح نہیں کیونکہ دنیوی عورتوں کو ایک بار کسی کا ہاتھ مس کرتا ہے یعنی کسی سے اس کا نکاح کرتا ہے پھر دوسرے سے نکاح ہوتا ہے جب پہلا شہرہ مرجائے یا طلاق دے دے۔ یہ ایک نئی عجیب نعمت ہوگی کہ کسی سے پہلے نکاح کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا کیا خوب اس کا دھمال

اور کیا خوب اس کا حسن و جمال کوئی بھی اسے بیان نہیں کر سکتا اور نہ ہی اس کی وصف کا کوئی انتہا ہے اس میں عقول حیران اور قلوب مدہوش۔

متکثرین۔ یہ حال ہے اس کا ذوالحال مخدوف ہے جس پر قبلہم کی ہم ضمیر ولالت تفسیر عالمانہ :- کرتی ہے یعنی در انحالیکہ وہ سہارا لگائے ہوئے ہوں گے۔

علی سرف

حل لغات :- یہ اسم جنس ہے یا اسم جمع ہے اس کا د اور فرقت ہے۔ بعض نے کہا سرف وہ لمبے پردے جو کپڑوں سے اوپر کی طرف سے لٹکائے جاتے ہیں یا بچھونے کی ایک قسم ہے یا سر لانے کی۔ المفردات میں فرمایا کہ سرف ایک قسم کا کپڑا جو باغ کے مشابہ ہوتا ہے۔ سرف کے معانی میں باض (باغات) بھی آیا ہے نوشیرواں کا بچھونا ۶۰ x ۶۰ ہاتھ تھا جو اس کے محل میں بچھایا جاتا اس پر موتیوں اور رنگ و رنگ موتیوں کا جڑاؤ تھا اور کپڑے کا بہار کے پھولوں سا رنگ تھا یہ اس وقت اٹھایا جاتا جب اس کا رنگ مٹ جاتا۔

القاموس میں ہے کہ سرف سبز رنگ کا کپڑا جس سے گدے و بستر بنائے جائیں اور اسے بچھایا جائے اور فضول الملباس اور فرش اسی سے تیار ہوتے ہیں اور وہ جو کچ جاتے اسے دوہرا کر دیا جاتا ہے اور فراس و رقیق ریشم سے تیار ہوتے ہیں۔

خضر۔ سبز رنگ کے یہ سرف کی صفت۔ اخضر کی جمع ہے اخضر و خضرۃ ایک شے ہے بمعنی وہ رنگ جو سفید و سیاہی کے درمیان لیکن سیاہی کو قریب تر ہو اسی لیے کبھی سیاہ کو سبز اور سبز کو سیاہ کہا جاتا ہے۔

و عبقری۔ اس کا عطف سرف ہے اس سے اس کی جنس مراد ہے اسی لیے اس کی صفت جمع آئی ہے یعنی حسان کو عبقری کے معنی پر محمول کر کے۔

حل لغات :- احسان جن کی جمع ہے۔

تفاسیر العبقری :- (۱) عبقری طرف منسوب ہے۔ اہل عرب کا خیال ہے کہ عبقر کسی شہر کا

نام ہے جہاں جنات بکثرت ہیں ہر عجیب شے اس کی طرف منسوب ہوتی ہے۔

(۲) قطرب نے کہا کہ یہ کسی شے کی طرف منسوب نہیں بلکہ یہ کسی کی طرح ہے وہ ایک بتی ہے جہاں کے کپڑے حسین ہوتے ہیں۔ عبقری عباقری کی طرح بچھونے کی ایک قسم ہے۔

۳۔ المفردات میں ہے کہ بعض کہتے ہیں کہ وہ جنات کی جگہ ہے۔ ہر عجیب انسان و حیوان اور کپڑا اسی طرف

منسوب ہوتا ہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا و عبقری حسان۔ وہ ایک بچھونے کی قسم ہے جسے اللہ تعالیٰ نے بہشت کے بچھونوں کے لیے مثال دے کر فرمایا ہے۔

(۴) التکلمہ میں ہے کہ عبقری ایک جگہ کا نام ہے جہاں نقاشی کا کام ہوتا ہے عربی جب اچھی شے کو دیکھتے تو اُس کی طرف منسوب کر دیتے اللہ تعالیٰ نے بھی ان کی عادت پر فرمایا ہے۔

(۵) فتح الرحمن میں ہے العبقری اچھے بچھونے جن میں فوٹو (تصویریں) ہوں عربی جب اچھی شے کو دیکھتے یا اس کی طرف منسوب کرنا چاہتے تو کہتے عبقری۔

(۶) ابن عطیہ نے فرمایا اسی عاودہ سے ہے جو نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی تعریف میں فرمایا کہ میں نے عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کو خواب میں دیکھا کہ وہ کنوئیں سے پانی نکال رہے ہیں میں نے ان جیسا قوی مضبوط اور حسین سردار نہیں دیکھا کہ نہایت سہجرتی سے پانی نکال رہے ہیں۔

(۷) بعض نے کہا ایک شخص کا نام ہے جو مکہ معظمہ میں رہتا تھا وہ چاند نیاں تیار کرتا جو نہایت ہی بہتر ہوتی تھیں ہر اچھی شے اسی کی طرف منسوب ہونے لگی یعنی عبقری ایک قیمتی بچھونہ جو نہایت ہی بہتر تھا اللہ تعالیٰ نے پہلے (بہشتیوں) کے لیے فرمایا۔

متکلمین علی فرش بطائئنا من استبرق "ان کے بچھونوں کے باہر والے حصے کا ذکر ترک فرمایا تاکہ ان کی رفعت شان کا اظہار ہو اور معلوم ہو کہ وہ ایسے ذی شان بچھونے ہیں جہاں افہام و عقول کا پہنچنا مشکل ہے دوسروں (بہشتیوں) کے لیے فرمایا متکلمین علی رفرف خضر عبقری اس سے ہر دونوں کے درمیان فرق خود سمجھ لیجئے۔

فائدہ: بعض نے کہا استبرق ریشم اور العبقری (منقش کپڑا) اور دیباچ منقش سے اعلیٰ ہوتا ہے۔
(۸) ابن السیغ نے فرمایا رفرف وہ بہتر جس پر اس کا صاحب آلام کرے اور وہ ہر وقت اس کے ساتھ ہو جہاں چاہے وہ اسے اٹھا کر لے جائے۔

شب معراج کا رفرف۔ حدیث معراج میں ہے کہ حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم شب معراج کے وقت جب سدرۃ المنتقی تک پہنچے تو آپ کے ہاں رفرف آئی اور جبریل علیہ السلام سے لے کر آپ کو سید العرش تک لے اُڑی۔ حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا رفرف مجھے لے کر اُڑی یہاں تک کہ اُس نے مجھے میرے رب کے ہاں پہنچا دیا اس کا اڑنا کبھی اُدنچا ہو جاتا کبھی نیچے۔ جب حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے واپسی کا ارادہ فرمایا تو عرش سے آپ کو رفرف نے لے لیا اور نیچے کو اترتے ہوئے جبریل علیہ السلام کے سپرد کر دیا۔

(۹) اس سے معلوم ہوا کہ رُفِ اللہ تعالیٰ کے ہاں بمنزلہ ایک خادم کے ہے جو مخصوص امور کے لیے خاص ہے کہ جو وہ ایک خاص قربت و دُور کے مقام پہ ہے جیسے براق ایک مخصوص سواری ہے جس پر صرف اور صرف انبیاء علیہما السلام کے لیے خاص ہے۔ اب معنی یہ ہوا کہ رُفِ اللہ تعالیٰ اہل جنت کے تابع کر دے گا جس پر وہ سہارا لگائیں گے اور اسے بستر کے طور پر استعمال کریں گے۔ اور اس سے سواری کا کام لیں گے کہ وہ انہیں بہشت کی نہروں کے کناروں تک جہاں چاہیں اُڑا کر لے جائیں ایسے ہی ان کو بستروں اور ان کی ازواج اور غلات کو بھی اُٹھا کر ان کے ساتھ لے جائے۔

فائدہ ۵ :- اس سے ثابت ہوا کہ رُفِ ان سبز رنگ کے بستروں سے زیادہ سبز ہوگی جن کا اُپر ذکر ہوا یعنی متکئین علی فرش میں۔

قبای الا عوس بکما تکذبین۔ (تو تم اپنے رب کی کوئی نعمتوں کی تکذیب کرو گے) حالانکہ تمہارے لیے اللہ تعالیٰ نے وہ بہترین فرش تیار فرمائے جس پر تم سہارا لگاؤ اور آرام کرو۔

تبارک اسم ربک والہ ہے تیرے رب کا نام) یعنی اسی کو تمغزیہ و تقدیس ہے۔ اس میں تقریر ہے اس کی جو سورہ کریمہ (رحمن) میں وہ نعمتیں مذکور ہوئیں جو اللہ تعالیٰ نے انسانوں کو عطا فرمائیں یا عطا فرمائے گا۔ یعنی بلند ہیں اللہ تعالیٰ کے جملہ بزرگ نام منجملہ ان کے وہ اسم مبارک ہے جس سے سورہ کا آغاز ہوا یعنی الرحمن کہ جو افاضہ نعم مفصلہ کی خبر دیتا ہے اور بلند ہے اس سے جو ان امور سے جو اس کے لائق نہیں منجملہ ان کے ایک یہی ہے کفار کا انکار اور تکذیب۔

انتباہ۔ جب اس کے اس اسم مبارک کا یہ حال ہے جو اس پر دلالت کرتا ہے کہ اس سے ہی نعمتوں کا عطیہ ہے تو اس ذات اقدس کی شان کتنی بلند ہوگی جو صاحب اسم ہے بعض نے کہا کہ یہاں اسم بمعنی صفت ہے بعض نے کہا اسم کا لفظ یہاں زائد ہے جیسے کہتے ہیں۔

ع ثم اسم السلام علیکما

یعنی پھر تم پر سلام ہوں۔

اس مصرعہ میں بھی اسم زائد ہے تو تبارک اسم ربک اسم میں بھی زائد ہے۔

فائدہ ۶ :- فتح الرحمن میں ہے یہ وہی مقام ہے جہاں اسم سے سٹی مراد ہے۔

تاویلات نجیبہ میں ہے کہ اسم دلالت کرتا ہے کہ اسم وہی سٹی ہے کیونکہ متعال تفسیر صوفیانہ :- وہ ہے جو سٹی فی ذات ہے نہ کہ صرف اسم۔ اگر صرف اسم ہے تو اس کی برکات سٹی کی وجہ سے ایسے ہی وہ جو قہر و لطف و جلال و اکرام سے موسوف ہے وہ بھی رُفِ سٹی ہے

نہ کہ اسم۔

فائدہ :- الامالی میں ہے کہ اسم مثنیٰ کا غیر نہیں اور شرح الاسماء للزرقانی میں ہے کہ صحیح یہ ہے اسم مثنیٰ کا غیر ہے لیکن اس کی بہت سی قوم (علماء) نے انکار کیا ہے۔ بعض لوگ اس کی تفصیل کے درپے ہوئے بعض نے توقف کیا لیکن سلف صالحین رحمہم اللہ تعالیٰ نے ان ابحاث میں کوئی گفتگو نہیں کی کہ اسم و مثنیٰ اور موصوف و صفت اور تلاوت و متلو (تلاوت کردہ کلام) (آپس میں عین ہیں یا غیر یا عین ہیں نہ غیر پہلا مذہب صوفیہ کرام کا ہے دوسرا معتزلہ وغیرہ کا تیسرا اہلسنت کا۔ اسی آخری کو علماء اہلسنت قدام و متاخرین نے لیا ہے اور یہی آسان ہے۔

صوفیہ کرام کا مذہب اہل استغراق کو لائق ہے اس کا ان اقرار نہ افکار معتزلہ کا مذہب تو ہے ہی کمر اہی (ادبی غفرلہ) لیکن ہم عوام کو ان میں گفتگو کرنا بہتر ہے سلامتی اسی میں غیر وعین کے نزاع سے حذر کرنا ضروری ہے۔

ذی الجلال والاكرام (صاحب جلال و اکرام کا ہے) رب کی صفت جلال و اکرام سے تنزیہ و تقریر مذکور کی تکمیل کے لیے ہے۔

فائدہ :- بعض مفسرین نے فرمایا بعض وہ آیات جو اوائل اسلام میں اہل مکہ کو کھلم کھلا سنانی گئیں ان میں چند ایک اسی سورۃ (رحمن) کی ابتدائی آیات بھی تھیں۔

حکایت :- مروی ہے کہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کی ایک جماعت ایک جگہ جمع ہوئی اور طے کیا کہ اہل مکہ (قریشیوں) نے قرآن نہیں سنا۔ ہمارے میں کون بہاد رہے جو کھلم کھلا انھیں قرآن سنائے تو وہ میں ہی تھا کہ جرأت کر کے کہا کہ میں ہی انھیں کھلم کھلا سناؤں گا اگرچہ وہ مجھے جتنا دکھ پہنچائیں گے۔ حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ آئے اور کفار کی انجمن (مجلس) بجی تھی۔ آپ نے سورۃ الرحمن پڑھنا شروع کیا قریش نے سن کر غیظ و غضب میں اگر حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کو سخت زخمی کیا۔ تھوڑا سا حصہ سورۃ الرحمن کا انہیں سنا ہی لیا۔ پھر زخم خوردہ ہو کر صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے ہاں واپس آ گئے صحابہ نے کہا اے ابن مسعود یہی ہمیں تیرے متعلق خطرہ تھا۔

مسئلہ :- ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نماز سے فراغت پا کر اللهم انت السلام ومنک السلام تبارکت وتعالیت یا ذا الجلال والاكرام کی مقدار بیٹھتے (اس کے بعد نوافل وغیرہ پڑھتے یا چلے جاتے) (دکشف الایثار)۔

فائدہ لا بہ زرقی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا کہ ذوالجلال والا کرام بمعنی وہ ذات جو عظمت و کبریا و الانضام انعام المطلق والی ہے جس نے یقین کیا کہ وہ ذات ذوالجلال والا کرام ہے تو حلال کا نام سن کر اس سے ہیبت کرے گا کرام کا نام سنے گا تو اس سے مانوس ہوگا اسی لیے وہ خوف ورتبہ کے درمیان رہے گا۔

اسم اعظم ذوالجلال والا کمال مرہی اسم اعظم ہے بعض نے کہا اللہ تعالیٰ کے تمام اسماء مبارکہ اسم اعظم ہیں کیونکہ سب عظمت پر دلالت کرتے ہیں اس لیے کہ وہ اسم الذات ہے وہ خود اسم اعظم ہے اس کے اسماء و صفات سب اعظم (بڑی عظمت والے) ہیں ہاں یہ ہے کہ انہیں حضور و شہود و استغاثہ فی بحر الجود میں ذکر کیا جائے تو پھر اس کا ہر اسم اعظم ہے لیکن یہ ذکر اہل کمال کو (یعنی وہ انسانی افراد جنہیں اللہ تعالیٰ کا قرب نصیب ہے) نصیب ہوتا ہے۔ ہم اللہ تعالیٰ سے سوال کرتے ہیں کہ وہ ہمیں ظاہر و باطناً اولاد آخراً ذکرین سے بنائے۔ (آئین)

صاحب روح البیان رحمۃ اللہ علیہ کی تاریخ فراغت :- فرمایا کہ یہ سورۃ رحمن بعون اللہ للک ذی القعدہ شریف کے آخر میں ۱۲۷۷ھ میں مکمل ہوئی۔

بفضلہ تعالیٰ فقیر اویسی غفرلہ تفسیر سورۃ رحمن کے ترجمہ سے ۱۲ ذوالحجہ ۱۴۰۷ھ اویسی غفرلہ کی فراغت :- مطابق ۲۷ جولائی ۱۹۸۸ء بروز چار شنبہ فراغت پائی۔ الحمد للہ علی ذالک وصلى اللہ علی جیسہ الکریم و علی آلہ و اصحابہ و اولیاءہ و علائہ و العظیم۔

الفقیر القادری ابوالصالح محمّد فیض اسحٰل اویسی غفرلہ

جامعہ اویسیہ رضویہ بہاولپور۔ پاکستان

۱۲/۸/۸۸ بروز بدھ ۲۷/۸/۸۸

سُورَةُ الْوَاقِعَةِ

أَيَّانَهَا ٩٦ | نُمْبَرُهُ (٥٦) سُورَةُ الْوَاقِعَةِ مَكِّيَّةٌ (عدد نزل ٢٦) | دُرُوعَاتُهَا ٣

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

إِذَا وَقَعَتِ الْوَاقِعَةُ ۝ لَيْسَ لَوْفِيقِهَا كَاذِبَةٌ ۝ خَافِضَةٌ

رَافِعَةٌ ۝ إِذَا رُجَّتِ الْأَرْضُ رَجًا ۝ وَبُسَّتِ الْجِبَالُ

بَسًا ۝ فَكَانَتْ هَبَاءً مُنْبَثًا ۝ وَكُنْتُمْ أَزْوَاجًا ثَلَاثَةً ۝

فَأَصْحَبُ الْمِئْمَنَةِ ۝ مَا أَصْحَبُ الْمِئْمَنَةِ ۝ وَأَصْحَبُ الْمَشْأَمَةِ

مَا أَصْحَبُ الْمَشْأَمَةِ ۝ وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ ۝ أُولَئِكَ

الْمُقَرَّبُونَ ۝ فِي جَنَّاتٍ النَّعِيمِ ۝ ثَلَاثَةٌ مِّنَ الْأَوَّلِينَ ۝

وَقِيلَ مِّنَ الْآخِرِينَ ۝ عَلَى سُرُرٍ مَّوْضُونَةٍ ۝ مُّتَكِينِينَ

عَلَيْهَا مُتْقَلِبِينَ ۝ يَطُوفُ عَلَيْهِمْ وِلْدَانٌ مُّخْتَلِفُونَ ۝

بِأَكْوَابٍ وَأَبَارِيقٍ ۝ وَكَأْسٍ مِّنْ مَّعِينٍ ۝ لَا يَصَدَّعُونَ

عَنْهَا وَلَا يُنْفُونَ ۝ وَفَاكِهَةٍ مِّمَّا يَتَخَيَّرُونَ ۝ وَلَحْمٍ

طَيْرٍ مِّمَّا يَشْتَهُونَ ۝ وَخُورٍ عَيْنٍ ۝ كَالْأَمْثَالِ الْوُثُوءِ

الْمَكْنُونِ ۝ جَزَاءً لِّمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۝ لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا

لَعُوًّا وَلَا تَاتِيْمًا ۝ اِلَّا قَلِيْلًا سَلَامًا سَلَامًا ۝ وَاصْصَبَ الْيَمِيْنَ
مَا اصْصَبَ الْيَمِيْنَ ۝ فِيْ سِدْرٍ مَّخْضُوْدٍ ۝ وَطَلْحٍ
مَّنْضُوْدٍ ۝ وَظِلٍّ مَّمْدُوْدٍ ۝ وَمَاءٍ مَّكْسُوْبٍ ۝ وَ
فَاكِهَةٍ كَثِيْرَةٍ ۝ لَا مَقْطُوْعَةٍ وَلَا مَمْنُوْعَةٍ ۝ وَفَرْشٍ
مَّرْفُوْعَةٍ ۝ اِنَّا اَنْشَاْنَهُنَّ اِنْشَاءً ۝ فَجَعَلْنَهُنَّ اَبْكَارًا ۝
عُرْبًا اَتْرَابًا ۝ لِاصْحَابِ الْيَمِيْنَ ۝

ترجمہ: سورۃ یسٰی ہے اس میں ۳ رکوع ۹۶ آیات ۳۷۸ کلمے ایک ہزار سات سو تین خروف ہیں (خزائن)

اللہ کے نام سے شروع جو نہایت مہربان رحم والا

جب ہو لے گی وہ ہونے والی اُس وقت اُس کے ہونے میں کسی کو انکار کی گنجائش نہ ہو گی
کسی کو ہت کرنے والی کسی کو بلندی دینے والی جب زمین کا پنے کی تھر تھرا کر اور پہاڑ ریزہ ریزہ
ہو جائیں گے چور ہو کر تو ہو جائیں گے جیسے روزن کی دھوپ میں غبار کے باریک ذرے
پھیلے ہوئے اور تین قسم کے ہو جاؤ گے تو داہنی طرف والے کیسے داہنی طرف والے اور بائیں
طرف والے کیسے بائیں طرف والے درجہ بقیٰ لے گئے وہ تو بقیٰ ہی لے گئے وہ قریب بارگاہ ہیں چین کے
باغوں میں اگلوں میں سے ایک گروہ اور پھلوں میں سے مقوڑے جو اونٹنوں پر ہوں گے
ان پر تکیہ لگائے ہوئے آٹنے سامنے ان کے گرو لے پھریں گے ہمیشہ رہنے والے لڑکے کوزے
اور آفتاب اور جام اور آنکھوں کے سامنے ہتی شراب اس سے نہ انھیں درد سر ہونہ ہوش میں
فرق آئے اور میوے جو پسند کریں اور پرندوں کا گوشت جو چاہیں اور بڑی آنکھ و ایباں حوریں
جیسے چھپے رکھے ہوئے موتی صلہ ان کے اعمال کا اس میں نہ نہیں گئے نہ کوئی بیکاریات نہ لگہ کاری
ہاں یہ کہنا ہو گا سلام سلام اور داہنی طرف والے بے کاٹوں کی بیرپوں میں اور کیلے کے گچھوں میں
اور ہمیشہ کے سائے میں اور ہمیشہ جاری پانی میں اور بہت سے میووں میں جو نہ ختم ہوں اور نہ روکے
جائیں اور بلند پھوٹوں میں ان عورتوں کو ابھی اٹھان اٹھایا تو انھیں بنایا کنواریاں اپنے شوہروں
پر پیاریاں انھیں پیار دلاتیاں ایک عمر و ایباں داہنی طرف والوں کے لیے ۔

تفسیر عالمانہ ہے۔ جب واقع ہوگی واقع ہونے والی۔ اذاک کی نصب فعل متعدی سے
 امور ہیں کہ جنہیں بیان نہیں کیا جاسکتا۔

سوال ۱۰۔ اے واقعہ کیوں کہا گیا یعنی ابھی واقع ہونے والی کیونکہ اسم فاعل میں حال کا معنی ہے حالانکہ قیامت
 مستقبل میں واقع ہوگی۔

جواب ۱۰۔ اس کے وقوع تحقق کی وجہ سے اسی لیے لفظ اذا اور صیغہ ماضی اختیار فرمایا ہے۔ الواقعہ
 قیامت کے اسماء میں ہے۔ الصاخر۔ الطامة۔ آذہ کی طرح۔

لیس لوقعتہا کا ذہ۔ اس کے وقوع میں جھوٹ نہیں۔

حل لغات ۱۰۔ حضرت امام باغب رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا کہ جنگ کو الواقعہ اور ہر سقوط شدید کو بھی
 واقعہ سے تعبیر کیا جاتا ہے۔

حضرت ابواللیث نے فرمایا کہ قیامت کو واقعہ اس کسی آواز کی وجہ سے کہا گیا۔ اب معنی یہ ہوا کہ اس کے
 وقوع کے وقت کسی نفس کو تکذیب علی اللہ کا اسکان نہ ہوگا اور نہ ہی شریک گھڑنے کی طاقت اور نہ
 اللہ تعالیٰ پر اولاد اور زوجہ کے ہمتان کی قوت ہوگی اور نہ یہ کہہ سکے گا کہ مردے مرنے کے بعد
 نہیں اٹھیں گے کیونکہ اُس وقت ہر نفس قیامت کو مان جائے گا بلکہ اسے اطمینان ہوگا کہ یہی قیامت
 قیامت اور اس کی ہر ایک تصدیق ہوگی لیکن آج اکثر نفوس اس کی تکذیب کرتے ہیں۔

لام توقیت کی ہے اور کا ذہ اسم فاعل ہے یا معنی یہ ہے کہ اس کے واقع ہونے یا اس کے
 حق میں جھوٹ نہیں بلکہ جو روایات اس کے متعلق وارد ہیں وہ حق سچ ہیں ان میں کسی قسم کا شک
 نہیں۔ لام تعلیل کی ہے اور الکاذب عاقبت کی طرح مصدر ہے۔

خافضة۔ بعض کو پیچھے کرنے والی ہے

رافضة بعض کو اونچا کرنے والی ہے۔ علی سبیل الکنایہ اس کی عظمت کی تقریر ہے یعنی قیامت
 بڑے بڑے واقعات بہت سے لوگوں کے مراتب بلند کرنے والی ہے اور بہت سے مراتب پیچھے کرنے
 والی ہے۔

نکتہ ۱۰۔ پیچھے کرنے کی اونچا کرنے کی تقدیم قیامت کی ہولناکی کے اظہار کے لیے ہے بعض نے کہا کہ
 اعداد کو جہنم میں پیچھے کرنے والی ہے اور اولیاء اللہ کے بہشت میں مرتبے بلند کرنے والی ہے
 یا عدل سے بعض کو پیچھے کرنے والی ہے یا بعض کے وعادی کی وجہ سے مرتبے پیچھے کرنے والی ہے

بعض کے حقائق سے مرتبہ بلند کرنے والی ہے۔

فائدہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا کہ ان بعض کے جو دنیا میں بلند و قدردار تھے ان کے آخرت میں مراتب گھٹانے والی ہے اور دنیا میں کم مرتبہ تھے آخرت میں اُن کے مراتب بلند کرنے والی ہے۔

قیامت میں حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی قدر و منزلت کو تاج (ذریں) اور ہشتی پوشاک پہنا کر بہتر سواری پر سوار کر کے فردوس اعلیٰ کی طرف لے جائیں گے اور اس کے آقا امیر بن خلف کو بیڑیاں پہنا کر نہایت ذلت و خواری اور قہر و عذاب دے کر دوزخ کی طرف بھیج کر لے جائیں گے تاکہ اسے دوزخ کے نچلے طبقے میں بھیجیں اور وہ منافقین جو دنیا میں ٹھٹھا بٹھا سے رہتے تھے انہیں آخرت میں دوزخ میں لے جائیں گے اور وہ گدڑی پوش مخلص درویش جو دنیا میں نہایت مسکینی اور عاجزی سے زندگی بسر کرتے تھے انہیں بہشت میں بھیجیں گے اور مے نوش اہل بدعت کو قہر دوزخ میں اور مے نوش جو خوش اعتقاد تھے اسے بھی بہشت میں بھیجیں گے۔

بسا پیہر مباحاتے کہ بے مرکب فرو ماند

بسا زند خراباتی کہ ذیں بر مشیر تر بند

ترجمہ: بہت بڑے سواری کے بغیر تھک ہار کر بیٹھ گئے بہت سے زند خراباتی جنہوں نے ذین شیر پر باندھی۔

اذا سرجت الارض سرجا۔ جب زمین کانپے گی تھر تھرا کر۔

حل لغات: الدج۔ تحریک الشیء وازعاج شے کا حرکت کرنا، ہلنا

والخروجۃ یعنی الاضطراب یعنی اونچا نیچا کرنے والی جب زمین سخت جھٹکے لگائے گی کہ اوپر والے مکانات اور پہاڑ گر جائیں گے اور اس کا زلزلہ نہ تھے گا جب تک کہ اندر کا حصہ باہر نہ آجائے گا۔

ولبست الجبال بسا۔ اور پہاڑ ریزہ ریزہ ہو جائیں گے جیسا کہ ریزہ ریزہ ہو جائیں گے یعنی ٹکڑے ٹکڑے ہو جائیں گے۔

حل لغات: لبس السویق سے ہے بمعنی اذا التہ۔ اس نے ستو کو پانی میں بھگو یا البیسۃ

بمعنی وہ ستو جو پانی میں بھگو کر زراہ کے لینے تیار کی جائیں اور بوقت ضرورت سفر میں لائی جائیں

یہ لبس الغنم سے ہے یہ اُس وقت ہوتے ہیں جب انہیں ہانک کر لے جایا جائے۔

فکانت توالسبب ہٹے ہو جائیں گے ہبا اُڑتی ہوئی غبار۔

حل لغات :- وہ گرد جو گھوڑے کے سم سے نکل کر اوپر کو چلی جائے یا درپچہ سے جو شمع نظر آتی ہے یا وہ گرد جو آگ کے انگاروں سے اوپر کو اُڑتی ہوئی نظر آتی ہے یا وہ پتے جنہیں ہوا ریزہ ریزہ کر کے اوپر کو اُڑائے۔

منبثا (پھیلے ہوئے) متفرق۔

فاصلہ :- اللہ تعالیٰ جنت کے نیچے سے ایک ہوا بھیجے گا جو زمین اور پہاڑوں کو اٹھائے گی وہ ایک دوسرے سے ٹکرائیں گے اس طرح بہت دیر تک ہوتا رہے گا یہاں تک کہ ریزہ ریزہ ہو کر اُڑتی ہوئی غبار کی طرح ہو جائیں گے اور وہ غبار اُڑ کر کافروں کے چہروں پر پڑے گی۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا وجوہ یومئذ علیہا غبورہ۔ وہ چہرے جن پر غبار ہوگا۔ بعض نے کہا کہ یہ غبار وہی مٹی ہے جس کے متعلق اللہ تعالیٰ نے فرمایا یا لیتی کنت ترابا۔ کافر کہیں گے کاش ہم مٹی ہوتے۔ اس کی تحقیق اپنے مقام (پت) میں آئے گی۔ (انشاء اللہ تعالیٰ)

تفسیر صوفیانہ (۱) :- توحید اور عشق کے صدمے میں جس سے وہ قوی جسمانیہ بشریہ جو احکام کثرت کے مقتضی ہیں۔ نیچے ہو جاتے ہیں اور یہ وہ ان قوی روحانیہ کو بلند کرتی ہے جو انوار وحدت کے مستعد ہیں۔ جب اس قیامت کی آندھی زمین بشریت کو ہلاتی ہے اور انانیت کے پہاڑوں سے گزرتی ہے تو اس کے تمام طعینات کو لاشے کر دیتی ہے وہ اپنی ذات و صفات میں مٹ جاتے ہیں نہ ان کا نام باقی رہتا ہے نہ نشان اور نہ کوئی اثر بلکہ اس کا عین (تعیین) ہی ختم ہو جاتا ہے بلکہ اُڑتی ہوئی غبار کی طرح منتشر ہو جاتے ہیں وجود میں ان کی کوئی حقیقت نہیں ہوتی۔ وہ سراب کی طرح ہو جاتے ہیں جو ایک میدان میں پڑا ہوتا ہے۔ پیلے کو پانی کا خیال گزرتا ہے یہاں تک کہ جب وہ اس کے قریب آتا ہے تو وہاں کوئی شے نہیں پاتا اور اللہ تعالیٰ کے سوا وہاں کچھ نہیں۔

اس میں اشارہ ہے صوفیہ کے قول کی طرف کہ جب فقر مکمل ہوتا ہے **تفسیر صوفیانہ (۲)** :- تو وہ اس کی طرف پہنچ جاتا ہے اسی لیے اس طریق حق کے سلوک میں استاد و شیخ مرشد کامل حاذق کا ہونا ضروری ہے تاکہ وہ شیخ کامل مکمل اسے صحیح راستہ پر چلائے۔ یہاں تک کہ اس کو حقیقت التوحید ظاہر نظر آئے۔ قوائے روحانیہ کو قوائے جسمانیہ پر بیسے حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا جب آپ سے توحید کے متعلق پوچھا گیا تو آپ نے پڑھا ان الملوك اذا دخلوا قرية انما جب وہ کسی بادشاہ کی بستی میں داخل ہوتے ہیں تو اسے دیران کر

ڈالتے ہیں اور اس کے غالب لوگوں کو عاجز کر کے رکھ دیتے ہیں۔

تفسیر عالمانہ: وکتم (اور ہو گے تم) یہ خطاب تنبیہ امت حاضرہ اور انم سابقہ کو ہے یا عرف

انرا و اجاثلثہ۔ تین گروہ دوجنت میں ایک دوزخ میں وجود یافتہ ہیں ہر گروہ دوسرے گروہ کے ساتھ ہو گا تو وہ زوج ہے فرد ہو یا جوڑا۔

فاصحاب الميمنہ اصحاب الميمنہ ما اصحاب المشئمہ ما اصحاب المشئمہ۔ دائیں جانب والے کون ہیں۔ دائیں جاہلین اور بائیں جانب والی کون ہیں بائیں جانب والے (یہ اصحاب ملاذ کی تقسیم ہے۔

اصحاب الميمنہ بتدار اس کی خبر ما اصحاب الميمنہ ہے۔ ما استفہامہ دوسرا ابتدائے اور اس کا مابعد اس کی خبر ہے۔ یہ دراصل ماہم تھا یعنی وہ کون سے حال میں ہیں اور کیا مصفت ہے ان کی۔ اس سے سامعین کو فریقین کی فحاشی و فضاہت پر تعجب میں ڈالنا ہے گویا کہا گیا تو نے اگر ان کا حال نہیں جانا تو اب جان لو اور ان سے تعجب کرو۔

یاد رہے کہ اصحاب الميمنہ نہایت اچھے حال میں ہیں اور اصحاب المشئمہ نہایت ہی بُرے حال میں جیسے کہا جائے ذید ما ذید۔ یہ نہایت تعظیم و تعجب کے مقام پر بولتے ہیں یعنی اصحاب الميمنہ نہایت ہی بہترین مرتبہ میں ہوں گے اور اصحاب المشئمہ نہایت ہی بُرے حال میں یہ میامن کے تین سے لیا گیا ہے کہ دائیں جانب سے برکت کی فال ہوتی ہے اور مشائمہ سے نحوست کی فال لی جاتی ہے بائیں جانب کی وجہ سے جیسے تم کہتے ہو فلاں منی بالیمین و اشمال۔ یہ اُس وقت ہوتا ہے جس کے متعلق یمین سے بلند قدری اور شمال سے تحقیر و تدلیل مراد ہو ان دونوں طرفوں کی رفعت و ذلت کے پیش نظر اسی لیے ہشتیوں کو اعمال نامے دائیں ہاتھ میں دیئے جاتے ہیں گے اور دھنچوں کو بائیں ہاتھ میں یا وہ لوگ جو عرش کی دائیں جانب ہوں گے وہ بہشتی ہوں گے اور بائیں جانب والے دوزخی یا اس لیے کہ اصحاب الیمین اپنی طاعت کے یمن (برکت) کی وجہ سے بابرکت ہیں اور اصحاب اشمال وجہ معصیت کے منہوس (شقی) بدعت ہوں گے یا یہ کہ اصحاب الیمین یوم میثاق آدم علیہ السلام کی دائیں جانب ہے اور اصحاب اشمال بائیں جانب۔ پھر اللہ تعالیٰ نے دائیں جانب والوں کے لیے فرمایا یہ بہشتی ہیں مجھے اس کی پرواہ نہیں اور بائیں جانب والے دوزخی ہیں مجھے اس کی کوئی پرواہ نہیں۔

جل لغات: القاموس میں ہے کہ الیمین بمعنی برکت اس کی جمع ایمان و ایمان و ایمان آتی ہے

اور بکرتہ ایک شے ہے اور شوم یمن کی اور شامہ میمنہ کی نفیض ہے۔ والسابقون السابقون۔ یہ تیسری قسم خلاف ہے اس کا ذکر موخر اس لیے ہے تاکہ آنے والے محاسن و صفات کو مقرر ہو۔
حل لغات :- السابق بمعنی پہلے ہونا چلنے میں اور مجازاً کسی سے مقدم ہونا یہ مبتدا و خبر ہے آب معنی یہ ہڈا کہ وہ لوگ جن کا ذکر و احوال مشہور اور ان کے محاسن معلوم ہیں جیسے انا ابو النجم و شہری شہری السابقون اول مبتدا و دوسرا محض تاکید ہے مگر رالانا ان کی تعظیم کے لیے اور جملہ اول لٹک اس کی خبر ہے۔

فائدہ ۸ :- البرہان میں ہے اصل عبارت ہے السابقون السابقون ما حذف کیا گیا ہے جیسا کہ اس کا ماقبل دلالت کرتا ہے یعنی وہ لوگ جنہوں نے ایمان و طاعت میں سبقت کی طور حق کے وقت بغیر تاخیر و سستی کے اس معنی پر سبقت سے سبقت زبانی مراد ہوگی یا وہ لوگ جنہوں نے کمالات و فیہ و فضائل یقینیہ کے جمع کرنے میں سبقت کی اس معنی پر یہاں سبقت سے مراد شرافت ہے جیسے امام راغب رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا کہ سبقت کو احراز الفضل (فیصلت جمع کرنا) کے معنی میں متعارف کر کے استعمال کیا جاتا ہے اس تقریر پر معنی ہے کہ وہ لوگ جو ثواب الہی اور جنت اور اعمال صالحہ میں مقدم ہیں اول لٹک وہ جو موصوف ہیں اس جلیل صفت سے یہ مبتدا ہے اس کی خبر المقربون ہے بمقرب ہوں گے یعنی وہ درجات کے لحاظ سے عرش کے قریب ہوں گے اور ان کے مراتب بلند ہوں گے اور ان کے نفوس زکیہ خلائق القدس تک ترقی کر چکے ہوں گے۔

فائدہ ۹ :- فقیر (صاحب روح البیان قدس سرہ) کہتا ہے کہ یہ معنی حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے ارشاد اذ اسألتم اللہ فاستلوہ الفردوس فانہ اوسط الجنة و اعلیٰ الجنة و فوقہ عرش الرحمن۔ جب تم اللہ تعالیٰ سے کچھ مانگو تو جنت الفردوس کا سوال کرو کیونکہ وہ بہشتوں میں اوسط اور ان سب سے اعلیٰ ہے کہ اس کے بعد عرش الہی ہے) سے معلوم ہوا ہے کیونکہ ظاہر ہے کہ فردوس مقربین کا مقام ہے اور وہ عرش کی چھت کے قریب ہے۔

نکتہ :- مقربون نہیں مقربین فرمایا اس لیے کہ وہ قرب انہیں اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم سے نصیب ہوگا نہ کہ اپنے طور حاصل کیا۔

فائدہ ۱۰ :- اس میں اشارہ ہے ان حضرات پر اللہ تعالیٰ کا فضل عظیم اور وہ اپنے فضل و کرم سے جسے مخصوص فرماتا ہے وہ اللہ بہت بڑے فضل والا ہے۔

فی جنات النعیم۔ نعمت والوں جنات میں ہیں یہ مقربین یا فضل مضر کے متعلق ہے اور اس فعل مضر کی ضمیر سے حال ہے یعنی وہ جنات النعیم میں ہیں یعنی ایسے باغات جو قسم قسم نعمتوں پر مشتمل ہیں۔

سابقین اربعہ :- بعض نے کہا کہ السابقون چار ہیں :-

۱۔ اُمت موسیٰ علیہ السلام میں سبقت کرنے والا یعنی خرابیل جسے مومن آل فرعون کہا جاتا ہے۔

۲۔ اُمت عیسیٰ علیہ السلام میں سابق یعنی حبیب النجار صاحب انطاکیہ۔

۳۔ اُمت محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم میں دو سبقت کنندگان

(۱) ابوبکر و عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔

فائدہ :- حضرت کعب نے فرمایا السابقون اہل قرآن ہیں جنہیں قیامت میں تاج پہنایا جائے گا قریب تھا کہ وہ نبی ہوتے مگر یہ کہ اُن کے ہاں وحی نہیں بھیجی گئی۔

اہل قرآن کون ؟ :- اہل قرآن سے وہ لوگ مراد ہیں جو تلاوت قرآن مجید پر مداومت کرتے اور اُس کے ارشاد پر عمل کرتے ہیں اور نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی سیرت پاک قرآن ہی تھی۔

تین آدمی :- دنیا میں تین طرح کے لوگ ہوتے ہیں :-

۱۔ جوانی سے ہی عبادت و اطاعت میں مشغول ہوئے اسی پر زندگی گزار دی یہی سابق مقرب ہیں۔

۲۔ جوانی تو گزاری گناہوں میں لیکن بعد کو عبادت و طاعت کی توفیق نصیب ہوئی اور اُسی پر موت آئی یہ صاحب الیمین ہیں۔

۳۔ ابتداء سے ہی برائیوں میں شروع ہوا یہاں تک کہ اسی پر موت آئی یہ اصحاب الشمال ہیں۔

بندے تین قسم :- میرے شیخ و مرشد قدس سرہ العالیہ صاحب روح البیان کے پیرو مرشد قدس سرہما نے بعض تحریرات میں لکھا کہ بندے تین قسم کے ہوتے ہیں :-

۱۔ اہل نیاں

۲۔ اہل ذکر

۳۔ اہل احسان

اہل نیاں وہ مطلقاً اہل فتنہ (سستی و کاہلی) میں ان میں کسی وجہ سے بھی حضور نہیں پایا جاتا یہ قطعی

لے چارے دور میں منکر بن حدیث اہل قرآن کہلاتے ہیں وہ دوناموں سے معروف ہیں پیرویزی اور چکڑالوی۔ یہاں وہ مراد نہیں ۱۲ = اویسی غفرلہ

اہل بعد ہیں انہیں کسی وقت بھی کسی طرح قرب نصیب نہ ہوگا۔

۲۔ یہی اصحاب المشرق ہیں کون اصحاب المشأمة جن پر خدا تعالیٰ کا قہر و غضب ہے وہی نارحیم کے دردناک عذاب میں ہوں گے اور پانی نہیں گے تو گرم سخت۔

اہل ذکر وہ من و جہ اہل فتور اور من و جہ اہل حضور ہیں یہی من و جہ اہل البعد ہیں اور من و جہ اہل قرب یہی اصحاب الیمینہ اور تمہیں کیا معلوم کہ اصحاب الیمینہ کون ہے وہ ارباب الرحمة واللطف والجمال ہیں ان کے لیے نور النعیم اور ثواب عظیم اور سرور مقیم ہے۔

۳۔ مطلق اہل الحضور ان میں کسی قسم کا فتور نہیں وہی مطلقاً اہل القرب ہیں ان میں کسی قسم کا بعد نہیں وہی السابقون ہیں اور تمہیں کیا معلوم کہ السابقون کون ہیں وہی مقربین ہیں وہی اصحاب کمال رضا و اقتداء و اصطفاء ہیں سر نعیم جنت الوصال میں دوام الصبۃ و المشاہدہ و المعائنۃ والے ہیں اور انہیں تجلی الوجہ الحق اور جمال المطلق کی بقاء والے ہیں وہی ارباب الکمال المتوجہ بوجہ الجمال والجلال ہیں قسم اول ظاہر میں ہی بلا پردہ پردہ میں ہیں۔ صنف ثانی کو توجہ بلا حجاب ظاہر میں توصیف ہوگی لیکن باطن میں کچھ نصیب نہ ہوگا اور ان کے آگے باطن سے پردہ ہوگا۔ صنف ثالث کو بلا حجاب ظاہر و باطن میں توجہ نصیب ہوگی کیونکہ یہ حضرات وجہ مطلق کے تعین اور رسالۃ عرفانیہ میں ہیں۔ اصحاب الیمین مقربین کے سوا میں جنہیں ظاہر میں بلا حجاب توجہ ہے کیونکہ انہیں رویت نصیب ہوگی لیکن باطن میں ان کو حجاب سے دکھا جائے گا اور انہیں باطن کی توجہ حاصل نہ ہوگی کیونکہ انہیں بصیرت کا انکشاف نہیں ہوا تھا اور اصحاب الشمال کو ظاہر میں بھی حجاب بلا توجہ نصیب ہوگا باعتبار یعنی باعتبار بنیادیت کے اور باطن میں بھی حجاب بلا توجہ نصیب ہوگا باعتبار انتہاء کے۔

چند گروہ اور ان کی تفصیل :- الاثبات الباقیات میں ہے کہ :-

۱۔ بعض صرف زبان سے ذکر کرتے ہیں ان کا ذکر مردود ہے کیونکہ وہ صرف زبان سے کہتے ہیں لیکن ان کے دل میں ذکر کی ہولک نہیں۔
۲۔ بعض وہ ہیں جو محض زبان و عقل سے ذکر کرتے ہیں یہ ابراہم کے بیدار لوگ ہیں یہ بہ نسبت نیچے والوں کے مقبول اور بہ نسبت اوپر والوں کے مردود ہیں۔

۳۔ بعض وہ ہیں جو زبان و عقل اور قلب سے ذکر کرتے ہیں۔ یہ مقربین میں سے ابتدائی حضرات ہیں ان کی قبولیت نسبی ہے۔

۴۔ بعض وہ ہیں جو زبان اور عقل اور قلب اور روح سے ذکر کرتے ہیں یہ مقربین کے متوسط حضرات ہیں

ان کی قبولیت اضافی ہے۔

۵۔ بعض وہ ہیں جن کا ذکر مطلقاً ہے کہ ان کا ذکر سانی بھی متحقق ہے اور ذکر بھی اور ان کا مطالعہ الآثار عقل سے ہوتا ہے اور مذکورہ کے حضور میں ہوتے ہیں اور مطالعہ الآثار قلب سے کرتے ہیں اور مذکورہ کے انس سے مرشار ہوتے ہیں اور انوار کا مشاہدہ روح سے کرتے ہیں اور مذکورہ میں فانی ہوتے ہیں اور اسرار کا معائنہ سر سے کرتے ہیں انہیں مطلقاً قبولیت حاصل ہوتی ہے انہیں کسی طرح بھی رد نہیں کیا جاتا۔ کیونکہ ان کا کمال و تمام یقیناً حقیقی ہوتا ہے یہ مقررین میں منتہی حضرات ہیں یعنی انبیاء و مرسلین اور اولیاء کاملین اکملین (صلی اللہ علیہ وسلم وجميعہ)

تاویلات نجمیہ میں ہے کہ اس میں مملکت انسانیہ کے اعظم مراتب و مقامات اکابر تفسیر صوفیانہ ۱۔ اور اس مملکت کے صنادید و مملکت کے ارکان کی طرف اشارہ ہے یعنی روح سابق مقرب ہے وجود اور مرتبہ اور قلب متوسط صاحب المیمینہ ہے اور نفس آخری گروہ ہے یعنی اصحاب المشائہ سے روح کو سابق اس لیے کہا گیا کہ اس نے تجلیات وائتہ رحمانیہ و تنزیلات ربانیہ میں بسلطنت کی اور اسے ابتداء و انتہاء طہارت و نزاہت حاصل ہے اور قلب اصحاب المیمینہ سے اس لیے ہے کہ یہ برکت دین والی ہے اور اس پر تجلیات صفاتیہ و اسمائہ کا غلبہ ہے اور نفس اصحاب المشائہ سے اس لیے ہے کہ اس میں شومی اور خود بھی مشغوم (منحوس) ہے اور وداعی حق کی اجابت کے وقت فرمانبرداری کے لیے ست اور ڈھیلا ہے۔ روح پر قلب و نفس کی تقدیم اس لیے ہے کہ رحمانیہ میں اتنی وسعت ہے کہ وہ ہر شے کو وسیع ہے جیسے فرمایا مرحمتی و سحت کل شئی (میری رحمت ہر شے سے وسیع ہے) اور فرمایا مرحمتی سبطت غضبی (میری رحمت میرے غضب پر سبطت کر گئی)۔ نفس قلب و روح کے درمیان بمنزلہ برزخ کے ہے تاکہ کبھی روح کی رحمت سے استفادہ کرے اور کبھی قلب کی رحمت سے تاکہ ان کے نور سے رنگا جائے اور دونوں پر ایمان لائے اگر اللہ تعالیٰ چاہے جیسے اللہ تعالیٰ نے فرمایا الامن تاب و امن و عمل عملاً صالحاً فاولئک یدل اللہ سیما تم حنات (مگر وہ جو تائب ہو اور ایمان لایا اور نیک عمل کیے وہی ہیں جنکی رائیوں نیکوں سے تبدیل ہو جاتی ہیں)۔

جنة المنعم۔ میں جنات الذات والصفات والافعال کی طرف اشارہ ہے کیونکہ سابقین مقربین فانی فی اللہ بالذات والصفات والافعال اور باقی باللہ بالذات والصفات والافعال ہیں اور ان تینوں مقامات کے صاحبان کے لیے مخصوص جنتیں ہیں پوری جزا کے طور اور یہ جنتیں دنیوی اور آخری کو شامل ہیں اگر تم رموز الہیہ کو سمجھ گئے تو کنوز رحمانیہ سے مالا مال ہو جاؤ گے۔

ثَلَاثَةٌ مِنَ الْاَوَّلِينَ۔ پہلے زمانہ کی اُمّ کثیرہ جن کی کوئی شمار نہیں یعنی وہ اُمّیں جو تفسیر عالمہ نامہ :- آدم علی نبینا وعلیہم السلام سے ہمارے نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تک گزریں یہ تفسیر اس پر مبنی ہے کہ سابقین سے انبیاء علیہم السلام مراد نہ ہوں۔

حل لغات :- الثلثة النثل بمعنی توڑنا جماعت سابقین باوجود کثرت کے منجملہ بنی آدم سے مقطوع و مکتور یعنی توڑی ہوئی ہے۔ امام راغب رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا التلہ بمعنی اِدْن کا مجتمع قطعہ و ٹکڑا اسی لیے بکریوں کے ریڑ کوئلہ کہا جاتا ہے اجتماع کے اعتبار سے کہا گیا ہے ثَلَاثَةٌ مِنَ الْاَوَّلِينَ۔ پہلے لوگوں کی ایک جماعت و قلیل من الآخرین اور تھوڑے سے پچھلے لوگوں سے یعنی اُمّی امت سے۔

سوال :- یہاں تھوڑا کہا گیا حالانکہ حدیث شریف میں ہے ان امتی یکثرون سا ثلث الامم ویکثیری اُمّت تمام اُمّتوں کے کثیر ہے، یعنی کثرت میں ان پر غالب ہوں گے۔

جواب :- اُمّ سابقہ دگوزری ہوئی اُمّتوں کے سابقین کی اکثریت اس اُمّت (محمدیہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام) کے سابقین ان کے تابعین کی اکثریت سابقہ کے تابعین کی اکثریت کو مانع نہیں مثلاً ان کے تابعین دو ہزار ہوں اور تابعین صرف ایک ہزار تو ان کی کل میزان تین ہزار ہوئی اور اس اُمّت (محمدیہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام) کے سابقین ایک ہزار اور ان کے تابعین تین ہزار تو کل میزان چار ہزار ہوئی اس اعتبار سے اس اُمّت (محمدیہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام) کا مجموعہ سابقہ اُمّ کے مجموعہ سے اکثر ہوا۔

حدیث شریف :- حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا اَنَا اَكْثَرُهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ (میں قیامت میں ان لانیاء علیہم السلام) سے تابعداروں کے لحاظ سے قیامت میں زیادہ ہوں گا۔

سوال :- اصحاب الیمین کو ثَلَاثَةٌ مِنَ الْاَوَّلِينَ و ثَلَاثَةٌ مِنَ الْاٰخِرِينَ کہا گیا اس میں اُمّ سابقہ اور اُمّت ہذا کی کثرت کا فرق کیا رہا۔

جواب :- دونوں کی کثرت فی نفسہا ایک دوسرے کی کثرت کے دوسرے کی کثرت کے متافی نہیں اُن کی کثرت اپنے لحاظ سے ہے اُمّت ہذا کی کثرت اپنے لحاظ سے جبکہ وارد ہے کہ قیامت میں دوسری اُمّتوں کے لحاظ سے یہ اُمّت دو تہائی ہوگی۔

حدیث شریف :- مرفوعہ مری ہے کہ اولین و آخرین سے یہاں پر بھی حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی اُمّت کے متقدمین و متاخرین مراد ہیں اور یہی فتنہ مذہب ہے۔

فائدہ: متقدمین سے صحابہ و تابعین رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین جیسے لوگ مراد ہیں۔

شان نزول: جب یہ ثلثہ من الاولین و ثلثہ من الآخرین۔ جب حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ دوئے توعرض کی تھی یا رسول اللہ (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم) ہم آپ پر ایمان لائے اور آپ کے تمام احکام کی تصدیق کی اس کے باوجود بھی ہمارے میں سے اہل نجات بہت کم ہوں گے اللہ تعالیٰ نے آیت مذکورہ نازل فرمائی حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ایک جماعت اولین میں سے اور ایک جماعت آخرین میں سے جنتی ہیں۔ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے سن کر عرض کی کہ رضی اللہ عنہما من ربنا۔ ہم اللہ سے راضی ہیں۔

حدیث شریف: حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے فرمایا کیا تم راضی نہیں کہ اہل جنت میں سے تم چوتھا حصہ ہو ہم نے کہا کیوں نہیں پھر فرمایا کہ تم راضی نہیں کہ تم تہائی ہو ہم نے کہا ہم راضی ہیں پھر آپ نے فرمایا مجھے اس ذات کی قسم جس کے قبضہ میں محمد (عربی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم) کی ذات ہے مجھے اُمید (یقین) ہے کہ اہل جنت میں آدھے تم ہو۔

فائدہ: اس کی وجہ یہ ہے کہ بہشت میں نفس مسلمہ (مسلمان) ہی داخل ہوگا اور اے میرے اُمتی تم مشرکین کے بالمقابل ایسے ہر جیسے پیل کے چمڑے کے سیاہ بالوں میں ایک سیاہ بال یا اس کے سُرخ بالوں میں صرف ایک سیاہ بال۔

فائدہ: اس سے تو معلوم ہوتا ہے کہ حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے کل اُمتی جنتی ہیں اس کے بعد حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے نصف سے ترقی کر کے بہشت میں اپنی اُمت کی دو تہائی بتائی ہے۔

دو تہائی بہشت میں اُمت مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم (۱)

نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اہل جنت کی ایک سو بیس (۱۲۰) صفیں ہوں گی ان میں سے اس اُمت (محمدیہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام) کی اسی صفیں ہوں گی۔

حدیث شریف (۲): حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ ہم آخر میں آئے لیکن قیامت میں ہم پہلے ہوں گے یعنی سابقین حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم اور آپ کی اُمت ہیں اور باب جنت میں سب سے پہلے تشریف لے جانے والے حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم ہیں۔

حدیث شریف (۳) حضور نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ سب سے پہلے میں ہی بہشت کا دروازہ کھٹکاؤں گا اور بہشت میں سب سے پہلے میں اور فقراء و مہاجرین ہی داخل ہوں گے۔

علم غیب نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم : ایک مرد ہو گا جس کا نام جہنیم ہے اہل جنت کہیں گے جلو جہنیم سے جا کر پڑھیں کہ اب بھی کوئی کلمہ گولا الا لا اللہ پر یقین رکھنے والا دوزخ میں ہے کیونکہ اس کی اسے خبر ہے۔

نہ اند بزند ان دوزخ

کے را کہ باشد چنیں دستگیر

ترجمہ : وہ دوزخ میں قیدی بن کر رہے گا جس کا دستگیر ایسا ہو۔

تحقیق صاحب روح البیان رحمہ اللہ تعالیٰ : ہے کہ یہ خلاصہ ہے اس کا جو مفسرین نے اس مقام پر فرمایا ہے لیکن میرے دل کے ایک تقریر سامنے آئی ہے وہ عرض ہے وہ یہ کہ اگرچہ مقررین اہل یمن میں داخل ہیں لیکن ثلثہ من الآخرین سے وہ ثلثہ مراد ہے جو اصحاب الیمن سے ہے اور وہ مقررین کا غیر ہے جیسا کہ ازواج کی تقسیم کے قرینہ سے معلوم ہوتا ہے اور ان کے ہر ایک گروہ کو علیحدہ بیان کرنے سے ثابت ہوتا ہے اور ہم گفتگو کر رہے ہیں مقررین کے بارہ میں بالخصوص اس اُمت (محمدیہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام) کے سابقین کے متعلق اب سوال پیدا ہوتا ہے کہ کیا یہ اُمت سابقہ کے سابقین سے کم نہیں جیسے قلیل من الآخرین کے ظاہر سے معلوم ہوتا ہے یا نہ یا وہ جیسے اس پر بعض شواہد و دلائل کرتے ہیں فیصلہ یہ ہے کہ وہ اصحاب الیمن کی طرح زیادہ ہیں اور آیت اس اُمت (محمدیہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام) کے متقدمین و متاخرین پر محمول ہے جیسے سابقا ہم نے اشارہ کیا ہے وہ اس لیے کہ حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنی اُمت کے علماء کو بنی اسرائیل کے انبیاء علیہم السلام سے تشبیہ دی ہے اور یہ مسلم ہے کہ تمام انبیاء علیہم السلام مقررین میں سے ہیں اور اس اُمت (محمدیہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام) کے علماء لانہایت ہیں اور دلیل سے ثابت ہے کہ اس اُمت (محمدیہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام) کے ہر زمانہ میں انبیاء علیہم السلام کی گنتی پر او ایسا کرام رہتے ہیں یعنی ایک لاکھ چوبیس ہزار بلکہ کبھی اس گنتی سے بھی بڑھ جاتے ہیں زمانہ کی فورانیت کے اعتبار سے۔

چالیس آدمیوں کا ولی اللہ بننا : بلکہ یہ اپنی جگہ ثابت ہے کہ اہل ایمان چالیس آدمیوں کا اجتماع

ولی اللہ عرفی کی قوت میں ہے توحید قیامت میں انہی صفیں (اہل جنت کی) اس امت (محمدیہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام) سے ہوں گی تو ظاہر ہے کہ اُن کی گنتی سابقہ اُم سے بڑھ کر ہے ان کی گنتی کی وجہ سے اصحاب الیمین سے اولیاء اللہ ہونے چاہئیں اور ان کی زیادتی اولیاء مقربین سابقین کو مستزیم ہے اس مذکورہ گنتی میں بعض افراد ہوں گے بعض اقطاب بعض اولیاء کاملین اسے اچھی طرح سمجھ لے (ورنہ دہائی ہو جاؤ گے)

تفسیر صوفیانہ تاویلات عجیبہ ہیں ہے کہ ثلثہ من الاولین میں اشارہ ہے کہ ارباب القلوب صواحب النفسانیہ الظلمانیہ کی کثرت کی طرف بھی اشارہ ہے اور قلیل من الآخرین میں محمدیوں کی طرف اشارہ ہے نیز اس میں اشارہ ہے کہ ارباب الارواح الظاہرہ صواحب التعلیلات الذاتیہ المقدسہ کثرات الاسماء والصفات الاعتباریہ سے اکثر ہیں۔

تفسیر عالمانہ علی سر و موضوعات۔ اوپر تختوں کے ہوں گے جو سونے چاندی اور موتی و جواہر سے جڑے ہوئے ہیں یہ دوسرا جہاں ہے المقربین سے۔

حل لغات۔ سر سر پر کی جمع ہے بمعنی تخت الموضوعتہ سونے چاندی سے جڑا ہوا موتی و جواہر اور یا قوت سے ڈھالے ہوئے یا بمعنی التوحید یعنی ایک دوسرے کے ساتھ جڑے ہوئے۔ الوضن سے بے زرہ بننا پھر ہر مضبوط بنے ہوئے کے لیے ہے استعارہ کے متعلق سے متعل ہوتا ہے۔

متکثرین علیہا متقابلین۔ اُن پر بہار الگائے آنے سے سننے یہ دونوں علی سر پر کے متعلق سے حال ہیں۔ حل لغات۔ المتقابل آئنے سے سننے ہونا یا لذات یا بالعنایت والمودۃ یعنی ٹھہرنے والے تختوں پر بہار الگائے والے یعنی بادشاہوں کی طرح بیٹھنے والے استراحت سے آنے سے سننے کہ پشت سے ایک دوسرے کو نہ دیکھیں یہ ان کی حسن معاشرت و تہذیب الافلاک و آداب کی وصف ہے۔

فائدہ۔ امام ابو الیث رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ زیارت کے لیے ایک دوسرے کے آئینے سے ہوں گے علامہ کاشفی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا کہ ایک دوسرے کے برابر یعنی ایک کا چہرہ دوسرے کے چہرے کے سامنے ہوگا تاکہ دیکھ کر ایک دوسرے سے مانوس و مسرور ہوں۔

یطوف علیہم۔ ان پر ان کے ارد گرد پھریں گے خدمت کے لیے شراب وغیرہ پانی کے وقت۔ ولدان۔ (بچے) ولید کی جمع ہے کیونکہ چھوٹے کی خدمت بہ نسبت زیادہ موزوں ہوتی ہے۔ مخلدون۔ ہمیشہ وہ بچوں کی شکل میں ہوں گے اور انہی کی خنکی میں اس بچپن کے سن سے نہیں بدلیں گے۔

کیونکہ وہ بقا کیلئے پیدا کئے گئے ہیں اور جو بقا کیلئے پیدا ہوا اس میں تغیر و تبدل نہیں ہوتا۔

سوال ۱۔ کل نفس ذالقة المبرۃ، کے حکم میں یہ بچے داخل ہیں یا نہ۔

جواب ۱۔ وہ مرے گئے نہیں البتہ۔ نفس کے درمیانی مدت میں ان پر نیند طاری کی جائے گی (الاسئلة المفجرة)
 فائدہ ۵۔ اس سے معلوم ہوا کہ ان بچوں کو اللہ تعالیٰ محض اپنے فضل و کرم سے پیدا کرے گا محض ہستیوں کی خدمت
 کے لیے ہوں گے ان سے اور کوئی کام نہیں لیا جائے گا۔ بعض نے کہا کہ وہ اہل دنیا کے بچے ہوں گے بن کی
 کوئی نیکی نہ ہوگی کہ جس سبب سے ان کو اس کا ثواب ملتا ہے اور نہ ہی گناہ جس پر انہیں سزا ملتی۔
 حدیث شریف میں ہے کہ اولاد الکفار اہل ایمان کی خدام ہوں گی۔

تائید حنفیت ۱۔ لفظ ولدان امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کے قول کی تائید کرتا ہے انہوں نے فرمایا کہ کفار
 کی اولاد اہل ایمان کی خدام ہوں گی کیونکہ جنت میں ولادت کا سلسلہ نہ ہوگا۔

فائدہ ۱۰۔ یہ بھی ہو سکتا ہے مغلدون بمعنی مقرطون بمعنی سناری گوشواروں سے آراستہ اور الخلد بمعنی
 کنگن اور بالی آیا ہے جیسے خلدة (محركة) قودہ کی طرح۔ اب مغلدون کا معنی ہوا کہ وہ کانوں میں بائیاں
 اور ہاتھوں میں کنگن پہنے ہوں گے یا مغلدون بمعنی وہ ہمیشہ بوڑھے نہ ہوں گے اور نہ ہی بچپن کے
 سن بدلیں گے اور کشف الاسرار میں فرمایا کہ الخلدون الخلادة سے ہے اور بہ لغت قحطانیہ ہے
 باکو اب ۱۔ سولے اور چارہر کے کوزوں سے وہ ننگے نہ ہوں گے اور ان کے پکڑنے کے لیے زائد
 حصہ یعنی لوٹے جن پر خرطوم یعنی زائد حصہ نہ ہوگا اور وہ پینے والے کے لیے کسی قسم کی شے حاصل ہونے
 والی نہ ہوگی جس جگہ سے چاہے پینے والا پئے اسے یہ حاجت نہ پڑے گی کہ اسے ایک جگہ سے پینا مشکل
 ہے تو دوسری جگہ سے پئے۔

والہما لایق۔ اور بڑے آفتابے۔ اہل یق کی جمع ہے وہ لوٹا جس کو سر کی طرف سے زائد حصہ اور درمیان میں
 بھی جس کا رنگ چمکیلا ہوگا اس کے صاف و شفاف ہونے کی وجہ سے۔ بعض نے کہا یہ عجی لفظ ہے ابریز
 کا معرب جس برتن کا سر کا حصہ ہو اور نہ درمیان میں اس کا زائد حصہ اسے کو ب کہتے ہیں پیالہ وغیرہ اور ابریتی
 (آفتاب) ہاتھوں کے دھونے کے لیے اور پیالہ پانی پینے کیلئے جیسا کہ فرمایا و کاس من معین اور بڑے پیالے
 بہنے والے پانی سے یعنی شراب اور اسے بھر پور بڑے پیالے چیشوں سے بھر پور کے پئیں گے۔

فائدہ ۱۵۔ مروی ہے کہ بہشت کا شراب دنیا کے شراب جیسا نہ ہوگا کہ جسے جگلف نکالا جاتا ہے اور اس
 کے بنانے میں کام نہ کرنا پڑتا ہے لیکن آخرت کا شراب بلا تکلف ہوگا اور برتنوں میں عام پڑا ہوگا

بلکہ نہروں کی طرح جاری ہوگا جیسا کہ فرمایا و انہار من نحمہ (اور شراب کی نہروں) ہوں گی۔
 حل لغات :- سٹاس۔ وہ پیالہ جس میں شراب ہو خالی ہو تو قدح کہا جائے گا۔ اہل لغت کہتے ہیں معن الماء
 ای جری۔ جاری ہوا۔ معین فعیل بمعنی فاعل یعنی جاری یا بمعنی ظاہر کہ اسے آنکھوں سے نہروں میں دیکھا
 جائے گا جیسے جاری پانی کو دیکھا جاتا ہے۔ کالماء المعین یعنی ظاہری طور جاری پانی کی طرح اس معنی پر معین
 بعین اسم مفعول ہوگا۔ المعانیہ سے اذعانہ بمعنی شخصہ و میذہ بعینہ اسے آنکھوں سے جھانکا امداء
 علیہ کیا۔

القاموس میں ہے کہ المعن الماء بمعنی ظاہر و معن الماء بمعنی اسالہ۔ پانی کو بہایا و امعن الماء۔ پانی
 جاری ہوا۔

المعان۔ وادی میں پانی کے جاری ہونے کی جگہ۔

سوال :- اکواب و اباریق جمع اور کاس واحد کیوں؟

جواب :- شہ ایہوں کی عادت پر ہے کہ وہ شراب تو متعدد اور مختلف برتنوں میں رکھتے ہیں لیکن پیتے ایک
 پیالے سے ہیں۔

لا یصدعون عنہا۔ اس سے انہیں سرکا درد نہ ہوگا۔

حل لغات :- الصدع الشق فی الاجسام الصلبہ۔ سخت جسموں کا پھٹنا جیسے شیشہ لہ یا وغیرہ اسی سے
 الصداع استعارہ لیا گیا ہے یعنی سرکا درد سے پھٹنا اسی سے الصدیح ہے بمعنی فجر کا ابتدائی وقت
 یعنی انہیں شراب پیتے وقت سرکا درد نہ اٹھے گا جیسے دنیا کے شراب پینے سے ہوتا ہے اور اس کی حقیقت
 بھی یہی ہے کہ اس سے درد سر نہ اٹھے۔

فائدہ :- حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا کہ شراب میں چار خصلتیں ہیں :-

۱۔ نشہ ۲۔ درد سر ۳۔ قے ۴۔ پیشاب کی کثرت۔

لیکن جنت کی شراب میں یہ نہ ہوگی بلکہ اس میں لذت ہی لذت ہے اور اس میں کسی قسم کی تکلیف نہیں۔
 ولایذونفون اور نہ ہوش میں فرق آئے یعنی انہیں نشہ نہ ہوگا اور ان کی عقول نہیں جائیں گی یا بمعنی
 ہے کہ ان کی شراب ختم نہ ہوگی انذوف المشادب سے شرابی کی عقل خراب ہوگی یا شراب ختم نہ ہوگی
 نفاذ ختم ہونا عقل کا ہو تو بھی شراب دنیا کا عیب ہے یا شراب ختم ہو جائے تو بھی عیب ہے کہ یاران
 صحبت نہ آئیں گے۔ (مغل ویران پڑ جائے گی)۔

وفاکھتہ مما ینخیرون اور میوے جو وہ پسند کریں۔

حل لغات: تحیرت الشیء میں نے اس کے اچھے کو یا یعنی پسند کریں گے اور اے لیں گے جو رنگ کے لحاظ سے بہتر و افضل ہوگا حالانکہ وہ کل کے کل پسندیدہ ہوں گے اس کا عطف با کو اب پر ہے یعنی ان کے سامنے بچے میوے لے کر پھرتے ہوں گے۔

الفاکہمہ وہ ثمر جو میوے کے طور پر کھایا جائے لذت کے لیے صحبت و تندرستی کے لیے کیونکہ بہشت میں غذا کی وجہ سے ان کی صحت اور تندرستی محفوظ ہوگی اور دنیوی غذا کی طرح نہیں ہوگی کہ اسے مجبوری سے حاصل کرنا پڑے اگر یہ سے ملے تو تنگی محسوس ہو۔ اس میں اشارہ ہے کہ بہشتی وہ ماکولات لے گا جن سے تنعم و لذت ہو۔

ربط:۔ اس کے بعد گوشت کا ذکر فرمایا جو کہ سید الادام۔ ہرسان کا سردار۔ عرب میں اونٹ کا گوشت وسعت سے ہوتا تھا لیکن ان کے ہاں عزیز ترین گوشت پرندوں کا تھا جو کہ وہ گوشت کی تمام قسموں سے لذیذ تر ہے اور وہ صرف سنتے تھے کہ پرندوں کا گوشت بادشاہوں کے پاس ہوتا ہے اسی کا وعدہ فرمایا کہ ولحم طیر مما لیشتمون۔ اور پرندوں کا گوشت جو وہ چاہیں گے انہیں خواہش ہوگی کہ پرندوں کا بھنا ہوا یا پکا ہوا ہو تو وہ اسے خواہش کے مطابق پائیں گے اس کے لیے انھیں پریشانی نہ ہوگی اور نہ وہ مجبور ہوں گے وہ یوں ہوگا کہ مومن دسترخوان پر بیٹھے ہوں گے کہ مرغ آئے گا اور ان کے سامنے طوبی کے درخت پر بیٹھ جائے گا اور آواز دے گا کہ میں پرندہ ہوں کہ بہشت کا کوئی چشمہ نہیں جس سے میں نے پانی نہ پیا ہو اور اس کا کوئی درخت نہیں جس کا میوہ میں نے نہ کھایا ہو میرا گوشت ہر گوشت سے لذیذ اور خوش تر ہے اس پر بہشتی خواہش کرے گا تو وہ پرندہ طوبی کے درخت سے اڑ کر اس کے دسترخوان پر تین حصے ہو جائے گا:۔

۱۔ پختہ ۲۔ سادہ بوٹیاں ۳۔ بھنا ہوا

بہشتی جو چاہے کھائے پھر وہ پرندہ اللہ تعالیٰ کی قدرت سے زندہ ہو کر اڑ جائے گا۔

سوال:۔ الاشمہ الاقمہ میں ہے کہ وفاکتہ مما تحیرون اور ولحم طیر مما لیشتمون میں عطف ڈال کر مختلف الفاظ و تحیرون و لیشتمون کیوں؟

جواب:۔ میوہ صرف کھانے کے لیے نہیں بلکہ سو گھنٹے دیکھنے کے لیے بھی ہوتا ہے اور پرندے کے گوشت میں کھانے کی مختلف چاہتیں ہوتی ہیں کہ اس کے بعض حصہ کے لیے کچھ چاہت ہوتی ہے بعض کے لیے کچھ اور کسی حصہ کے لیے ہوتی ہی نہیں۔

ربط:۔ کھانے پینے کے بعد انسانی فطرتی طور پر جماع کی خواہش کرتا ہے اس کے لیے فرمایا و حور عین

اس کا عطف ولدان پر ہے یا یہ ملتدا ہے اور ان کی خبر معدوف ہے واصل و فیہا حوس عین یا
ولہم حوس عین تھا یعنی بہشت میں ان کے لئے درختیں ہوں گی۔
حل لغات: حور حوراء کی جمع ہے سفید یا سخت سفید آنکھوں والی جن کی سیاہی بھی سخت ہوگی۔ عین
عیناء کی جمع ہے بڑی اور حسین آنکھوں والی۔ وہ ملائکہ کی قبیل سے پیدا کی گئی ہیں کاشا اللؤلؤ المکنون
رچنے ہوئے موتی کی طرح)۔ یہ حور کی صفت یا حال ہے یعنی صدف میں چھپے ہوئے موتی کی طرح کہ اسے
ہاتھو، ہانے نہ چھو اور نہ آنکھوں نے دیکھا یا محفوظ ہیں کہ انھیں کسی نہ ہنر ویاں پہنچا اور نہ ہی ان پر گرو
غبار پہنچا اور نہ ہی ان کی صفائی اور رونق میں کمی آئی۔

ربط: جب ان کی وصف جزاء کو مکمل طور بیان فرمایا تو یہ دلیل ہے اس کی کہ ان کے اعمال بھی اچھے ہوں گے
کیونکہ جزاء کردار کے مطابق ہوتی ہے اس لیے فرمایا جزاء بمایا علمون۔ یہ جزاء ہے اس کی جو وہ دنیا
میں عمل کرتے تھے۔ یہ مفعول لہ ہے یعنی ان کے ساتھ یہ اس لیے ہو گا کہ وہ دنیا میں نیک کام کرتے
تھے تو احسان کی جزاء احسان ہے کیونکہ منازل آخرت کی تقسیم اعمال کی مقدار پر ہوگی لیکن دخول جنت
محض اللہ تعالیٰ کے فضل و رحمت سے ہو گا اس میں عامل اس کے اعمال کو کوئی دخل نہیں۔

سبق: جو چاہتا ہے کہ جنت میں داخل ہو اور لذیذ گوشت کھائے اور شراب طور پئے اور حور عین سے متمتع
ہو تو اس کی ملاقات کیلئے نیک اسباب اختیار کرے۔

مردی ہے کہ جب حور چلیں گی تو ان کے پاؤں کے جلاجل (دھنگھنگ) سے
حور بہشتی کے اطوار: تقدیس کی اور ان کے ہاتھوں کے لنگن کے تمجید کی آواز سنائی دے گی اور ان
کا یا قوتی سینے کا ہار رہے گا اور ان کے پاؤں کے جو تے سونے کے اور ان کے تسمے موتی کے زیبح کی
آواز دیں گے ہر حور (عورت) پر ستر پوشا ہوگی ہر پوشاک کا رنگ دوسرے رنگ سے جدا ہو گا اور
ان میں ستر رنگ کی خوشبو ہوگی اور ہر خوشبو کی بو دوسری سے جدا ہوگی اور ان ہر ایک

کے لیے ستر ستر یا قوت احمر اور موتیوں کے جڑاڈ کا تخت ہو گا ہر تخت پر ستر ستر بستر ہو گا۔ ان کا اندر دنی
حصہ استبر دموتے (ریشم) کا ہو گا۔ ان پر حور (عورت) کی ستر ستر کینریں ہوں گی ان پر کینریں کے ہاتھ میں
دوسونے کے پیالے ہوں گے جن میں دو قسم کا رنگین طعام ہو گا جن میں سے ہر ایک لقمہ کی لذت
دوسرے کے ہر لقمہ سے فراموش ہوگی ایسے ہی ہر حور کے شوہر کو مٹرخ رنگ کی یا قوتی تخت ملیں گے

اس کے ہاتھوں میں سونے کے دو گنگن ہوں گے جن پر سرخ یا قوت کا جڑاؤ ہو گا۔

ملفوظ یحییٰ بن معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ : عورت کو نکاح کا پیغام دے جو تجھے موت چھین نہ لے ایسی وار میں شادی بچا جسے بلاؤں کا چکر خراب و دیران نہ کر دے۔ اس کے لیے ایسا کجاوہ تیار کر جسے مصائب کی آگ نہ جلا دے۔

فائدہ : مروی ہے کہ حوریں زعفران سے پیدا کی گئی ہیں (کشف الاسرار)

لایسمعون فیہا لغوا۔ (وہ آپس میں بیکار بات نہ سنیں گے) لغو بمعنی باطل (بیکار)
حل لغات : القاموس میں ہے کہ اللغو والصفاء بمعنی السقط (گرنی ہوئی شے) اور وہ جو کسی قطار میں نہ ہو کلام ہو یا کوئی شے۔

المفردات میں ہے کہ اللغو وہ بات جس کا کوئی اعتبار نہ ہو یعنی وہ بات جو بلا سوچے سمجھے بولی جائے وہ بمنزلہ لغا کے ہے یعنی چڑیوں اور پرندوں کی سی آواز۔
ولا تاتینا (اور نہ گنہ گاری) اور نہ گناہ کی طرف نسبت کرنا یعنی یہ نہ کہا جائے گا کہ تم نے گناہ کیا یعنی میں نہ لغوات اور نہ گنہ گاری اور نہ اس قسم کی باتیں سننا ہو گا۔

حل لغات : الا ثم وہ افعال جو ثواب سے دور کرنے والے ہیں اس کی جمع آٹام ہے۔
الذلیل (مگر تھوڑا سا) سلا ماً سلا ماً۔ (کہنا ہو گا سلام۔ سلام) یہ فیصلہ بدل ہے اور استثناء منقطع ہے یعنی ہاں بہشت میں یہ نہیں گے سلام۔ سلام۔ یہ لایذ وقون فیہا الموت الا الموتۃ الاولى کی طرح ہے کہ یہ تعلیق بالحال سے ہے۔

سماع السلام کا یہ مطلب ہے کہ وہ بہشت میں ایک دوسرے سے سلام۔ سلام کی آواز نہیں گے کہ وہ ان کو سلام کر لیں گے تو دوسرے ان کے جواب میں کہیں گے السلام۔ یا یہ معنی ہے کہ بہشت میں اور کچھ نہ نہیں گے سوائے اس کے کہ ایک دوسرے کا ابتداً سلام کہنا اور اس کے جواب میں وعلیکم السلام کہنا۔

اس میں اشارہ ہے کہ سابقین مقررین کی بہشت ان کے ورات سے صاف تفسیر صوفیانہ : ہے جو اپنے ساکنین کی طبیعت کو منجھٹ کر دے اور وہ تمام ان معاملات سے فارغ ہے جو کسی کو بے چین اور ناممید بناٹے رکھیں۔ بہشتی سوائے حق کے ساتھ کچھ نہ کہیں گے اور نہ ہی حق کے سوا کچھ نہیں گے یعنی حق تعالیٰ ان پر اپنے دم سلام کے جلوہ سے

جلوہ گر ہو گا۔ اسم سلام نقائص و آفات سے پاک سلامتی پر مشتمل اور قربات و کمالات کو متضمن ہے۔
 فائدہ ۱: معزز ترین سلام تو وہ ہے جس سے اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کو فوائزے گا۔ چنانچہ فرمایا سلام
 قولہ من رب رحیم (سلام وہ جو رب رحیم سے کہنا ہے سلام) اس کے بعد سلام الارواح۔
 حکایت: بعض صلحاء سے منقول ہے فرمایا کہ میرا ایک بیٹا شہید ہوا تو میں نے اسے اس رات خواب
 میں دیکھا جس شب حضرت عمر بن عبد العزیز رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا وصال (وفات) ہوا اور یہ بارہ
 خلفاء میں سے ہیں (عقائد اہلسنت) میں نے کہا بیٹے تم فوت نہیں ہو گئے تھے کہا کہ میں مرا
 نہیں شہید ہوا تھا اور میں اللہ تعالیٰ کے ہاں زندہ ہوں مجھے رزق دیا جاتا ہے میں نے کہا یہاں
 کیسے آگئے کہا حضرت عمر بن عبد العزیز کا وصال (وفات) ہوئی ہے میں اُن کی نماز جنازہ کے لیے
 آیا ہوں پھر چاہا کہ آپ کو بھی سلام کرتا چلوں۔

فقیر (صاحب روح البیان رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ) کہتا ہے
 صاحب روح البیان کا مشاہدہ: کہ میں نے حرمین طیبین میں ارواح کو نماز و طواف کے لیے
 حاضر ہوتے اور ایک دوسرے کو السلام علیکم کرتے دیکھا یہاں تک کہ میں نے بھی سحر کے وقت مقام
 جبریل کے نزدیک خلفاء اربعہ اور ملائکہ اربعہ پر سلام عرض کیا (و اللہ الحمد علی ذلک) اس پر اللہ تعالیٰ کی
 بہت بہت حمد و شکر کہ اس نے مجھے زیارت سے مشرف فرمایا۔

سلام من الرحمن نحو جنابہ

لان سلامی لا یلیق ببابہ

ترجمہ: رحمن کا سلام ہو آپ کی جناب کی ورنہ میرا سلام تو آپ کے لائق نہیں۔

تفسیر عالمانہ: اصحاب الیمین۔

ربط: پہلے جو فضیلت والی شانوں کو اجمالاً تقسیم فرمایا اب اُن کی تفصیل شروع فرمائی یعنی اب
 بتایا جائے گا کہ السابقین کو بہشت میں کیا نصیب ہو گا چنانچہ فرمایا اور اصحاب الیمین۔ یہ بتدراء
 اور اس کی خبر جملہ اصحاب الیمین ہے۔ یعنی تمہیں کیا معلوم کہ اصحاب الیمین کے لیے کیا
 خیر و برکت تیار ہے ان کی بزرگ صفات اور کمال محاسن کی۔

فی سدرة مخضور۔ اور وہ بے کانٹوں کی بیڑیوں میں۔ یعنی ان بیڑیوں میں کانٹے نہیں ہوں گے
 جیسے دنیا کی بیڑیوں میں ہوتے ہیں اس لیے کہ دنیا کی بیڑیاں کانٹوں سے پیدا ہوتی ہیں اور جنت کی بیڑیاں

بغیر کانٹوں کے ہیں گویا اس کے کانٹے کاٹ کر ان سے دور کئے گئے ہیں۔

فائدہ ۱: سدرۃ منقودہ یا ترمب الغدہ ہے تشبیہ میں یا بجا رہے علاقہ سببیہ سے اس لیے کہ خضد (کانٹ) کانٹے کے نہ ہونے کا سبب ہے بعض نے کہا منقودہ بمعنی ان کی ٹہنیاں دوہری ہوں گی بوجھ کی کثرت کی وجہ سے خضد انحصار سے ہے بمعنی ٹہنی دوہری ہے۔ یہ اُس وقت ہے جب سبز تر ہو اس تقریر پر منقودہ میں مضاف کو حذف کر کے مضاف الیہ کو اس کے قائم مقام کھڑا کیا گیا ہے۔

السدرۃ پھل والا درخت ہے اس کا پھل عرب کے ہاں محبوب و معروف ہے اس کے پتوں سے اشنانہ بنتے ہیں۔

المفردات میں ہے کہ وہ درخت جو کھلنے میں قلیل الغذاء اور کاٹے دار اور سایہ دار ہے اس کے سایہ اور میوہ کی وجہ سے بہشت کی بیری کو تشبیہ دی گئی ہے۔

اعجوبہ: بہشت کا کوئی پھل باقلا و غیرہ کی طرح باغلاف نہ ہوگا بلکہ اس کا کل حصہ کھانے اور پینے اور سونگھنے اور نظر آنے والا ہوگا۔

وطلع منقود (اور کیلے کے پگھوں میں) اس کا بوجھ جڑا ہوا اور ایک دوسرے کو اوپر نیچے چڑھا ہوا ہوگا۔ اس کی پنڈلی نہ ہوگی اور ظاہر ہوگا طلع کیلہ کا درخت اس کے بڑے پتے اور سایہ ٹھنڈا ہوتا ہے اور بیری کے پتے چھوٹے ہوتے ہیں یا وہ ام غیلان (بہت گھنہ) ہے جن کے بہت پھول اور خوشبودار پتے ایک دوسرے سے ملے ہوتے ہیں اسے اہل عرب صرف نہ بہت و زینت کے لیے کام میں لاتے ہیں اگرچہ اس سے کچھ نہ کھایا جائے۔

فائدہ ۵: السدی نے فرمایا کہ اس کیلے کو دنیا سے تشبیہ دی گئی ہے لیکن وہ کیلہ شہد سے زیادہ میٹھا ہوگا۔ شان نزول: حضرت محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ طائف میں ایک وادی تھی نہایت ہی بہترین جس میں کیلے اور بیری کے درخت ہوتے تھے تو اہل عرب کہتے کاش ہمیں بہشت میں ایسی وادی نصیب ہو ان کی آرزو پر یہی آیت اتری اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا و فیہا ما تشتی الالفس و قلذ الالعین اور اس میں جو چاہیں گے ملے گا اور انہیں لذت پائیں گی۔

فائدہ ۶: اس میں اللہ تعالیٰ نے وہ بیان فرمایا جو قوم جو چاہے اور جس سے انہیں بہت و چاہت ہوگی جنت کے کیلے اور بیری کو دنیا کے کیلے اور بیری پر وہی تفصیلت حاصل ہے جو جنت کی دوسری

نعمتوں کو دنیاوی نعمتوں پر۔

و ظل مملود۔ اور دراز سائے میں نہ گھٹے اور نہ اس میں فرق آئے جیسے دنیا میں فجر و ظہر و شمس اور غروب شمس کے درمیان ہوتا ہے اور جو شے غیر منقطع ہو اسے ممتد کہا جاتا ہے یعنی ہمیشہ والی شے کو ممدود کہتے ہیں۔

حدیث شریف (۱) میں ہے جنت کا درخت اتنا طویل (دراز) ہو گا کہ اگر سوار سو سال اس سایہ کے نیچے چلے تب بھی اس کا سایہ ختم نہ ہو گا۔

حدیث شریف (۲) حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے فرمایا کہ جنت میں ایک پندلی دار درخت ہے جس کے نیچے اہل جنت بیٹھ کر دنیا کی باتیں یاد کر کے گفتگو کریں گے اور چاہیں گے وہی لہو رکھیں یہاں ہوتی ان کی باتیں سن کر درخت ہلے گا تو بہشت سے ہوا چلے گی جس میں ان کی لہو رکھیں) برآمد ہوگی جو وہ چاہیں گے۔

فائدہ: یہ کشف الاسرار میں ہے مختل ہے کہ ظل سے مراد حفاظت ہو مثلاً کہا جاتا ہے فلاں فی ظل فلاں فلان۔ کی حفاظت میں ہے یعنی اس کی پناہ اور سایہ کا معنی اس لیے موزوں نہیں کہ وہاں سورج نہیں ہو گا۔ (سورج ہو گا تو دھوپ ہوگی اور دھوپ ہوگی تو سایہ کی ضرورت پڑے گی جب سورج ہی ہو گا تو پھر سایہ کی ضرورت)۔

فائدہ: یہ فقیر (صاحب روح البیان رحمۃ اللہ علیہ) نے ظل سے مراد راحت ہے جیسے اللہ تعالیٰ نے فرمایا و مدخلہم ظلہ و ظلیل۔ اور ہم انہیں بہترین راحت میں داخل کریں گے اور انسان سایہ تلے بیٹھتا ہے تو بھی استراحت کے لیے اور اہل عرب کو اس کی رغبت بھی اسی لیے تھی کہ ان میں دھوپ زیادہ اور سخت اور سائے ان میں بہت کم بلکہ گرمی سے ہے حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد گرامی۔ السلطان ظل اللہ فی أرضہما (سلطان اللہ تعالیٰ کا سایہ ہے اس کی زمین میں) یعنی اس کی طرف ہر مظلوم اس کے عدل کی وجہ سے اس کے ہاں راحت پاتا ہے اسی سے ہے اہل عرب کا قول۔ مد اللہ ظلہ۔ اللہ تعالیٰ اس کا سایہ دراز فرمائے یعنی اس کے عدل و راحت و رحمت کا سایہ یہاں تک کہ تمام لوگوں تک اس کی استراحت کا اثر پہنچے۔ و باء مسکوب۔

حل لغات: مسکوب اور بسکب یعنی ان کے لیے پانی بے گاہاں چاہیں گے اور جیسے چاہیں گے بغیر

لے اسی لیے امام اہلسنت فاضل بریلوی قدس سرہ نے ممدود کا معنی (ہمیشہ) لکھا ہے ۱۲۔ اویسی غفرلہ۔

کسی تکلیف کے یا سکوب بمعنی مصیوب یعنی پانی زمین پر بہے گا بغیر کھانوں کے اور ہمیشہ یعنی مسلسل چلتا رہے گا کبھی کسی وقت بند نہیں ہوگا یعنی اس وقت ان کے سامنے بہتا ہوا پانی بکثرت اور غیر منقطع حاصل ہوگا۔ یا یہ کہ وہ پانی ظاہر کھلا ہوا ہوگا ایسا نہیں کہ بعض کیفیات میں کھلا اور بعض میں محبوب اور نظر نہ آنے والا یا یہ کہ وہ جاری رہے گا یا کہ اہل عرب کے کنوؤں اور چشموں کی بہت بہت زیادہ ہوگا۔ ایسے نہیں کہ جیسے وہ دنیا میں پانی بڑے اور سڑی کے بغیر حاصل نہیں کر سکتے اور انہیں پانی بکثرت اور جاری ہونے کا وعدہ دیا گیا یہاں تک کہ اگر ہوا میں اڑتے وقت پانی چاہیں گے تو انہیں وہاں کبھی مل جائے گا گویا یہ سابقین کا حال بتایا گیا ہے کہ جیسے شہریوں کو پانی کی انتہائی سہولتیں حاصل ہوتی ہیں ایسے ہی ان کو اس سے بہتر اور اعلیٰ سمجھو ایسے ہی اصحاب الیمین کی حالت بستی والوں کی طرح بتائی گئی ہے کہ جیسے انہیں پانی عام کھلا اور ہر جگہ ملتا ہے ایسے ہی اصحاب الیمین بہشت میں ہر طرح کی سہولتوں سے بہرہ ور ہوں گے۔ اس سے یہ فرق بھی بتانا ہے کہ جیسے اہل بودی اور اہل بلاد کا حال متفاوت ہے اسے ہی السابقین واصحاب الیمین کا فرق سمجھئے۔

وفا کہلے۔ اور قسم قسم اور گونا گوں میوہ جات ہوں گے۔ کشیدہ۔ بہت زیادہ لامقنوعہ نہ ختم ہوں کسی وقت بھی دنیوی میوہ جات کی طرح۔

ولا ممنوعہ۔ اور نہ روکے جائیں۔ ان کے حاصل کرنے سے کسی بھی وجہ سے جیسے حاصل کرنے والے سے وہ دور ہوں یا پیسے نہیں کہ انہیں خریداجا سکے یا درخت میں کانٹے ہیں جس سے توڑا نہیں جاسکتا اگر توڑا جائے تو توڑنے والے کو کانٹے چبھتے ہیں یا دیوار مائل ہے کہ وہاں داخل نہیں ہوا جاسکتا اور دیگر رکاوٹیں۔

حدیث شریف میں ہے حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بہشت کے ثمرات جس درخت سے توڑ لئے جائیں گے اللہ تعالیٰ ان کے بدلے اس پر فوراً دو گنا اور ثمرات پیدا فرما دے گا۔

وفراش اور بچھونوں میں۔

حل لغات :- افراش فراش کی جمع ہے وہ شے جو بچھائی جائے۔

مرفوعہ جو بلند ہوں گے یعنی رفیع القدر یا اونچے نہ زمین و آسمان کی درمیانی مسافت کی قدر اور یہ درمیانی فاصلہ پانچ سو سال کی مسافت ہے یا وہ ان کے تختوں سے اونچے۔ بعض نے کہا فرش سے عورتیں

مراد ہیں اس لیے کہ فراش ولباس و زراہ سے عورت مراد لی جاتی ہے۔

حدیث شریف ۱۔ میں ہے الولد للفرش - بچہ عورت کا ہے (ذاتی کو پتھر)
 فائدہ ہر اس حدیث میں عورت کو فروش کہا گیا ہے اور عورتوں کا اونچا ہونا بایں معنی ہے کہ وہ تختوں
 کے رو برو ہوں گی جیسے انا انشاءناھن النساء دلالت کرتا ہے یعنی ہم نے ان عورتوں کو اٹھایا
 اٹھایا، ھن کی ضمیر اس معنی کی بین دلیل ہے یعنی ہم نے ان بہشتی عورتوں کو جدید تخلیق میں پیدا
 فرمایا بغیر ابداء و اعادہ کے ابداء کے بغیر تو یوں کہ وہ کسی عورت سے پیدا نہیں ہوئیں جیسے حوروں
 کے لیے تفصیل گزری ہے اور اعادۃ ہوں کہ وہ بوڑھی نہ ہوں گی جیسے دنیا میں عورتوں کا حال ہے
 کہ جوانی کے بعد بڑھاپے میں چلی جاتی ہیں۔

حدیث شریف میں ہے کہ :-

ھن اللواتی قبضن فی داس الدنیا وہ عورتیں دار دنیا میں بوڑھی اور شمس ورمض
 عجائز شمس طار مصاب۔ ہو کر فوت ہوئیں۔

شرح الحدیث :- شمس طار کی جمع ہے شمس وہ عورتیں جس کے سفید بالوں میں سیاہ بھی
 ملے جلتے ہوں اور رمض رمض (بالتحریک) کی جمع ہے وہ عورت جس کی آنکھ کے اندر کے کونہ
 میں میل کچیل جمع ہو جائے یعنی قیامت میں انھیں اللہ تعالیٰ بڑھاپے کے بعد ایک ہی وقت
 میں سب کو دوشیزہ (نوجوان) بنادے گا۔ جب ان کے ہاں ان کے شوہر ملیں گے تو وہ دوشیزہ
 نوجوان ہوں گی۔

حکایت :- جب ام المومنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے مذکورہ ارشاد سنا تو فرمایا وادجواہ
 (ہاتے درد اور دکھ نہ ہوں) حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا وہاں کوئی دکھ درد
 نہ ہوگا۔

اعجوبہ :- اللہ تعالیٰ نے دنیا میں ایسا کر دکھایا کہ ذکر یا علیہ السلام کی زوجہ کریمہ بوڑھی تھیں تو انہیں
 ایک ہی آن میں نوجوان بنا دیا چنانچہ فرمایا واد صاحننا زوجہ د اور ہم نے اس کی زوجہ کو سنوار
 (نوجوان) بنا دیا۔

فائدہ :- حضرت حسن رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اس اصلاح کے بارے میں سوال ہوا تو فرمایا کہ صلاح
 سے جوانی مراد ہے یعنی اسے اللہ تعالیٰ نے مشابہ نوجوان (بنایا جبکہ وہ اس سے قبل بوڑھی
 تھیں اور بچے جننے کے لائق بنا دیا حالانکہ اس سے قبل وہ بانجھ تھیں یہی ارشاد باری تعالیٰ

فجعلنا هن ابکاراً کا مفہوم یعنی بعد اس کے کہ وہ بوڑھی تھیں ہم انھیں لڑکیوں (باکرہ) کنواریاں (دوشیزہ) بنادیں گے۔

حل لغات :- ابکار بکرہ کی جمع ہے اس کا مصدر بکارۃ (بالفتح) ہے۔ امام راغب رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا کہ البکرۃ بمعنی اول النہار (دن کا پہلا حصہ) اسی سے تعجیل کا مفہوم لیا جاتا ہے کہ یہ دن کے اول حصے میں گویا عجلت کر کے آگیا ہے اسی لیے ہر عجلت باز کو بکرہ کہتے ہیں۔ جس لڑکی کی بکارۃ ابھی بحال ہو تو اسے بھی بکرہ کہا جاتا ہے باعتبار شب کے کہ گویا یہ اس سے اس مراد میں سبقت کر گئی ہے جو عورتوں سے مردوں کو ہوتی ہے۔

فائدہ :- حضرت سعدی المفتی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا کہ اگر انشاء سے ابداء مراد ہو تو جعل بمعنی خلق ہوگا اور ابکاراً اس کا حال ہے اگر اس سے اعادہ مراد ہو تو جعل بمعنی تعمیر ہوگا ابکاراً دوسرا مفعول ہوگا۔

فائدہ :- بعض نے کہا کہ فجعلنا هن دلالت کرتا ہے کہ اس سے دنیوی عورتیں مراد ہوں کیونکہ وہ سب کو معلوم ہے کہ ابتداء وہی باکرہ ہوتی ہیں اور وہ جہان بہشت سے افضل و احسن ہیں کیونکہ وہ دنیا میں صالحہ عمل کرتی رہیں بخلاف حوران بہشت کے کہ انھیں اعمال صالحہ کا موقع نہ ملا۔

المزاح فی الکلام :- رونق افروز تھے آپ کے ساتھ ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا تشریف فرما تھیں۔ ایک بی بی بنو عامر قبیلہ سے حاضر ہوئیں اور وہ محسن بڑھیا عرض کی یا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ وسلم میرے لیے دعا فرمائیے مجھے اللہ تعالیٰ بہشت میں داخل فرمائے حضور نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا اے ام فلاں بوڑھی عورتوں کو اللہ تعالیٰ بہشت میں داخل نہیں فرمائے گا۔ بڑھیا روتی ہوئی چلی گئی آپ نے فرمایا بڑھیا کو خوشخبری سناؤ کہ اس دن عورتیں بوڑھی نہیں ہوں گی پھر یہی آیت پڑھ کر سنائی۔ عروبا اپنے شوہروں کو پیاریاں۔

حل لغات :- عرب عروہ کی جمع ہے۔ رسول رسول کی طرح وہ عورتیں جو اپنے شوہروں کو پیاریاں اور انھیں پیار دلانے والی ہوں۔ اعروب سے ہے بمعنی (ظاہر کیا گیا) العرب وہ جو اپنے شوہر کو محبت کا اظہار کرے۔ عروے - غمزے اور حسن و ناز سے۔

المفردات میں ہے کہ امرأۃ عروۃ - معرۃ یعنی اپنا حال عفت (پاکدامنی) سے اور شوہر سے محبت دکھانے والی۔

فائدہ :- بعض تفاسیر میں ہے کہ عرب بمعنی عربی گفتگو کرنے والی۔

اترا با (ایک مرد والی)۔

حل لغات :- اتراب ترب (بالکسر) بچہ جننا۔ ایک سن ہونا اور وہ جو کسی آنکھوں والے چہرہ چودھویں رات کی طرح
ترب فی۔ وہ عورتیں جو ہم سن تینتیس سال ہوں ایسے ہی ان کے شوہر کا قد سا بڑا ہوگا اور اسات اتراب چوڑا ہوگا آپ
کے دادا آدم علیہ السلام کے قد کے برابر نوجوان ہوں گے اور مسیلی آنکھوں والے چہرہ چودھویں رات کی طرح
حسین چہرہ۔ ان کا پھیلا گروہ آسمان کے چمکتے ستارے کی طرح آنکھوں میں آنکھیں ملا کر ایک دوسرے
(زن) دشوہرہ ہشتی) کو دیکھیں گے نہ تنہا کیوں گے نہ کھنگادیں گے۔ اس طرح ان سے بڑھ کر کسی ناگوار چیز کا
ہونا تو بعید تر ہوگا۔

حدیث شریف میں ہے کہ ایک ہشتی مرد پانچ سو عورتوں سے چار ہزار شیب اور آٹھ ہزار کنواری بیویوں سے
بیاہ کرے گا۔ اپنی دنیوی عمر کے برابر ان ہر ایک سے معاف کرے گا۔
فائدہ :- تبیان میں ہے کہ تمام ہشتی عورتوں کو اسی سن کا بنا کر بہشت میں لایا جائے گا اور انہیں ان کے
شوہروں کے سپرد کر دیا جائے گا بڑھئیوں کو بھی اسی سن (جوانی) میں بنایا جائے گا۔
مسئلہ :- جو عورت دنیا میں بے شوہر رہی اسے بھی کسی مرد کے سپرد کیا جائے گا۔
مسئلہ :- عورت شوہر دار تھی لیکن بد قسمتی سے اس کا شوہر ہشتی نہیں بلکہ دوزخ میں چلا گیا۔

۱۔ کتنا بد قسمت ہوگا وہ شوہر جس کی عورت بہشت میں اور وہ دوزخ میں ایسے ہی کتنا بد بخت ہوگا وہ سردار
جس کا نوکر بہشت میں اور وہ دوزخ میں۔ اور کیسا بد بخت ہوگا وہ امیر جس کا غریب ہمسایہ بہشت میں
اور وہ دوزخ میں۔ کیسا بد بخت ہوگا وہ افسر جس کا چہر اسی۔ کلرک بہشت میں اور وہ دوزخ میں۔ کیسا
بد بخت ہوگا وہ صدر۔ گورنر۔ وزیر۔ مشیر وغیرہ کہ وہ دوزخ میں لیکن اس کی رعایا اور ماتحت بہشت میں
کیسا بد بخت ہوگا وہ منبر کہ وہ دوزخ میں اور اس کا دُطر بہشت میں۔ کیسا بد بخت ہوگا وہ باپ اور ماں
جس کی اولاد بہشت میں اور وہ دوزخ میں۔ کیسا بد بخت ہوگا وہ امام مسجد جس کے مقتدی بہشت میں اور
وہ دوزخ میں۔ کیسا بد بخت ہوگا وہ مقرر۔ واعظ کہ اس کے سامعین بہشت میں اور وہ دوزخ میں۔
کیسا بد بخت ہوگا وہ استاد جس کے شاگرد بہشت میں اور وہ دوزخ میں۔ کیسا بد بخت ہوگا وہ پیر
(بے عمل۔ جعلی۔ دھوکہ باز) جو دوزخ میں لیکن نیک عمل اور خوش اعتقاد نیک نیت مرید بہشت میں۔
فاعتبر وایا اولی الابصار جیسے فرعون دوزخ میں اور اُس کی بی بی آسیہ بہشت میں تو ایسی عورت بھی
بھی کسی ہشتی کو دی جائے گی۔

ثَلَّةٌ مِّنَ الْأَوَّلِينَ ۖ وَثَلَّةٌ مِّنَ الْآخِرِينَ ۖ وَأَصْحَابُ
 الشَّامِلِ ۖ مَا أَصْحَابُ الشَّامِلِ ۖ فِي سَمُومٍ وَحَمِيمٍ ۖ
 وَظِلٍّ مِّن يَمُومٍ ۖ لَا يَارِدُ وَلَا كَرِيمٍ ۖ إِنَّهُمْ كَانُوا قَبْلَ
 ذَلِكَ مُتْرَفِينَ ۖ وَكَانُوا يَصْرَوْنَ عَلَى الْحِنِثِ الْعَظِيمِ ۖ
 وَكَانُوا يَقُولُونَ ۖ أَيُّدَا امْتَنَا وَكَانُوا شَرَّ آبَاءٍ عِظَامَاءَ ۖ إِنَّا لَمُبْعُوثُونَ ۖ
 أَوَّابَاءُ نَا الْأَوَّلُونَ ۖ قُلْ إِنَّا الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ ۖ لَمَجْمُوعُونَ
 إِلَىٰ مِيقَاتٍ يَوْمٍ مَّعْلُومٍ ۖ ثُمَّ إِنَّكُمْ أَيْهَا الضَّالُّونَ الْمُكَذِّبُونَ ۖ
 لَا تَكُونُوا مِّنْ شَجَرٍ مِّنْ رَّقُومٍ ۖ فَمَا تَكُونُوا مِنْهَا الْبُطُونَ ۖ
 فَشَرِبُونَ عَلَيْهِ مِنَ الْحَمِيمِ ۖ فَشَرِبُونَ شَرِبَ الْهَيْمِ ۖ
 هَذَا أَنزَلْنَاهُمْ يَوْمَ الدِّينِ ۖ نَحْنُ خَلَقْنَاكُمْ فَلَوْلَا تُصَدِّقُونَ ۖ
 أَفَرَأَيْتُمْ مَا تُمْنُونَ ۖ أَأَنْتُمْ تَخْلُقُونَهُ أَمْ نَحْنُ
 الْخَالِقُونَ ۖ نَحْنُ قَدَرْنَا بَيْنَكُمْ الْأَمْوَاتَ وَفَمَا تَحْنُ بِمُسَبِّحِينَ ۖ
 عَلَىٰ أَنْ تُبَدِّلَ أَمْثَالَكُمْ وَنُنشِئَكُمْ فِي مَا لَا تَعْلَمُونَ ۖ وَ
 لَقَدْ عَلَّمْتُمُ النَّشَاءَ الْأُولَىٰ فَلَوْلَا تَذَكَّرُونَ ۖ أَفَرَأَيْتُمْ مَا
 تَحْمِلُونَ ۖ أَأَنْتُمْ تَرْدَعُونَهُ أَمْ نَحْنُ الذَّرِعُونَ ۖ لَوْ
 نَشَاءُ لَجَعَلْنَاهُ حُطًا مَا فَظَلْتُمْ تَفَكَّهُونَ ۖ إِنَّا لَمُعْرِضُونَ ۖ
 بَلْ نَحْنُ مُحَرِّضُونَ ۖ أَفَرَأَيْتُمُ الْمَاءَ الَّذِي تَشْرَبُونَ ۖ
 أَأَنْتُمْ أَنْزَلْتُمُوهُ مِنَ الْمُزْنِ أَمْ نَحْنُ الْمُنْزِلُونَ ۖ لَوْ نَشَاءُ

جَعَلْنَاهُ أَجَاجًا فَلَوْلَا تَشْكُرُونَ ۝ أَفَرَأَيْتُمُ النَّارَ الَّتِي
تُورَدُونَ ۝ أَأَنْتُمْ أَنْشَأْتُمْ شَجَرَتَهَا أَمْ نَحْنُ الْمُنْشِئُونَ ۝
نَحْنُ جَعَلْنَاهَا تَذْكِرَةً وَرَمَاءً لِلْمُقْوِينَ ۝ فَسَبِّحْ بِاسْمِ
رَبِّكَ الْعَظِيمِ ①

ترجمہ :- اگلوں میں سے ایک گروہ اور پھلوں میں سے ایک گروہ اور بائیں طرف والے کیسے بائیں طرف والے
جلتی ہو اور کھرنے پانی میں اور چلتے ہوئے دھوئیں کی چھاؤں میں جو نہ ٹھنڈی نہ عورت کی بے شک وہ
اس سے پہلے نعمتوں میں تھے اور اس بڑے گناہ کی ہٹ رکھتے تھے اور کہتے تھے کیا جب ہم مَر
جائیں اور ٹہریاں مٹی ہو جائیں تو کیا ضرور ہم اٹھائے جائیں گے اور کیا ہمارے اگلے باپ دادا بھی
تم فرماؤ بے شک سب اگلے اور پھلے ضرور اکٹھے کیے جائیں گے ایک جانے ہوئے دن کی میناد
پر پھر بیشک تم اے گمراہو جھٹلانے والو ضرور تھوہر کے پیر میں سے کھاؤ گے پھر اس سے پیٹ
بھرو گے پھر اس پر کھولنا پانی پیو گے پھر ایسا پیو گے جیسے سخت پیاسے اُونٹ نہیں یہ اُن کی بہانی
ہے انصاف کے دن ہم نے تمہیں پیدا کیا تو تم کیوں نہیں سچ مانتے تو بھلا دیکھو تو وہ منی جو گرتے
ہو کیا تم اس کا آدمی بناتے ہو یا ہم بنانے والے ہیں ۔ ہم نے تم میں مرنا ٹھہرایا اور ہم اس سے
بارے نہیں کہ تم جیسے اور بدل دیں اور تمہاری صورتیں وہ کر دیں جن کی تمہیں خبر نہیں اور بے شک
تم جان چکے ہو پہلی اٹھان پھر کیوں نہیں سوچتے تو بھلا بتاؤ تو جو بوتے ہو کیا تم اس کی کھیتی بناتے
ہو یا ہم بنانے والے ہیں ۔ ہم چاہیں تو اُسے روندن کر دیں پھر تم بائیں بناتے رہ جاؤ کہ ہم پر چٹی
پڑی بلکہ ہم بے نصیب رہے تو بھلا بتاؤ تو وہ بانی جو پیتے ہو کیا تم نے اسے بادل سے اتار لیا
ہم ہیں اتارنے والے ہم چاہیں تو اسے کھاری کر دیں پھر کیوں نہیں شکر کرتے تو بھلا بتاؤ تو وہ
اگل جو تم روشن کرتے ہو کیا تم نے اس کا پیر پیدا کیا یا ہم ہیں پیدا کرنے والے ہم نے اسے جہنم کا
یا دگار بنایا اور جنگل میں مسافروں کا فائدہ تو اے محبوب تم پاکی ہو لو اپنے عظمت والے رب کے
نام کی ۔

حاشیہ بقیہ صفحہ سابق کا

مسئلہ :- جس عورت نے دنیا میں ایک سے زائد شوہروں سے طلاق کے بعد یا ایک شوہر کی وفات کے بعد

دوسرے سے) نکاح کیا اور وہ ہیں بھی بغضِ اہلِ تعالیٰ تمام بہشتی ایسی عورت پچھلے شوہر کو ملے گی (بعض نے کہا اسے ملے گی جس نے اس کے ساتھ حسن معاشرت سے زندگی بسر کی ہوگی)۔
 حدیث شریف (۱) میں ہے کہ ادنیٰ بہشتی کے ایک ہزار خدام اور بہتر عورتیں ہوں گی اس کے لیے قبہ مقبول اور زبرجد اور یاقوت سے تیار کیا جائے گا اس کی مسافت جابہ سے صنعا تک ہوگی)
 فائدہ: جابہ (بالجیم) شام میں ایک شہر ہے صنعا یمن میں ایک شہر ہے جس میں درخت اور پانی بکثرت ہے اسے دمشق سے تشبیہ دی جاتی ہے۔

حدیث شریف (۲) میں ہے کہ حورِ والی اللہ (بہشتی) کو کہے گی کہ اللہ تعالیٰ کے ذکر کی مجالس میں کتنی مجلسیں تھیں جس سے تجھے اللہ تعالیٰ نے عزت بخشی (یعنی ان مجالس میں تمہیں جانا نصیب ہوا) تو میں نے تجھے عشوہ وغیرہ اور اشاروں سے دیکھا لیکن تو اپنے یاروں کی صحبت میں مست رہا مجھے خیال تھا کہ میرے ان اشاروں سے تو مجھے نکاح و بیاہ کی دعوت دے گا اب تم خود بتاؤ کہ تمہارا شوق میرے شوق کے برابر ہو سکتا ہے یا تیری جدوجہد میری جدوجہد کے برابر ہو سکتی ہے اللہ تعالیٰ کی قسم کہ جس نے مجھے تیرے جیسا شوہر مرحمت فرمایا اور تجھے میرے جیسی عطا فرمائیں تو نے مجھے ایک بار چاہا ہے لیکن میں تجھے اللہ تعالیٰ سے ستر بار مانگ چکی ہوں اسی ذات باری تعالیٰ کا شکر ہے جس نے مجھے تیرے جیسا شوہر بخشا اور تجھے میرے جیسی عطا فرمائی۔
 لاصحاب الیمین۔ اصحاب الیمین کے لیے۔ یہ انشاءِ اہلِ حق کے متعلق ہے۔

تفسیر عالمانہ :- ثلثہ من الاولین (اگلوں میں سے ایک گروہ) و ثلثہ من الآخرین (پچھلوں میں سے ایک گروہ) یعنی اولین میں سے پہلی اُمت اور آخرین میں پچھلی اُمت۔

حدیث شریف :- نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ یہ سب کے سب میرے اُمتی ہیں یعنی میری اُمت کے دو تہائی ایسے ہی تابعین احسان ہیں اور وہ جو اُن کے قائم مقام ہیں و ثلثہ اولیٰ ہیں اور باقی تمام اُمت آخر زاد تک ثلثہ آخری ہے۔

(۱) سیدنا جبریل حضرت اُمتِ مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی اُمت کے ستر ہزار :- ابن عباس رضی اللہ عنہما سے راوی فرمایا کہ ایک دن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم تشریف لائے اور فرمایا کہ تمام اُمتیں میرے پیش کی گئیں ہیں کوئی نبی علیہ السلام صرف اپنا ایک گروہ لے کر جا رہا تھا کسی کے پاس صرف

دو تھے بعض تو وہ سمجھے کہ ان کے ساتھ کوئی گروہ نہ تھا میں نے ایک گروہ کو دیکھا جس نے کنارے بھر دیئے تھے مجھے کہا گیا ایسے ہی دیکھتے جائیے پھر میں نے ایک اور بہت بڑے گروہ کو دیکھا جس سے تمام کنارے پُر تھے کہا گیا یہی آپ کی اُمت ہے ان میں ستر ہزار ایسے ہیں جو بلا حساب بہشت میں داخل ہوں گے۔

۲۔ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی روایت میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ رات کو مجھے انبیاء علیہم السلام پیش کیے گئے ان کے ساتھ ان کے اتباع (اُمتی) بھی ہیں یہاں تک کہ میرے سامنے سے حضرت موسیٰ علیہ السلام ایک بڑی جماعت سے گذرے۔

فائدہ: یکبکۃ بمعنی جماعت۔ مجھے وہ بھلے نگے میں نے عرض کی اے میرے پروردگار یہ کون ہیں فرمایا یہ تیرا بھائی موسیٰ علیہ السلام ہے اور اُن کے ساتھ بنی اسرائیل ہیں۔ میں نے عرض کی تو میری اُمت فرمایا دائیں جانب دیکھئے میں نے دیکھا کہ مکہ معظمہ کے پہاڑوں کو انسانوں کے چہروں نے بھر دیا ہے۔

فائدہ: ظراب مکہ جمع ظرب (بالکسر) اُبھرا ہوا تیز پتھر۔ ٹیلہ یا پھیلا ہوا پہاڑ (القاموس) کہا گیا یہی آپ کی اُمت ہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ارضیت، اے حبیب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اب راضی ہو گئے میں نے کہا ہاں یارب پھر فرمایا بائیں جانب دیکھئے میں نے بائیں جانب دیکھا تو اس کنارہ کو دو گول کے چہروں نے پُر ہوا تھا فرمایا یہ بھی آپ کے اُمتی ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا اے حبیب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اب راضی ہو گئے میں نے کہا اے رب راضی ہوں اے میرے پروردگار پھر اللہ تعالیٰ نے فرمایا ان میں ستر ہزار بلا حساب بہشت میں داخل ہوں گے۔

حضور نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مذکورہ بالا درس نبوی علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام، حال نہ کر فرمایا اے میرے اُمتیو! اگر تم سے ہوجے تو ستر ہزار والوں میں سے ہو جاؤ اگر اس سے عاجز و قاصر ہو تو اہل ظراب سے ہو جاؤ دائیں جانب والوں سے (اگر اس سے بھی عاجز ہو تو آفاق والوں سے ہو جاؤ ہیں نے دیکھا ہے کہ ان میں بہت سے لوگ ملے جلے ہوئے ہیں (بعض بہشتی۔ بعض دوزخی واللہ اعلم)

فائدہ: القاموس میں ہے کہ الہوش العدد الکثیر (بے شمار لوگ) الموشۃ بمعنی الاختلاط ملا جلا ہونا الہویشہ ملی جلی جماعت۔ المواشات (بضم) لوگوں کی جماعتیں۔ التماوش فی الحدیث (بات کو ملا جلا کر دینا) اس کی جمع تہوارش تماوش کا اختصار تماوش لفعال از ہوش

دھو شوا یعنی اختلطوا۔ تہا و شوا کی طرح بمعنی فلان پر جمع ہوئے دھا و شہم بمعنی خالطہم (ان کے ساتھ مل گیا)

تمتہ الحدیث:۔ آخر میں حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ مجھے امید ہے تم اہل جنتہ کا ایک حصہ ہو اس کے بعد یہی آیت پڑھی ثلثہ من الاولین و ثلثہ من الاخرین۔

فائدہ:۔ فقیر صاحب روح البیان رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کہتا ہے کہ خلاصہ یہ کہ اہل اولین و آخرین میں یکثرت ہوں گے اور اسی طرح سابقہ اُمتوں میں لیکن سابقون ان میں کثیر ہیں اولین میں لیکن آخرین میں نہیں جس پر آیت سابقہ دلالت کرتی ہے ایسے ہی جن بصری رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا ہے یہاں ہمک کہ فرمایا کہ بددیوں میں ستر ایسے تھے کہ جو چیزیں تم پر حرام ہیں ان پر حلال تھیں اس کے باوجود اہل اولین نے نہ میں ان حلال اشیاء کو اپنے اُد پر حرام کیا ہوا تھا جتنا تم عیش آرام سے خوش ہوتے ہو وہ بلاؤں کے نزل پر تم سے بہت زیادہ خوش ہوتے تھے یہ اگر آج تم انہیں دیکھو تو تم کہو گے کہ یہ تو مجنوں ہیں اگر وہ تمہارے پسندیدہ (اخیار) لوگوں کو دیکھیں تو کہیں گے ان کے کیسے اخلاق ہیں یعنی یہ قبر کے عادات والے ہیں) اگر وہ تمہارے اشرار (بُرے) لوگوں کو دیکھیں تو کہیں گے یہ لوگ یوم الحساب پر ایمان نہیں رکھتے اگر ان پر حلال مال بھی پیش ہو تو قبول نہ کریں گے اس خیال پر کہ کہیں اس کے استعمال سے دل مردہ نہ ہو جائیں۔

فائدہ:۔ اُم سابقہ کے سابقون میں اگر انبیاء علیہم السلام کو ساتھ ملا یا جائے تو وہ اس اُمت کے سابقین سے ناہن ہوں گے ورنہ نہیں جس کی تحقیق ہم پہلے کر چکے وہ یہ کہ سابقہ اُمتوں کے ناہین اگر اس اُمت کے ناہین سے ناہن بھی ہوں تب بھی قلیل سمجھے جائیں کیونکہ ان کے اکثر میں یقین پر استقرار بہت کم تھا بخلاف اس اُمت کے ناہین کے کہ انہیں یقین پر ثبات قدم ہونا یقینی ہے اس معنی پر یہ ان سے ناہن ہونے اور تجربہ شاہد ہے کہ اس اُمت کے ناہین کے اعتقاد و راسخ اور ان کا قرآن پاک کو مضبوطی سے پکڑنا ضرب المثل ہے جیسے بعض اخبار میں وارد بھی ہوا۔

و اصحاب الشمال۔ (اور بائیں طرف والے)

ربطہ: کفار کے احوال کی تفصیل شروع ہو رہی ہیں جیسے اللہ تعالیٰ نے فرمایا و الذین کفروا بآیتنا ہم اصحاب المشئمہ جنہوں نے ہماری آیات سے کفر کیا وہ دائیں جانب والے ہیں علیہم نار مؤصده وہی ہیں ان پر نار بند کر دی جائے گی۔ ما اصحاب الشمال۔ تمہیں کیا معلوم کہ اصحاب شمال کون ہیں؟ اور ان کو کیا شریعت پیش آئے گا اور یوم القیمۃ ان کا کتنا بُرا حال ہوگا۔ فی سموہ جلتی ہوئی آگ میں ہوں گے۔ جو سام میں اتر کر جائے گی یعنی بدن کے سودا خوں

میں اور اجساد و اکباد (جگروں) کو جلا دے گی۔

حل لغات :- القاموس میں ہے کہ ہو اگر کم جو اکثر دن کے وقت ہوتی ہے۔ اگر دگر کم ہوا جو اکثر رات کہ اور کبھی دن کو بھی ہوتی ہے۔ وحیم اور گرم پانی میں کہ وہ گرمی میں استہاک و پینے والا ہو و ظل من محوم اور جلتے دھوئیں کی چھاؤں میں۔

حل لغات :- یحوم۔ دھواں اور ہر وہ شے جو تمام اشیاء میں سب سے زیادہ سیاہ ہو۔ (القاموس) وہ یفصول الحمر (بالضم) سے ہے بمعنی کوئلہ اہل عرب کہتے ہیں اسود یحوم۔ یہ اس کے لیے ایسے ہیں جو نشت سیاہ ہو۔ الضحاک نے فرمایا وہ ناریاہ اور اس میں داخل ہونے والے بھی سیاہ اور اس کی ہر شے سیاہ ہوگی اسی لیے بہشت کی کوئی شے سیاہ نہیں سوائے خال (قل) اور آنکھوں کی پکوں اور ادرا برو کے۔

حقہ نوشی و سگریٹ نوشی حرام :- فقیر (صاحب روح البیان رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ) کہتا ہے اس میں تحذیر (ڈراؤ) ہے حقہ (و سگریٹ نوشی) سے جو ہمارے دود میں عام شائع ہے کیونکہ اس کے پینے والے کے سر پر حقہ و سگریٹ نوشی کے وقت دھواں سایہ کی طرح (خصوصاً) چھا جاتا ہے اس کے علاوہ حقہ نوشی و سگریٹ نوشی اور تمباکو نوشی میں بہت بڑی بڑی اور گندی بیماریاں اور تباہ کاریاں ہیں جن کا ذکر یہاں نہیں ہو سکتا۔ ہم اللہ تعالیٰ سے اس کی عافیت کا سوال کرتے ہیں جو اس میں مبتلا ہے اس لیے کہ طبائع سلیمہ تو اس سے نفرت کرتی ہیں۔

مسئلہ :- (دربودار) حقہ نوشی وغیرہ حرام ہے جیسے بعض تفاسیر میں بیان کیا گیا۔

لاباد :- نہ ٹھنڈی دوسرے سایوں کی طرح ولا کہیم اور نہ عزت کی اور نہ ہی گرم کے بچاؤ سے نفع دینے والی اس کے لیے جو اس کے نیچے پناہ لے یہ اس وہم کے ازالہ کے لیے ہے کہ سایہ سے تو استراحت اور ٹھنڈی ہوا حاصل ہوتی ہے فرمایا کہ وہ سایہ ان باتوں کا کام نہ دے گا یعنی وہ نام کا سایہ ہے کام کا نہیں اسی لیے اس کا سایہ نام لے کر فرمایا پھر کہ اس میں نہ ٹھنڈک ہوگی اور نہ ہی عزت ملے گی یعنی وہ گرمی کی شدت سے نہ بچا سکے گی گویا وہ درحقیقت ہبایہ نہیں عذاب ہوگا اس سے عزت نہیں ذلت حاصل ہوگی۔

فائدہ :- ہبایہ سے دو فائدے مد نظر ہوتے ہیں :-

۱۔ ٹھنڈک حاصل کرنا۔

۲۔ گرمی کی تکلیف دور کرنا۔

اس سے یہ دونوں چیزیں نہیں ملیں گی تو گویا وہ سایہ سایہ ہی نہیں بلکہ عذاب ہے یہ ایسے ہے جیسے کسی گھر کے تمام سوراخ بند ہوں کہیں سے بھی ہوا اندر نہ جا سکے تو وہ نام کا تو گھر ہے لیکن حقیقت میں وہ عذاب ہے ہاں اس میں ہاں اس میں پھر بھی ایک فائدہ ہے کہ سوچ کی دھوپ سے بچاؤ حاصل ہوگا لیکن ہوا حاصل نہ ہوگی لیکن وہ سایہ تو ان ہر دونوں فائدوں سے خالی ہوگا۔ دراصل اس میں اصحاب المٹمہ سے تمکرم مطلوب ہے کہ وہ ان فوائد کے اہل نہیں نہ سایہ کے اور نہ عزت کے بخلاف اہل جنت کے کہ انھیں ٹھنڈا سایہ اور عزت نصیب ہوگی وغیرہ وغیرہ۔ انہم کانوا قبل ذالک مترفین دیشک تھے وہ اس سے پہلے دنیا میں نعمتوں والے۔ ان کی آزمائش کی تعلیل ہے کہ انہیں مذکورہ بالا عذاب کیوں ہوگا۔

حل لغات :- اہل لغت کہتے ہیں اترتف، ہموں فرح ای تنعم یعنی نعمت والا ہے۔ اترفتہ النعمۃ ای اطفہ یعنی اسے نعمت نے سرکش کیا اور نعمت والا کیا اور فلاں نے یعنی سرکشی پر اصرار کیا۔ المترف مکرم کی طرح متروک کہ جو چاہے کرے اسے کوئی روکنے والا نہ ہوگا (قاموس) یعنی وہ لوگ جنہیں ایسے بڑے عذاب میں مبتلا کیا گیا دنیا میں تھے قوم و قوم اور گونا گوں نعمتوں میں کھانے پینے کی چیزیں بہترین حاصل متقیں ٹھہرنے کے لیے اعلیٰ مکانات میں رہتے تھے اور بڑے بڑے ٹھاٹھ باٹھ کے ساتھ زندگی بسر کرتے تھے اور شہوات میں مست رہے اسی لیے ایسے سخت عذاب میں مبتلا کئے گئے وکانوا یصرون علی الحنث العظیم اور وہ اس بڑے گناہ (شرک) کی ہٹ رکھتے تھے الحنث العظیم بڑے گناہ سے شرک مراد ہے۔ حل لغات :- جب بچہ بالغ ہو جاتا ہے تو کہتے ہیں لمغ الخلام الحنث۔ بچہ بلوغت کو پہنچا اور اس کے گناہ پر مواخذہ آگیا ہے۔

وحنث فی یمینہ۔ اپنی قسم میں حانث ہوا۔

فائدہ :- بعض نے کہا یہاں الحنث بمعنی الکذب ہے کیونکہ شرک کے باوجود جھوٹی قسمیں کھاتے کہہ بدعت اللہ من میوت (مردوں کو اللہ تعالیٰ مرنے کے بعد نہیں اٹھائے گا)

فقیر (صاحب روح البیان رحمۃ اللہ علیہ کہتا ہے) کہ اس کے مابعد کا مضمون اس کی تصدیق کرتا ہے چنانچہ فرمایا ثم انکم ایہا الضالون المکذبون (پھر اے گمراہ ہو چٹلانے والے)۔

نکتہ :- ان کے عذاب کا سبب تو ظاہر کیا لیکن اصحاب الیمین کے ثواب کا سبب نہیں بتایا مثلاً فرمایا انہم کانوا قبل ذالک شاکوین مذعنین دیشک تھے یہ اس سے پہلے شک گزار اور یقین کرنے والے) تاکہ تمبیہ ہو کہ یہ ثواب ان کو محض اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم سے ہے وہ مطیع (اطاعت گزار) کی اطاعت اور شکر گزار کے شکر سے نہیں اور کسی کو عذاب دینا اس کا عدل ہے اگر کسی کو عذاب کا سبب

معلوم نہ ہو تو ظلم کا تصور ہوتا ہے (اور اللہ تعالیٰ کے لیے ایسا تصور قویہ توبہ۔)

تفسیر صوفیانہ :- آیت میں بُعد و حجاب کی ناسموم اور جمیم القہر والعقب اور شجرۃ الجہل کے نفل کی طرف اشارہ ہے کہ اس سایہ میں بڑا یقین نہ ہو گا دوسرے سایوں اور اس سے آپ کی طلب دنیا اور اس کی لذات کی حرارت عطش تکسین نہ پائے گی اور نہ ہی اس میں ہمت کی عزت ہوگی تاکہ وہ ہمت انہیں ترک دنیا کی کوئی مدد کر سکے اور اس کی زینت سے محبت چھڑا سکے اور اس کے نقش و نگار سے خیالات دور کر سکے بلکہ وہ ہمیشہ طلب دنیا کی بیماری میں مبتلا رہیں گے اس میں انہیں نہ راحت ملے گی نہ فرحت وہ اس سے پہلے نعمت والے یعنی جہل مرکب کے اس درخت سے سایہ حاصل کرنے سے پہلے (کہ جس میں بردا یقین نہیں) نہ تھے مگر بسبب استعداد ذاتیہ کے کہ جس پر وہ شہوات و لذات پیدا کیے گئے ہیں دخول و دخول علیہ سے پہلے اور یہ عذاب یعنی شجرہ جہل سے سایہ حاصل کرنا بوجہ اس کے ہے کہ وہ ازل میں جب نفس و دنیا میں مشکن تھے حنت عظیم سے جب نفس و جب دنیا ہے جیسے حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا حب الدنیا راس کل خطیئۃ حب دنیا ہر گناہ کی جڑ ہے۔

- ۱۔ مرا طاعت نفس شہوت پرست
کہ ہر ساعت قبلاً دیگر است
- ۲۔ مرد ہشیار دنیا خست
کہ ہر مدتے جائے دیگر کست

ترجمہ :- ۱۔ میں نفس شہوت پرست کی طاعت میں ہوں کہ اس کا ہر گھڑی نیا قبلہ ہے۔
۲۔ ہشیار مرد کے لیے دنیا ایک خس ہے کیونکہ ہر مدت اس کی نئی جگہ ہوتی ہے۔

تفسیر عالمانہ :- اِنْدُ مَتْنًا دیکھا جب ہم مرجائیں گے) و کُنَّا تَرَابًا و عظاما (اور ہو جائیں گے مٹی اور ہڈیاں) یعنی ہمارے پوست اور گوشت کے بعض اعضاء مٹی اور بعض پرانی ہڈیاں ہو جائیں گے مٹی کی تقدیم اس لیے ہے کہ یہ اجزائے بادیہ اور دوسرے اجزاء میں مل جانے اور بدل جانے میں کمی نہیں کرتی اور اس کا عامل دلالت کرتا ہے اور شاد گر امی و ثنا لمبعوثون (کیا ہم ضرور اٹھائے جائیں گے) کا مدلول یعنی یہ خود عامل نہیں کیونکہ اِنْ اور لام اور ہمزہ کا بعد بعد ماقبل پر عمل نہیں کرتا یعنی بعث عامل نہیں ہو سکتا اور اِذَا خالص ظرفیتہ کے لیے۔ خلاصہ یہ کہ وہ مرنے کے بعد اٹھنے کے قائل نہ تھے اور وقت کی تخصیص انکار سے کوئی تعلق نہیں رکھتی ان کا مقصد صرف یہی تھا کہ مرنے کے بعد اٹھنا نہیں۔ بدن کے ٹٹنے

یاد رکھنے سے ان کا کوئی تعلق نہ تھا بلکہ بدن کے مٹی اور پٹی سے تعبیر کرنے سے ان کا مقصد اپنے انکار کی توجیہ کی تشریح تھی اس کا یہ مطلب نہیں کہ بدن صحیح سالم رہے تو ہم مرنے کے بعد اٹھیں گے ورنہ نہیں بلکہ بدن کا مٹی اور پٹیاں ہو جانا ایک عارضی امر کا ذکر ہے خلاصہ یہی کہ وہ مرنے کے بعد اٹھنے کے انکار پر مصر تھے۔
 ادا بانٹا الاولون (اور کیا ہمارے اگلے باپ دادا بھی) داد کا عطف ضمیر متکثر پر ہے جو جمعوں میں ہے یعنی وہ کہتے کہ ہمارے باپ دادا سے پردادا ماپیں۔ نانیاں، دادیاں سب کی سب مرنے کے بعد اٹھیں گے۔

قل۔ فرمائیے۔ ان کے انکار کے رد اور اپنے دعویٰ حق میں۔ ان الاولین والآخرین (پہلے اور پچھلے) وہ امتیں جو پہلے گزری ہیں منجملہ ان کے تم اور تمہارے آباء اجداد بھی ہیں۔ خلاصہ یہ کہ تم سبھی اٹھو گے اور تمہارے آباء اجداد بھی اور تمہارے سے پہلے کی امتیں سب کی سب مرنے کے بعد اٹھیں گے۔
 فائدہ ۱۔ اولین کی تقدیم میں رد میں مبالغہ ہے کہ ان کا انکار اپنے آباء اجداد کی بہ نسبت پہلے لوگوں کے لیے زیادہ سخت تھا علاوہ انہیں ترتیب وجودی کا تقاضا بھی یہ نہیں ہے کہ اولین کا ذکر پہلے ہو۔
 لمجموعون۔ (البتہ جمع کیے جائیں گے) مرنے کے بعد جمع سوق (چلانے) کے معنی کو متضمن ہے اسی لیے اسے الی سے متعدی کیا گیا ہے چنانچہ فرمایا الی میقات یوم معلوم۔ ایک معلوم دن کی ميعاد پر۔ وہ وقت جو دنیا کی انتہا کے لیے مقدر ہے اور وہ ایک وقت جس کی حد بندی اللہ تعالیٰ نے فرمائی اور وہ اسے معلوم ہے اور اسی کے نزدیک معین ہے یعنی یوم القیمہ۔

فائدہ ۲۔ یہ اضافت بمعنی من ہے جیسے خاتم فضاء من فضاء میقات بمعنی مقرر کردہ دن کسی شے کے لیے تیار کردہ کہ وہاں تک وہ شے ختم ہو یا کسی شے کی وہاں سے ابتداء ہو اور یوم القیمہ وہی دن ہے کہ جہاں دنیا ختم ہوگی اور قیامت کے پہلے جزر کا آغاز ہوگا۔ یعنی میقات بمعنی وقت محدود (حد کردہ) شدہ اکبھی مکان کے لیے بھی استعارۃً ہوتے ہیں اسی سے مواظبت حرام یعنی وہ حدود جس نے کہ مظہر میں داخل ہونے کا ارادہ کرنے والا احرام کے بغیر تجاوز کر سکے۔

ثم انکم (پھر تم) یہ اہل مکہ اور ان خبیثوں کو خطاب ہے اس کا عطف الاولون ہے قول کے مقولہ میں داخل ہے اور تم زمانہ اور رشتہ تراخی کے لیے ہے۔

۱۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دنیا کے انتہا کا حال بھی بتایا اور اس کے آغاز کا بھی تو پھر کس نہ سے کہا مانتا ہے کہ آپ کو قیامت کا علم دے گا۔

سوں تار کی طرح (سیاہ اور گاڑھا) ہے اس لیے کہ گرم پانی پینے پر غمور ہو جائیں گے جو ان کی آئین کاٹ
 ڈالنے کا اسی طریقہ وہ بیان ہے اذیت کی طرح پھیل گئے۔
 فائدہ اس میں ان کے فرائض کی زیادتی کا بیان ہے یعنی اسے گمراہ و مٹھا راہینا عادت کے طور پر ہوگا بلکہ اس
 کی طرح جو بڑا درگرم گرم پانی پینے والا ہو ان کی عادت سچی ہے اور چاہے پینے کی کیفیت کو سمجھ لیا کہ یہ وہ
 پانی ہے جسے ترک کرنا چاہیے گے جس میں آئینوں کا درہنہ لگے گا (معاذ اللہ) بخلاف مٹھا ہے اس میں پینے
 کے ہر حال تم قاضی طور پر اسے اذیت کی طرح گرم پانی پینے پر چو گے اس کی طرح سر ہو گے پینے ہی
 نہ ہو گے اور اذیت نہ ہوگی۔

تفسیر صوفیانہ - کے گرم پانی پینے میں حرص ہیں اور خواہشات بھری اشیاء کے تصور پر کے
 کھانے کے جو کہ پانی جو انہیں دریاں نکلتے ہوئے گاہ اور وہ اپنی خواہش نفسانی کے انتہائی حرص کی وجہ سے
 پیاس و بھوک میں بڑھتے ہی رہیں گے اسی لیے ابن آدم کے پیٹ کو مٹی ہی پر کر لی ہے یعنی قبر کی
 راز جب آگے اور ان کی ہمتی، نفس نہ ہو کہ نہ مانے راز
 ترجمہ حرص میں دل بے برتن میں فکر کب سما سکتا ہے سختی میں نفس پاؤں پھیلتا ہے
 ہذا - وہ جو قوم اور گرم پانی جو انہیں دوزخ میں جانے ہی ملیں گے۔

تفسیر عالمی - ہم نے پہلے بیان کیا کہ ہمانی یعنی دوزی ہے جو ان کے لیے پہلے سے تیار ہوگا یہی ہمانی
 ہمانی کے جنہوں کے جو ہمان کے لیے حاضر تیار کیا جاتا ہے اس کی عورت کے لیے دوہ الدین - جزا
 کے بیان پر ہم نے پہلے بیان کیا کہ ہمانی یعنی دوزی ہے جو ان کے لیے پہلے سے تیار ہوگا یہی ہمانی
 سب سے پہلے تو جانتے ہی ان کی خاطر دوزی ہوگی پھر ان کے سوچ کو کہ جتنا عرصہ دوزخ میں ہوئے پھر رہیں
 گئے ان کے ساتھ کیا کیا ہوگا کیونکہ دوزخ ہی ان کا ٹھکانہ ہے اس میں تکمیل کے جیسا کہ فرماتا ہے
 جیسے اللہ تعالیٰ نے ان کے لیے دوسرے مقام پر فرمایا فیشہم بعد اب الیمہ انہیں دردناک
 عذاب کی خوشنودی نہ ہو کیونکہ جہنم میں جو کھانا کے لیے تیار ہے وہ کوئی ان کی عورت نہیں بلکہ دولت
 و غاری ہے - اور یہ جملہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے بطریق تدریس کے - کلام مفسر کے مضمون کی تقریر
 کے لیے یہ قول ہے حقول زمین داخل ہیں خلقنا کہ فلولا لظن قون - ان کے تھیں ان میں
 تو کیا اللہ تعالیٰ نہیں کرتے ہوا ان کے کافر و منافق ہی جملوں کی ایک جملہ الخ کا عمل قوال اسے خلاف ہو جائیگا

کہ وہ تصدیق نہیں بلکہ تکذیب ہے یا یہ عمل اُن کی مرنے کے بعد اُٹھنے کے حکم کی تصدیق نہیں کرتا۔ کیا انہیں یہ معلوم نہیں کہ وہ جیسے ابتدائی تخلیق پر قادر ہے تو لوٹنے والے پر بھی قادر ہے۔

قاعدہ اجمال اللہ تعالیٰ نے اپنے لیے جمع کا صیغہ استعمال فرمایا ہے اس سے اس کی ذات صفات و اسماء براد نہیں جیسے فرمایا انا نحن فناء الذکر وانا له لحافظون۔ بیشک ہم نے ذکر نازل کیا اور ہم اس کے محافظ ہیں اور جب صیغہ واحد استعمال فرمائے تو اس وقت اُس کی ذات مطلقہ مراد ہوگی جیسے فرمایا انا اللہ رب العالمین (بیشک میں ہی رب العالمین ہوں) یہ اُس وقت ہے جب قائل خود اللہ تعالیٰ ہو۔ اگر قائل لفظ ہو مثلاً کہے انت یا رب (تو ہے اے میرے پروردگار) اس وقت جمع کا صیغہ نہ لائے یعنی انتم نہ کہے اس میں شرک کا ابہام ہے جو توحید کے منافی ہے اس لیے کہا جاتا ہے اشهد ان لا اله الا اللہ (اے اللہ انت نہیں کہا جاتا) تاکہ اس کی ذات کی خصوصیت سے شہادت ہو اور بندے کی توحید کا اقرار و تصدیق کا اظہار مکمل طور ہو۔

افرا ایتم ما تمنون۔ تو کیا دیکھتے ہو وہ جو مئی گراتے ہو یعنی عورتوں کی ارحام میں لطفے گراتے ہو جن سے بچے پیدا ہوتے ہیں۔

حلی لغات :- افرا ایتم بمعنی خبرونی (مجھے خبر دو) ما تمنون اس کا مفعول اول جملہ استفہامیہ اس کا مفعول ثانی ہے۔ اہل لغت کہتے ہیں امنی الہ جل بمنی (مرد نے مئی گرائی) اور گراتا ہے نہ اس کا غیر۔ و منیت الشئ ای قفیتہ میں نے اسے پورا کیا۔ مئی کو اسی لیے مئی کہا جاتا ہے کہ اس سے مخلوق کی قضا و قدر ہے۔

ا ایتم تخلقونہ :- کیا ہمیں اسے پیدا کرتے ہو مقدمہ اور تصویر باندھتے ہو بشر کامل بنا کر عورتوں کے بطون میں نر یا مادہ ام نحن الخالقون۔ یا ہم اسے پیدا کرنے والے ہیں اس میں کسی کو دخل نہیں۔ فائدہ :- بعض نے کہا ام منعطہ ہے اس لیے کہ اس کا مابعد جملہ ہے۔ اب معنی یہ ہوا کہ ہم ہی پیدا کرتے ہیں استفہام تقریر کے لیے ہے۔ بعض نے کہا ام متصلہ ہے اور نحن الخالقون کے بعد لانا محض تاکید کے لیے ہے۔ یہ خبریہ بالکل نہیں۔

اس میں اشارہ ہے کہ اعمال و افعال اور ان کے مواد کا وقوع تمہارے قلوب

تفسیر صوفیانہ :- کی ارحام اور تمہارے نفوس میں صرف اور صرف میری تخلیق و ارادہ پر ہے نہ کہ

یہی اعلیٰ حضرت فاضل بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں لیکن دیدہ ندی ان کی ضد سے اللہ تعالیٰ کے لیے جمع کے صیغے بولتے ہیں اسی کو وہ ادب کا نام دیتے ہیں جو حقیقت توحید کے منافی عمل کرتے ہیں۔ اولیٰ غفرلہ۔

تمہارے پیدا کرنے اور ارادہ پر۔ اس میں خواطر کے مواد (جو افعال و اعمال و اقوال کے مقتفی ہیں) کو اپنی ذات و قدرت کے ساتھ مخصوص فرمایا اور ساتھ یہ بھی فرمایا یہ قدرت بندوں سے منسوب ہے یعنی بندوں کو اس پر کسی قسم کی قدرت نہیں۔

نحن قدسنا بینکم الموت (اور ہم نے تمہارے درمیان موت مقرر فرمائی ہے) یعنی ہم نے موت تم پر تقسیم فرمائی اور ہر ایک کی موت کا معین وقت مقرر فرمایا جیسا کہ ہماری مشیت کا تقاضا ہے جو بے شمار حکمتوں پر مبنی ہے بعض چھوٹی عمر میں بعض بڑے ہو کر مرتے ہیں۔

حکایت ۱۰: فقیر (صاحب روح البیان رحمۃ اللہ علیہ) کہتا ہے کہ مجھے ایک سحر کے وقت خواب میں کہا گیا صبر کرو یہی ہو گا جو اللہ تعالیٰ نے مقرر فرمایا چند روز کے بعد میری ایک چھوٹی بچی (امۃ اللہ نامی) بیمار پڑ گئی یہاں تک کہ فوت ہو گئی اللہ تعالیٰ اسے میرے لیے فرط ذخیرہ شافعیہ مشفقہ بنائے۔

فائدہ ۱: حضرت ابراہیم علیہ السلام اسماعیل علیہ السلام کے ذبح میں اور یعقوب علیہ السلام یوسف علیہ السلام کے فراق میں مبتلا ہوئے یہ سب اللہ تعالیٰ کی تقدیر ہے وہ اس کو ہی پسند فرماتا ہے۔

وما نحن بمسبوقین (اور ہم سبقت کیسے ہوئے ہیں) یعنی ہم قادر ہیں۔ علی ان یبدل۔ اور اس کے کہ ہم تبدیل کر دیں امثالکم۔ تمہارے جیسے اور ہم پر کوئی غالب نہیں ہم تمہیں لے جاتیں اور تمہارے جیسے اور لے آئیں۔ یہ تخلیق ہماری ہے۔

حل لغات ۱: اہل سنت کہتے ہیں مسبقتہ علی کذا ای غلبتہ علیہ۔ میں فلان پر غالب ہوا اور غالب فلان فلانا علی الشئ۔ اس نے وہ شے اس سے غلبہ پا کر لے لی۔

وَنُنشِئُکُمْ فِی مَا لَا تَعْلَمُونَ۔ اور ہم تمہاری تخلیق و اطوار میں وہ پیدا کریں گے جسے تم نہیں جانتے اور اس جیسی چیزوں کا علم رکھتے ہو۔

فائدہ ۲: حضرت حسن بصری رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا کہ تمہیں ہم بندہ۔ خضر زیر بنا دیں جیسے پہلے لوگ ہوئے اگر تم ہمارے دسل کرام پر ایمان نہ لائے یعنی ہم عاجز نہیں تمہارے جیسے اور پیدا کرنے سے اور تمہاری صورتوں کے مسخ کرنے سے بھی ہم عاجز نہیں وغیرہ وغیرہ۔

فائدہ ۳: یہ احتمال بھی ہے کہ آیت میں وعید کا اشارہ ہے اب مراد یہ ہوگی کہ یہ لوگ اللہ تعالیٰ کی تخلیق الاشیاء کو نہیں جانتے یا ان کی صفات سے آگاہ نہیں کہ ان کی کیفیات مثلاً الوان، اشکال وغیرہ کو جان سکیں۔

وہ پہلا جو جس نے قیاس کیا اللہ تعالیٰ کے انوار کے آگے وہ ابلیس تھا۔

۲۔ کہا آگ مٹی سے بہتر ہے میں آگ سے وہ مٹی سے ہے۔

۳۔ ہم اصل پر فرع کا قیاس کرتے ہیں ظلمت کے روز ہم نور سے روشن ہیں۔

۴۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا وہاں انساب کام نہ آئیں گے فضلت کی محراب دہر و تقویٰ ہے۔

اس میں اشارہ ہے کہ ہم نے ہی نشاۃ اولیٰ یعنی بشریہ طبعیہ و نوریہ مقدر فرمائی باوجودیکہ

تفسیر صوفیانہ ۱۔ مواد صفا تہ کا وجود تھا جو اللہ تعالیٰ کی قدرت کے عجز کا قائل ہے وہ کافر ہے

کیا انہیں دیکھتے نہیں کہ ابتداء میں وہ محروم تھے لیکن انتہاء انہیں دولت معرفت نصیب ہوئی جیسے ابراہیم

بن ادہم و فضیل بن عیاض اور مالک بن دینار وغیرہم قدس سرہ اسرارہم اللہ تعالیٰ نے ان کی دوسری نشاۃ

پیدا فرمائی اگرچہ ایک عرصہ کے بعد سی۔

افراہیم۔ (مجھے خبر دو) ماسخ ثون وہ جو تم کھیتی باڑی کرتے ہو۔ یعنی زمین میں

تفسیر عالمانہ بیج ڈالتے ہیں اور اس میں پانی وغیرہ پہنچاتے ہیں۔

حل لغات ۱۔ الحراثۃ یعنی زمین میں بیج ڈالنا اور اسے کھیتی کے لیے تیار کرنا

۲۔ انتم تزارعون نہ (کیا کھیتی انگریز اگاتے ہو اور اسے بڑا کرتے ہو اور بڑھاتے ہو یہاں تک کہ

وہ اپنی منزل تک پہنچ جاتی ہے۔

ام نحن الزارعون دیا ہم ہی اگاتے والے ہیں، یعنی تم نہیں اگا سکتے انگریز کھیتی۔

فائدہ ۱۔ کیونکہ یہ امور الہیہ سے ہیں بشیروں کو ان کی طاقت کہاں اسی لیے حرث ان کی طرف منسوب

فرمایا لیکن زرع کی نسبت صرف اپنی طرف فرمائی۔

حدیث شریف میں ہے تمہارا کوئی یہ نہ کہے کہ میں نے کھیتی کی کیونکہ حقیقی کھیتی اگاتے والا اللہ

تعالیٰ ہے خلاصہ یہ کہ کھیتی کا کام بندے کا ہے کہ وہ صرف یہ کام کھیتی باڑی کو عمل میں لائیں لیکن

اس کی تخلیق خالص اللہ تعالیٰ ہی کی صفت ہے کیونکہ خوشہ اور دانہ کا اگنا اللہ تعالیٰ کا کام ہے

اس میں بندے کو نہ کوئی دخل نہ اختیار نہ ہے کی طرف اس کی نسبت ہوتی ہے تو صرف اس

لیے کہ یہ کام وہ کرتا ہے اور زیادت و انبات کا ایک سبب ہے۔

سوال ۱۔ الاسئلۃ ۱۔ الحقہ میں ہے کہ الحراثۃ والزرع ایک شے ہے جیسے اللہ تعالیٰ نے دوسرے مقام

پہ فرمایا ولا تسقی الحراثۃ اور لا تارکائی عیشی نہیں ہلاتی اس میں اللہ تعالیٰ نے حرث کی نسبت

اگاتے کی طرف (من وجہ) ترویج۔ اور اس مقام پہ صرف اپنی ذات کی طرف منسوب فرمائی یہ کیوں؟

جواب :- حرث کی اضافت بندوں کی طرف اکتساب کی وجہ سے ہے اس کی طرف بوجہ تخلیق و اختراد ہے جیسے اللہ تعالیٰ نے اس مجاز و حقیقت کو ایک آیت میں بیان فرمادیا کہ وہاں میت اذنیست۔

کمیتی میں برکت کا وظیفہ :- بعد پڑھے افراتیم تا بل نحن محرومون اس کے بعد کہ اللہ الزرع والمنبت والبلغ اللہ صل علی محمد وعلی آل محمد وارزقنا ثمرة وحننا ضرره واجعلنا لافعمک من الشاکرین (اللہ نزع ہے اور نعمت ہے اور مبلغ ہے اللہ تعالیٰ محمد اور آپ کی آل پر درود بھیج بھیج ہیں اس کا فردے اور اس کے فردے دوزخہ اپنی نعمتوں کا شکر گزار بنا۔

فائدہ :- یہ دعا اس کی کمیتی کے لیے امان ہوگی جمیع آفات سے کٹیڑوں کوڑوں سے ٹڈی سے وغیرہ وغیرہ۔
فائدہ :- آیت میں احسان جتلیا ہے تاکہ بندے شکر کریں اس کی کمیتی کی نعمت پر اور استدلال ہے کہ جزوات انبات (کھیتی اگانے) پر قادر ہے وہ اعادہ (انسان کے مرنے کے بعد اُٹھانے) پر بھی قادر ہے جیسے وہ داند زمین سے اُگاتا ہے ایسے ہی ٹپنے سے ماں کے رحم میں بچہ بناتا ہے ایسے ہی عجب الذنب سے قبر میں سے انسان کو اُٹھاتا ہے یہ سب بیج ہیں اس لیے کہ عجب الذنب اور بیج ایک ہی شے ہیں کیونکہ عجب الذنب دانی کے دانے کے برابر ہے جسے ہم پہلے بھی کرتے ہیں۔

لو نشاء :- اگر ہم چاہیں۔ تو ماضی کے لیے ہے اگرچہ مضارع پہ لٹل ہو۔ اسی لیے اسے محروم نہیں کرتا یہ شرطیہ غیر عاجز ہے یعنی اگر ہم ارادہ کریں۔

لجعلناه :- البتہ بنادیں ہم کمیتی یا کھیت کو حطاماً۔ بھوسہ۔

حل لغات :- حطم کسر اشیاء۔ کسی شے کا توڑ پھوڑ کرنا۔ توڑ پھوڑ کیے ہوئے کی طرح پھر ہر وہ شے جسے چوراچورا کیا جائے کہ بے استعمال ہوتا ہے۔ اب معنی یہ ہوا کہ وہ کھیتی سوکھی اور چوراچورا ہو جائے اس کے بعد کہ ہم نے اسے اُگایا اس سے تم امید رکھتے تھے کہ اس کا فائدہ وغیرہ حاصل کریں گے۔

فقطہ :- تو ہو گئے ہو یعنی تم اسی سبب سے ہو گئے۔ تفکمون۔ باتیں بناتے تعجب کر رہے اس کی بد حالی سے بعد اس کے کہ تم نے اسے اچھے حال میں دیکھا تھا یا تم نادم ہو جاؤ اپنے کیے پر باوجودیکہ اسے بڑی جدوجہد کی اور اس پر خرچ کیا یا نادم ہوئے اس پر جو مصیبت میں مبتلا ہوئے ماضی کی وجہ سے تو باتیں بناتے رہتے۔

حل لغات :- التفکة بمعنی قسم قسم کے میوہ جات میں منتقل ہونا کبھی باتوں میں منتقل ہونا اور اسے تفکون (دونوں کے ساتھ) پڑھا گیا ہے۔ التفکون بمعنی التعجب والتفکر واستندا۔ اسی سے حدیث شریف

مثل العالم مکمل السمۃ یا تیما البعداء و تیر کہا القرباء فینا ہم اذ غار ما فانتفع بها قوم تیفلکون ای
تیند مون د عالم دین کی اس چشمہ کی سی ہے جس کے ہاں بعید کے لوگ آتے ہیں لیکن قریب کے لوگ اسے چھوڑ
رکھتے ہیں اچانک اس کا پانی گہرائی میں چلا گیا اسی سے ایک قوم نے نفع اٹھایا لیکن دوسری قوم ندامت

کے ہاتھ ملتی رہی؟
الحجۃ بمعنی وہ گرم چشمہ (انجیم سے ہے بمعنی گرم پانی) جس سے ہلیل و مریش لوگ شفا دے لیے پانی حاصل
کریں انا لغرمون۔ ہم پر چٹی پڑی۔ تفکھون کے فاعل سے حال ہے یعنی درانحالیکہ کہیں گے کہ بیشک
چھٹنے والے ہیں چٹی کو جو کہ ہم نے اس پر خرچ کیا۔

حل لغات: القرامۃ بمعنی انسان کو اس شے کا لازم ہونا جو اس کے ذمہ میں نہیں لیکن اب اس پر بلا وجہ
لازم ہو جائے۔ یا ہم ہلاک ہونے والے ہیں اس کے تباہ ہو جانے کی وجہ سے جو ہم نے خرچ کیا یا بوجہ اپنے
اپنے معاصی کی شامت سے دہلاک ہونے والے ہیں الغرام سے بمعنی المہلاک۔

بل نحن محرمون (بلکہ ہم بے نصیب ہیں) اپنے رزق سے ہم بے نصیب یا محدود نہ کہ خوش حال محدود
مے ہے بمعنی محرم بمعنی المنع یعنی ہمارا نصیبہ ہیں۔ یہیں خوش حالی نصیب نہ ہوئی اور نہ بخت اگر ہم
خوش حال ہوتے تو ہماری کھیتی تباہ و برباد نہ ہوتی۔

حدیث شریف: حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ
وسلم انصار کی زمین سے گزرے فرمایا اس میں بیج کیوں نہیں ڈالتے عرض کی یہ زمین قحط زدہ ہے فرمایا اس
میں بیج ڈالو اللہ تعالیٰ نے فرمایا انا الزارع میں ہی کھیت کو اگانے والا ہوں اگر چاہوں تو پانی سے اگا
دوں اگر چاہوں تو ہوائے اگا دوں چاہو تو بیج سے پھر آپ نے یہ آیت تلاوت فرمائی افرأیتم ما تَحْنَتُونَ
(الآیۃ)

شرح الحدیث: حدیث شریف میں اشارہ ہے کہ اللہ تعالیٰ ہی عطا کرتا اور روکتا ہے اسباب سے
یا بلا اسباب۔

عقیدہ: توحید یہ ہے کہ تاثیر صرف اللہ تعالیٰ کی ہے کسی غیر کو اس میں دخل نہیں جیسے ستارے وغیرہ۔
مسئلہ: نفس کی بُرائی کے ارادہ پر رزق روک دیا جاتا ہے۔

حدیث شریفؑ میں ہے کہ کوئی سال دوسرے سال زیادہ بارش نہیں دیتا صرف فرق یہ ہے کہ کوئی قوم گناہ کرتی ہے تو اللہ تعالیٰ ان سے بارش روک کر دوسروں کو عطا فرمادیتا ہے جب سارے کے سارے ہی گناہ کرنے لگ جائیں تو وہ بارش جگلوں اور دریاؤں کی طرف پھیر دیتا ہے۔

حدیث شریف (۲) میں ہے کہ وضو (طہارت) پر مداومت کر تجھ پر رزق کی وسعت ہوگی۔
فائدہ: جب طہارت کی مداومت پر رزق کی وسعت ہے تو اس کے خلاف (بے وضو رہنا یعنی پاک نہ رہنا) تنگی و رزق کا سبب ہے۔

فائدہ: رزق دہ قسم ہے۔ ظاہر۔ باطن ایسے ہی طہارت۔ نجاست (بھی دو قسم ہے)۔

سبق: طالب رزق پر مطلقاً لازم ہے کہ وہ طہارت مطلقہ پر ہمیشہ مداومت رکھے۔

سوال: ہم نے دیکھا اور پڑھا ہے کہ اکثر سلف صاحبین طہارت مطلقہ پر مداومت کے باوجود مفلس تھے۔

جواب: وہ رزق معنوی میں اکثر خلف سے بڑھ کر تھے رزق سے مقصود اصلی رزق معنوی ہے اور ظاہری رزق

میں محتاج تھے لیکن یہ ان کے حقیقی کمال کی وجہ سے تھا جیسے حضور نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم

دعائیں عرض کیا کرتے تھے۔ اللھم اغنی بلا فق و ایلک۔ (اے اللہ مجھے اپنی طرف محتاجی میں غنی فرما)

فائدہ: ان حضرات کو ظاہری غنا (مال و دولت) سے روکا گیا تاکہ ظاہر و باطن کے کسی ایک سے دوسرے

کی تکمیل ہو۔ اس معنی پر وہ دنیوی اغنیاء سے بڑھ کر غنی تھے اگرچہ بظاہر وہ فقیر تھے لیکن درحقیقت

امیر تھے۔ ان کے سوا دوسرے لوگ فیروں سے بڑھ کر فقیر تھے اگرچہ بظاہر وہ غنی ہوتے ہیں۔

دعویٰ فرمایا شیخ سعدی قدس سرہ نے:

خ آنا کہ غنی تر اند محتاج ترند

ترجمہ: وہ جو زیادہ دولت مند ہیں وہی بہت زیادہ محتاج ہیں۔ (اویسی غفرلہ)

مرزوق وہ ہے جسے غذائے روحانی یعنی واردات و علوم و فیوض نصیب ہیں اور
تفسیر صوفیانہ: محروم ہے وہ جو ان سے محروم ہوا (اے اچھی طرح جان لے)

شنوی شریف میں ہے

۱- فہم نان کردن و حکمت اے رہے

زانکہ حق گفت کلو امن رزقہ

۲- رزق حق حکمت بود در مرتبت

کان گلو گیرت نباشد باقبت

۳۔ ان دہاں بستی دہاتے باز شد

کہ خوردہ لقمہا راو شد

۴۔ گرز شیر و دیوتن را بدوری

در قطام او بے نعمت خوری

ترجمہ۔ اے سردار روٹی کو کھنا حکمت نہیں اس لیے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ اس کے ذوق سے کھاؤ۔

۶۔ مرتبہ میں ذوق حق حکمت ہے جو تیرا لگو گیر ہو گا اس کی عاقبت اچھی نہیں۔

۳۔ ایک منہ بند کرے گا تو دوسرا کھلے گا کہ کھانے والے کا ملاز ظاہر ہوا۔

۴۔ اگر شیر دیو کا تن پائے گا دودھ چھڑانے کے بعد بسیار نعمت پائے گا۔

افرا ایتیم (بھلا بتاؤ) الما الذی تشریون رده پانی جو تم پیتے ہو (میٹھا سحرا پانی)۔

تفسیر عالمائے۔ نکتہ۔ پانی کی یہ صفت اس لیے بیان فرمائی کہ اس سے انسان کے بڑے اہم مقاصد سے

اس کا پینا ہے ورنہ اس کے علاوہ پانی میں بہت بڑے فوائد و منافع ہیں۔

ما انتم انزلتموه من المزن (تم نے اسے بادل سے نہیں اتارا۔

حل لغات۔ المزن کا واحد المزنۃ ہے بعض نے کہا اس کا معنی ہے سفید بادل اس کا پانی نہایت ہی مزیدار ہوتا ہے۔

ام یخن المذنون (پانی اتارنے والے) اپنی قدرت سے۔

حل لغات۔ الرؤیۃ اگر معنی علم ہو تو اس کا تعلق استفہام سے ہے۔ اگر بمعنی الابصار یا المعرفة ہے تو جملہ استفہامیہ مستأنفہ ہے۔ رضی (نخوی) نے اسے اختیار کیا ہے۔

لو نشاء جعلناہ اجاجا (اگر ہم چاہیں تو اسے کھاری کر دیں) یعنی اسے کر دیں کڑوا۔ بے مزہ جس

کا پینا ممکن ہو پہلے نوشہ طیبہ کے جواب میں لام محذوف کر دی گئی تاکہ مشروب و مطعوم کی اہمیت اور اس

کے فقدان الحصول کا فرق معلوم ہو یعنی یہاں پر امر المطعوم مع الاشبائے مشروب پر مقدم ہے اور مطعوم

کے فقدان کی وعید سخت اور شدید تر ہے۔ نسبت امر مطعوم کے اور ظاہر ہے کہ اکثر مشروب کی ضرورت

مطعوم کی ضرورت کے تابع ہے۔

فلولا تشکرون۔ دیکھ کر یوں نہیں شکر کرتے (مطعوم و مشروب کی نعمتوں کا جو نہ کو رہوئی ہیں کہ

منہم کی توحید کا اقرار کرو اور اس کے احکام پر عمل کرو اس کی اطاعت کرو) یا پھر کیوں نہیں شکر کرتے

کہ ہم نے اسے مزیدار پینے کا پانی بنایا۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا کہ عرش کے نیچے ایک دریا ہے اسی سے ہی حیوانات آسمانی دریا (انسان سمیت) کے رزق اترتے ہیں اللہ تعالیٰ کی طرف وحی بھیجتا ہے کہ وہ برسائے (وہ جو چاہتا ہے) ایک آسمان سے دوسرے آسمان کی طرف یہاں تک کہ وہ پہلے آسمان دنیا تک پہنچے اسے حکم ہوتا ہے کہ اسے پھیلنی سے چھان وہ اسے چھانتا ہے پھر ہر ایک قطرہ کو فرشتہ زمین پر لاتا ہے اور وہاں رکھتا ہے جہاں اسے حکم ہوتا ہے اور اس قطرہ کا کیل معلوم و وزن معلوم (اللہ تعالیٰ کو) ہے سوائے طوفان کے دن (قوم نوح علیہ السلام کے عذاب کے دن) کے کہ اس دن بغیر کیل و وزن کے قطرات اترتے۔

فاائدہ :- بعض حکماء نے کہا کہ بارش کو اللہ تعالیٰ کی قوس دریا سے اٹھا کر بادل میں گراتی ہے پھر بادل زمین پر برساتا ہے۔ بعض نے کہا کہ قدرت کو اس میں زیادہ دخل ہے یعنی قدرت کا نظارہ دیکھئے کہ جب دریا کا کڑوا پانی نیچے سے اُپر کو چڑھتا ہے تو کھاری بن جاتا ہے لیکن جب آسمان سے زمین پر اترتا ہے تو میٹھا اور مریدار ہوتا ہے۔

اعجوبہ :- عرب کے بعض شہروں میں زکنوئیں میں دپٹے نہریں جاری وہاں کے باشی بارش کے پانی پر بسر اوقات کرتے ہیں اور اسے تالاب بنا کر محفوظ کر لیتے ہیں جیسے قدس شریف اور غزنی اور جدہ شریف وغیرہ ان شہروں میں میٹھے پانی کی بڑی قدر و منزلت ہے اسی لیے بندوں پر اللہ تعالیٰ نے پانی کا احسان جتلیا ہے۔

تفسیر صوفیانہ :- کسبت میں معرفت و علم الہی کے پانی کی طرف اشارہ ہے کیونکہ وہ کسب اور جدوجہد سے حاصل نہیں ہوتا بلکہ وہ محض عطائے الہی و عنایت ربانی سے نصیب ہوتا ہے اگر چاہے تو وہ مشرب کشف و شہود سے میٹھے اور جاری پانی کو مشرب حجاب و احجاب و جہالت و ضلالت سے کڑوا اور بے مزہ بنا دے۔

سبق :- معارف و حقائق و حکم (حکمتوں) کی نعمتوں پر شکر ضروری ہے۔

تصوف کی تفصیلات :- ہوا یا نہ اگر پانی تک پہنچا تو نامعلوم وہ پانی کڑوا ہو تو بھی محنت بیکار اگر میٹھا پانی نکلے تو کام آئے گا لیکن غور فرمائیے کہ اسے یہ میٹھا پانی کتنا محنت و مشقت کے بعد نصیب ہوا لیکن بارش کا پانی محنت ملتا ہے اور بغیر محنت و مشقت کے یہی حال علمائے ظواہر علمائے حقیقت کا ہے اس لیے انبیاء عظام و اولیاء کرام کا علم الہام من اللہ ہے اور وحی الہی و الہام میں خطا کا سوال ہی نہیں پیدا ہوتا اسی لیے ہم کہتے ہیں کہ صوفیہ شکرام کے علم تمام تر مبنی بر صواب ہے کیونکہ ان کا علم تذکری ہے انہیں ترتیب مقدمات کی

لے جائیے اگر صوفیہ

ضرورت ہی نہیں، بخلاف کسی علماء (ظاہری علم کے عاشقِ باطن علم سے لاتعلقی) کے کہ ان کا علم تفکری ہی ہے وہ فکر کا محتاج ہے۔

سبق ۱۰۔ طالبِ الفیض پر لازم ہے کہ وہ واردات سے پہلے اس کے محل کو تیار کرے کیا دیکھتے نہیں ہو کہ کسان بیج ڈالنے سے پہلے زمین کو کیسے تیار کرتا ہے اور تیار کر کے چھوڑتا ہے کہ نامعلوم کب بارشیں ہو جب ہوگی تو اس کے کھیت کو فائدہ پہنچے گا۔

روحِ بارش (رحمت) سے اُترتا ہے اور اس کا براہِ نشاۃ کے لیے تعین جو تفسیرِ صوفیانہ (۲)۔ اس کے مناسب ہے جب رحم میں نطفہ کی تخلیق کی تکمیل ہو جاتی ہے تو اس میں اللہ تعالیٰ روح چھوکتا ہے ظہور و تعین روح یہی ہے اسے نفخ روح کہا جاتا ہے ہاں عقل اس کے اور اک سے عاجز ہے۔

فائدہ ۱۰۔ حضور سرورِ عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بارش کے نزول کے وقت سر مبارک سے کپڑا اُتاریتے اور فرماتے کہ یہ اپنے رب سے ابھی نیا آیا ہے۔

فائدہ ۲۰۔ روحِ حیات کا مطلقاً سبب ہے تو لازم ہے کہ محل کو تیار رکھے تاکہ اللہ تعالیٰ کی جانب سے تجلیات و ارادہ نصیب ہو سکیں جیسے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سر مبارک سے کپڑا اُتاریتے اور نزولِ بارش کے محل کو تیار فرماتے وہ یوں کہ آسمان سے ہی بارش کا نزول ہوتا ہے تو پہلے اس پر اُترتے جو انسان کی سب سے بلند تر جگہ ہے یعنی سر پر۔

تفسیرِ عالمائے اندہ۔ حل لغات۔ الذیہا یعنی حقائق سے آگِ ظاہر کرنا یعنی آگِ جلاتے اور حقائق سے ظاہر کرتے ہو۔ اہل عرب کا دستور ہے کہ دو لکڑیوں کو ملا کر آگ نکالتے ہیں اور پروالی لکڑی کو زند اور چمچے والی کو زندہ کہتے ہیں۔ ذن و شوہر سے تشبیہ دے کر زند (زن) اور زندہ (زادہ) کی مثال (طروقِ نزول)۔

۱۰۔ افسوس کہ ہمارے دور میں نجدی ابنِ تیمیہ کی اتباع میں صوفیہ کرام کی دشمنی میں ایڑی چوٹی کا زور لگا رہا ہے میں اور اس کام کے لیے ہر ملک میں بڑے چیلے چھوڑے ہوئے ہیں اور پانی کی طرح ربا (روپیہ) بہایا جا رہا ہے ان کے چیلے ہمارے پاکستان میں بھی ہیں اور گورنمنٹ پاکستان کے بڑے عہدوں سمجھال کر صوفیہ کرام پر چلے کر رہے ہیں لیکن ہمارا یقین ہے کہ ان کا اپنا ستیاناس ہو گا۔ صوفیہ کرام چراغِ خداوندی میں اور چراغِ مقبلان ہرگز نمیرد۔

طریقہ (مادہ اوٹنی) یعنی وہ اوٹنی جو اس سن تک پہنچ گئی جسے طوق (زراونٹ) ضرب (مار) کے کیونکہ الطریق بمعنی ضرب آتا ہے۔
انتم شجر تھا۔ کیا تم نے اس کا پیڑ۔ جس سے چھاق کی کٹری لی جاتی ہے اسے عطار مرخ کہا جاتا ہے جس کی تفصیل سورہ یسین میں گزری ہے۔

ام نحن المنشئون۔ یا ہم اسے پیدا کرنے والے ہیں اپنی قدرت سے۔
نحن جعلنا هذا کہ وہ ہم نے اسے یا گدار جلا متلغضب ہے اس کے منافع بیان کرنے کے لیے ہے یعنی ہم نے چھاق کی آگ کو بنایا یا گدار جنم کی آگ کہ ہم نے اس کے ذریعہ اسباب معاش سمجھائے تاکہ تم اسے دیکھ کر جنم کی وعید سے نصیحت حاصل کریں یا یا گدار یا نصیحت یا جنم کا نمرہ۔
حدیث شریف: حضور نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ تمہاری یہ آگ کہ جس سے بنو آدم جلاتے ہیں جنم کی گرمی کا ستر تھوڑا حصہ ہے۔

فاشدہ: بعض نے کہا کہ یہ امر البعث کا تبصرو ہے اس لیے کہ تیرے آگ کا کلنا کوئی نئی بات نہیں۔
عین المعانی میں ہے کہ یہ آیت عذاب قبر کے منکرین پر ویزی معززہ اور چکڑ الوی ٹولہ کا رد ہے۔ پر حجت ہے اس لیے کہ یہاں اس کا ذکر ہے کہ جس کا ظاہر نہیں جلاتا لیکن اندر سے آگ ہی آگ ہے) اگرچہ نظر نہیں آتی۔
ومتاعاً۔ اور فائدہ اور نفع اور ضرورت کی شے کیونکہ ہر وقت آگ کو اٹھائے پھرتے ہیں مشقت اور تکلیف ہے۔ للمقوین۔ مسافروں کے لیے وہ جو جنگلوں میں اترتے ہیں۔

حل لغات: المقوین القوار (بالفتح) سے ہے وہ جنگل جو پانی گھاس اور عمارت ہے حالی ہو۔
اس سے مسافر لوگ مراد ہیں ان کی تخصیص اس لیے ہے کہ یہی اس کے زیادہ محتاج اور ضرورت مند ہیں تاکہ آگ کو دیکھ کر درندے بھاگ جائیں اور اس سے آگ سینک سکیں۔ (سردی دفع کر سکیں) پکڑے خشک کر سکیں، طعام پکا سکیں کیونکہ مقیم لوگ یا وہ جو ان کے قریب آکر اترتے ہیں وہ چھاق وغیرہ کا نفع محتاج نہیں۔

نکتہ: سب سے آخر میں اس نفع کا ذکر اس لیے ہے تاکہ تنبیہ ہو کہ انسان کے لیے اہم نفع آخرت کا ہے۔

لغت کا عجوبہ: اقویٰ اسے کہتے ہیں جو جنگل ویران میں اترے اور اصحر وہ جو جنگل میں داخل ہو جائے۔
حدیث شریف (۱) حضور نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جبریل علیہ السلام کو فرمایا کہ میں نے میکائیل علیہ السلام

علیہ السلام کو کبھی ہنسنے نہیں دیکھا، عرض کی جب سے آگ پیدا ہوئی ہے اُس وقت سے میکائیل علیہ السلام نہیں ہنسنے۔

حدیث شریف (۲) حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ جہنم کا ادنیٰ مذاب یہ ہے کہ جہنم کو دوسل پہنائے جائیں تو اس کے سر میں اس کا دماغ آگ کی گرمی سے کھولے گا (جوش مارے گا)۔

فاشدہ: اس میں آخرت کی شدت گرمی کا بیان ہے کہ وہ آگ اس دنیوی آگ جیسی نہ ہوگی۔

آیت: اشارہ ہے کہ نارِ محبت مشعلہ والی جلائی گئی ہے طلب کی چٹماق ہے اس محبِ ملاق

تفسیر صوفیانہ: کے دل کی جلن کے لیے جو طریق حق کا سانک ہے اور اس کا درخت عنایت الیہ سرمدیہ ہے ہماری اس تاویل پر حضرت ابوالحسن المنصور قدس سرہ کا قول تائید کرتا ہے آپ سے پوچھا گیا کہ محبت کی حقیقت کیا ہے فرمایا عنایت الیہ سرمدیہ اگر وہ نہ ہوتی تو مجھے معلوم نہ ہو سکتا کہ کتاب کیا ہے اور ایمان کیا۔

نخن جعلناھا تذکرہ۔ ہم نے اسے بنایا نصیحت ارباب نفوس بشریہ کے لیے تاکہ اس کے نور سے سلوک طریق حق کا راہ پا سکیں۔

ومتاعاً للمقویں۔ اور یہ نذر ہے ان مجاہدین کی ارواح کی جو کئی دن اور کئی لائیں طعام و شراب (پانی) سے بھوکے پیاسے رہتے ہیں۔

حکایت: حضرت اسمٰعیل تدری رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے متعلق مشہور ہے کہ آپ ایک ایک ماہ بھوکے پیاسے رہتے۔ حکایت: حضرت ابو عقیل مغربی قدس سرہ نے دو سال تک کچھ کھایا نہ پیا اور مکہ معظمہ میں مقیم تھے۔

فاشدہ: ایسے ہی بے شمار برگزیدہ بندگانِ خدا ساکین کے واقعات ہیں۔

حضرت اور میں علیہ السلام کو چوتھے آسمان پر بلایا گیا حضرت اور میں علیہ السلام کا سلوک: تاکہ انہیں مکمل تجربہ و ترویج نصیب ہو یہاں تک

کہ آپ پر روحانیت غالب ہوتی تو آپ اپنے بدن (بشریت) سے آزاد ہو کر ملائکہ سے جا ملے۔ روحانیت

افلاک کے قریب پہنچے اور عالمِ قدس کی طرف ترقی فرما گئے۔ آپ سولہ سال نہ ہونے اور نہ ہی کچھ کھایا اور نہ

ہی نکاح کیا کیونکہ آپ سے شہوات بالکل خارج ہو چکی تھی یہاں تک کہ عقل مجرہ ہو گئے اور اعلیٰ الامکنہ

کی طرف اٹھائے گئے وہ مکان کہ جس کے گرد عالم الافلاک کی چکی گھومتی ہے یہی فلکِ اشمس ہے۔

فاشدہ: یاد رہے کہ نارِ محبت ہر قسم کی آگ سے سخت تر ہے حضرت جنید بغدادی قدس سرہ نے فرمایا کہ آگ

نے اللہ تعالیٰ سے پوچھا کہ یا رب اگر میں تیری اطاعت نہ کروں تو مجھے کس شے سے عذاب کرو گے کیا مجھ

سے کوئی شے دیگر سخت تر ہے فرمایا تجھ پر تجھ سے بھی بہت بڑی آگ مسلط کروں گا عرفی کی کیا مجھ سے

بھی کوئی اور آگ بڑی ہے فرمایا ہاں وہ ہے میری محبت کی آگ اسے میں نے اپنے اولیاء مومنین کے

فَلَا أُقْسِمُ بِمَوَاقِعِ النُّجُومِ ۝ وَإِنَّهُ لَقَسَمٌ لِّوَعْلَمُونَ عَظِيمٌ
 إِنَّهُ لَقَدَّانٌ كَرِيمٌ ۝ فِي كُتُبٍ مَّكْنُونٍ ۝ لَا يَمَسُّهُ إِلَّا
 الْمُطَهَّرُونَ ۝ تَنْزِيلٌ مِّن رَّبِّ الْعَالَمِينَ ۝ أَفَمَهَذَا الْحَدِيثِ
 أُنْتُمُ مَّدْهُنُونَ ۝ وَمَجْعَلُونَ رِزْقَكُمْ أَكْثَمَ تُكْذِبُونَ ۝ فَلَوْلَا
 إِذَا بَلَغَتِ الْحُلُقُومَ ۝ وَأَنْتُمْ حِينِيذٌ تَطْرُونَ ۝ وَخَنُ أَقْرَبُ
 إِلَيْهِ مِنْكُمْ وَلَكِنْ لَا تُبْصِرُونَ ۝ فَلَوْلَا إِنْ كُنْتُمْ غَيْرَ مَدِينِينَ ۝
 تَرْجِعُونَهَا إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ۝ كَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمُقَرَّبِينَ ۝
 قَرُوفٌ وَرَاحٌ ۝ وَجَنَّتْ نَيْلِمٌ ۝ وَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنْ أَصْحَابِ
 الْيَمِينِ ۝ فَسَلَّمَ لَكَ مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ ۝ وَأَمَّا إِنْ كَانَ
 مِنَ الْمَكْذِبِينَ الضَّالِّينَ ۝ فَأَنزِلْهُنَّ مِنْ حَيْثُمْ ۝ وَتَصْلِيلُهُ
 حَجِيمٌ ۝ إِنَّ هَذَا لَهُوَ حَقُّ الْيَقِينِ ۝ فَسَبِّحْ بِاسْمِ
 رَبِّكَ الْعَظِيمِ ۝

ترجمہ: تو مجھے قسم ہے اُن جگہوں کی جہاں تارے ڈوبتے ہیں اور تم بھوتو یہ بڑی قسم ہے بے شک یہ عزت
 والا قرآن ہے محفوظ اور نشتہ میں اسے نہ بھوسیں مگر با وضو اتار دیا ہو اسے سارے جہان کے رب کا
 تو کیا اس بات میں تم سستی کرتے ہو اور اپنا حصہ یہ رکھتے ہو کہ جھٹلاتے ہو پھر کیوں نہ ہو جب جان
 گلے تک پہنچے اور تم اس وقت دیکھ رہے ہو اور ہم اس کے زیادہ پاس ہیں تم سے مگر تمہیں نگاہ نہیں
 تو کیوں نہ ہو اگر تمہیں بدلا ملنا نہیں کہ اسے لوٹا لائے اگر تم سچے ہو پھر وہ مرنے والا اگر مقرر ہوں
 سے ہے تو راحت ہے اور پھول ہے اور چین کے بارغ اور اگر وہ اپنی طرف والوں سے ہو تو
 اسے محبوب تم پر سلام ہے وہ اپنی طرف والوں سے پورا اگر جھٹلانے والے مگر اہوں میں سے ہو تو
 اس کی جہانی کھولتا پانی اور بھڑکتی آگ میں دھنسانا یہ بیشک اعلیٰ درجہ کی یقینی بات ہے تو اے

محبوب تم اپنے عظمت والے رب کے نام کی پاکی ہو۔

بقیہ سابقہ صفحہ کا

قلوب میں ٹھہرایا ہوا ہے (فتح القریب) ۷

مہر جانان آتش است عشاق را
می بسوزد ہستی مشتاق را

ترجمہ: عشاق کے لیے محبوب کی ہر وجہ آتش اشتیاق والے کی ہستی کو جلا دیتی ہے۔

فبیح باسم ربك العظيم۔ تو اے محبوب اپنے رب عظیم کی پاکی بیان کرو۔
تفسیر عالمانہ: سوال: بیح ربک کیوں نہیں فرمایا باسم ربک انہ کیوں فرمایا۔

جواب: بیح بمنزلہ فعل لازم کے ہے اس کا تعلق مفعول غیر مقبر ہے اس کا معنی ہے بیح کو پیدا کر اپنے رب کے اسم کے ذکر سے مضاف کو محذوف کر کے یہ بیح اس کی نعمتوں کے شکرانہ میں ہوگی اگرچہ اس کے شکرین انکار کریں یا بذکرہ تھا مجاز کے طور کیونکہ کسی کے اسم کا کسی پر اطلاق گویا اسی کو یاد کرنا ہے یا باد استعانت یا ملائت کی ہے اور ذکر رب سے قرآن کی تلاوت مراد ہے۔

العظیم اسم یارب کی صفت ہے حضرت ابن عطاء رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا کہ اس کا معنی یہ ہے کہ اس کی تسبیح کر کیونکہ وہ اس سے اعظم ہے کہ اسے تیری تسبیح لاحق ہو یا وہ تمھاری کسی شے کا محتاج ہو لیکن اس سے بندوں کو شرف اور بزرگی نصیب ہوگی کہ انہیں حکم فرمایا کہ وہ اس کی تسبیح کریں یعنی اس کی تنزیہ سے اپنے نفوس پاک کریں۔

فلا أقسم توجعے قسم ہے یہ ناقص تھا۔ لازائد ہے تاکید و تقویت کلام کے لیے جیسے
تفسیر عالمانہ: اللہ تعالیٰ کے ارشاد تلاو علم اہل الکتاب میں لازائد ہے۔

اذا لاؤہم، وہ جو بعض نے کہا ہے کہ لازائد نہیں اور مطلب یہ ہے کہ مجھے قسم نہیں کیونکہ جب کلام واضح ہے تو قسم کی کیا ضرورت ہے بالخصوص ایسی قسم عظیم کی ایسی واضح بات میں قسم کا کوئی محل نہیں اس تقریر کو مقسم بہ کی تفہیم شان قبول نہیں کرتی۔

مواقع الجنوہ (ان مقامات کی جہاں تارے ڈوبتے ہیں) ان کے گرنے کی جگہیں یعنی ان کے مقامات ان کی تفصیل اس لیے ہے کہ ان کے غروب کے بعد ان کے اثرات مٹ جاتے ہیں

وہی مؤثر کے وجود کی دلیل ہے کہ وہ دائم ہے اور اس میں تغیر و تبدل نہیں یا یہ تہجد گزار اور اللہ تعالیٰ کی طرف عاجزی کرنے والوں کا وقت ہے اور یہی وقت ہے جس میں ان پر نزول و رحمت و رضوان ہو گا یا قسم ہے ان کی منازل و مجاری کی کیونکہ ان میں اللہ تعالیٰ کی عظمت قدرت و کمال حکمت کی ایسی دلیل ہے کہ جس کا بیان نہیں ہو سکتا۔ بعض نے کہا نجوم سے نجوم القرآن اور مواقع سے مراد ان کے نزول اوقات مراد ہیں یہی ابن عباس رضی اللہ عنہما کا مذہب ہے۔ بعض نے کہا اس صحابہ کرام اور وہ ہادی علماء مراد ہیں جو ان کے بعد دنیا میں تشریف لائے یعنی اولیاء کرام اور ان کی قبور و زارات) بعض نے اس کے علاوہ اور باتیں بھی مراد لی ہیں۔

وانہ لقسم لو تعلمون عظیم۔ اور بیشک قسم (مذکور) عظیم ہے اگر تم جانو تو اس لیے کہ قسم یہ میں عظمت قدرت و کمال حکمت اور زیادتی رحمت کی دلیل ہے اور یہ بھی اس کی عظیم رحمت کے مقفیضات سے ہے کہ بندوں کو کتب کے بغیر بیکار نہیں چھوڑا۔

فائدہ۔ ۱۔ لو تعلمون موصوف و صفت کے درمیان جملہ معترضہ ہے معلوف بہ کی تعظیم کی تاکید کے لیے ہے اور اس کا جواب متروک ہے اس سے مراد ان کے علم کی نفی ہے یا مذوف ہے اس کے ظہور پر اعتماد کی وجہ یعنی اگر انہیں علم ہوتا تو وہ اسے عظیم القدر سمجھتے یا اس کے حکم کے مطابق عمل کرتے اس میں ایک اعظم میں منی طین کی تقصیر (کو تاہی) کا بیان ہے اور عظیم قسم کی صفت ہے اب بھی جملہ معترضہ ہو گا قسم اور جواب قسم میں جواب قسم ہے۔

انہ لقرا ان کریم۔ بیشک یہ قرآن عزت والا ہے۔ مقسم علیہ ہے یعنی یہ کتاب کثیر النفع ہے کیونکہ یہ اصول کے ان علوم پر مشتمل ہے جس کا مقصد صلاح المعاش و معاد ہے اور کرم متعارف ہے اس کے لیے جس کے ساتھ ذوی العقول میں سے کرم قائم ہوتا ہے اور دوسروں پر کرم کرتا ہے یا یہ کہ دوسری کتب کی بہ نسبت یہ قرآن حق اور پسندیدہ کتاب ہے کیونکہ مکارم اخلاق اور بلند اُمور اور برگزیدہ افعال پر دلالت کرتا ہے۔ بعض نے کہا کریم اس لیے ہے کہ کریم پر نازل ہوا بواسطہ کرام المخلوق کے کرام مخلوق کی طرف۔

فی کتاب ممکنون محفوظ لکھے ہوئے میں یعنی وہ مقرب فرشتوں کے ماسوا دوسروں سے محفوظ ہے یعنی ان کے ماسوا دوسرے اس پر کوئی بھی مطلع نہیں اس سے لوح محفوظ مراد ہے۔

۱۔ اس سے مراد ان کے دشمن نجدی و بابی دیوبندی عبرت پکڑیں اگر کچھ فہم و فکر نصیب ہے تو روزہ

لا یمسہ الا المظہرون۔ اسے ہاتھ نہ لگائیں مگر پاک یہ کتاب کی دوسری صفت ہے۔ مظہرون سے ملائکہ کو مراد ہیں جو کہ ولایت جہانہ اور گناہوں کی تلوشیات سے منزہ اور پاک ہیں یا یہ قرآن کی صفت ہے اس وقت مظہرون سے مطلقاً جملہ اعدائے (ظاہری باطنی نجاسات) سے پاک لوگ مراد ہیں اس معنی پر بھی کہ معنی نہیں ہے۔ اب معنی یہ ہوا کہ لائق نہیں کہ اسے کوئی ہاتھ لگائے ہاں وہ جو ادناس (پامیدیوں جیسے بے وضوئی اور جنابت وغیرہ سے پاک ہو یہ اس طریقہ پر ہے جو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا مسلم مسلم کا بھائی ہے اپنی غلام کرنے نہ کسی کے سر نہ کسی کے کہ وہ اس پر ظلم کرے اور قرآن سے مصحف مراد ہے اور اسے قرآن اس کے قرب و دور کی وجہ سے کہا جاتا ہے جیسے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دشمن کے دیار میں قرآن کو ساتھ لے جانے سے منع فرمایا۔

فائدہ ۱۵۔ حدیث شریف میں قرآن سے مصحف مراد ہے۔

مسئلہ ۱۶۔ فقہ کی کتابوں میں ہے کہ حدیث اصغر والے قرآن مجید کو ہاتھ لگانا جائز نہیں۔ حدیث اصغر سے وہ امر مراد ہے جس سے وضو کرنا ضروری ہے۔

مسئلہ ۱۷۔ وہ مصحف جس پر ایسا غلاف ہو جو قرآن مجید سے جدا اور اس کے ساتھ ملا ہوا نہ ہو جیسے سر لپیٹ وغیرہ اس لیے کہ ایسے غلاف کا ہاتھ لگانا درحقیقت قرآن کو ہاتھ لگانا نہیں کیونکہ یہ قرآن مجید کے متصل نہیں (یہی صحیح ہے) ہاں وہ جلد اور کپڑا وغیرہ جو سلا ہوا قرآن مجید کے متصل ہے وہ مصحف کے حکم میں ہے کیونکہ وہ اس کے تابع ہے اس لیے قرآن مجید کی بیعت میں یہ کپڑا جلد وغیرہ اس میں داخل ہوگا اگرچہ اس کا ذکر نہ بھی کیا ہوا اور یہی تعظیم نہ کریم کو قریب تر ہے۔

مسئلہ ۱۸۔ اپنی آستین سے (بے وضو) آدمی قرآن مجید کو ہاتھ نہ لگائے کیونکہ آستین انسان کے تابع (متصل) ہے یہ اس سے جدا نہ سمجھی جائے گی۔ یہی وجہ ہے کہ کسی نے قسم کھائی کہ میں زمین پر نہ بیٹھوں گا زمین پر بیٹھا لیکن اس کے اور زمین کے درمیان اس کا اپنا دامن حامل ہوا تو حائش ہوگا۔

سوال ۱۹۔ بے وضو کو قرآن مجید کے ہاتھ لگانے سے تو منع کیا گیا ہے لیکن پڑھنے سے منع نہیں کیا گیا اس کی کیا وجہ ہے۔

جواب ۲۰۔ چونکہ حدیث ہاتھ میں حلول کر گئی ہے نہ کہ منہ میں اس لیے تلاوت جائز ہے ہاتھ لگانا جائز یہی وجہ ہے کہ غسل میں منہ کے اندر کا حقہ دھونا فرض نہیں۔ (سنت ہے)

مسئلہ ۲۱۔ جنب قرآن مجید کو نہ ہاتھ لگا سکتا ہے نہ پڑھ سکتا ہے ہاں دیکھ سکتا ہے لیکن دیکھنے سے قرآن مجید کو نہ پڑھے۔

مسئلہ :- یہ وضو اس درم کو ہاتھ نہ لگائے جس پر قرآن مجید کی کوئی سورت لکھی ہوئی ہو یا ان اُپر غلات ہو تو ہاتھ نہ لگا سکتا ہے۔

مسئلہ :- جب مسجد میں داخل نہیں ہو سکتا ضرورت ہو تو جائز ہے لیکن پھر بھی تیمم کے بغیر نہ جائے تیمم کر لے پھر جا سکتا ہے (کیونکہ تیمم پانی نہ ہو تو پلیدی دُور کر سکتا ہے لیکن تلاوت نہ کرے اگرچہ آیت سے کم الفاظ بھی ہوں کیونکہ وہ بھی تو قرآن مجید کے الفاظ ہیں۔

مسئلہ :- آیات قرآنیہ مشتملہ بر دعا و ثنا بارادہ دعا و ثنا پڑھ سکتا ہے جیسے بسم اللہ شریف اور الحمد شریف۔
مسئلہ :- مسئلہ الاشباہ میں ہے کہ اگر نماز جنازہ میں الحمد شریف بارادہ دعا و ثنا پڑھے تو مکروہ نہیں اگر تلاوت کی نیت سے پڑھے تو مکروہ ہے اس سے معلوم ہوا کہ احکام قرآنیت کی تبدیلی سے تبدیل ہوتے ہیں۔

مسئلہ :- جب کو ذکر و تسبیح و دعا پڑھنا جائز ہے۔

مسئلہ :- احکام مذکورہ میں حیض و نفاس، الحائض و عورت جب کی طرح ہے۔

مسئلہ :- بے وضو کو چھوٹے بچے کو قرآن مجید اُٹھا دینا جائز ہے جب وضو کرنے میں خرچ ہو اور نہ اُٹھا دینے میں بچے کے حفظ القرآن کا ضیاع (ضائع ہونا) ہوگا اور بچپن میں حفظ القرآن وغیرہ نقش بر سنگ (پتھر) کی طرح ہے۔

مسئلہ :- الاشباہ میں ہے کہ بچے (غیر بالغ) کو قرآن مجید کو بے وضو ہاتھ نہ لگانے سے منع کیا جائے۔

فائدہ :- ان دو مسئلوں میں اختلاف کی توفیق (موافق کرنا) ظاہر ہے۔

مسئلہ :- غیر بالغ بچے کے متعلق ہمارے علماء کرام کے دو قول ہیں :-

۱۔ بچوں کو قرآن مجید کو بے وضو ہاتھ نہ لگانے سے بالعموم کی طرح روکا جائے۔

۲۔ روکے جائیں پھر اس کی دو وجہیں ہیں۔

۱۔ بچوں کو اگر روکا جائے گا تو نتیجہ یہ نکلے گا کہ نہ وہ پڑھیں گے نہ حفظ کر سکیں گے کیونکہ یہ اس کے پڑھنے اور حفظ کرنے کا وقت ہے۔

۲۔ بچے کی پلہارت بھی کامل نہیں اسے تو صرف عادت ڈالنے کے لیے حکم دیا جاتا ہے (کیونکہ اس کی

نیت شرعاً معتبر نہیں جب شریعت اجازت دیتی ہے کہ بچہ بلا طہارت قرآن مجید اُٹھا (اور اسے ہاتھ نہ لگا) سکتا ہے تو پھر بطریق اولیٰ اسے اجازت ہو کہ وہ بلا وضو اسے اُٹھائے اور پڑھے۔

مسئلہ :- الانوار میں ہے کہ قاضی ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ حائضہ اور جنب قرآن مجید کھ سکتے

میں بشرطیکہ جس شے پر لکھیں وہ اُن کی گود میں نہ ہوں بلکہ زمین پر ہوں لیکن امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا انہیں کسی حالت میں قرآن مجید کا لکھنا جائز نہیں۔

مسئلہ: امام محمد بن فضل رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ اس طہارت سے طہارت توحید مراد ہے یعنی غیر موعود وغیر مسلم کو قرآن مجید کے پڑھنے کی اجازت نہیں دی جائے گی۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما یہود و نصاریٰ کو قرآن مجید کی تلاوت کے لیے منع فرماتے تھے۔

مسئلہ: بعض علماء کرام نے فرمایا کہ کفار کو تعلیم قرآن کی اجازت ہے کہ کوئی مسلمان انہیں پڑھائے ممکن ہے کہ وہ اس سے دولت اسلام سے نوازا جائے۔

مسئلہ: محققین کرام فرماتے ہیں کہ آیت میں مس سے مس اعتقاد ہے کہ یعنی قرآن مجید کو وہ شخص ہاتھ نہ لگائے جس کا اس پر اعتقاد نہیں۔

صوفیانہ تحقیق: صوفیہ کرام نے فرمایا کہ جس دھومن کا دل پاکیزہ نہیں یا قرآن مجید کی تفسیر و تاویل نہیں جانتا وہ بھی اس کے ہاتھ نہ لگانے کا مستحق نہیں ہاں دل پاکیزہ از ماسوی اللہ ہو تو پھر اسے ہاتھ لگا سکتا ہے اور پڑھ بھی سکتا ہے۔

جمال حضرت قرآن نقاب آنکھ بر اندازد

کہ دارالملک معنی را مجرد بیند از غوغا

ترجمہ: قرآن مجید اپنے جمال سے نقاب اُس وقت اُٹھائے گا جو دارالملک معنی کو غوغا سے خالی دیکھے گا۔

بحر الحقائق میں فرمایا کہ قرآن مجید کے اسرار و رموز کا مکاشفہ اسے نصیب ہو گا جو

فائدہ صوفیانہ: دوش تو غم غم سے پاک اور خلق کے آئینہ سے مقام شہود حق تک پہنچا ہوا اور یہ معنی امشاہد کی فنا اور شہود کے شہود کے بغیر نصیب نہیں ہوتا ہے

چوں مجلی گردد اوصاف قدیم

پس بسوزد وصف حادث را کلیم

ترجمہ: جب اوصاف قدیم کے جلوہ گز ہوتے ہیں تو کلیم کے اوصاف حادث جل جلتے ہیں۔

اس میں ہر ہویت الیہ کی طرف اشارہ ہے اس لیے کہ اس کے اسرار کو صرف

تفسیر صوفیانہ: پاک لوگ ہی چھو سکتے ہیں جبکہ وہ تمام مقامات و جود یہ کی جنابت سے پاک

ہوں۔ جنابت سے اس سے متعلق ہونا اور اس کی وجہ سے حق مطلق سے بعید ہونا مراد ہے۔

فائدہ: مظهر بالفتح (کو مظهر بالکسر) ضروری ہے اور مظهر بالکسر پاک کرنے والا اللہ تعالیٰ ہے بندہ نہ خود

کو پاک کر سکتا ہے اور نہ اپنا تزکیہ کر سکتا ہے اسے پاک بھی اللہ تعالیٰ کرتا ہے اور اس کا تزکیہ بھی وہی کرتا ہے جب اسے اللہ تعالیٰ پاک کرتا ہے اور اس کا تزکیہ فرماتا ہے تو پھر وہ قرآن مجید کی مراد سمجھ سکتا ہے اس لیے بعض اکابر مشائخ نے فرمایا کہ ”القرآن بکر“ ہے یعنی بہ نسبت علماء ظاہریہ کی لیے بکر ہے اور اسم علماء کے لیے پردہ حجاب میں ہے اگر انہوں نے اسے کچھ سمجھا ہے تو صرف اس کے ظاہر کو درنہ حقائق کو وہ کیا جانیں اس عقدہ کا حل علمائے باطن اور علمائے حقیقت کو نصیب ہوا کیونکہ جہاں بھی اللہ تعالیٰ نے فرمایا واتقوا اللہ وعلیکم اللہ۔ وہاں یہی حقیقی اہل تقویٰ مراد ہیں اسی لیے اللہ تعالیٰ نے انہیں وہ علوم بخشے جن کی علمائے ظاہر کو ہوا بھی نصیب نہ ہوئی اگرچہ علمائے باطن و ظاہر نے قرآن مجید کو بہت کچھ سمجھا لیکن اس کے عجائب و غرائب کی کوئی انتہا نہیں۔ ایسے ہی احادیث مبارکہ کا حال ہے۔ کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی مراد بھی اہل حقیقت کے سوا اور کوئی نہیں جان سکتا یہی وجہ ہے کہ شرح الحدیث نے احادیث کی شرح میں صرف اعراب اور ظاہری معنی پر اکتفا کیا ہے اور وہ ان کے حقائق و اسرار کے درپے نہیں ہوئے۔

مذکورہ بالا تقریر لکھ کر صاحب روح
صاحب روح البیان قدس سرہ کا صوفیہ
کرام سے عقیدت کا منظر
و نحوہ من شرح الصدر القنوی و نحوہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کہاں امام نووی و کرمانی کی شرح الحدیث اور کہاں
صدر الدین قنوی رضی اللہ تعالیٰ عنہم اور ان جیسے صوفیاء کرام کی شرح الحدیث۔
ع فرقت از کجا تا کجا

ترجمہ: زمین و آسمان کا فرق ہے۔

تنزیل من رب العالمین۔ یہ رب العالمین کی طرف سے نازل کرنا ہے
تفسیر عالمانہ: یہ قرآن کی دیگر صفت ہے تنزیل مصدر کو صفت بنایا گیا ہے اسم کے قائم مقام
کر کے یعنی تنزیل بمعنی منزل ہے۔ تنزیل کو منزل کے قائم مقام بنانا یہ اتساع لغت سے ہے یعنی اس میں
وسعت ہے کہ ایک شے کو دوسری شے کے قائم مقام کیا جاتا ہے جیسے مقدور کے قائم مقام قدر
اور مخلوق کے خلق آتی ہے یہ اس کے نزدیک ہے جو مصدر بمعنی مفعول مانتا ہے۔ اقبہذا الحدیث

تو کیا ایسی حدیث سے یعنی وہ کتاب جس کی اتنا عظیم صنفیں بیان کی گئیں جو اس کے اعظام و اجلال کی موجب ہیں اس سے قرآن مجید مراد ہے اسے حدیث اس لیے کہا گیا کہ اس میں حوادث الامور میں (کشف الاسرار) فائدہ ہے۔ یہ مدھنون کے متعلق ہے اور اس کی تقدیم مبتداء پر جائز ہے کیونکہ اس کا عامل اس کی اجازت دیتا ہے یہ دراصل افاتم مدھنون ہذا الحدیث تھا۔

انتقم۔ (تم اے اہل مکہ) مدھنون (اس کی تحقیر کرنے والے اور اس سے سستی برتنے والے)۔ حل لغات: الادھان سے ہے یہ دراصل تدھین کی طرح ہے لیکن نماز امدارات و ملائینہ کے لیے استعمال ہوتا ہے اور ترک البد (جد و جہد کا ترک) کے لیے بھی آتا ہے۔ اب مدھنون بمعنی متہادنون (سستی کرنے والے) مستحقون (حقارت کی نگاہ سے دیکھنے والے) اس شخص کی طرح جو کسی معاملہ میں سستی اور نرمی کرتا ہے یعنی اس کے لیے نرم گوشہ رکھتا ہے اور مخالف کے لیے سستی کرے جو سستی وغیرہ کے تاج المصا میں ہے الادھان بمعنی مہانت اور غسل کرنا۔

فائدہ: الاحاد میں ہے کہ المداہنت و المدارات میں عرض و مقصد کی وجہ سے فرق ہے اگر کسی سے چشم پوشی اپنے دین کی سلامتی اور اپنے دوسرے کی اصلاح مطلوب ہے تو یہ مدارات ہے اگر اس میں اپنی نفسانی خواہش اور نفع دنیوی اور اپنی عزت و احترام کا اضافہ مطلوب ہے تو یہ مہانت ہے۔

حدیث شریف: حضرت ابوالدرداء رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں بہت سے لوگ ایسے ہیں جن کے ساتھ نیک برتاؤ تو کرتے ہیں لیکن ہمارے ضمیر انہیں لعنت بھیج رہے ہوتے ہیں۔

فائدہ: یہ اس وقت ہے جن لوگوں کے شر و فساد سے بچنا مشکل ہو اسی کا نام مدارات ہے۔ تجعلون رہا فکھ۔ اور تم کرتے ہو اپنے رزق کو یعنی رزق کے شکر کو یہاں مضاف محذوف ہے تاکہ معنی صحیح ہو سکے۔

حل لغات: رزق دراصل مصدر ہے حجاز اس معنی کے لیے متعلی ہوتا ہے جو رزق کے طور کسی کو دی جائے اس سے نعمۃ القرآن مراد ہے۔

انکم تکذبون۔ بیشک تم تکذیب کرتے ہو یعنی اپنے ذائق کے لیے شکر کے بجائے تکذیب

۱۔ صلح کیوں کی طرح جو کہتے ہیں باسلمان اللہ اللہ بابرہن رام رام۔ یعنی گستاخان رسول و صحابہ و اولیاء کے لیے کہتے ہیں انہیں کچھ کہو اور ان کے ساتھ بھائی بھائی بن کر گزارو (لا حول ولا قوۃ الا باللہ العظیم)۔ (ادوی غفرلہ)

عمل میں لاتے ہو یا تم اپنے رزق صوری کا شکریہ ہی کرتے ہو کہ تم تکذیب کرتے ہو کہ اسے اللہ تعالیٰ کے بجائے ستاروں کی طرف منسوب کرتے ہو۔

حدیث شریف^(۱) : حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر اللہ تعالیٰ دس سال بارش روک دے یہاں تک کہ ایک قطرہ بھی نصیب نہ ہو پھر دس سال کے بعد بارش ہو تب بھی بعض ایسے بھی ہوں گے جو کہیں گے یہ بارش ستاروں نے دی ہے۔

حدیث شریف^(۲) : نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مجھے اپنی امت پر تین امور کے متعلق بہت زیادہ خطرہ ہے :

۱۔ ائمہ (خلفاء امراء) سلاطین کا ظلم۔

۲۔ تکذیب بالقدر (تقدیر کو جھٹلانا)

۳۔ ستاروں پر ایمان۔

حدیث شریف^(۳) : نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مدینہ میں صبح کی نماز بادل کی چھاؤں میں پڑھی جو رات سے آسمان پر بادل چھائے رہے۔ نماز سے فراغت پا کر لوگوں کی طرف متوجہ ہوئے اور فرمایا کہ تم جانتے ہو کہ تمہارے رب نے کیا فرمایا صحابہ کرام نے جب عادت عرض کی اللہ و رسولہ أعلمہ اللہ و رسول جانیں اجل جلالہ و صلی اللہ علیہ وسلم (فرمایا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ مجھے نئے صبح کو اٹھتے ہی مومن بھی ہوتے اور کچھ کفر کرتے ہیں جو کہتے ہیں کہ ہمیں اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم سے بارش نصیب ہوتی وہ مجھ پر ایمان لانے والے ہیں اور ستاروں سے کفر کرنے والے اور کہتے ہیں کہ ہمیں بارش دی ہے ستاروں نے وہ میرے ساتھ کفر کرنے والے ہیں اور ستاروں پر ایمان لانے والے۔

حدیث شریف^(۴) میں ہے کہ تین امور جاہلیت سے ہیں :

۱۔ انساب پر طعن و تشنیع۔

۲۔ نبیاء (بین کرنا)

۳۔ ستاروں کو حقیقی بارش دینے والا سمجھنا۔

شرح الحدیث : طعن علی الانساب تو مشہور مسئلہ ہے۔ النبیاء بمعنی نبیت پر رونا اس کے محاسن گن کر (جسے ہمارے عرف میں بین کہا جاتا ہے) الانواء کی جمع ہے بمعنی چاند کی اٹھائیس منزلیں جاہلیت میں عرب کا عقیدہ تھا کہ بارش اور دیگر ہر چیز و بھلائی چاند کی ان منازل سے حاصل ہوتی ہے۔

فائدہ : حواشی الشیخ میں سورۃ الفرقان کی تفسیر میں ہے کہ الانواء وہ ستارے جن میں سے ایک بجانب

مغرب طلوع فجر کے وقت ڈوبتا ہے تو اس کا رقیب اسی وقت اس کے بالمقابل مشرق میں طلوع کرتا ہے اہل عرب (زمانہ جاہلیت) میں بارشیں ہلکسیں گرمی سردی اسی ڈوبنے والے ستارے کی طرف منسوب کرتے تھے۔

حل لغات: القاموس میں ہے کہ النواذ الخم (ستارہ) مغرب کے لیے مائل ہوا یا ستارے کا فجر کے وقت مغرب کی جانب ڈوبنا اور اس کے بالمقابل دوسرے ستارے کا مشرق کی طرف طلوع کرنا۔
مسئلہ: اس سے ثابت ہوا کہ تمام اشیاء میں تاثیر اللہ تعالیٰ ہے۔
سبق: مومن پر لازم ہے کہ وہ یہ عقیدہ رکھے کہ یہ سب کچھ اللہ تعالیٰ سے ہے نہ کہ افلاک و انجم (ستاروں) اور ہر

وغیرہ سے۔
مسئلہ: اگر کسی وقت آٹو بولے یا کوئی اور پرندہ تو اس پر کوئی کہے کہ کوئی مر جائے گا اور اس کا یہی عقیدہ ہو کہ یہی پرندہ موثر ہے تو ایسے عقیدے والا شخص کافر ہو گیا۔

مسئلہ: اگر کوئی سفر کو نکلا تو عقیق بول پڑا خود لوٹا یا کسی کے کہنے پر لوٹا اس عقیدہ پر کہ اس کی آواز کی تاثیر ہے کہ سفر باظفر ہو گا تو بعض کے نزدیک یہ شخص کافر ہو گیا بعض نے کہا کافر نہ ہو گا۔

مسئلہ: کسی پرندہ کی آواز پر کہہ کہ غلہ منہ کا ہو گا تو یہ شخص کافر ہو گا یا نہ بعض مشائخ نے کہا کہ کافر ہو جائیگا کیونکہ اس نے غیب کا دعویٰ کیا (بدیۃ المہدیین)
مسئلہ: بعض لوگ پرندوں کی آواز کو نحوست سمجھتے ہیں جیسے ہامہ اور آٹو کی آواز مثلاً حضرت شیخ سعدی

قدس سرہ نے فرمایا:

بلبل مژدہ بہار بسیار
خبر بد بہ بوم بگزار

ترجمہ: اے بلبل مژدہ بہار لا۔ بری خبر آٹو کے ہاں چھوڑ۔

اگر اس آواز کی تاثیر حقیقی کا قائل ہے تو کافر ہو جائے گا ورنہ محض آواز نحوست سمجھنے سے کافر نہ ہو گا بلکہ جب اس سے اس کی نشانیں سے استدلال کرتا ہو لیکن مومن کے زیادہ لائق یہ ہے کہ وہ اسے تنبیہات پر محمول کرے کیونکہ اللہ تعالیٰ کی ہر شے میں حکمت ہے لیکن اسے قطعی طور پر مقدمات کا خیال و عقیدہ نہ رکھے ان امور میں ان کی کہہ اللہ تعالیٰ کے سوا اور کوئی نہیں جانتا کیونکہ وہ مارتا جلاتا ہے وہی سلاتا جگاتا ہے اسباب کے ساتھ بھی بغیر اسباب کے بھی۔

فلوذا تو ہیر کیوں نہیں اذا بلغت الحلقوم۔ جب پہنچے گا حلقوم کو۔ لولا تخصیص کے لیے ہے

ان کے انکار کے لیے لایا گیا ہے۔ اذا ظفیر ہے الحلقوم۔ طعام کے جاری ہونے کی جگہ۔ کشف الاسرار میں ہے کہ الحلقوم بمعنی سانس کا مجری (جاری ہونے کی جگہ) البلعوم۔ طعام کا مجری (جاری ہونے کی جگہ) اب معنی یہ ہوا کہ تو کیا جب پہنچے گا سانس یعنی روح یا تمہارے کسی ایک کا سانس اور روح اس کے حلقوم تک اور وہ نکلنا چاہے گا اگرچہ وہ مذکور نہیں لیکن مراد یہی ہے۔

حدیث شریف: بیشک ملک الموت (علیہ السلام) اور اس کے اعوان (ساتھی۔ مددگار۔ کارکن) رگیں کاٹیں گے اور روح کو ایک ایک رگ سے نکال کر ایک جگہ جمع کریں گے یہاں تک کہ اسے حلقوم تک پہنچائیں گے پھر اسے خود ملک الموت (علیہ السلام) فوت کریں گے۔

وانتم حنیئذ (حالانکہ تم) تنظرون (دیکھتے ہو)۔ وانتم بلغت کی ضمیر سے حال ہے یعنی حالانکہ اسے میت کے ارد گرد موجود گوشت دیکھتے ہو اس طرف جس حال میں وہ ہو گا یعنی جو اس کے موت سے جھٹکے لگیں گے اور تم اس پر لطف اور نرمی کے خواہاں ہوتے اور چاہتے ہو کہ اسے ایسی ہلاکتوں اور تکلیفوں سے بہت جلد نجات مل جائے۔

ونحن اقرب الیہ۔ ہم ہی اس کو (جس پر موت کا حملہ ہے) علم و قدرت و تصرف کے لحاظ سے قریب تر ہیں۔

فاثدہ: بعض نے کہا کہ اسے علم بالقرب سے اس لیے تعبیر کیا گیا ہے کہ وہ اسباب اور اطلاق میں سب سے زیادہ قوی ہے۔

منکم۔ بہ نسبت تمہارے کیونکہ تم تو آثار شدت سے صرف اس کے ظاہری حال کا مشاہدہ کر رہے ہو لیکن تم اس کی کنہ و کیفیت و اسباب کو نہیں جانتے اور نہ ہی تم قدرت رکھتے ہو کہ اس سے کچھ دیکھو و تکلیف معمولی طور و دفع کر سکو۔ اب صرف اور صرف ہم ہی اس کے متولی ہیں صرف ہمیں اس کے تفصیلی احوال کا علم ہے اور ہمیں ہی اس پر قدرت ہے یا ان ملائکہ کو الموت کو جو اس کی روح قبض کر رہے ہیں و لکن لا تبصرون (لیکن تم اسے دیکھ نہیں سکتے) یعنی جو اس پر گزند رہا ہے تم اس کی کنہ تک نہیں پہنچ سکتے۔ کیونکہ ہماری شانوں سے بے خبر ہو۔

حل لغات: لا تبصرون۔ البصيرة سے ہے مذکہ البصر سے اور اس تفسیر کو قریب تر ہے کہ تم اس کا ادراک نہیں کر سکتے جو ہمارا علم اس کے متعلق ہے۔

حضرت البقی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کے قربات میں تفاوت حواشی سعدی المفتی: ہے قرب بالعلم اور ہے اور قرب بالاحاطہ اور قرب بالفعل اور ہے قرب

بالصفتہ اور قرب بالقہر ہے اور قرب باللطف کیونکہ قرب بالمسافتہ والمکان وہ اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات کے منافی ہے۔ ہاں بعض قلوب پر جلوہ گر ہوتا ہے تو عین عظمت سے نہ اس لیے کہ اس رویت القہر سے تلوہب تکمیل جائیں گی ایسے ہی بعض پر عین جمال سے جلوہ گر ہوتا ہے تاکہ اسے اصطفاۃ کا عرفان عطا فرمائے اور اس قرب کو صرف اہل قرب ہی دیکھتے ہیں اور یہ مشاہد اہل معرفت کے سامنے ظاہر ہیں اور خطاب میں تذہیر و تہذیب ہے۔

فلولا۔ تو کیوں نہیں۔ بولا بمعنی صلا ہے۔ ان کنتم غیر مدینین تو کیوں
تفسیر عالماتہ :- نہ ہوا اگر تمہیں بدلہ ملنا نہیں غیر مدینین بمعنی غیر ربوبین ملکین اذلاء۔

حل لغات :- یہ دان للسلطان رعیتہ سے ہے یعنی بادشاہ نے اپنی رعیت کو ذلیل کیا یعنی ان پر سیاست کی اور اپنے سے بعید رکھا۔

المفردات میں ہے کہ یا بمعنی غیر مجزیبین کیونکہ دین یعنی اجر ابھی آتا ہے اور اس کا تعلق نحن خلقناکم فلولا تصدقون سے ہے کیونکہ تخصیص عدم منقص علیہ کی داعی ہے۔

ترجمہ :- کہ اے لوٹاتے یعنی نفس کہ اپنے مقر (قرار گاہ) میں لوٹاتے یعنی میست کی رُوح کو اس کے اپنے بدن کی طرف لوٹاتے الرجوع سے ہے بمعنی لوٹنا اذا کا عامل ہے لولا ادلی و ثانیہ کا محض علیہ کا بار بار لوٹنا تاکید ہے یہ اور اس کا مع الحیز شرط کا جواب ہے۔ اب معنی یہ ہو گا کہ اگر تم قیامت میں کسی قسم کی جزا و سزا کے قائل نہیں ہو اور کہتے ہو کچھ نہ ہو گا اور نہ ہی مرنے کے بعد اٹھنا ہے جیسے تمہارا ہماری تخلیق کی تصدیق کا انکار بتاتا ہے تو نفوس کو حلقوم تک پہنچنے کے بعد بدن میں کیوں نہیں لوٹاتے۔

ان کنتم صدقین۔ اگر تم سچے ہو۔ اپنے اعتقاد میں اس لیے کہ ان کی خالقیت کی عدم تصدیق بتاتی ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ کی خالقیت کے قائل نہیں جیسا کہ ان کے مذہب کا موجب ہے یعنی اگر تم اس کی قدرت نہیں رکھتے یعنی رُوح کو جسم کی طرف نہیں لوٹا سکتے تو یقین کر لو کہ تمہارا ہر امر تمہارے غیر کی طرف ہے یعنی اللہ تعالیٰ کی طرف تو پھر اس پر ایمان لاؤ یہ نکرار تاکید کے طور پر ہے شرط کے عارض ہونے کی وجہ سے نہیں کیونکہ اس وقت اس کا کوئی معنی نہیں۔

فاما الکان من المقربین۔ تو اگر وہ مقربین سے ہے۔ یہ قرب درجات عرش سے ہے نہ کہ اللہ تعالیٰ سے کیونکہ وہ جہات سے پاک اور منزہ ہے۔ حیوہ (فرقہ) اللہ تعالیٰ کے لیے جہات کے قائل تھے (ابن تیمیہ بھی جہت کا قائل ہے ہمارے دور کے دہائی غیر مقلد نجدی بھی اس کی اتباع میں ہیں)

رہبطہ اب مضمون اس بارہ میں شروع ہے کہ مرنے کے بعد ان حضرات (مقربین جو نہ ملاقا سے بزرگ تر ہیں) کے ساتھ کیا کیا جائے گا۔ فی روح۔ ان کے لیے استراحت و آرام ہوگا۔
 فائدہ ۵: بعض نے اسے بضم الراء پڑھا ہے اس کی تفسیر رحمت سے لی گئی ہے کیونکہ وہی مرحوم کی حیات کا سبب ہے اور روح سے رحمت مراد لینا استعارہ نصریہ ہے اور حیات سے دائمی حیات مراد ہے کہ اس کے بعد موت نہیں۔

۱۔ روح الاجسام جو موت کے وقت قبض کی جاتی ہے اسی میں نفس کی روح کے معانی :- زندگی تھی۔

۲۔ جبریل علیہ السلام کیونکہ آپ انبیاء علیہم السلام کے ہائے امور لاتے جن میں قلوب کی زندگی تھی۔
 ۳۔ عیسیٰ علیہ السلام کو روح اللہ کہا جاتا ہے کیونکہ آپ جبریل علیہ السلام کی پھونک سے پیدا ہوئے اس کی اضافت اللہ تعالیٰ کی طرف محض تعظیماً ہے۔
 ۴۔ کلام اللہ کیونکہ اس سے جہل دور ہوتا ہے اور کفر پر موت۔
 ۵۔ رحمۃ اللہ قرآن مجید میں ہے وایضاً ہم ہر روح منہ اور اس کی اپنی روح یعنی رحمت سے تائید کی۔
 ۶۔ رزق کیونکہ یہ اجسام کی (زندگی) کی بقا کا سبب ہے۔

فائدہ ۵: القاموس میں ہے کہ روح (بالضم) وہ شے جس میں وہ روح ہو جو نفس کی حیات (بقا) کا سبب ہے بالفتح بمعنی رحمت و نسیم الروح (باوصبا) اور کہا جاتا ہے۔ مکان روحانی یعنی پاکیزہ مکان روحانی (بالضم) وہ جس میں روح ہو اور کتاب الملل والنحل میں ہے کہ روحانی بالضم روح سے اور بالفتح روح (بالفتح) سے اور یہ (بالضم و بالفتح) قریب قریب میں گویا روح (بالضم) جو ہر اور بالفتح وہ حالت جو اسے خاص ہے۔

وسر میحان (اور پھول) اور رزق یا وہ شے جو سونگھی جائے گی

فائدہ ۱: حضرت ابراہیم علیہ السلام سے ہے فرمایا مقربین میں سے کوئی ایک دنیا سے جدا نہیں ہوتا جب تک اس کے لیے بہشت کا پھول نہیں لایا جاتا وہ اسے سونگھتا ہے تو اس کی روح قبض کی جاتی ہے۔
 فائدہ ۱۰: الزجاج نے فرمایا کہ ایمان سے مراد یہاں اہل جنت کا تحیہ مراد ہے۔

حکایت ۱: ایک بزرگ فرماتے ہیں کہ انسان کے لیے دنیا میں بھی روح درمیان ہے اور آخرت میں بھی

روح ریحان ہوگا۔ دنیا میں روح یہ ہے کہ انسان کا دل ایسا آراستہ ہو کہ وہ حق و باطل کا امتیاز کر سکے اور دل کو علم سے فراوانی بخشے تاکہ قدرت الہی اس میں جاگزیں ہو جس سے وہ دیکھے اور وہ انہی باتیں سنے اور ایسا پاک ہو تاکہ اس کی صحبت کی سب کو تلاش ہو اور عطر وصال سے خوش ہو تاکہ اس میں مہر و دست پیدا ہو اور نور سے منور ہو تاکہ اس سے غیر کا تصور دہل جائے اور وہ دیکھے جو اسے پہلے نصیب تھا اور دین کی صفت سے سرائے سعادت میں پہنچے وہاں ریحان کرامت دیکھے اور باغ قدس سے اسے نسیم انس نصیب ہو تاکہ درخت وجود کے نیچے تخت رضا کا بچھا کر فرش انس پر بیٹھے اور شمع عطف الہی جلائے اور آسمان پر بلندی حاصل کرے جس پر دوست انہی پرودہ ہٹا دے اور اپنے کانوں سے اس کا سلام سنے اور دیدار الہی سے سرشار ہو۔

وجہ نعیم۔ (اور نعمتوں کے باغ) یعنی صاحب نعمت کے باغات یہ اصافۃ ادنی ملا بہت کی وجہ سے ہے کاشفی نے اس کا ترجمہ لکھا باغ پر نعمت۔

تفسیر صوفیانہ۔ بعض اہل حقیقت نے فرمایا کہ اسے روح الوصال اور ریحان الجمال اور جنت القدس اور اس کے نفس کو جنت الفردوس نصیب ہوگی یا روح بے نظری وجہ الجبار اور ریحان سے استماع الکلام اور جنت النعیم یہ کہ بندے سے مولیٰ محبوب نہ ہو۔ جب اس کی زیارت پہلے اور مقررین کو یہی باتیں دار دنیا میں نصیب ہوتی ہیں ان کا روح مشاہدہ اور ریحان سرور الخدمۃ اور جنت نعیم اس کے ذکر سے سرور مراد ہے۔ فائدہ: بعض نے کہا روح عابدین کے لیے ریحان عارفین کے لیے جنت نعیم عوام کے لیے ہے یا روح سے شہود ذاتی اور ریحان سے سرور اور جنت نعیم سے ان تک پہنچ کر لذات اور ان میں داخل ہونا مراد ہے۔ فائدہ: فقیر صاحب روح البیان رحمۃ اللہ علیہ کہتا ہے کہ روح نفوس و اجسام کے لیے کیونکہ مرنے کے بعد یہی راحت پاتے ہیں کہ ان سے تکلیف کا بوجھ ہٹ گیا اگرچہ وہ اہل اللہ ہو کیونکہ اس کے بعد اسے باب الخدمت میں نشاط دائمی ہوگا کیونکہ وصول الی اللہ سے تمام تکلیف اٹھ جاتی ہے کیونکہ یہ تکلیف نفس و طبع کا خاصہ ہے اور وصال کے بعد نہ نفس رہتا ہے نہ طبع اور ریحان قلوب و ارواح کو اسی لیے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو خوشبو محبوب تھی کیونکہ اس میں انس و محاضره (حضور) کا ذوق پایا جاتا ہے اور نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اولاد کو ریحان سے تعبیر فرمایا ہے اس لیے کہ اسے پھول کی طرح سونگھا جاتا ہے کیونکہ وہ باپ کے تنزلات سے ہے جیسے قلوب ارواح کے تنزلات سے ہے اور حضور نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے ریحان الرحمن یمن کی طرف سے پایا اور یہ خوشبو

آپ کی قلب و روح کو محسوس ہوئی اور یہ نفس عصام الدین یعنی حضرت اولیس قرنی رضی اللہ عنہ کے چچا کا تھا کیونکہ آپ ہی اُس وقت قطب الابدال تھے اور آپ اسے ظاہری جس سے بھی سونگتے تھے اور واضح الحجۃ اور اس کی نعمتیں اسرار الہی سے ہیں کیونکہ وہ اللہ تعالیٰ کی طرف مضاف ہے جیسا کہ فرمایا (وخلی جنتی و میری جنت میں داخل ہو) اور اس بہشت میں داخلہ کے وقت انہیں کوئی نہیں دیکھے گا کیونکہ وہ عالی طبقات و درافع درجات میں اسی لیے انہیں کوئی نہیں پہچانتا دنیا میں نہ آخرت میں یہ معلوم المجهول کے قبیل سے ہیں۔

و اما ان کان من اصحاب الیمین (اور اگر داہنی طرف والوں سے ہو) **تفسیر عالمائے** سابقین کو مقربین سے تعبیر فرمایا کہ وہ بزرگ ترین اوصاف کے مالک ہیں اور اصحاب الیمین کو اسی سابق لقب سے یاد فرمایا کہ سابق میں ان کی دیگر کوئی وصف نہیں بتائی کہ جس سے اس کے ماسوا ان کو یاد کیا جاتا جیسے دوسرے دو سابقین کی دیگر اوصاف بتائیں اسی لیے انہیں ان اوصاف یاد کیا گئے اور انہیں اصحاب الیمین سے۔

فائدہ: الیمین تین وسعۃ سے استعارہ کہہ کے انہیں اصحاب الیمین کہا گیا (کذا قال الراغب) فسلام لک (اے محبوب تم پر سلام) من اصحاب الیمین (داہنی طرف والوں سے) تمہارے بھائیوں سے جو تمہیں سلام عرض کرتے ہیں موت کے وقت اور موت کے بعد بھی اس سلام سے اشارہ ہے کہ وہ اہل جنت سے ہے۔

فائدہ: الارشاد میں ہے کہ اس میں اللہ تعالیٰ آگاہی بخشتا ہے کہ اہل بہشت کے بعض دوسرے بعض پر سلام کہتے ہیں جیسا کہ لام سے معلوم ہوتا ہے انشاء سلام بعض کا بعض پر کی حکایت نہیں ورد کرتا جاتا سلام علیک۔ اور خطاب کی طرف التفات ان پر ایک کی تشریف کے لیے ہے۔

فائدہ: حضرت سہل (قسری رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ) نے فرمایا کہ اصحاب الیمین سے موجدوں مراد ہیں یعنی ان کا انجام سلامتی ہی ہے کیونکہ وہ اللہ تعالیٰ کے امین ہیں کہ انہوں نے اللہ تعالیٰ کی امانت کا حق ادا کیا اس میں کسی قسم کے معاصی اور لغزشوں کا ارتکاب نہ کیا اور وہ اسی خوف و ہول سے امن میں ہوں گے جو ان کے غیروں کو ہو گا۔

فائدہ: حقیقت یہ ہے کہ مقربین اصحاب الشہود اور اصحاب الیمین اصحاب الشہود والاسماء والصفاتی ہیں اسی لیے اسے سلام ہو گا اس کے اخوان اسمائی سے ہم اللہ تعالیٰ سے تمہارے اور اپنے لیے اعلیٰ مقامات و درجات میں سلامتی۔ نجات اور حضور و شہود کا سوال کرتے ہیں۔

واما ان كان من المكذبين الضالين - اور اگر وہ مکذب ہیں اور گمراہوں میں سے ہے۔ اس سے اصحاب
 المثال مراد ہے اس طرح سے اس لیے تعبیر کیا گیا ہے کہ سابق میں ان کے یہی اوصاف بیان فرماتے تھے چنانچہ
 فرمایا تھا ثم انكم ايها الضالون المكذبون (پھر تم اے مکذب ہیں اور گمراہ) یہ ان کے مذمت کے طور پر کہا گیا
 ہے اور اشارہ ہے کہ اس عذاب عظیم میں اسی تکذیب البعث وغیرہ اور گمراہی از ہدایت وحی کی وجہ سے مبتلا
 ہوئے ہیں فذل۔ تو ان کے لیے جہانی ہے من حصيم دکھولتا ہوا پانی جو زقوم کے کھانے کے بعد انہیں ملے گا
 جس کی تفصیل پہلے گزر چکی ہے یعنی پھر انہیں قبر میں داخل ہوتے ہی گرم پانی کی جہانی ملے گی اور دوزخ میں
 آتش کا دھواں (معاذ اللہ) و تصليۃ حجيم۔ اور بھڑکتی آگ میں دھنسا لینی آگ میں داخل کرنا بعض اس
 میں ٹھہرانا اور ان کا ٹھکانا بنانا اور مختلف قسم کے عذابوں میں مبتلا کرنا۔
 فائدہ: بعض نے کہا کہ جو قبر میں عذاب پائے گا وہ دوزخ کا دھواں ہوگا۔
 حل لغات: اہل لغت کہتے ہیں املاہ النار وصلّاء یعنی اس میں داخل کیا۔ ویصلّاءھا۔ اس میں داخل
 کرے گا۔

فائدہ: یہاں مصدر مضاف الی المفعول ہے ان هذا۔ بیشک وہ جو مذکور ہوا اس سورۃ مبالغہ میں لھو
 الحق الیقین (البتہ وہ اعلیٰ درجہ کی یقینی بات ہے) یعنی یہ خبر یقینی اور حق ہے۔ اضافۃ الموصوف الی
 الصفت کے قبیل سے ہے۔ اتساعاً و مجازاً بعض نے کہا اس کا معنی ہے کہ وہ حق بات ہے یقین سے
 یعنی وہ ایسا حق ثابت ہے کہ اس پر تبدل و تغیر طاری نہیں ہوتا۔
 فائدہ: ابواللیث رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا اس کا معنی ہے کہ وہ یقین حق الیقین ہے۔

یقین کی تحقیق: یقین وہ علم ہے جس سے سینے کی ٹھنڈک نصیب ہو اے برد الیقین کہا جاتا ہے یعنی
 یہاں وہ خبر معلوم مراد ہے جو یقینی ہو اس لیے کہ مبتداء سے مراد خبر معلوم ہے تو چاہیئے کہ خبر بھی ایسے
 ہو اب معنی یوں ہوا کہ ان هذا لہو ثابت الخبر۔ المتقین بہ۔ وہ خبر ثابت ہے جس کا پورا یقین ہے
 یعنی اس سے ثابت ہے تو اس معنی پر یہ اضافت بمعنی من ہے۔

فائدہ: فتح الرحمن میں ہے کہ اس میں مبالغہ ہے کیونکہ اس کا ایک ہی معنی ہے مثلاً وہ بات کہ جس میں تاکید
 مطلوب ہے تو کہا جاتا ہے هذا یقین الیقین وهذا صواب الصواب۔ مطلب یہ ہے کہ یہ بات انتہائی
 یقینی اور یقینی بر صواب ہے۔ اس عبارت میں بھی مبالغہ اور تاکید ہے۔ اب معنی یہ ہوا کہ یہ وہ خبر ہے
 جو یقین کا عین اور حقیقت ہے۔

فائدہ: ابن الملک نے فرمایا کہ علم کی اضافت یقین کی طرف عاشی کی اضافت اس کے مترادف قبیل سے ہے۔ یہ ایسے ہے جیسے عطف میں ہوتا ہے۔

فائدہ: شرح النصوص (بالنون) علم یقینی وہ علم ہے جو ادراک باطنی سے بذریعہ فکر معائب و استدلال سے حاصل ہو یہ ان علماء کے لیے ہوتا ہے جنہیں غیب پر یقین ہے اور یہ مرتبہ نہیں بڑھتا جب تک کہ ادوارِ قدسیہ سے مناسبت نہ ہو تو ایسا علم عین ہوتا ہے اور عین کا مرتبہ وہ یقین ہے جو معلوم کے مشاہدہ سے حاصل ہوتا ہے اور یہ مرتبہ نہیں بڑھتا جب تک دو ٹوٹی ختم نہ ہو تو وہ عین حق ہوگا اور حق کا کوئی مرتبہ نہیں سوائے ادراک احدیۃ الجمع کے یعنی انسان کی وہ حقیقت جو مدرکات ظاہرہ و باطنہ پر مشتمل ہے اور روحانیت و جسمانیت کی جامع ہے یعنی اس سے ایسا ادراک موصول کرتا ہے جو گھیر لیتا ہے ہر اس شے کی معرفت کو جس پر مدرک کی حقیقت مشتمل ہے اس کے امور ظاہرہ و باطنہ کو۔ یہ کامل کا حال ہے اور اس کی حقیقت ہے جس کا قلب حق کا مستوی ہے جس میں وہ سماتا ہے جیسا کہ اس نے خبر دی ہے۔

لا یسفی ملک مقرب الی ان قال ولكن یسفی قلب المؤمن۔ مجھ میں کسی کی گنجائش نہیں سوائے قلب مومن کے (اویسی غفرلہ) کیونکہ جمع الجمع کا حال ہے اور اس مرتبہ کا زیادہ ہونا یعنی حق الیقین کا مرتبہ کا زیادہ ہونا عدم و رد و الحجاب سے ہے یعنی حق الیقین کے بعد پھر تمام پردے اٹھ جاتے ہیں۔

فائدہ: یہ یاد رہے کہ عین الیقین اولیاد کو اور حق الیقین انبیاء علیہم السلام کو نصیب ہوتا ہے۔ ہاں حقیقتہ الیقین یعنی حق الیقین کا باطن صرف اور صرف ہمارے نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو نصیب ہوا اور بس۔

سبق: یہ درجات و مراتب مجاہدات سے ہی حاصل ہوتے ہیں مثلاً ہمیشہ باوجود ہنہاء و تقوڑ اکھانا۔ بکثرت ذکر الہی۔ خاموشی کے وقت ملک السموات والارض میں فکر کرنا۔ سنن و فرائض کی ادائیگی۔ ترک ماسوی الحق کا ترک الفرض۔ تقویٰ و استقامت۔ تقلیل العرض۔ اکل حلال۔ صدق و مقل۔ مراقبہ بالقلب الی اللہ تعالیٰ یہ امور معاشرہ و مشاہدہ کی کنجیاں ہیں۔

حضرت ابن عطاء رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا کہ یہ قرآن حق ثابت ہے۔ اہل یقین

تفسیر صوفیانہ

اور مومنین کے صدور میں اور وہی حق ہے حق کے ہاں اسی لیے محققین کے قلوب میں متحقق ہوتا ہے اور یقین صرف اولیاد اللہ کے قلوب میں قرار پاتا ہے۔ سیدنا علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ نے فرمایا اگر مجھ سے پردے ہٹ جائیں تب بھی یقین میں میرا اضافہ نہ ہوگا یعنی حق الیقین حاصل ہے اس سے پھر آگے اضافہ کیا معنی۔

۲۹۰
خال خلا و مجسم دانستم
یقین آں چنانکہ می باید
گر حجاب از میان بر گیرند
آں یقین ذرہ یغفرایہ

ترجمہ: مجھے خلا اور مجسم کا حال معلوم ہے یقین سے جیسا کہ لائق ہے۔

اگر درمیان سے حجاب اٹھ جائیں تو ذرہ بھر بھی میرے یقین میں اضافہ نہ ہو گا۔

فائدہ: اس کا مطلب یہ ہے کہ اگر احوال آخرت منکشف ہو جائیں اور سب کو میں آنکھوں سے دیکھوں تو بھی میرے یقین میں ذرہ برابر اضافہ نہ ہو گا کیونکہ آج (دنیا) کا میرا علم یقین ایسے ہے جیسے آخرت میں عین یقین۔

حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے عرض کی اللھم افی اسئلک ایمانا
و عاتبوی: یہاں شر قلبی و یقینا لیس بعدہ کفر دے اللہ میں تجھ سے اس ایمان کا سوال کرتا ہوں جو
میرے قلب میں جاگزین ہو اور اس یقین کا سوال ہے جس کے بعد کفر نہیں۔

فائدہ: وہ یقین جو آنکھوں کے سامنے ہو یعنی حقیقت کا ظہور۔ اسی لیے ہم کہتے ہیں کہ علم یقین کا علم خطرے
میں ہوتا ہے اس کے ارشاد: "حاصل نہیں ہوتا بخلاف عین یقین والے کے کہ وہی قطب الاقطاب
ہوتا ہے۔"

فائدہ: تجلیات تین ہیں:

۲۔ تجلی حقی

۲۔ تجلی عینی

۱۔ تجلی علمی

پہلی جسے علم اکسبہ یہ علم ضروری ہے اگرچہ کسی نے کسبہ کو دیکھا تک نہ ہو تب بھی اسے یقین ہے کہ وہ ہے
دوسری جیسے کسبہ کو دور سے دیکھنا۔ تیسری جیسے کسبہ میں داخل ہونا یعنی احرام کی حاضری۔

فائدہ: حضرت قتادہ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کسی کو بھی ضائع نہیں کرتا ہر ایک کو اس قرآن کی برکت سے اسے
یقین سے واقفیت بخشنے کا ہاں فرق اتنا ہے کہ مومن کو دنیا میں اس کا یقین نصیب ہوا اس کا نفع آخرت
میں پائے گا اور کافر کو قیامت میں یقین آئے گا لیکن اس سے اسے کوئی نفع نہ ہو گا۔ حضرت مولانا جامی
قدس سرہ نے فرمایا:

سیراب کن ز بحر یقین حبان تشنہ را

زین پیش خشک لب منیشن بر سراب ریب

ترجمہ: پیاسی جان کو اس بحر یقین سے سیراب کر اس سے پہلے کہ تو خشک لب نہ بیٹھ خشک کے سراپا پر۔

تفسیر عالمائے : فتیح - تو اے (حضرت) محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تسبیح کو، باسم ربك العظيم اپنے عظیم رب کے نام کی۔ فاد تسبیح کی ترتیب یا قبل پر امر کے لیے ہے کیونکہ سورہ کریمہ کے اندر جو تفصیل مذکور ہوئی ہے اس کا حق یہی ہے کہ اللہ تعالیٰ کی تسبیح بیان کی جائے یعنی اللہ تعالیٰ کی تنزیہ ان امور سے جو اس کے شان عظیم کے لائق نہیں مثلاً اس کا شریک ٹھہرانا اور اس کی وہ آیات جو حق بولتی ہیں کی تکذیب وغیرہ۔

فائدہ ۱۰: حضرت ابو عثمان قدس سرہ نے فرمایا تسبیح کیجئے اس شکرانہ پر اللہ تعالیٰ نے آپ کی اُمت کو توفیق بخشی ہے کہ وہ آپ کی سنت پر عمل پیرا ہے۔

فائدہ ۱۱: فتح الرحمن میں ہے کہ اس عبارت کا تقاضا یہ ہے کہ اس میں اشارہ ہے کہ کفار کے اقوال اور دنیا کے ان جملہ امور سے اعراض کیا جائے جو کفر سے متعلق ہیں اور اُمور آخرت اور عبادت الہی اور اس کی طرف رجوع اور توجہ کی جائے۔

حدیث شریف (۱) مروی ہے کہ جب یہ آیت نازل ہوئی تو حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا اسے رکوع میں پڑھا کرو جب سج اسم ربک الاعلیٰ نازل ہوئی فرمایا اسے سجدہ میں پڑھا کرو۔ حدیث شریف (۲) حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم رکوع میں سبحان ربی العظیم اور سجدہ میں سبحان ربی الاعلیٰ پڑھا کرتے۔

نکتہ ۱۲: رکوع میں سبحان ربی العظیم اور سجدہ میں سبحان ربی الاعلیٰ میں پڑھنے کا راز یہ ہے کہ پہلے میں تین مرتبہ حیوان کی طرف اور سجدے میں مرتبہ نباتات اور جمادات کی طرف اشارہ ہے اسی لیے تنزیہ میں بھی ترقی ضروری ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ جسے وہ تحت سے فوق ہے ایسے ہی وہ فوق الفوق ہے۔ اس کی طرف جنت کی نسبت ہر طرح سے برابر ہے اسی لیے اس کے لیے ترقی کے وقت بھی تنزیہ ضروری ہے کیونکہ جہات کی قید سے منزہ ہے اسی لیے ہبوط (پہنچ جانے) کے وقت بھی تسبیح شروع ہوئی۔

مسئلہ ۱۳: اس تسبیح کے بارہ میں نماز میں علماء کرام کا اختلاف ہے۔ امام احمد رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا واجب ہے عہد اس کے ترک نماز فاسد ہے سہواً پر سجدہ سہواً واجب ہے اسے کم از کم ایک بار پڑھنا واجب اور کمال کا ادنیٰ مرتبہ تین بار ہے۔ امام ابو حنیفہ وشافعی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہما نے فرمایا کہ سنت ہے اور امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا اس کا التزام مکروہ ہے کہ کہیں اس کا التزام واجب سے فرض نہ سمجھا جائے۔

فائدہ ۱۴: اسم یہاں پر جنس ہے یعنی اسماء رب میں سے کوئی اسم۔ العظیم ربک کی صفت ہے۔

حکایت ۱۵: سعدنا عثمان بن عفان سعدنا عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی مرض الموت کے وقت عبادت

کے لیے تشریف لائے۔ حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو دے دیکھ پر پوچھا وقت نہ
 کیوں ہو عرض کی گئی کہ انہوں نے فرمایا کچھ تمنا بھی ہے کہا ہاں رحمت رب کی یعنی یہ آرزو ہے کہ میرا پروردگار مجھ
 پر رحمت فرمائے اور میرے عجز و ضعف پر رحم فرما کر مجھے بخش دے حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے
 فرمایا اجازت ہو تو طبیب کو بلائیں تاکہ آپ کے درد کا علاج کرے فرمایا انہیں اس لیے کہ طبیب اُٹلے مجھے
 زیادہ ہمدرد کر دے گا فرمایا کچھ درہم و دینار دوں تاکہ ضرورت میں خرچ کرو کہ مجھے کوئی ضرورت نہیں فرمایا
 تو بچیوں کو کچھ دے دوں تاکہ آپ کے بعد وہ اپنی ضروریات پوری کرتی رہیں گی کہا انہیں بھی ضرورت نہیں
 اگر ضرورت پڑی تو میں انہیں اس سے بہتر عطا دیے جا رہا ہوں وہ یہ کہ میں نے انہیں کہا کہ اگر ضرورت محسوس ہو تو
 سورہ الواقعہ پڑھ لیا کرو کیونکہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے سنا فرمایا کہ جو ہر رات سورہ الواقعہ
 پڑھے گا اسے فاقہ نہیں آئے گا۔

فائدہ :- حضرت سعدی المفتی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا یہ حدیث صحیح ہے۔

حدیث شریف میں ہے جو سورہ الواقعہ کے پڑھنے پر مداومت کرے گا وہ
 فضائل سورہ الواقعہ :- ہمیشہ تک کسی کا محتاج نہ ہوگا۔

فائدہ :- حضرت ابن عطیہ رحمۃ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ اس میں قیامت اور آخرت میں حفظ کا ذکر ہے اسی سے
 سمجھا گیا کہ اس میں غنا ہے فقر نہیں جہاں سے ایسا سمجھے گا تو وہ اس کی تیاری میں لگا رہے گا۔
 فائدہ :- امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ سورہ الواقعہ رزق کے بارے میں شدت اور فاقہ کے لیے احادیث
 مبارکہ اور حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و صحابہ کرام رضی اللہ عنہم مروی ہیں یہاں تک کہ حضرت عبداللہ بن
 مسعود رضی اللہ عنہ کے متعلق مشہور ہے کہ جب آپ دنیا سے رخصت ہو رہے تھے کہ آپ کے اولاد نے
 تنگی معاش کا ذکر کیا تو آپ نے فرمایا میں تمہارے لیے سورہ الواقعہ چھوڑے جا رہا ہوں۔

سوال :- امور دنیا کو امور آخرت کے ذریعہ حاصل کرنا کیسا ؟

جواب :- حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی مراد یہ تھی کہ اللہ تعالیٰ اس کی برکت سے انہیں اتنا
 قوت و رزق عطا فرمائے گا جو ان کی گزراوقات اور عبادت کی ادائیگی کے لیے کافی ہوگا اور
 اور درس علم پر بھی اکتفا کرے گا اور یہ ریاء میں شامل نہیں بلکہ ارادہ خیر و بھلائی ہے۔
 (منہاج العابدین الغزالی)

فائدہ :- حضرت ہلال بن یساف حضرت مسروق سے روایت کرتے ہیں کہ جو چاہے کہ اسے اولین
 و آخرین اور اہل جنت و اہل نار اور دنیا و آخرت کی خبر سے آگاہی ہو تو وہ سورہ واقعہ پڑھے۔

تاریخ فراغت از صاحب روح البیان :- صاحب روح البیان قدس سرہ نے فرمایا
 مدوے اوائل صفر الثمینی ۱۵۱۵ھ میں مکمل ہوئی اور فقیر ادیبی غفرلہ نے تفسیر سورۃ الواقعہ کے ترجمہ سے
 ۳۰ ذوالحجہ ۱۲۰۸ھ ۴ اگست ۱۹۸۸ء بروز اتوار پونے چار بجے فراغت پائی۔ فالحمد للہ علی
 ذالک وصلى اللہ علی حبیبہ الکریم وعلی آلہ واصحابہ اجمعین۔

سورة الحديد

| | | | | |
|---|------|--------------------------------|------|-----------------|
| يا أيها ٢٩ | (٥٤) | سُورَةُ الْحَدِيدِ مَدَنِيَّةٌ | (٩٢) | رُكُوعَاتُهَا ٣ |
| بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ○ | | | | |
| سَبِّحَ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ۖ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ○ لَهُ | | | | |
| مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ۖ يُحْيِي وَيُمِيتُ ۖ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ○ | | | | |
| هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ ۖ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ○ | | | | |
| هُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي مِثْقَالِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى | | | | |
| عَلَى الْعَرْشِ ۖ يَعْلَمُ مَا يَلْجُ فِي الْأَرْضِ وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا وَمَا يَنْزِلُ | | | | |
| مِنَ السَّمَاءِ وَمَا يَعْرُجُ فِيهَا ۖ وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ ۖ وَاللَّهُ بِمَا | | | | |
| تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ○ لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ۖ وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ | | | | |
| الْأُمُورُ ○ يُوَلِّجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُوَلِّجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ | | | | |
| وَهُوَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ○ آمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ۖ وَ | | | | |
| الْفَقُّوْا ۖ إِنَّمَا جَعَلَكُمْ مُسْتَخْلِفِينَ فِيهِ ۖ فَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ | | | | |
| وَأَنفَقُوا لَهُمْ أَجْرًا كَبِيرٌ ○ وَمَا لَكُمْ لَا تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ ۖ وَالرَّسُولِ | | | | |

يَدْعُوكُمْ لِتُؤْمِنُوا بِرَبِّكُمْ وَقَدْ أَخَذَ مِيثَاقَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ
 مُؤْمِنِينَ ۝ هُوَ الَّذِي يُنَزِّلُ عَلَى عَبْدِهِ آيَاتٍ مَبِينَاتٍ
 لِيُخْرِجَكُمْ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَإِنَّ اللَّهَ بِكُمْ لَعَزِيزٌ
 رَحِيمٌ ۝ وَمَا لَكُمْ أَلَّا تُنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلِلَّهِ مِيرَاثُ
 السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَا يَسْتَوِي مِنْكُمْ مَنْ أَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ
 وَقَتْلَ أُولَئِكَ أَعْظَمُ دَرَجَةً مَنِ الَّذِينَ أَنْفَقُوا مِنْ بَعْدُ
 وَقَتْلُوا ط وَكُلًّا وَعَدَ اللَّهُ الْحُسْنَى ط وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ۝

سورہ حمید مدنی بعض کے نزدیک مکہ ہے اور اس میں آیتیں آتیں اور چار ذکر ہیں

اللہ کے نام سے شروع جو نہایت مہربان رحم والا۔

ترجمہ: اللہ کی پاکی بولتا ہے جو کچھ آسمانوں اور زمین میں ہے اور وہی عزت و حکمت والا ہے اُسی کے لیے
 ہے آسمانوں اور زمین کی سلطنت جلاتا ہے اور مارتا اور سب کچھ کر سکتا ہے وہی اول وہی آخر وہی ظاہر
 وہی باطن اور وہی سب کچھ جانتا ہے وہی ہے جس نے آسمان اور زمین چھ دن میں پیدا کئے پھر عرش
 پر استویٰ فرمایا جیسا اس کی شان کے لائق ہے جانتا ہے جو زمین کے اندر جاتا ہے اور جو اس سے باہر
 نکلتا ہے اور جو آسمان سے اترتا ہے اور جو اس میں چڑھتا ہے اور تمہارے ساتھ ہے تم کہیں ہو اور
 اللہ تمہارے کام دیکھ رہا ہے اُسی کی ہے آسمانوں اور زمین کی سلطنت اور اللہ ہی کی طرف سب
 کاموں کی وجہ رات کو دن کے قصیدیں لاتا ہے اور دن کو رات کے قصیدیں لاتا ہے اور وہ دلوں کی بات جانتا ہے اللہ اور اس کے
 رسول پر ایمان لاؤ اور اس کی راہ میں کچھ وہ خرچ کرو جس میں تمہیں اوروں کا جانشین کیا تو جو
 تم میں ایمان لائے اور اس کی راہ میں خرچ کیا ان کے لیے بڑا ثواب ہے اور تمہیں کیا ہے کہ اللہ
 پر ایمان نہ لاؤ حالانکہ یہ رسول تمہیں بلا رہے ہیں کہ اپنے رب پر ایمان لاؤ اور بیشک وہ تم سے پہلے
 ہی عہد لے چکا ہے اگر تمہیں یقین ہو وہی ہے کہ اپنے بندہ پر روشن آیتیں اتارتا ہے تاکہ تمہیں
 اندھیریوں سے اُجالے کی طرف لے جائے اور بیشک اللہ تم پر ضرور مہربان رحم والا اور تمہیں کیا
 ہے کہ اللہ کی راہ میں خرچ نہ کرو حالانکہ آسمانوں اور زمین میں سب کا وارث اللہ ہی ہے تم میں برابر

نہیں وہ جنہوں نے فتح مکہ سے قبل خرچ اور جہاد کیا وہ مرتبہ میں ان سے بڑے ہیں جنہوں نے فتح کے بعد خرچ اور جہاد کیا اور ان سب سے اللہ جنت کا وعدہ فرما چکا اور اللہ کو تمہارے کاموں کی خبر ہے۔

تفسیر عالمانہ: سُبِّحَ لِلّٰهِ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ۔ اللہ تعالیٰ کی تسبیح کرتے ہیں جو آسمانوں اور زمینوں میں ہیں۔ تسبیح اللہ تعالیٰ کی ان باتوں سے پاکی بیان کرنا جو اس کی شان اقدس کے لائق نہیں اعتقاداً اور قولاً وفعلاً۔

نکتہ:۔ سورۃ الاسراء میں مصدر (سبحان) سے کیونکہ وہ اصل ہے اس کے بعد ماضی کا صیغہ لایا گیا سورہ حدید و حشر وصف میں کیونکہ ماضی حال و مستقبل سے اسبق ہے اس کے بعد صیغہ مضارع سورۃ جملہ و تغابن میں پھر امر سورۃ سورۃ الاعلیٰ میں تاکہ تمام زمانے ولالت کریں کہ بندے پر لازم ہے کہ ہر گھڑی اللہ تعالیٰ کی تسبیح میں مصروف رہے خلاصہ یہ کہ ماضی مضارع و حال مستقبل (کو ازمنہ (زمانوں) سے خالی کر کے دلالت کی گئی ہے کہ تسبیح حق میں مشغولی لازم ہے تاکہ کوئی مخصوص زمانہ سے مخصوص نہ ہو یہاں تک کہ عدم کے بعد جب تک وجود قائم ہے ہر موجود شے تسبیح میں مصروف ہے اور ہونا چاہیئے۔

فضیلت تسبیح: حدیث شریف میں ہے کہ افضل الکلام چار چیزیں ہیں:۔
۱۔ سبحان اللہ ۲۔ الحمد للہ ۳۔ لا الہ الا اللہ ۴۔ اللہ اکبر

اس میں کوئی حرج نہیں کہ کسی کو پہلے کہا جائے کسی کو بعد کو۔

فائدہ:۔ حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے سبحان اللہ کے بارے میں سوال ہوا تو فرمایا کہ یہ وہ کلمہ ہے جسے اللہ تعالیٰ نے اپنے لیے پسند فرمایا ہے۔

قاعدہ:۔ سبّ خود متعدی ہے جیسے اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔

و تسبیح وہ (اور اس کی تسبیح بود) للہ میں لام زائدہ ہے تاکید کے لیے جیسے نصحت بلہ (میں نے اسے نصیحت کی) میں لام زائدہ تاکید کے لیے ہے اور شکست لہ (میں نے اس کا شکریہ ادا کیا) میں بھی کہ یہ دراصل (نصحت و شکرت) تھے یا لام تعلیلیہ ہے اور فعل بمنزلہ لازم کے ہے اب معنی یہ ہوا افضل التبیح ولو اقلہ واحد لاجل اللہ تعالیٰ و خالصاً لوجہہ۔ تسبیح کا کام کیا اور اسے واقعہ کیا اسے ظاہر کے لیے اللہ تعالیٰ اور اس کی رضا کے لیے۔

فائدہ:۔ ما فی السَّمٰوٰتِ و ما فی الْاَرْضِ سے تمام موجود مخلوقات مراد ہے وہ زندہ ہوں یا جانور اور مادی العقول کی تغلیب (اکثریت) کی وجہ سے لایا گیا ہے لیکن اکثر علماء کرام فرماتے ہیں کہ لفظ ما عام

ہے ذوی العقول وغیر ذوی العقول سب کو شامل ہوتا ہے۔

مسئلہ :- یہاں سب کی تسبیح عبادت و تسبیح مقالی مراد ہے جیسے بعض اکابر نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے انس و جن سے جماد کی تسبیح مقالی کی قوت سماع سلب فرمائی ہے سوائے ان حضرات کے لیے جن کے لیے وہ

چلے (انبیاء و اولیاء)

مسئلہ :- تمام مخلوق اللہ تعالیٰ کی تسبیح اور اس کی حمد کے لیے پیدا کی گئی ہے۔

سوال :- جب مخلوق کی غرض تسبیح الہی ہے تو پھر ہم انسان (و جن) ان سے کیوں کام لیتے اور فوائد حاصل کرتے ہیں۔

جواب :- ہمارا ان سے انتفاع تبعاً ہے یعنی اصلی غرض تو وہی ہے لیکن ہمارے انتفاع پر ان کی تسبیح میں انھیں عرج واقع نہیں ہوتا۔

اعجوبہ :- حضرت حسن بصری رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا اگر تمہارے لیے ان اشیاء کی تسبیح و عبادت مخفی نہ رکھی جاتی جو ہمارے ساتھ میں گھروں میں یا باہر تو تم کبھی قرار و سکون نہ پاسکتے۔

فائدہ عجیبہ :- زندہ زندہ سے صادر ہوتا ہے اگر یہ کہا جائے کہ عالم میں غیر زندہ اشیاء ہیں اور یہ نسبت حقیقت الہیہ کی طرف نہ ہوگی اور یہ محال ہے کہ کوئی شے بھی حقیقت الہیہ کی طرف منسوب نہ ہو (تو اس کا حل یہ نکالا جائے کہ یہ اشیاء (جماد وغیرہ) محبوب (انسان وغیرہ) کے لیے میت لیکن فی نفس الامر (واقعہ) حیات میں میت نہیں کیونکہ میت کی موت حقیقت ہے۔ مفارقة حیات تدبر کا حی تدبر کے لیے اور تدبر ہر دونوں حیات میں ہاں یہ نسبت مفارقة عدیہ ہے نہ کہ وجودیہ۔

تائید اہلسنت :- موت کا مطلب ہے موت اس شان (حال) کا نام ہے کہ زندہ (موجود) کو ولایت سے معزول کر کے ایک دار سے دوسری دار کی طرف منتقل کرنا۔

اذالہ وہم :- کسی زندہ شے کا کسی دوسرے کو احساس ضروری نہیں کیونکہ زندہ شے سے احساس و حواس امور معقولہ زائدہ ہیں ہاں وہ علم کے شرائط میں سے ہیں اسی لیے وہ کبھی محسوس ہوتا ہے اور کبھی نہیں مثلاً جسے مرض آکھ ہوا اسے جو شے کھا رہی ہے وہ اس کے احساس میں شے غائب ہے اسے محسوس نہیں کہ وہ شے اس کے عضو کو کیسے کاٹ رہی ہے اس کا احساس نہ ہونا ثابت ہوا حالانکہ یہ زندہ ہے لیکن اسے احساس نہیں۔

فائدہ :- اللہ تعالیٰ نے سوائے انسان کو سب کو مطلع فرمادیا ہے کہ اس کی تسبیح حمد کے ساتھ اسی طرح کریں جیسے اس نے اپنی تسبیح حمد کے ساتھ خود فرمائی ہے اور وہ ان کے مختلف ہونے کی وجہ

سے مختلف ہے۔ اور انسان اللہ تعالیٰ کی تسبیح کرتا ہے بغیر اس کی حمد کے اسی لیے اس کی بعض حمد ناممقول ہوتی ہے اس لیے کہ وہ بعض حمد وہ ہوتی ہے جو اس نے اپنے لیے خود کی ہے یہی وجہ ہے کہ انسان اس کے بعض پر ایمان لاتا ہے یعنی لیس کلمہ شہی پر اور بعض سے کفر کرتا ہے یعنی اللہ تعالیٰ کی وہ تنزیہ نہیں کرتا جو اس کے لائق نہیں یعنی حمدات سے موصوف کرتا ہے (جیسے کفار کا طریقہ ہے) وان من شیء الا یسبح بحمدہ۔ کوئی شے نہیں جو اس کی تسبیح اس کی حمد کے ساتھ نہ کرتی ہو یعنی اسی طرح حمد و ثناء کرتی ہے جو اس نے اپنے لیے کی اور اسے رسل کرام کی زبان سے بنائی نہ اس طریق جو عقل کی ایجاد ہے اللہ تعالیٰ نے اس کی خبر دی ہے جو عقل کی ایجاد سے تسبیح کرتے ہیں چنانچہ فرمایا سبحان ربك رب العزۃ عما یصفون پاکی ہے میرے رب کو وہ رب العزۃ ہے اس سے جو اسے موصوف کرتے ہیں خلاصہ یہ کہ وہ اللہ تعالیٰ ہر ثناء سے بلند تر ہے۔

فائدہ :- اہل اللہ یعنی اولیاء کرام کو ہر شے کی تسبیح ان کی زبان سے سنائی دیتی ہے یہ نہیں کہ وہ اسے زبان حال سے تعبیر کریں جیسے بعض (معترضہ وغیرہ) کا اعتقاد ہے۔

فائدہ :- اللہ تعالیٰ بعض مواقع اپنی رحمت سے ان سے قوت سماعت تیار چھین لیتا ہے صرف عقلی طور وہ اشیاء کی تسبیح کے قائل ہوتے ہیں کیونکہ اگر وہ ہر وقت اسی حالت میں رہیں تو وہ ان کی تسبیح سن کر عقول کو پریشان کر بیٹھیں۔

حدیث شریف :- میں ہے کہ عذاب القبر کو ہر شے (جماد۔ حیوان) سنتے ہیں سوائے ثقلین (اس و جن) کے۔ فائدہ :- اس سے ثابت ہوا کہ آسمان و زمین سمیع الاجراء اور جو ان کے اندر ہیں فرشتے سورج چاند ستارے اس و جن۔ حیوان۔ نباتات۔ جمادات سب اللہ تعالیٰ کی تسبیح پڑھتے ہیں۔

مسئلہ :- (اہلسنت کے نزدیک) ان (جمادات وغیرہ) میں ان کی شان کے لائق حیوۃ و فہم و ادراک و تسبیح و حمد ہے جیسے اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ وان من الاشیاء الا تسبح بحمد ربہ و لکن لا تفقہون الا قلیلاً۔ کوئی شے نہیں جو اللہ تعالیٰ کی تسبیح اس کی حمد ساتھ نہ کرتی ہو لیکن نہیں سمجھتے ہو مگر قلیل۔

تفسیر صوفیانہ :- اللہ تعالیٰ تسبیح (بصیغہ مفعول) ہے مقام تفصیل میں اور تسبیح (بصیغہ فاعل) ہے مقام الجمع میں، بحسب مقام الجمع و التفصیل تسبیح کا مطلب ہے اللہ تعالیٰ کی تنزیہ نقائص امکانیہ میں اور تنزیہ کمالات انسانیہ سے جو من حیث التقید و التعمین انسان کے ساتھ مخصوص ہیں۔

تفسیر عالمانہ :- اور نہ اس سے کوئی چھین سکتا ہے۔ ہوا العزیز۔ اور وہ غالب ہے اپنی قدرت و سلطان سے اُسے نہ کوئی مانع ہے

الحکیم۔ وہ حکیم ہے اپنے لطف و تدبیر سے وہ نہیں کرتا مگر وہی جو اس کی حکمت و مصلحت کا تقاضا ہوتا ہے۔ اس میں حکم کی علیت کی طرف اشارہ کیونکہ عزت بمعنی ہر شے پر غلبہ جو اس کی کمال قدرت پر اور وہ حکمت جو کمال علم و عقل پر دلالت کرتی ہے اور وہ فیصلہ کرتا ہے یعنی وہ ان دونوں صفات سے موصوف ہے اس معنی پر وہ منزہ ہے ہر نقص یعنی عجز و جہل وغیرہا سے منزہ و مقدس ہے۔ یہی وجہ ہے کہ اس کے عذاب سے امن کفر ہے کیونکہ یہ اس کے عجز کی طرف نسبت ہوتی ہے ایسے ہی نا اُمید کیونکہ اس میں اللہ کریم کی طرف بخل کی نسبت ہوتی ہے۔

لہ ملک السموات والارض۔ اس کے ملک ہیں آسمانوں اور زمینوں کے یعنی اس کا تصرف کلی اور ان میں اسی کا امر نافذ ہے اور ان میں جو ان کے اندر موجودات ہیں من حیث الایجاد والاعلام ایسے ہی جملہ تصرفات جنہیں ہم جانتے ہیں یا نہیں جانتے۔

سوال بر فقیر (صاحب روح البیان رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ) کہتا ہے کہ ملک کو متناہی کی طرف کیسے منسوب کیا گیا ہے حالانکہ اس کے ملک کا کمال غیر متناہی ہے (یعنی یہاں صرف آسمانوں اور زمینوں کا ملک کہہ کر اس کے کمال کے خلاف) کہا گیا ہے۔

جواب۔ آسمانوں اور زمینوں کا ایک ظاہر یعنی وہ جو حاضر ہے اور مرنی ہے جسے عالم الملک کہا جاتا ہے اور یہ متناہی ہے کیونکہ یہ من قبیل الاحسام والصور ہے اور دوسرا ان کا باطن ہے یعنی وہ جو غائب اور غیر محسوس ہے یعنی ان کے اسرار و رموز اور حقائق اور وہ غیر متناہی ہیں کیونکہ وہ عالم ملکوت والمعانی سے ہیں ملک کی نسبت اللہ تعالیٰ کی طرف کرنا مطلق ہے جس میں دونوں ملک و ملکوت مندرج ہیں اور وہ فی الحقیقت غیر متناہی ہیں کیا نہیں دیکھتے ہو کہ قرآن مجید کے عجائبات غیر منقطع وغیر منقضي ہیں یہ وہ بحر ہے کہ اس کا ساحل (کمانہ) نہیں یعنی اس کے اسرار غیر متناہی ہیں اور یاں معنی کہ اس کا معلوم وہ ہے جس کی کوئی بہایت نہیں اگر بظاہر قرآن متناہی ہے ہم اسے خود محسوس کر رہے ہیں کہ اس کی ابتدا بھی ہے اور انتہا بھی۔

فائدہ۔ یہاں پر ملک سے ملک حقیقی مراد ہے ورنہ مجازاً تو ہر بشر کسی نہ کسی شے کا مالک ہے جیسا کہ اس سورۃ مبارکہ میں اس کی وضاحت آئے گی انشاء اللہ۔

یحییٰ ویمیت۔ وہی جلاتا ماتا ہے۔ یہ جملہ متنافہ ہے ملک کے بعض احکام کو بیان کرنے کے لیے ہے یعنی مردوں کو زندہ کرتا ہے ایسے لطفوں کو اور انڈوں وغیرہ وغیرہ کو اور زندوں کو مارتا ہے اچھا و امات کا معنی ہے شے کو زندہ و مردہ کرنا۔ انہیں کبھی استعارہ کے طور ہدایت و اضلال کے لیے بھی استعمال کرتے ہیں جیسے اللہ تعالیٰ نے فرمایا کان میتا فاحیینماہ۔ یعنی وہ قلوب کو اسم الحی کے جلوہ سے زندہ کرتا ہے

اور اسم المیت کے جلوہ سے نفوس کو مارتا ہے یا نفوس کو قلوب کی موت سے زندہ کرتا ہے اور حیاۃ نفوس سے قلوب کو مارتا ہے جس کا قلبہ اُس کی حیاۃ یا موت ۔

فائدہ :- حضرت ابن عطاء رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا کہ وہ مالک الکمل اور اسی سے لیے تمام ملک میں جسے چاہے ملک میں مشغول رکھ کر موت دے جسے چاہے اپنے ملک کی طرف متوجہ کر کے زندہ رکھے ۔

وہ ہر شئی کی ہر شے پر قادر ہے ۔ منجملہ ان کے احیاء و امات ہے کہ اپنی حکمت کے مقتضی پر جو چاہتا ہے کرتا ہے ۔

قدیر ۔ کامل قدرت والا ہے ۔ یہ صیغہ مبالغہ ہے ۔

تفسیر عالمائے :- ہوا الاول ۔ وہی اول ہے ۔ وہی ذات و صفات میں تمام موجودات سے سابق ہے کیونکہ وہی ان کا مبدأ و مبدع ہے اور یہاں بقوت وادیت ذاتی مراد ہے نہ کہ زمانی کیونکہ زمانہ بھی منجملہ از حوادث ہے ۔

والاخر ۔ اور وہ آخر ہے یعنی حوادث کی فنا کے بعد بھی وہ باقی ہے حقیقتہً یا نظراً الی ذات الحوادث کیونکہ جملہ موجودات ممکنہ قطع نظر از علت فانی ہیں ۔

۱۔ اول او اول بے ابتداء

آخر او آخر بے انتہاء

۲۔ بود و نبود این چہ بلند است

باشد و این نیز نباشد کہ ہست

ترجمہ :- وہ بے ابتداء اول ہے اور بے انتہاء آخر ہے ۔

۲۔ وہ محتاج یہ بلند و پست (آسمان و زمین) نہ تھے اور وہ ہو گا جب یہ موجودات نہ ہوں گے ۔

والظاہر ۔ اور وہ ہے ظاہر کثرة الوجود اس کے ظہور کے دلائل واضح ہیں ۔

والباطن ۔ اور وہ باطن ہے حقیقتہً اس کی کنت تک عقل کو ادراک نہیں اللہ تعالیٰ خود اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی نہیں جانتا اس کی یہ باطنیت دنیا و آخر میں برابر ہے ۔ اس میں صاحب کشف کے نظریہ کا رد ہوا کہ وہ کہتا ہے کہ آخرت میں اسے ان حواس سے معلوم کر لیا جائے گا کیونکہ جس کی کنت سے ادراک عاجز ہے یہ اس کے منافی نہیں کہ اسے آخرت میں بعض صفات کی حیثیت سے دیکھا جائے گا ۔

وہو بکل شئی علیم ۔ اور وہ ہر شے کو خوب جانتا ہے ۔ اس کے علم سے کوئی شے مخفی نہیں رہے ظاہر

نہ پوشیدہ کیونکہ علیم صیغہ مبالغہ ہے دلالت کرتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کا علم تام ہے ہر شے کو وہ شے ظاہر ہو یا باطن ۔

یہاں اولیت کے کئی معانی ہیں:-

اول و آخر اور ظاہر و باطن کی تفاسیر:- ۱۔ اول وہ جس سے ہر شے کے اسباب کی ابتداء

ہو۔ آخر وہ ہے جہاں جملہ مسببات کی انتہاء ہو یعنی جب موجودات مشکوٰۃ کے اسباب کے سلسلہ کو دیکھا جائے کہ وہ ایک دوسرے سے کیسے مربوط ہیں تو اسی سلسلہ کا مبدأ اللہ تعالیٰ ہو گا اور انتہی بھی وہی ہو گا کہ جہاں سے اسباب کی ابتداء ہوئی تھی اور مسببات تمام اسی کی طرف ہی منتہی ہوتے ہیں اسی لیے بزرگوں نے فرمایا کہ کشتی میں ہوا کی موافقت کا کوئی بھروسہ نہ ہو اور نہ ہی کشتی کی دست روی پر اعتماد ہو۔ اگر کوئی ان پر بھروسہ کرے گا تو وہ شرک فی التوحید الافعال کا مرتکب ہو گا اور ایسا انسان حقائق الامور سے جاہل سمجھا جاتا ہے اور جسے یہ امور منکشف ہو جاتے ہیں جیسے کہ یہ ہیں تو وہ بھٹتا ہے کہ ہوا خود نہیں چلتی اس کے چلانے والا کوئی اور ہے اور پھر اس کے چلانے کو کوئی اور ہے یہاں تک کہ اُس چلانے والے تک تصور پہنچے گا جس کا کوئی اور چلانے والا نہیں اور اس کی حرکت اس طرح بھی نہیں جیسے ہماری حرکات ہیں اور ایسی حرکات اور ان جیسے امور سے منزہ ہے۔

الظاہر۔ وہ جو ہر شے پر غالب ہے۔

الباطن۔ وہ جو ہر شے کے باطن کو جانتا ہے۔

فائدہ:- ظاہر ظہر علیہ سے ہے بمعنی علاہ اس پر غالب ہوا۔

باطن بطن سے ہے بمعنی اس کے اندر کو معلوم کیا لیکن زخمی نے اس معنی کو پسند نہیں کیا اس لیے کہ اس معنی میں ظاہر و باطن میں مطابقت باقی نہیں رہتی۔

دعائے فاطمہ الزہراء رضی اللہ عنہا:- حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتے ہیں کہ حضرت وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئیں اور عرض کی کہ مجھے ایک خادم عطا ہو حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کیا تجھے کسی ایسے عمل کی رہبری نہ کروں جو اس سے بہتر ہے عرض کی ہاں۔ فرمایا یہ دعا پڑھا کرو:-

اے ساتوں آسمانوں اور عرش عظیم اور ہمارے اور ہر شے کے رب تورات و انجیل فرقان نازل کرنے والے و انوں کھیلوں کو چیرنے والے ہیں ہر صاحب شر کے شر سے پناہ مانگتا ہوں تو ہر اک پریشانی

اللھم رب السموات السبع و رب العرش العظیم ربنا و رب کل شئی منزل التوراة و الانجیل و الفرقان فائق الحب و النوى و اعوذ بک

من شر كل ذي شر أنت أخذ بناصيته
 أنت الاول فليس قبلك شيء وأنت
 الآخر وليس بعدك شيء وأنت الظاهر
 فليس فوقك شيء وأنت الباطن فليس
 دونك شيء اقض عني الدين واغنني
 من الفقر عني بالظاهر والباطن
 والباطن العالم ببواطن الاشياء -
 پکڑنے والا ہے تو پہلا ہے تیرے سے پہلے
 کوئی شے نہ تھی تو آخر ہے تیرے بعد کوئی شے
 نہیں تو ظاہر ہے تیرے اُد پر کوئی شے نہیں
 تو باطن ہے تیرے سوا کوئی شے نہیں میرا فرض
 ادا کر ظاہر غالب باطن تمام اشیاء
 کے عالم اسماء کے طفیل مجھے فقر و فاقہ
 سے بے نیاز بنا۔

فائدہ: یعنی وہ ایسا غالب ہے کہ اس پر کوئی غلبہ نہیں پاسکتا وہ ہر شے پر غالب ہے وہ کمالات میں اپنے غلبہ کو
 تصدیق کرتا ہے اور اسی کا استیلاء ہے سب پر اس کے اُد پر اور کوئی نہیں جو اسے روکے اور اشیاء کے باطن
 کو جانتا ہے کوئی مجاز میں اس کے سوا نہیں ہے۔

مسئلہ: امام (مختار الدین رازی رحمۃ اللہ علیہ) نے فرمایا کہ بہت سے علماء کرام نے لفظ اول سے ثابت کیا ہے
 کہ مبدء و ایک ہے اور فرمایا کہ اول یعنی فرد سابق بھی وجہ ہے کہ اگر کسی نے کہا کہ اول مخلوک جو میں نے خریدا وہ
 آزاد ہے بیک وقت دو غلام خریدے تو کوئی آزاد نہ ہوگا کیونکہ اس کی شرط تھی پہلا مخلوک جو میں نے
 خریدا وہ ایک ہو تو آزاد ہوگا یہاں بیک وقت پہلی خرید میں فردیت نہیں بلکہ دوئی ہے اگر اس کے
 بعد ایک غلام خریدا تب بھی آزاد نہ ہوگا اس لیے کہ یہاں فردیت ہے لیکن اولیت نہیں اس سے ثابت
 ہوا کہ اولیت میں فردیت شرط ہے تو آیت سے واضح ہوا کہ بلکہ عالم کا صانع ایک ہے اور وہ فرد ہے
 وہی اول اور موجود فی الخارج ہے کیونکہ وہی موجود الکل (سب کی ایجاد کرنے والا ہے) اور وہ آخر
 ذہن ہے جیسے اثبات انصاف کے برائین و دلائل سے ثابت ہے یا بحسب ترتیب العارفین ثابت
 ہے کہ (وہ آخر ذہن) ہے کیونکہ جب تم عارفین کے سلوک کی ترتیب کو دیکھو گے تو اسی طرح ثابت
 ہوگا چنانچہ عارفین سالکین جب اللہ تعالیٰ کی طرف سیر کرتے چلتے ہیں تو منازل کے درجات کی
 آخری منزل اللہ تعالیٰ کی ذات ہی ہے جو معرفت بھی اس کی ذات کی معرفت سے پہلے حاصل ہوگی تو
 وہ بمنزلہ سیرتھی کے ہوگی آخری منزل مقصود تو ذات حق کی معرفت ہی ہے۔

باب المعارف میں اللہ تعالیٰ کی ذات آخر ہے سلوک کی منزل طے کرنے کے درجات کے اعتبار سے
 روز اول ہے باعتبار وجود خارجی کے اول بھی اسی سے ابتدا ہے اور آخر میں بھی وہی سب کا
 مرجع ہے۔

۲۔ بعض نے کہا کہ وہ باعتبار بدائیسر نزول کے اول ہے اور باعتبار ختم السیر عروج کے آخر ہے اور بحسب النظر الی وجود الحق ظاہر ہے، باطن ہے بحسب النظر الی وجود الخلق کے۔ اسی قاعدہ پر صوفیہ کرام نے فرمایا کہ ظاہر الحق باطن الخلق ہے اور باطن الخلق ظاہر الحق ہے اس لیے کہ ہویت ان کے درمیان برزخ ہے جو ان دونوں سے متجاوز نہیں ہوتی اسے اگر منصوب الی الحق دیکھا جائے تو ہویت الہیہ ہے اگر اسے غروب الی الخلق دیکھا جائے تو ہویت کوہیہ ہے اور یہ قیاس کا مرتبہ ہے اس کے اوپر اور ادنیٰ کا مرتبہ ہے۔

حکایت :- ایک دن سیدنا شبلی قدس سرہ نے صفات کے متعلق گفتگو فرماتے ہوئے کہا خاموش ہو جاؤ یہاں خطرات ہیں۔ ان کے پردے نہ ادا ہام سے اٹھ سکتے ہیں اور نہ افہام ان کا ادراک کر سکتے ہیں اور ان صفات میں گفتگو ہو تو کیا کہ جہاں اضداد کا اجتماع ہے مثلاً فرمایا ہو الاول والاخر والظاہر والباطن اس نے ہمارے ساتھ ہمارے افہام کے مطابق گفتگو فرمائی ہے۔

۳۔ امام رابع رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا کہ اول وہ ہے جو غیر کا ترتیب ہو وہ کئی معنی پر متعل ہو تا ہے :-

- (۱) مقدم بالزمان جیسے تم کہو عبد الملک اولاً ثم منصور۔ پہلے عبد الملک تھا پھر منصور۔
- (۲) کسی شے پر حکومتی اعتبار سے کسی کا نمبر پہلے ہونا کسی کا دوسرا جیسے کہا جاتا ہے الامیر ثم الوزير۔
- (۳) مقدم بالوضع بالنسبہ جیسے عراق سے آنے والے کے لیے کہا جائے القادسیۃ اولاً ثم "جنگل میر" ایک لگاؤں ہے حجاج کے واسطے پر اگر کوئی مکہ سے عراق کو جائے تو کہا جائے کافید اولاً ثم القادسیہ۔
- (۴) المتقدم بالانظام الصناعی جیسے کہا جاتا ہے پہلے بنیا د پھر دیوار۔

فائدہ :- جب اللہ تعالیٰ کی صفات کے لیے کہا جائے کہ وہ اول ہے تو اس کا معنی یہ ہو گا کہ وجود میں کوئی شے اس سے پہلے نہیں یہی مطلب ہے اس کا جو کہتا ہے کہ وہ کسی کا محتاج نہیں ایسے ہی کہا جائے کہ وہ مستغنی بنفسہ ہے۔

الظاہر والباطن۔ اللہ تعالیٰ کی صفات ہیں انہیں یوں نہ کہا جائے کہ یہ لازم و ملزوم کی طرح ہیں جیسے اول و آخر کے لیے بھی نہیں کہا جاسکتا ہے کہ ایک دوسرے کے مد مقابل صفات ہیں۔ بعض نے کہا کہ وہ اپنی آیات کے لحاظ سے ظاہر اور ذات کے لحاظ سے باطن ہے بعض نے کہا کہ وہ ظاہر ہے باطن معنی کہ وہ جملہ اشیاء کو محیط اور مدرک ہے اور باطن ہے ان اشیاء میں جو اس کے احاطہ میں ہیں جیسا کہ فرمایا لا تدركه الابصار وهو يدرك الابصار اسے آنکھیں ادراک نہیں کر سکتیں وہ

الصار کو محیط ہے۔

حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ان الفاظ کے متعلق تفسیر ہے فرمایا کہ وہ اپنے بندوں کے لیے ظاہر
لیکن وہ اسے دیکھ نہیں سکتے۔ وہ اپنی ذات کی زیارت نہ ہر وقت گرا رہا ہے لیکن انہیں تجلی خاص سے نہیں
نوازا جاسے وہ اسے دیکھ نہیں سکتے اس کی معرفت کے لیے عقل و فہم روشن کی ضرورت ہے۔ (المفردات)
وہ اول ہے اپنی عین آخریت میں اور آخر ہے اپنی عین اولیت میں اور ظاہر ہے عین باطنیت میں اور
باطن ہے عین آخریت میں حیثیت واحدہ سے باعتبار واحد کے آن واحد میں اس تقاضا کی وجہ سے اس کی
ذات کے جو ان اعتبارات مختلفہ امور حیثیات متافردہ متباینہ سے مطلق ہے کیونکہ وہ سب کو محیط اور سب
سے مستغنی ہے۔

حکایت :- حضرت عارف ربانی خراز قدس سرہ سے پوچھا گیا کہ آپ نے اللہ تعالیٰ کو کیسے پہچانا فرمایا
جمع بین الازداد سے پھر آپ نے یہی آیت تلاوت فرمائی۔ ہو الاول والآخر والظاہر والباطن اور
قاعدہ ہے کہ جمع بین الازداد کا تصور نہیں ہو سکتا سوائے حیثیت واحدہ اور اعتبار واحد اور ان واحد
وہو بکل شئی الخ وہ ہر شے جس کی اولیت سے ہو یا آخریت سے ظاہریت سے ہو یا باطنیت سے
کو خوب جانتا ہے کیونکہ اس کا علم اس کی ذات کا عین ہے اور اس کی ذات جملہ اشیاء کو محیط ہے۔
جیسا کہ فرمایا واللہ بکل شئی محیط اور اللہ تعالیٰ ہر شے کو محیط ہے (التاویلات النجمیہ)
فائدہ :- حضرت الواسطی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا کہ مہدق میں کسی ایک کو نہیں چھوڑا جب سے اپنے
لیے خبر دی کہ ہو الاول والآخر والظاہر والباطن۔

فائدہ :- نیز فرمایا کہ جسے اسم اول سے کچھ حصہ نصیب ہے تو اس کا شغل ماضی (ماضی) سے ہے جسے اسم
آخر سے حظ نصیب ہے تو اس کے تعلقات مستقبل سے مربوط ہیں جسے اسم ظاہر سے حظ نصیب
ہے تو اسے اس کی عجائب قدرت سے کوئی حظ نصیب نہ ہوگا۔ جسے اسم باطن سے حظ ہے تو اس
کے انوار سے جو سر میں جاری ہوئے سے حظ نصیب نہ ہوگا۔

فائدہ :- نیز فرمایا کہ حظوظ الانبیاء باوجود ایک دوسرے کے بتابین کے چار اور اسموں سے ہیں
اور ہر گروہ کا قیام ان چار اسماء میں سے کسی ایک کے ساتھ ہے جس نے ان تمام اسماء کو جمع
کیا تو وہ ان کے اوسط میں سے ہے اور جو ان سے ملا بست کے باوجود ان میں فانی ہوا
تو کامل مکمل ہے اور وہ چار اسماء ہی میں ہو الاول والآخر الخ۔

فائدہ :- نیز فرمایا کہ جسے اللہ تعالیٰ نے اسم اول کی تجلی سے نوازا اس کا اسم آخر کی تجلی کا

حصول محال ہے کیونکہ وہ تجلی سے اسے نوازتا ہے جو اس سے مفقود ہو یا بعید ہو تو اسے قریب فرماتا ہے۔

فائدہ ۱: حضرت حنیف قدس سرہ نے فرمایا کہ میرے اول کے قدم (قدیم ہونے) کی نفی اسم اول سے ادھر آخر کی بقا کی نفی آخر سے فرمائی مخلوق صرف اس کی ظاہریت سے اس کی بدلیت کے اقرار پر مجبور ہے لیکن ان کے افہام اس کی کنہ اور اس کی باطنیت سے محبوب ہیں۔

فائدہ ۲: حضرت ندوی نے فرمایا کہ وہ اول ہے اپنے احسان سے اس لیے کہ اس نے تجھے اپنی توحید کا عرفان بخشا اور آخر ہے اپنے جوہ سے اس لیے کہ اس نے تجھے غلیظوں سے توبہ کا طریقہ سمجھایا ظاہر ہے اپنی توفیق سے اس نے اپنے لیے حمد کے کی تجھے توفیق بخشی۔ باطن اپنے بہتر سے اس لیے کہ جب تو گناہ کرتا ہے تو وہ اسے ڈھانپ لیتا ہے۔

فائدہ ۳: وہ کسی کی تاویل کے بغیر اول اور کسی دوسرے کے آخر ہونے کے بغیر آخر اور کسی کے اظہار کے بغیر ظاہر اور کسی کے باطن کے بغیر باطن ہے وہ اول بمعنی قدیم اور آخر بمعنی رحیم اور ظاہر بمعنی علیم اور باطن بمعنی علیم ہے اول ہے کہ وہ دنیا کے احوال کھولتا ہے تاکہ لوگ اس میں راغب نہ ہوں اور آخر ہے کہ وہ آخرت کے واضح کرتا ہے تاکہ لوگ اس میں شک نہ کریں اور اپنے دوستوں کے قلوب پر ایسا ظاہر ہے کہ وہ اسے خوب پہچانتے ہیں اور دشمنوں کے دلوں کے لیے ایسا باطن ہے کہ وہ اس کے وجود کا ہی انکار کرتے ہیں۔

فائدہ ۴: وہ اول ازلیت سے آخر ہے ابدیت سے ظاہر ہے اجدیت سے باطن ہے صمدیت مع۔
فائدہ ۵: اول ہے ہیبت سے۔

فائدہ ۶: وہ اول ہے ہیبت سے آخر ہے رحمت سے ظاہر ہے حجت سے باطن ہے نعمت سے۔
فائدہ ۷: اول ہے عطا سے آخر ہے جزا سے ظاہر ہے ثناء سے باطن ہے وفا سے۔

فائدہ ۸: اول ہے ہدایت سے آخر ہے کفایت سے ظاہر ہے ولایت سے باطن ہے رعایت سے۔
فائدہ ۹: کشف الاسرار میں ہے کہ زبان رحمت اشارہ فرماتی ہے کہ اے بنو آدم تیرے حق میں مخلوق کے چار گروہ ہیں:

- ۱۔ وہ گروہ جو تجھے اول حال میں کام آتا ہے جیسے ماں باپ۔
- ۲۔ وہ گروہ جو تجھے آخری زندگی میں کام آتا ہے جیسے اولاد (احفاد) (پوتے)
- ۳۔ وہ تیرے ساتھ کھل کر رہتے ہیں جیسے یار دوست۔
- ۴۔ وہ جو پوشیدہ اوقات میں تیری معاش میں ڈھیل ہیں جیسے عورتیں کنیزیں۔

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ اے بنو آدم ان پر اعتماد نہ کرنا اور نہ ہی انہیں تو اپنا کارساز خیال کر کیونکہ اول صرف میں ہوں کہ تجھے قدم سے وجود میں لایا۔ آخر میں ہوں کہ تجھے یہاں سے رخصت ہو کر بالآخر میرے ہاں حاضر ہونا ہے اور میں ظاہر ہوں کہ تیری بہتر اور خوب تر شکل و صورت بنائی ہے اور باطن میں ہوں کہ تیرے سینے میں حقائق و اسرار امانت رکھے ہیں۔

۱۔ اول و آخر توئی کیت حدوث و قدم

ظاہر و باطن توئی چیت وجود و عدم

۲۔ اول بے انتقال آخر بے ارتحال

ظاہر بے چند و چوں باطن بے کیف و کم

ترجمہ ۱۔ تو اول تو آخر حدوث و قدم کون ہیں۔ ظاہر و باطن تو ہے وجود و عدم کیا ہیں۔

۲۔ تو اول بے انتقال تو آخر بے ارتحال تو ظاہر بے چون تو باطن بے کیف و کم ہے۔

فائدہ ۱۔ بعض نے کہا کہ وہ اول ہے کہ وہ خالق الاولین ہے اور آخر ہے کہ وہ خالق الآخِرین ہے اور ظاہر ہے

کہ وہ خالق الاولیین ہے اور باطن ہے وہ خالق الجن والشیاطین ہے۔ اور یہ دونوں گروہ ظاہر نہیں ہوتے۔

فائدہ ۲۔ (حکیم) ترمذی رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ وہ اول بالتکلیف اور باطن بالتعریف آخر بالتکلیف اور

باطن بالتعریف۔

فائدہ ۱۔ اول بالانعام آخر بالانعام ظاہر بالاکرام باطن بالابہام۔

فائدہ ۲۔ اہل اصول محققین کے بعض حضرات نے فرمایا کہ یہ نفی تشبیہ میں مبالغہ ہے کیونکہ جو اول ہوتا ہے

وہ آخر نہیں ہوتا اور جو ظاہر ہوتا ہے باطن نہیں ہوتا اس لیے خبر دی کہ وہ اول و آخر ظاہر و باطن سب کچھ ہے

تاکہ معلوم ہو کہ وہ مخلوق میں کسی شے سے بھی مشابہت نہیں رکھتا اور نہ ہی مصنوعات میں کسی مصنوع کے

اسے شاکلت ہے۔

فائدہ ۲۔ بعض محققین اہل کشف نے فرمایا کہ وہ اول ہے اس لیے کہ وہ تھا لیکن عالم کی صورتیں نہ تھیں حضور نبی

پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ۔

اللہ تعالیٰ تھا اس کے ساتھ کوئی شے نہ تھی۔

ان اللہ ولا شئی معہ

فائدہ ۲۔ اولیت سے یہی تقدم مراد ہے اور وہ اسی معنی پر ان سب سے مقدم ہے وہ آخر ہے کہ عالم کی صورتوں کے

ظہور کے وقت ان کا عین تھا اسی لیے انہیں تاخیر ہے لیکن وہ باعتبار اپنے ظہور کے ان کے ساتھ اسے تخریج

سے موصوف کیا جائیگا۔
علامہ یہ کہ وہ آخر ظاہر کا عین اور باطن اول کا عین ہے۔ یہ باعتبار تنزل کے من الحق الی الخلق کے ہے اور باعتبار ترقی من الخلق الی الحق کے

آخر باطن کا اور ظاہر اول کا عین ہے۔

اذ الہم و ہم: حضرت امام غزالی قدس سرہ نے فرمایا اس سے تعجب نہ کیجئے کہ صفات باری تعالیٰ میں تضاد کیوں ہے؟ یہ بات انسان میں بھی ہے مثلاً انسان جس معنی سے انسان ہے وہ انسان ظاہر بھی ہے باطن بھی کیونکہ اس کے ظاہر پر نظر دوڑائی جائے یعنی اس کے افعال مرئیہ محکمہ پر تو یہ ظاہر ہے اور باطن ہے اگر اسے اور اک حس سے سمجھا جائے کیونکہ حس تو صرف اس کی ظاہر بشریت مع متعلق ہے اور انسان اسی بشریت مرئیہ کا نام نہیں (بلکہ اور حقیقت کا نام ہے) بلکہ اس کی یہ بشریت بلکہ اس کے تمام اجزاء بھی تبدیل ہو جاتے ہیں لیکن انسان جو اصلی (انسان) ہے وہ تبدیل نہیں ہوتا۔ دیکھئے انسان کے جوانی کے اجزاء اور بچپن کے اجزاء اور تھے کیونکہ بچپن والے اجزاء اس جوانی والے اجزاء میں محلول ہو گئے بلکہ اپنے ہم مثل سے تبدیل ہوئے طریق غذا وغیرہ کے لیکن اس کی ہویت (اصل انسان) تبدیل نہیں ہوا یہ ہویت حواس ظاہر سے باطن اور عقل کے لیے بطریق استدلال از آثار و افعال کے ظاہر ہے۔

فائدہ: حضرت زروق رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ اول و آخر بایں معنی ہے کہ اس کے وجود کا آغاز نہیں اور نہ اس کا اختتام ہے کہ اس کے لیے قدم ہے اور اس پر عدم محال ہے ہر شے کی ابتداء اسی سے ہوئی اور اسی کی طرف ہر شے لوٹے گی۔

فائدہ: ان اسباب کو حرف عطف سے اس لیے لایا گیا ہے کہ ان پر ایک کے معنی کا موقعہ ایک دوسرے سے بعید ہے۔

فائدہ: جس نے سمجھ لیا کہ وہ اول ہے تو وہ اس کے ذریعے ماسوی اللہ سے غائب ہو گیا اور جس نے سمجھ لیا کہ وہ آخر ہے تو اس نے ہر شے سے اس کی طرف رجوع کیا۔

وظیفہ: اسم اول کی خاصیت ہے پر گندگی کا جمع کرنا اس پر جب کوئی مسافر روزانہ مواظبت کرتا ہے تو اس کے قلب سے ماسوی الحق خارج ہو جائے گا۔

فائدہ: الظاہر الباطن وہ ہے جس کی ربوبیت دلائل سے واضح اور کیفیت اور اوہام سے محجوب ہے وہ تعریف کی وجہ سے ظاہر اور کیفیت کی وجہ سے باطن ہے یہی تقریر عطف کے لحاظ سے دو سابق اصول میں ہوگی۔

فائدہ: جس نے معلوم کر لیا کہ وہ ظاہر ہے تو اسے اس کی ذات پر استدلال کی ضرورت نہیں وہ ہر شے سے اس کی طرف رجوع کرتے وقت جس نے معلوم کر لیا کہ وہ باطن ہے تو وہ ہر شے سے کوئی استدلال نہ کرے گا جس نے سمجھا کہ وہ باطن ہے تو وہ ہر شے سے اس کی طرف رجوع کرتے وقت استدلال کرے گا۔

وظیفہ ۱۰ اسم ظاہر کہ خاصیت ہے قلب قاری پر نور ولایت کا اظہار جب اسے اشراق کے وقت پڑھے۔
 وظیفہ ۱۱ اسم باطن کی خاصیت سے وجود النفس کے لیے جو اسے دن کے ہر گھنٹہ میں تین بار پڑھے۔
 وظیفہ ۱۲ جو دو رکعت نماز کے بعد پینتالیس بار پڑھے۔ ہو الاول والاخر والظاہر والباطن وھو
 بکل شئی علیم۔ جو مطلب چاہے پائے گا۔

فائدہ ۱۰ بعض نے کہا کہ اول وہ ہے جس کے وجود کا آغاز عدم سے ہو لیکن یہ معنی حق تعالیٰ کے لیے ہے ہرگز صحیح
 نہیں وہ اول ہے کہ جس پر اولیت کا حکم نہیں لگایا جاسکتا۔ اسی لیے اللہ تعالیٰ نے اپنا نام ظاہر بتایا ہے تاکہ
 معلوم ہو کہ اس کی صفت اول مخلوق کی اولیت کی طرح نہیں کیونکہ اگر اس کی اولیت مخلوق جیسی ہوتی تو
 اس کے لیے آخر کا اسم صفت نہ ہوتا کیونکہ آخر (مخلوق کے لیے) وہ ہوتا ہے جو مقیدہ مخلوقات کے
 آخر میں ہو اسی لیے کہا جائے گا کہ آخر وہ ہے جس پر آخرت کا حکم نہیں لگایا جاسکتا کیونکہ آخر وہ ہے
 (مخلوق کے لیے) جو مقیدہ موجودات کے آخر میں ہو یہ اللہ تعالیٰ کی شان کے لائق نہیں اور اللہ تعالیٰ
 کی صفت آخر باین معنی ہے کہ جملہ موجودات کا ذاتاً وصفہ و فعللاً اس کی ذات و صفات و افعال میں فانی
 ہوں قیامت کے ظہور سے۔

شانِ مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔ حق تعالیٰ کے سوا اگر کوئی اول ہے تو اس کا مطلب
 یہ ہے کہ اس پر اولیت کا حکم لگایا جاسکتا ہے جیسے
 حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ سب سے پہلے اللہ تعالیٰ نے عقل کو پیدا فرمایا یعنی ہر وہ
 شے سب سے پہلے عدم سے وجود میں آئی وہ عقل ہے اور اس سے نور محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 آہ وسلم مراد ہے اور ایسے اول پر آخریت کا حکم بھی لگایا جاسکتا ہے مراد ہے جب کہ حضور سرور عالم
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ ”ہم آخر میں اور (قیامت میں) سب کے اول ہوں گے۔“ ایک
 اور روایت میں۔ السابقون ہے یعنی ہم نشأۃ عنصر یہ جسمانیہ کے لحاظ سے ظہور میں بعد کو ہے لیکن نشأۃ
 روحانیہ کے لحاظ سے علم الہی میں ہم اول ہیں۔

نکتہ ۱۰ جن نے نماز اول وقت پڑھی من حیث اولیۃ الحق جو اس سے منزہ ہے کہ اس سے پہلے
 کوئی شے ہو تو اسے کہا جائے گا کہ یہ اول وقت کا نماز ہے ایسے نمازی کی نماز اس وقت سے
 لے کر اس کی پیدائش تک شمار ہوگی جس نے ایسی نماز پڑھی اس نے خیر اور بھلائی کو دونوں ہاتھوں
 سے لوٹا یہی نفس مشد ہے اس کی طرف صوفیہ کرام نے اشارہ فرمایا کہ اس شخص نے اولیت حاصل
 کی یہ ان کا اصطلاحی کلمہ ہے نہ وہ اول جو لوگوں کے ذہن میں ہے (ابو اہر للشرانی رحمہ اللہ تعالیٰ)

اسی لیے امام شافعی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے اس حدیث شریف پر عمل کیا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ نماز کا اول وقت اللہ تعالیٰ کی خوشنودی ہے۔ بنا بریں امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ صبح کی نماز بہت جلد داندھیرے میں (پڑھتے ہیں اور امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ نے اللہ تعالیٰ کے ارشاد ومن السبل فجہ وادبار السجود۔ اور بعض حصے رات میں تسبیح کراؤد سجود کے پیٹھ پھیرنے کے وقت) پر عمل کیا ہے کہ صبح کی نماز اسفار (روشنی) میں پڑھی۔ خلاصہ یہ کہ اولیت میں آخریت ہے اسی طرح بالعکس یعنی آخریت میں اولیت ہے ہر ایک کی فناء و بقا کی حیثیت سے کوئی نہ کوئی وجہ ہے (یہ صاحب روح البیان رحمۃ اللہ علیہ کی اپنی تقریر ہے)۔

فائدہ: بعض صوفیہ کرام کو بعض احوال میں اشارہ کیا گیا کہ کعبہ معظمہ سحر کے وقت (یعنی صبح صادق کے ظہور کے وقت) رکھا جاتا ہے اس کی وجہ انوار ذات الحقیقہ میں بیان کی گئی ہے (ہم اللہ تعالیٰ سے نور کا سوال کرتے ہیں)۔

تفسیر عالمانہ: ہوا الذی خلق السموات والارض۔ وہ اللہ تعالیٰ جس نے آسمان و زمین پیدا کیے اپنی قدرت کاملہ سے فی سنتہ ایام۔ چھ دنوں میں۔ اس سے ایام آخر یا ایام دنیا مراد ہیں۔ حضرت ابن عطیہ نے فرمایا یہی صواب تر ہے اس کا پہلا دن ہفتہ آخری جمعہ ہے تاکہ ملائکہ کرام مشاہدہ کریں کہ ایک چیز دوسری سے حادث ہوتی ہے اور معلوم ہو کہ ہر کام میں تدریج و تاخیر سنت الہیہ ہے۔

فائدہ: اسی طرح آدم علیہ السلام کے خمیر گوندھنے کے چالیس دنوں کے متعلق اختلاف ہے کہ ان سے ایام آخرت مراد ہیں یا ایام دنیا۔

تفسیر صوفیانہ: اس میں صفات ستہ (چھ) کے مراتب کی طرف اشارہ ہے وہ یہ ہیں: ۱۔

۲۔ حیات ۳۔ علم ۴۔ قدرت ۵۔ ارادہ ۶۔ سمیع ۷۔ بصیر

کل اشیاء پر اپنی ذات سے صفات ستہ کے ساتھ جلوہ گر ہوا کیونکہ وجود کی تجلی اپنے لوازم و لواحق سے متجلی ہوتی ہے جیسا کہ فرمایا وان من شیء الا سمیع بحمدہ۔ کوئی شے نہیں جو اس کی حمد کے ساتھ تسبیح نہ کرتی ہو کیونکہ تسبیح حیات اور وہ جو اس پر مرتب ہوتے ہیں کو مستلزم ہے جیسے تسبیح و سمیع کا علم اور قدرت علی التسبیح اور ارادہ تسبیح و سمیع کیونکہ ہر سمیع کو ضروری ہے کہ وہ سمیع کی تسبیح سنے اور بصیر کیونکہ ہر سمیع کو ضروری ہے کہ وہ سمیع (جس کی تسبیح کرے) بعض مراتب الشہود کا مشاہدہ کرے (تاویلات تجمہ)۔

تفسیر عالمانہ: ثمر استوی۔ پھر ارادہ اپنی شان کے مطابق اس پر استیلاء فرمایا علی العرش

عرش پر وہ جملہ اجسام پر محیط ہے اس کی رحمانیت کے ساتھ کیونکہ جب استویٰ علی سے متعدی ہوتا ہے تو وہ بمعنی استیلاء ہوتا ہے جب وہ الٰہی سے متعدی ہو تو اس کی طرف انتہاء کے معنی کا متعقبی ہوتا ہے یا بالذات یا بالتدبیر۔

فائدہ :- بعض اکابر نے فرمایا یہ تشبیل بر محمول ہے۔

فائدہ :- حضرت کاشفی رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس کا ترجمہ کیا کہ پس اللہ تعالیٰ نے عرش اور اس سے جو امور متعلق ہیں بموافقی ارادہ خود قصد فرمایا۔

تأویلات خمیہ میں ہے کہ استعدادات مظاہر سماویہ و روحانیہ و مظاہر ارضیہ جمانیہ تفسیر صوفیانہ :- کے عرش پر اس کی تجلی مکمل اور متکمل ہوئی اور کسی کی استعداد کے عرش پر اس کی قابلیت کے مطابق جلوہ ہوتا ہے کہ جتنا وہ اسے قبول کر سکتا ہے اس سے زیادہ ہوتا ہے نہ کم جیسے کسی عارف نے فرمایا

یکے موئے ازیں کم نباید ہی
و گر بیش باشد شاید ہی

ترجمہ :- ایک بال بھی کم نہیں ہوتا اور اس سے ایک بھی زیادہ نہیں ہوتا۔

یعلمہ ما فی الارض - اللہ تعالیٰ جانتا ہے جو کچھ زمین میں ہے جیسے خزانے تفسیر عالمانہ :- اور دینے - موتی - بیج اور جیسے بارش برستی ہے کہیں تو چشمہ کہیں بندا ہے۔

و لوج بمعنی تنگ جگہ میں داخل ہونا۔

المناسبات میں ہے کہ الو لوج بمعنی جملہ داخل ہونے والوں میں پوشیدہ جگہ پر داخل ہونا۔ و ما یخرج منها - اور وہ جو اس سے نکلتا ہے جیسے سونے چاندی و تانبے وغیرہ کے جواہر اور کھیتیاں و حیوانات اور پانی - اور جیسے کنور اور مردے جو فیاضت میں زمین سے نکلیں گے۔

اللہ تعالیٰ اپنے علم محیط سے جانتا ہے وہ جو داخل ہوتا ہے زمین بشریہ میں تفسیر صوفیانہ :- نفسانیت کے بیج سے جیسے مخالقات شرع و موافقات طبع اور جانتا ہے

زروع الاحوال القلبیہ کو جیسے مخالقات طبع و موافقات شرع و واردات قلبیہ و الہامات غیبیہ اور جانتا ہے زروع اذواق و وجدانیات کو تجلیات رحمانیہ تنزیلات ربانیہ سے کیونکہ اعمال کا ترتیب نیات پر جیسے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا انما الاعمال بالنیات (اعمال کا دار و مدار نیات پر ہے۔ اور فرمایا نکل امر باقوی - ہر مرد کو نیت کا پھل ملتا ہے کیونکہ نیت بمنزلہ بیج کے اور عمل بمنزلہ کھیتی

کے اور نفس و روح بمنزلہ اس زمین کے ہے جو ہر قسم کے بیج کے لیے مستعد (تیار) ہے۔ بعض نے کہا کہ وہ جانتا ہے وہ جو قلب مومن کی زمین میں ہنسنے یعنی اس کے افلاص و توحید کو اور وہ جانتا ہے جو قلب کافر کی زمین میں ہنسنے یعنی اس کے شک و شرک کو اور وہ جانتا ہے ان سے نکلتا ہے ان کے حسب حال کو۔
وَمَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ - اور وہ جو آسمان سے نازل ہوتا ہے جیسے کتابیں - ملائکہ - فیصلے -
بارشیں - مرفین وغیرہ -

وَمَا لِيَصْرَجُ فِيهَا - اور وہ جو اس پر چڑھتے ہیں جیسے وہ ملائکہ جو اعمال نامے لکھتے ہیں اور دعائیں اور اعمال اور نیک اُرداح اور بخارات اور دھوئیں -

بعض (مشارخ) نے فرمایا کہ اور وہ جو آسمان سے اللہ تعالیٰ کے ولیوں کے قلوب صوفیانہ ترجمہ - پر نازل ہوتے ہیں - الطاف کشوف اور قسم و قسم کے احوال عزیزہ اور اولیائے مشاقین کے نفوس جب ان کی حسرتیں اور آئیں اوپر کو چڑھتی ہیں -

وہو معکم - اور وہ تمہارے ساتھ اینما کنتم جہاں تم ہو زمین میں یہ اس کے علم محیط کی تمثیل ہے تاکہ انہیں معلوم ہو کہ وہ جہاں بھی ہوں اس کے علم سے خارج نہیں ہوتے -

حدیث شریف :- میں ہے انسان کا افضل ایمان یہ ہے کہ وہ یقین کرے کہ وہ جہاں بھی ہو اللہ تعالیٰ اس کے ساتھ ہے نہ

۱۔ یار باقت ہر کجا ہتی

جائے دیگر چہ خواہی اے ادبаш

۲۔ با تو درزیرک کلیم چو اوست

پس برو اے حریف خود را باش

ترجمہ :- اے رب جہاں بھی ہے تو ہی ہے اے انسان ادباش -

۶۔ اس کے سوا تو اور کیا چاہتا ہے جب وہ ہے تو وہ تیرے ساتھ باہم گفتگو ہے - اے حریف جا اور اپنے ساتھ ہی رہ -

حکایت :- موسیٰ علیہ السلام نے اللہ تعالیٰ سے پوچھا کہ اے پروردگار میں تجھے کہاں پاؤں فرمایا جب تومیرے ملنے کا ارادہ کیا تو مجھے کہاں پالے گا -

تادیلات نجمیہ میں ہے کہ وہ تمہارے ساتھ ہے لیکن اس سے وہ معیت مراد تفسیر صوفیانہ - نہیں ہے عوام و خواص سمجھتے ہیں -

ایں معیت می نگنجد در بیان
نے زبان دارد خبر زوئے مکان

ترجمہ: یہ معیت بیان میں نہیں آسکتی بلکہ اس معیت کا نہ کوئی وقت ہے اور نہ اسے مکان کی ضرورت۔
بلکہ یہ معیت ذوقی ہے جو کشف و ذوق سے حاصل ہو یعنی میں تمہارے ساتھ ہوں تمہارے بحسب مراتب شہود کے اگر تم مشہد فعلی میں ہو یعنی میں تمہارے ساتھ ہوں تجلی ذات ہے۔ اس سے پیچھے نہیں ہٹتا۔

فائدہ: بعض اکابر مشائخ نے فرمایا کہ یہ وہ معیت نہیں جو عقل سے متصور ہو جیسا یا ذہن یا خیال یا وہما
اللہ تعالیٰ ایسے تصورات سے بلند و بالا ہے اور یہ وہ معیت ہے جو صرف اور صرف اللہ تعالیٰ سے خاص
ہے اس کے تحقق و علم کے راز کو صرف اور صرف اللہ تعالیٰ ہی جانتا ہے ہاں جن کا ملین کو وہ خود مطلع
کر دے لیکن ان پر دوسروں کو آگاہ کرنا حرام ہوتا ہے یہ بھی صرف عقل پر رحم کرنے کی بناء پر کہ وہ
ایسے اسرار خفیہ کے ادراک سے قاصر و عاجز ہیں جیسے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ البہو
ما البہم اللہ و بینوا ما ما بین اللہ۔ انہوں نے اسے بہم رکھا جسے اللہ تعالیٰ نے بہم رکھا
اور اسے بیان کیا جو اس نے بیان کیا یعنی جب مقام کا تقاضا ابہام کا ہے اور مطالبہ کیا جائے
کہ اسے بیان کیا جائے حالانکہ عقل اس کے ادراک سے عاجز و قاصر ہے تو اس کا ابہام ضروری اور لازم
ہے کیونکہ اس کے بیان سے طالب کی ہلاکت و تباہی کا خطرہ ہے ہاں اگر ایسے ابہام کے اظہار کا مطالبہ
ہو جس سے عقل کو کسی قسم کا خطرہ نہ ہو کیونکہ وہ اس کے ادراک کی قوت پر وابستہ رکھتا ہے مثلاً اس
کی ایسی تاویل کر سکتا ہے کہ جسے مشروع مستحق سمجھتی ہے تو اس کے اظہار کی شرعاً اجازت ہے اسے متاخرین
نے جائز رکھا ہے تاکہ طالب کا دل کہیں دوسرے تصورات میں مبتلا نہ ہو جائے اس کے عقیدہ کو راسخ
کرنے کے لیے ایسے ابہام مذکور کا اظہار جائز ہے تاکہ طالب کے دل سے دساوس و ہوا اس منفع پہلو
اس تقریر پر اس معیت سے وہ معیت مراد ہے جس کا وہ خود حافظ ہے اس کا حکم فرمایا ہے یا ان کے
علاوہ کہ اس میں شرعاً و عقلاً و خارجاً اضطراب پیدا نہ ہوتا ہو۔

فائدہ: آیت میں آئین مذکور جملہ اینات کو شامل ہے ازلیہ ابدیہ کی معنوی روحانی مثالی جتنی۔ دنیوی۔ برزخی
نشری۔ حشری۔ نیرانی۔ جنائی۔ غیبی۔ شاہدی مطلقاً کلی یا جزوی۔

مسئلہ: یہ آئین بھی معیت کی طرح مبہات و متشابہات میں سے ہے اس کی تاویل اللہ تعالیٰ کے سوا
کوئی نہیں جانتا اور اس کے راز کو کوئی نہیں سمجھتا عقل والوں کے سوا۔

فائدہ: بعض نے کہا کہ آیت میں عشاق کو بشارت ہے کہ ان کا شاہد حقیقی ان کے ساتھ ہے جہاں

بھی ہوں اور اس میں متوکلین کی توفیق کی خوشخبری اور عارفین کو تسکین اور غمیں کی رونق دو بالا کرنا اور مراقبہ والوں کو یقین اور متقبلین کو رعایت اور موحدین کے لیے سر وحدت کی طرف اشارہ ہے۔
 فائدہ ۱۔ حضرت حسین رحمہ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا کہ حق تعالیٰ ان کو ان کے نزدیک ہے اور نہ جدا ہے جدا کیسے ہو جب وہ ان کا موجد و حافظ ہے اور قریب کیسے ہو جب وہ قدیم ہے اور یہ حادث بلکہ کل کائنات کا فورم اسی سے ہے وہ ہر ایک سے بائن (علیحدہ) ہے۔

تفسیر عالمائے واللہ بما تعملون بصیر۔ اور اللہ تعالیٰ تمہارے اعمال کو جانتا ہے وہی ان کے اعمال کو غلط ہے۔ علم کی خلق سے تاخیر کی وجہ صرف یہی ہے کہ جزا کا تعلق معلوم سے ہے جب تک معلوم کا اظہار نہ ہو گا علم ظاہر نہ ہو گا نہ یہ کہ خلق علم کی دلیل (نشانی ہے) چونکہ علم کی دلیل خلق سے ہوتی ہے اور دلیل کا مدلول سے پہلے ہونا ضروری ہے۔

فائدہ ۲۔ آیت عاقلمین کو بیدار اور بیداروں کو غوش کرتی ہے اور ان کو رب العالمین سے حیاء اور اس کا خوف کا سبق دیتی ہے اور ان کے لیے اشارہ ہے کہ ان کے اعمال محفوظ اور وہ ان پر جزا کو سزا ہوگی اگر اعمال نیک تو اچھی جزا اگر اعمال بُرے تو سزا۔

تفسیر صوفیائے واللہ بما تعملون بصیر کی تفسیر میں بعض اکابر نے فرمایا کہ وہ تمہارے اعمال پر بصیر اس لیے ہے کہ وہ تمہارے عامل اور تمہارے میں ہے اور ہر عامل کا قاعدہ ہے کہ وہ اپنے عمل اور اس کے متعلق کو دیکھے۔

تفسیر عالمائے لہ ملک السموات والارض۔ اس کے لیے ہے آسمانوں اور زمینوں کا ملک۔ تاکہ ارتکاب اور اگلے مضمون کی تہید کے لیے ہے۔

والی اللہ ترجع الامور۔ اور اللہ تعالیٰ کی طرف امور لوٹائے جائیں گے۔ بصیرت محمول رجوع جتنا سے ہے بمعنی رُؤ۔ ردائینے فاعل بھی پڑھا گیا ہے از رجوع رجوعاً اب معنی یہ ہوا کہ صرف اللہ تعالیٰ کی طرف تمہارا لوٹنا ہے نہ کہ کسی دوسرے کی طرف نہ استقلالاً نہ اشتراكاً یعنی جملہ امور اسی کی طرف لوٹائے جائیں گے اسی لیے اس کی ملاقات کی تیاری کرو ساتھ بہترین امور اور وہ احسن امور جو اللہ تعالیٰ کے پسندیدہ ہیں۔

فائدہ ۳۔ یہ نکرار نہیں بلکہ پہلے کلام کا تعلق ابد سے ہے دوسرے کا اعادہ ہے۔ اسی لیے پہلے کو کہتی ہو نسبت سے ملایا گیا ہے دوسرے اس مضمون سے جس کا تعلق آخرت سے یعنی مخلوق کا اللہ تعالیٰ کی

کی طرف لوٹنا اور ان کو ثواب و عقاب کی ہرزوسز ادینا۔

تفسیر صوفیانہ :- ملک اور اسی سے علوم کشفیہ لدنیہ مراد ہیں جو اسم و باب سے عطا ہوتے ہیں ان میں اسباب کے لیے بندوں کو ہاتھ پاؤں نہیں مارنے پڑتے بلکہ وہ اپنے فضل و کرم سے عطا فرماتا ہے نیز اسی کے ملک میں علوم رسمیہ یعنی ارضیہ جو علماء کسب اور جدوجہد سے حاصل کرتے ہیں لیکن یہ کسب اور جدوجہد بھی اس کی توفیق سے نصیب ہوتا ہے۔ خلاصہ یہ کہ علوم کشفیہ کسبہ عنایت الہیہ ازلیہ ابدیہ کی طرف لوٹتے ہیں۔

قولج اللیل فی النہام۔ رات کو دن میں داخل کرتا ہے۔

تفسیر عالمائے :- حل لغات :- الایلاج بمعنی ادخال (داخل کرنا) یعنی رات کا زمانہ دن میں داخل کرتا ہے یہاں تک کہ بعض مواسم میں دن رات سے زائد ہوتا ہے کہ دن پندرہ گھنٹے کا اور رات نو گھنٹے کی۔

و یولج النہام فی اللیل :- اور دن کو رات میں داخل کرتا ہے یعنی دن کے اوقات رات میں شامل کر دیتے جاتے ہیں بوجہ اختلاف فضول اور بوجہ مطالع و مغارب شمس کے یہاں تک کہ پھر رات پندرہ گھنٹے کی اور دن نو گھنٹے کا لیکن شب و روز جو میں گھنٹے سے بڑھتا ہے نہ گھٹتا ہے۔

فائدہ :- فتح الرحمن میں ہے کہ اس میں تیسہ ہے اور عبرت ہے کہ دن رات ایک دوسرے کو کیسے جذب کرتے ہیں کہ کبھی لمبے کبھی چھوٹے اور بوجہ اختلاف اقطار و ازمان اربعہ کے مختلف ہوتے رہتے ہیں یہ بھی کفار کو سمجھانے کے لیے لیکن اسے جو اس میں قائل کرتا ہے۔

و هو علیم۔ وہ خوب جانتا ہے۔

بذات الصدور :- سینے والوں کے وہ پوشیدہ اسرار و رموز و معتقدات جو ان کو لازم میں یعنی وہ امر جو سینے کے امور میں جسے زیادہ پوشیدہ ہے اس میں اللہ تعالیٰ کے علم کا بیان ہے کہ وہ بندوں کے ان نیلت کو بھی جانتا ہے جو وہ اپنے قلوب میں چھپاتے ہیں اس سے پہلے علم کے احاطہ کا تعلق ان اعمال سے بیان فرمایا جنہیں وہ ظاہر کرتے ہیں۔

آیت میں اشارہ ہے کہ میل الشریہ کی ظلمت نہار الروح کے نور میں چھپ جاتی **تفسیر صوفیانہ :-** ہے بوجہ نہار الروح کے نور کے غلبہ کے اور اللہ تعالیٰ جانتا ہے جو اصحاب لیل نفوس سے سیئات صادر ہوتے ہیں اور جو نہار الروح سے نیکیاں ظاہر ہوتی ہیں ان میں سے کوئی بھی اس سے رہ نہیں جاتا۔

فاشدہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا کہ سورۃ الحدید کی پہلی چھ آیات میں اسم اعظم ہے
مجاہد جنگی) لکھ کر اپنے پاس رکھے تو اس پر لوہا (تلوار) وغیرہ اثر نہ کرے گا۔ (فتح الرحمن)

تفسیر عالمائے: امنوا باللہ ورسولہ وافتقوا مما جعلکم مستخلفین فیہ۔ اللہ
اور رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم پر ایمان لاؤ اور اس سے خیر خرچ کرو جو اللہ تعالیٰ
نے تمہیں دوسروں کا جانشین بنایا ہے۔

شان نزول: مروی ہے یہ آیت غزوہ ذوالعشیرہ کے حق میں نازل میں ہوئی اور یہی غزوہ تبوک ہے
اور عین المعانی میں ہے کہ یہاں انفاق سے مراد زکوٰۃ اور اللہ تعالیٰ کی راہ میں خرچ کرنا مراد ہے اب
معنی یہ ہوا کہ اللہ تعالیٰ نے تمہیں تصرف کرنے میں دوسروں کا جانشین بنایا ہے ایسا نہیں کہ تم اس
کے حقیقی مالک ہو اسی لیے مال کو اللہ تعالیٰ نے ہاتھوں سے خرچ کرنے سے تعبیر فرمایا ہے حق کی
تحقیق اور خرچ کرنے کی ترغیب کے لیے ہے یہ اس لیے ہے کہ جسے معلوم ہے کہ یہ شے درحقیقت
تو اللہ تعالیٰ کی ہے وہ تو صرف بمنزلہ وکیل اور نائب کے ہے تو وہ وہاں خرچ نہ کرے مگر یہاں اللہ تعالیٰ
نے حکم فرمایا ہے اس کے معین کردہ مقامات سے تجاوز نہ کرے گا یا اس کا معنی یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے
تمہیں گزشتہ لوگوں کا جانشین بنایا ہے ان امور میں جو تمہارے ہاتھوں میں ہیں کہ تمہیں ان کا وارث
بنایا ہے اسی لیے تم ان کے احوال سے عبرت حاصل کرو کہ ان سے تمام امور منتقل کر کے تمہیں مالک
بنایا پھر تم سے منتقل کر کے دوسروں کو مالک بنائے گا۔

و یکفیک قول الناس فیما ملکتمہ

لقد کان هذا مرة فعدون

ترجمہ: تمہیں لوگوں کی بات کافی ہے کہ تم اس کا مالک ہے پھر کسی وقت تجھ سے یہ منتقل ہوگی تو اس کا دوسرا
مالک ہوگا۔

تو جو مال غیر کے لیے ہے اسے خرچ کر دینا چاہیئے ویسے بھی یہ دوسروں کو منتقل ہوگا اور دوسروں کا
مال خرچ کرنا نفس پر آسان بھی ہے۔ جب صاحب مال کی طرف سے اجازت ہو ایسے ہی وہ مال جس
کی ہلاکت کا یقین ہو۔

- ۱۔ مکن تکلم بر ملک جاہ و جشم
کہ پیش از تو بزدست و بعد از تو ہم
- ۲۔ خور و پوش و بخشائی و راحت رسان
نگہ می چہ داری نہ بہر کسان

بخیل تو انگر بد نیا روسیم

طلسم است بالائے گنج مقیم

۲۔ ازاں سنا می ماند

کہ رزد طلسم چنیں بر سرش

۵۔ بنگ اجل ناگھاں بشکند

یا سودگی گنج قسمت کنند

ترجمہ: ملک و جاہ و شہم پر تکیہ نہ کر۔ تیرے سے پہلے بھی بہت لوگ گزرے ہیں تیرے بعد بھی بہت لوگ آئیں گے۔

۲۔ کہا۔ بہن اور دے اور راحت پہنچا لوگوں کے لیے اسے کس واسطے نگہبانی کر رہا ہے۔

۳۔ بخیل تو دنیا و زہد پر طلسم کی طرح ہے جو ہمیشہ خزانہ کے اُد پر مقیم ہے۔

۴۔ اس لیے کسی سال اس کے ہاں زہد رہتی ہے کہ وہ طلسم کی طرح اس کے سر پر کھڑا پہرہ دے رہا ہے۔

۵۔ اچانک اجل ناگھاں پھڑکے توڑتا ہے پھر آرام سے خزانہ کو اقسیم کرتے ہیں۔

فَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَانْفَقُوا۔ پھر جو تمھارے سے ایمان لائے اور خرچ

تفسیر عالمانہ :- کیا ویسے جیسے انہیں حکم تھا۔

فائدہ :- کاخفی رحمہ اللہ تعالیٰ نے لکھا کہ مال کو خرچ کیا۔ زکوٰۃ و جہاد اور دیگر صدقات و خیرات میں۔

لہم۔ اس سبب سے ان کے لیے ہے اجر کبیر۔ بہت بڑا اجر اور عظیم ثواب یعنی بہشت اور اس

کی نعمتیں۔

فائدہ :- فتح الرحمن میں ہے کہ اس میں حضرت عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی طرف اشارہ ہے اس کا حکم دائمی

ہے (جو بھی چل کرے گا اسے یہی اجر و ثواب عطا ہو گا)۔

تاویلات نہجیہ میں ہے کہ یہ خطاب تمام مشائخ و علماء کو ہے کہ ذہ اللہ تعالیٰ

تفسیر صوفیانہ :- اور اس کے رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر کلی طور پر وہ ایمان لے آؤ چھ

جملہ شرائط ایمان حقیقی و شہود و عیانی کا جامع ہے اور اس میں انہیں اللہ تعالیٰ تاکید فرما رہا ہے کہ وہ

علوم و ہبئہ ان کے مستحقین پر خرچ کریں علوم و راستہ کی ان پر عام کریں جو اس کی استعداد رکھتے ہیں اس

لیے کہ علماء کرام علوم رسمہ میں اور مشائخ عظام معرفت و حکمت و ہبئہ اللہ تعالیٰ کے نائب ہیں ان پر لازم

ہے کہ وہ طالبین مستحقین پر وہ خرچ کریں جو ان پر اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ و

و آہ وسلم) خرچ کیا ہے۔

حدیث شریف (۱) جس نے علم چھپایا وہ قیامت میں جہنم کی آگ کی لگام پھنایا جائے گا۔ مسئلہ :- اس وعید میں وہ سبھی شامل ہے جو کسی کو کتاب پڑھنے کے لیے (عارضی) نہیں دیتا بالخصوص وہ کتاب جس کے نسخے متعدد نہ ہوں کیونکہ یہ بھی منع کے اسباب میں سے ایک ہے اور کتاب کا مالک مطالعہ کے لیے کسی کو نہ دے اور آج کل اس مرض میں بہت لوگ مبتلا ہیں۔

والذین آمنوا۔ پس وہ جو ایمان لے آئیں۔ روح قلب اور ایمان تفسیر صوفیانہ (۲) :- شہودی ہے۔

والفقاوا۔ اور علوم و ہنر و کسب سے خرچ کیا نفس اور اس کے صفات پر کہ انہیں موافقات شرع و مخالقات طبع اور طریق سیر و سلوک میں صفات روحانیہ سے موصوف ہونے اور صفات شرعیہ نفسانیہ سے خالی ہونے کی رہبری کی۔

لہم اجر کبیرہ۔ ان کے لیے بہت بڑا اجر ہے جیسے فرمایا من جاء الحسنہ فله عشر امثالہا۔ جو ایک نیکی لایا اس کے لیے اس جیسی دس ہیں۔

تفسیر عالمائے دہلیہ لکھتے ہیں کہ تم اللہ۔ اور تمہیں کیا ہے کہ تم اللہ تعالیٰ پر ایمان لاؤ۔ یہ کم کی ضمیر سے حال ہے اس لیے کہ کم میں فعل کا معنی ہے یعنی کون سی شے تمہارے لیے ثابت و حاصل ہے درحالیکہ تم ایمان لانے والے نہیں ہو۔ حقیقت یہ ہے کہ تمہارا ایمان نہ لانا اس کا سبب صرف انکار و نفی نہیں بلکہ تمہارے اندر مسبب کا تحقق ہو چکا ہے یعنی آزلی بد قسمتی۔

والرسول یدعوکم لتؤمنوا بہ بکم۔ اور رسول اللہ (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) تمہیں بلا رہے ہیں تاکہ تم اپنے پروردگار پر ایمان لاؤ۔ یہ لاؤ تمہنوں کی ضمیر سے حال ہے جو ان کے کفر پر ان کی توبیح کا فائدہ دیتا

۱۔ یہ اس دور کی بات ہے جب کتب نقلی لکھی جاتی تھیں آج کا دور تو مشینی ہے کتابیں عام ہیں لیکن بعض ان میں نایاب بھی ہوتی ہیں لیکن یہاں مرض بالکس ہے کہ جو کتاب لے جاتا ہے پھر وہ دینے کا نام نہیں لیتا بلکہ دیتا ہی نہیں (الا ماشاء اللہ) ہاں وہ لوگ سخت عذاب میں مبتلا ہوں گے جو خود توان پڑھ یا کم علم ہیں لیکن ان کے بزرگوں کے ذخیرے دہائے بیٹھے ہیں جو کسی کو دیکھنے تک نہیں دیتے گھر سے تب نکالتے ہیں جب دیک یا کیڑے چاٹ جاتے ہیں اور وہ مٹی کا ڈھیر بن جاتی ہیں۔ (المقاصد الحسنہ ۱۲)

ہے جبکہ اب انھیں عدم ایمان کا موجب پایا جاتا ہے پہلے تو بیخ اس پر سنی جو موجب کا سبب ان میں پایا گیا یعنی اے کافر تمہیں کو سنا عذر مانع ہے جب تمہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایمان کی طرف بلا رہے ہیں اور دلائل قاہرہ و حجج باہرہ دکھا کر تمہیں متنبہ کر رہے ہیں اور محض دعوت (سادہ) فائدہ نہیں دیتی جب تک ان پر دلائل و براہین قائم نہ ہوں اور ایسی سادہ دعوت پر کوئی قبول نہ کرے تو اسے ملامت ہوتی ہے نہ تو بیخ۔ اس تقریر پر لکھنا کہ لام بھنی الی ہے اور اسے تعلیلیہ بھی بنایا جاسکتا ہے۔ اب معنی یہ ہوا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم تمہیں بلاتے ہیں اس لیے کہ تم ایمان لے آؤ و قد اخذ میثاقکم۔ حالانکہ اللہ تعالیٰ نے تمہارے سے ایمان لانے کا وعدہ لیا تھا۔ رسول کرام علیہم السلام کی دعوت سے پہلے یہ پید ہو کہ کے مفعول سے حال ہے۔

المیثاق۔ وہ پختہ وعدہ جسے مہدو قسم سے مضبوط کیا جائے۔ الموثق اسی کا اسم ہے اور اللہ تعالیٰ کے وعدہ لینے کا مطلب ہے کہ اس نے دلائل کھڑے کیے اور ان میں دیکھنے اور غور کرنے کی قدرت دی بعض علماء کرام نے اسے محمول کیا ہے کہ اس ذکر (انسان کے اصل و بیج) سے وعدہ مراد ہے جب اسے اللہ تعالیٰ نے صلب آدم علیہ السلام سے صورتہ نخل صغیر میں نکالا تھا۔

ان کنتم مؤمنین۔ اگر تم مؤمن ہو کسی موجب کی وجہ سے ہی اور موجب یہی ہے اس کے سوا کیا ہے۔ فائدہ: عین المعانی میں ہے اگر تم ہو میثاق کی تصدیق کرنے والے۔ فتح الرحمن میں ہے کہ اگر تم مداومت کرو اس پر جس سے تمہاری ابتدا ہوئی۔

ہو الذی ینزل۔ وہ اللہ تعالیٰ جو نازل کرتا ہے۔ جبریل علیہ السلام کے واسطے سے۔ علی عبدہ۔ اپنے بندے (مطلق) پر یعنی حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم۔ آیات بسینات۔ آیات و اضمات یعنی امر۔ نہی۔ حلال و حرام۔

لیخبر حکم تاکہ تمہیں اے محمد عربی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی قوم اللہ تعالیٰ تمہیں نکالے یا بندہ مقدس (حضرت محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) نکالے۔ ان آیات و اضمات کی وجہ سے۔ من الظلمات الی النور۔ اندھیریوں سے نور کی طرف یعنی کفر و شرک و شک اور جہل و مخالفت و حجاب کی ظلمات سے ایمان و توحید و یقین و علم و موافقت و یحییٰ کے نور کی طرف۔

وان اللہ بکم لوؤف رحیم۔ اور بیشک اللہ تعالیٰ تمہارے ساتھ مہربان اور رحم والا ہے کہ تمہیں یہ سعادت الدارین کی طرف ہدایت دیتا ہے رسول کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام بھیج کر اور آیات نازل کر کے مدد قائم کرنے حجج عقلیہ کے۔

فائدہ ۱۰۔ حضرت کا شی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ وہ اللہ تعالیٰ حیران ہے کہ وہ قرآن بھیجتا ہے بخشنے والا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو دعوت کا حکم فرماتا ہے۔ بعض نے کہا وہ رؤف ہے کہ فرد وحی کا فیض عطا کرتا ہے اور رحیم ہے کہ وہ انفس بشریہ سے ظلمت زائل کرتا ہے۔
وما لکم ان لا تتفقوا۔ اور تمہیں کیا ہے کہ تم خرچ نہیں کرتے۔ فی سبیل اللہ۔ اللہ تعالیٰ کے راستہ میں یعنی تمہیں اللہ تعالیٰ کی راہ میں خرچ کرنے سے کوئی شے روکتی ہے کیونکہ یہ خرچ قربت الہی کا سبب ہے۔ بعض نے کہا کہ کیوں خرچ نہیں کرتے اللہ تعالیٰ کے سبب سے۔

واللہ میوات السموات والارض۔ اور اللہ تعالیٰ کے ہیں آسمانوں اور زمینوں کے ملک۔ لا تتفقوا کے فاعل یا اس کے مفعول مفذوف سے مال ہے۔ یعنی تمہیں کیا ہے ترک انفاق فی سبیل اللہ میں حالانکہ تمہارے لیے تو کوئی شے باقی نہیں رہے گی ہر شے باقی رہے گی تو صرف اللہ تعالیٰ کے لیے بعد خلق کی نفاذ کے جب ایسی بات ہے تو پھر اس خرچ کرنا لازم ہے تاکہ اس کا عوض تمہارے لیے باقی رہے یعنی ثواب یہی بہتر ہے روکنے سے کیونکہ تمہارے ہاتھوں سے یہ مال و دولت مفت بلا عوض نکل جائے گی تو پھر کیا کرو گے۔

سوال ۱۔ میراث تو مردے کے مال سے حاصل ہوتا ہے اللہ تعالیٰ مجھے میراث کیسا؟
جواب ۱۔ چونکہ عرب اسی طرح سمجھتے تھے کہ جو مال بھی حاصل ہوتا ہے وہ کسی کا ترکہ ہوتا ہے اللہ تعالیٰ نے ان کے عرف میں سمجھایا کہ جس طرح بھی تجھ پر شے ملک اللہ تعالیٰ کی۔ (کنز قال ابواللیث)

فائدہ ۱۱۔ امام راغب رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے خود کو میراث سے موصوف فرمایا کیونکہ تمام اشیاء بالآخر اسی کے قبضہ میں جائیں گی اور بعض کبار مشائخ نے فرمایا کہ قلوب حب مال کی غورگی ہیں اسی لیے ان پر زکوٰۃ واجب نہیں اسی لیے بعض مشائخ نے فرمایا کہ قلب پر زکوٰۃ نہیں لیکن حق یہ ہے کہ اس پر زکوٰۃ ہے جیسے اس پر نماز و طہارت وغیرہ فرض ہے ایسے ہی زکوٰۃ کیونکہ اسے معلوم ہے کہ وہ بھی عالم دنیا کی ایک شے ہے۔ اور جو بھی اس دنیا میں ہے اور جو اس عالم میں دنیا سے محبت کرتا ہے اس پر اس کا حق ادا کرنا واجب ہے اس معنی پر ایک اعتبار سے زاہد ہے ایک اعتبار سے راغب خود رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے مال کا حق ادا فرمایا اسی لیے کہا جاتا ہے کہ کامل وہ ہے جو دونوں دہوں کا جامع ہو کیونکہ وجوب درحقیقت صرف مکلف پر نہیں تو وہ زکوٰۃ کی ادائیگی پر مامور ہے کیونکہ خود بخود وہ نہیں نکالتا نکالنے سے نکلتا ہے عارفین کے لیے جمیع عالم کی محبت ہے جتنا اس کے وجہ بڑھتے ہیں اتنا وہ اللہ تعالیٰ کی محبت کی وجہ سے اس سے محبت بڑھاتے ہیں

کہ یہ اسی کی پیدا کردہ ہیں نہ اس لیے کہ انہیں اس کی موجودگی ذات سے محبت ہے اسی لیے عارف پر لازم ہے کہ وہ ہر شے سے کسی نہ کسی وجہ سے اللہ تعالیٰ کے ساتھ مناسبت پیدا کر کے محبت کرے اگر وہ مناسبت نہ ہو تو اسے اس سے محبت نہ ہو بلکہ اسے محبوب تو بجائے خود اس کے وجود کا تصور بھی نہ لائے۔

فائدہ :- حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے فرمایا کہ ہر انسان کا قلب وہاں ہے جہاں اس کا مال ہے اسے مومن اپنے اموال آسمان پر رکھ دو تا کہ تمہارے قلوب آسمان پر ہوں۔ دیکھئے نبوت کا کلام کتنا بہترین اور کتنا دقیق اور لذیذ ہے۔ اس میں عیسیٰ علیہ السلام نے صدقہ کی ترغیب دی ہے کیونکہ آپ کے علم میں تھا کہ صدقہ اللہ تعالیٰ کے ہاتھ (قدرت) میں پہنچتا ہے وہ خود فرماتا ہے امنتہم من فی السماء۔ کیا تم امن میں ہو اس سے جو آسمان میں ہے یعنی اس کا خاص جلوہ)

سامری کے متعلق نکتہ :- سامری کو معلوم تھا کہ اموال کی محبت قلوب کو چٹپی ہو جاتی ہے اسی لیے ان کے سامنے زیورات سے بچھڑا بنایا کیونکہ قلوب اموال کے تابع ہیں اسی لیے جب انہیں دیکھا کہ بنی اسرائیل اس کی طرف راغب ہیں تو پھیرا انہیں اس کی عبادت کی دعوت دی۔

فائدہ :- اس سے ثابت ہوا کہ عارف باللہ من حیث سرزبانی جو کچھ اس کے ہاتھ میں ہے وہ وصی کی طرف اللہ تعالیٰ کا نائب ہے کہ جس طرح وصی مال مجبور کا دوسرے کی طرف سے نائب ہے تو بھی اس کے مال کی زکوٰۃ نکالے گا اس کا اس میں اپنا کوئی حق نہیں لیکن مومن چونکہ مالک سے محبوب ہے وہ اپنے مالک کے حکم پر زکوٰۃ نکالے گا جو اس پر زکوٰۃ فرض ہے تاکہ ثواب حاصل کرے جو اس نے اللہ تعالیٰ کے محبوب (غریب) بندوں پر خرچ کیا ہے لیکن عارف عام مومن کی طرح حکم ملک اور محبت میں کوئی شے نہیں نکالتا وہ صرف حکم کی تعمیل میں خرچ کرتا ہے اور نہ ہی مال کی محبت اس کے دل میں محبت الہی پر اثر انداز ہو سکتی ہے کیونکہ وہ مال سے محبت کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ کی محبت کی وجہ سے اسی لیے حضرت سلیمان علیہ السلام نے دعا مانگی تھی لی ملکا لا ینبغی احد من بعدی انک انت الوہاب۔ اے اللہ مجھے ملک عطا فرما جو میرے بعد کسی کے لائق نہ ہو بیشک تو عطا کرنے والا ہے۔ آپ نے ایسے طلب ظاہر کی جیسے غنی کی طرف فقیر طلب کرتا ہے۔

مال کو مال کیوں کہا جاتا ہے :- مال کو اس لیے مال کہا جاتا ہے کہ نفوس اس طرف مائل ہیں

اسی لیے اللہ تعالیٰ نے انسان کی ضروریات ضروریہ کے پورا کرنے کو مال سے متعلق فرمایا ہے کیونکہ انسان ذاتی طور پر فقیر ہے اسی لیے وہ مال کی طرف ایسا مائل ہے کہ اس کے بغیر اسے چارہ نہیں اگر مال سے حقیقی ذمہ حاصل ہو تو وہ مال نہ ہوگا اور ایسا نہ ہر طرف آخرت میں ہوگا کیونکہ دنیا میں نہ ہر کا کیا معنی جبکہ چپہ چپہ پر انسان کو مال کی ضرورت ہے علاوہ انہیں اللہ تعالیٰ نے انسان کے ساتھ وعدہ فرمایا ہے کہ ایک نیکی کا ثواب دس گنا بتایا بلکہ اس سے بڑھ کر سات سو گنا زادہ۔ تو اگر مال بری شے ہوتی تو اس کا قلیل اگر حجاب ہے تو کثیر بھی۔ فلا صد کہ دنیا عارف کے لیے صفت سلیمانہ کمالیہ ہے کیسے انہوں نے اللہ تعالیٰ کو مال عطا کے لیے کہا۔

انک انت الوہاب (بیشک تو ہی عطا کرنے والا ہے) تو اس سے کوئی کہہ سکتا ہے کہ سلیمان علیہ السلام نے ایسی شے کا سوال کیا ہے جو ان کے لیے حجاب بنے یا انہیں اللہ تعالیٰ سے دور کر دے (معاذ اللہ) ہرگز نہیں۔ پھر اللہ تعالیٰ نے انہیں دارا تکلیف (دینا) میں عطا کی نعمت پر احسان جتلیا ہے کہ ہذا عطاءنا فاھننْ اَوْ اُمْسِکْ (بغیر حساب یہ میری عطا ہے بے حساب ہے اس پر احسان کر یا روک)۔

فائدہ:۔ تصرف میں اللہ تعالیٰ نے بندے سے حرج بھی اٹھا دیا کہ اسے مانع و معطلی کا مظہر بنایا اور اس مال کو اس کے لیے دنیوی جنت بنایا بشرطیکہ وہ مال اسے بارگاہ حق سے واجب (مانع) نہ ہو۔

سبق:۔ عارف کیسا باکمال انسان ہے کہ اس نے دونوں جنتیں (دنیوی و اخروی) جمع کر لیں اور دونوں حقیقتوں سے متحقق ہوا۔ اس مال کی زکوٰۃ دی جو اس کے ہاتھ میں تھا۔
والفقوا مما جعلکم مستخلفین فیہ (اور اس سے خرچ کرو جس کے تم خلیفے بنائے گئے ہو) پر عمل کر کے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے انفاق کا مالک بنایا ہے مال کا حقیقت الہیہ سے یہ دوسری ملک حقیقی ہے جس کا حقیقتہ الہیہ کے حیثیت سے متولی ہے۔

تفسیر عالمانہ:۔ شان نزول:۔ مروی ہے کہ صہابہ کرام رضی اللہ عنہم کی ایک جماعت نے بہت سا مال خرچ کیا تو لوگوں نے کہا کہ یہ لوگ بہت بڑا اجر پا گئے اس پر یہ آیت نازل ہوئی کہ جن لوگوں سے فتح مکہ سے پہلے خرچ کیا وہی اجر عظیم کے حقدار ہیں۔
من انفق من قبل الفتح۔ جس نے فتح مکہ سے پہلے خرچ کیا یعنی وہ فتح مکہ جس کے بعد

ہجرت کا حکم ختم ہو گیا۔
 حدیث شریفہ: حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ فتح مکہ کے بعد کوئی ہجرت نہیں کیا
 جہاد اور نیت ہے۔
 فائدہ: یہی جہاد کا قول ہے اور شعبی نے فرمایا کہ صلح حدیبیہ مراد ہے کیونکہ وہی حقیقی فتح ہے (پچھلے
 سورۃ الفتح میں گزرا)

وقاتل۔ اور جنگ کی۔ دشمنوں سے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے جھنڈے تلے۔
 خل لغات: الاستواء دو چیزوں کا مقتضی ہے اس لیے یہاں ماننا پڑے گا کہ من انفق کا قیم (دوسرا فرق) ا
 مخدوف ہے اس کے مخرج اور مابعد کی دلالت کی وجہ سے اسے مخدوف کیا گیا ہے یعنی جنہوں نے فتح
 مکہ سے پہلے خرچ کیا اور جنگ کی اور جنہوں نے فتح مکہ کے بعد خرچ کیا اور جنگ کی تفصیل میں آئیگی۔
 فائدہ: فلا جرحہ ہے کہ من انفق لایستوی کا فاعل ہے بعض نے کہا کہ من بآلہاء اور لایستوی اس کی
 خبر ہے اور منکم لایستوی کی ضمیر سے حال ہے نہ کہ انفق کی ضمیر سے کیونکہ ماموصلہ کے صلہ کو مقدم
 کرنا ضعیف ہے ایسے ہی موصوف سے صفت کا مقدم ہونا ایسے ہی منکم پر خبر کی تقدیم۔ کیونکہ ان سب
 کا حق ہے کہ اپنے متعلقات کے بعد آئیں۔

فائدہ: انفق میں انفاق المال کی طرف اشارہ ہے اور وہ اشیاء جس پر انسان کی قدرت ہے انفاق
 پر اور قاتل میں انفاق النفس کی طرف اشارہ ہے کیونکہ جہاد حقیقی یہی ہے کہ انسان اپنے نفس
 کو خرچ کرے تاکہ فناء کے بعد بقا یعنی کمال الشہود نصیب ہو۔ اسی لیے اللہ تعالیٰ نے فرمایا
 ولا تقولوا لمن یقتل فی سبیل اللہ اموات بل احياء اور دوسری آیت میں فرمایا بل احياء
 عند ربهم یہاں ذقون۔ یہ حیات آخری باقیہ عندیہ ہے تو حیات دنیویہ فانیہ خلقیہ اس کے برابر
 کیے ہو سکتی ہے علاوہ ازیں رزق حیات فانی ہو جائے گا لیکن جو اللہ تعالیٰ کے ہاں ہے وہ باقی ہے
 اس لیے جنت کے میوہ جات کے لیے فرمایا الکھاداد۔ اس کے میوہ جات دائمی ہیں و ظلمہا
 اور اس کا سایہ بھی یعنی درخت۔

سبق: انسان عاقل وہ ہے جو دنیوی راحت تھوڑی کو اللہ تعالیٰ کے لیے چھوڑ دیتا ہے تاکہ بڑی راحت
 آخری کو حاصل کر سکے تو وہ جہاد و قتال سے ہی حاصل ہوگی۔
 اولئک۔ وہی جو قبل فتح مکہ خرچ کرتے اور جنگ کرنے والے ہیں ان سے سابقوں الاولون مہاجرین
 و انصار مراد ہیں (رضی اللہ عنہم ورضوا عنہ)۔

اعظم درجہ۔ بڑے درجات والے ہیں یعنی اللہ تعالیٰ کے ہاں بلند مرتبہ میں ظاہر ہے کہ مرتبہ بلند ہوگا تو مرتبے والا بھی بلند قدر ہوگا۔

فائدہ ۱۔ درجہ بمعنی مرتبہ و طبقہ ہے اس کی جمع درجات آتی ہے اگر بمعنی مرقاة (سیرطی) ہو تو اس کی جمع درج جاتے گی۔

من الذین انفقوا من بعد و قالوا ان سے جنہوں نے فتح مکہ کے بعد خرچ کیا اور جنگ کی اس لیے کہ پہلے والوں نے مال و نفس عزت اسلام اور اس کے اہل قوت سے پہلے خرچ کیا جبکہ اُس وقت اسلام کی قوت کو مال و نفس کی نصرت کی اشد ضرورت تھی اور فتح مکہ کے بعد والوں جب خرچ کیا تو اُس وقت اسلام اور اہل اسلام کو غلبہ حاصل تھا اور لوگ جو درجہ جوق اسلام میں داخل ہو رہے تھے اب انفاق و قتال کی اتنی ضرورت نہ تھی جتنا فتح مکہ سے پہلے تھی۔

حدیث ۱۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان اول والوں کی تفصیل کی تصریح فرمائی چنانچہ فرمایا کہ اگر تمہارا ایک احد (پہاڑ) کے برابر سونا خرچ کرے تب بھی ان (السابقون الاولون) کے ایک مد اور اس کے نصف کے برابر خرچ کرنے کے برابر نہیں ہو سکے گا۔

حل لغات ۱۔ القاموس میں ہے کہ المد (بالضم) یکساں دور طل یا ایک رطل اور اس کی تہائی یا معتدل انسان کی دوٹھکی کے برابر جبکہ وہ انہیں پڑ کرے اور ہاتھوں کو پھیلا کر رکھے۔ اسی ہاتھ کو لانے کی وجہ سے اسے مد سے موسوم کیا گیا۔ میں نے اسے آزمایا تو اسی طرح صحیح و درست پایا۔ النصف والنصف ایک شے ہے یعنی شے کے دو حصوں کا ایک حصہ نصفیہ کی ضمیر احدہم کی طرف راجع ہے نہ کہ مد کی طرف اب معنی ۲ ہو کہ اے صحابہ حاضرین رضی اللہ تعالیٰ عنہم احد پہاڑ کی مقدار سونا خرچ کرنا تمہارا اس تفصیل کو پہنچ سکتا جو ان کے ایک (قبل الفتح والے) نے میا اس کا آدھا طعام خرچ کیا ہے۔ (روح البیان)

مسئلہ ۲۔ اس میں اشارہ ہے کہ سابقین اولین کی صحبت کاملہ تھی بہ نسبت لاحقین آخرین کے بوجہ سبق اور تقدم کے۔

حدیث شریف ۲۔ عنقریب تمہارے بعد ایک قوم آئے گی جن کے بالمقابل تم اپنے اعمال کو حقیر سمجھو گے صحابہ کرام نے عرض کی یا رسول اللہ (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) ہم افضل ہیں یا وہ فرمایا کہ اگر ان کا احد کے برابر سونا خرچ کرے وہ ایک درجہ کو نہیں پہنچ سکتا اور نہ ہی اس کے آدھے کو تمہارے اور عام لوگوں کے درمیان یہی آیت فرق بتاتی ہے لایستوی عنکم (امام ابواللیث نے اسے اپنی تفسیر

میں ذکر کیا)

مسئلہ ۱۰۔ اس میں اشارہ ہے کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم فضائل میں ایک دوسرے سے مختلف ہیں۔

مسئلہ ۱۱۔ مطلقاً جملہ صحابہ کرام آنے والوں سے افضل ہیں کیونکہ ہر وجہ سے سابق اور اول ہیں۔

و کلا وعد اللہ الحسنیٰ۔ اور ہر ایک اللہ تعالیٰ نے حسنیٰ یعنی اچھے ثواب کا وعدہ کیا ہے اس سے جنت مراد ہے یہ نہیں کہ جنت کا وعدہ صرف اولین کے لیے ہے اور لاحقین کے لیے نہیں ہاں درجہ مختلف ہیں۔

واللہ بما تعملون خبیرو۔ اور اللہ تعالیٰ ساتھ اُس کے کہ تم عمل کرتے ہو خبردار ہے اس کے علو اور بواطن کو جانتا ہے اسی کی موافقت تمہیں جزا و سزا دے گا۔

نکتہ ۱۔ چونکہ اعمال کی زکوٰۃ (صفائی) نیت میں اور فضیلت کا دار و مدار علم پر ہے۔ اسی لیے حسن نیت کی ترغیب اور اس میں کوتاہی سے ترہیب (ڈرانا) کی فرمایا واللہ بما تعملون خبیرو۔ یعنی اوقات کے گزرنے پر اعمال کی تجدید کرتے ہو تو انہیں اللہ تعالیٰ جانتا ہے کہ وہ اس کے ظاہر و باطن کو جانتا ہے کہ اس سے بڑھ کر اور کوئی نہیں جانتا کسی وجہ سے بھی اور اعمال کی جزا و نیت کے مطابق ہوگی کیونکہ نیت ظاہری اعمال کی آواز میں ہے

عبادت باخلاص نیت سکوت
و گرنہ چہ آید ز بے مغز پوست

ترجمہ: عبادت باخلاص نیت سے بہتر ہے ورنہ بے مغز پوست سے کیا حاصل ہوگا۔

فضائل صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ ۱۱) کلبی نے فرمایا کہ یہ آیت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے حق میں نازل ہوئی

اس میں دلالت ظاہرہ و حجتہ باہرہ ہے۔ سیدنا ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کی فضیلت اور آپ کی خلافت بلا فصل کے بارے میں کیونکہ آپ نے ہی سب سے پہلے اسلام قبول کیا۔

حضرت ابوامامہ نے حضرت عمرو بن عقیلہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما کو کہا کہ حکایت اور روایت: آپ کس طرح دعویٰ کرتے ہیں کہ آپ سب سے پہلے اسلام لائے میں چوتھے نمبر پر ہیں فرمایا کہ میں نے لوگوں کو گمراہی کے چکر میں دیکھا اور میں نے بت پرستی

کو بھی اچھا نہیں سمجھتا تھا اور سنا کہ مکہ معظمہ میں ایک مرد عجیب خبریں سنا تا ہے میں مکہ معظمہ کو چل دیا وہاں پہنچ کر اس شخص سے ملا اس سے پوچھا آپ کون ہیں فرمایا میں نبی ہوں (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) میں نے کہا نبی کون ہوتا ہے فرمایا وہ اللہ تعالیٰ کا بھیجا ہوا ہوتا ہے میں نے کہا آپ کو اللہ تعالیٰ نے کس لیے بھیجا فرمایا اس لیے میں اللہ تعالیٰ کو واحد مانوں اور ان کے ساتھ کسی کو شریک نہ ٹھہراؤں اور بتوں کو توڑ دوں اور صلہ رحمی کروں میں نے پوچھا آپ کے ساتھ کون ایمان لایا ہے فرمایا ایک حر اور ایک عبد (غلام) اُس وقت آپ کے پاس حضرت ابوبکر اور حضرت بلال بیٹھے ہوئے تھے (رضی اللہ تعالیٰ عنہما) آپ کی تقریر سن کر میں نے اسلام قبول کر لیا اس معنی پر میرا منبر جو تھا ہے یعنی اپنی دانست میں میں خود کو جو تھا غمیر کہتا ہوں۔

اولیت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے دلائل :- سب سے پہلے ایمان لائے

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے سب سے پہلے ایمان کا اظہار رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا آپ کے بعد سیدنا ابوبکر پھر عمار اور اس کی والدہ سمیہ اور صہیب اور بلال و مقداد (رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین)

۲۔ کفار سے سب سے پہلے جنگ اور لڑائی حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ نے کی۔
۳۔ کفار سے مخاصمت سب سے پہلے آپ نے کی آپ کو کفار نے سخت مارا یہاں تک کہ آپ موت کے کنارے پڑتے جیسا کہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا ہے۔

۴۔ سب سے پہلے کفار کو تلوار دکھا کر اسلام ظاہر کیا خود رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے اور آپ کے رفیق صدیق رضی اللہ عنہ نے۔

۵۔ سب سے پہلے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے مال خرچ کیا جیسا کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے کہ میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پاس بیٹھا تھا اور آپ کے پاس حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ بیٹھے تھے ان پر ایک کبیل تھا جسے آپ نے سینہ پر کاٹوں سے مضبوط کیا ہوا تھا۔

حل لغات :- خلال ظل الکساء یعنی کبیل کو کانٹے سے مضبوط کرنا اسی لیے حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کا لقب فدو الخلال بھی ہے اسی لیے کہ آپ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں تمام مال پیش کر دیا اور خود کبیل پہنا جسے کانٹوں سے مضبوط کر رکھا تھا اور فرمایا آپ کا یہ حال فتح مکہ سے

پہلے کا ہے۔

اے ابوبکر تو راضی ہے نہ :- وسلم میں پیش کر دیا اور ٹاٹ لپیٹ لیے تھے تو اللہ تعالیٰ نے فرمایا :

اقرأ عليه السلام و قل له اراض انت

عنى في فقره هذا امر ساخط فقال ابوبكر

الساخط على دینی انی عن ساری راض انی عن

ساری راض انی عن ساری راض۔

(روح البیان ص ۳۵۵ ج ۹)

اے حبیب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ابوبکر کو سلام کہہ دے
اور پوچھ دیں کہ ترجمہ سے راضی ہے نہ اپنے فقر پر ابوبکر
نے عرض کیا کیا میں خدا تعالیٰ پر ناراض ہونگا میں تو اس
سے راضی ہوں۔

اجماع صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم
کی تقدیم کا اقرار و اعتراف کیا۔

قول علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ : حضرت عبداللہ بن سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ سیدنا علی المرتضیٰ
رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ :

سبق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

وثقی ابوبکر و ثلث عمر و رضی اللہ عنہما

فلا اوتی بوجہ فضلنی علی ابوبکر و عمر

الذجلہ لہ جلا المفتری و اطر ح شہادۃ

و عمر رضی اللہ عنہما فہ فیضیت و پتا ہے تو اسے کوڑے ماروں گا اور ہمیشہ کے لیے اس کی گواہی ساقط کر دوں گا۔

حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے متعلق کسی نے کہا :

صاحب قدم مقام تجرید

سر دفتر جملہ اہل توحید

در جمع مقربان سابق

حقا کہ چو او نمود صادق

ترجمہ :- صاحب قدم اور صاحب مقام تجرید میں تمام اہل توحید کے سر دفتر ہیں تمام مقربین میں آپ سابق
ہیں بخدا کہ ان سے جیسا کوئی صادق نہیں۔

مَنْ ذَا الَّذِي يقرضُ اللهَ قرضًا حسنًا فيضعفه له وَلَهُ أَجْرٌ
 كَرِيمٌ ۝ يَوْمَ تَرَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ يَسْعَىٰ نُورُهُمْ بَيْنَ
 أَيْدِيهِمْ وَبِأَيْمَانِهِمْ بُشْرَاكُمُ الْيَوْمَ جَنَّاتٌ تَجْرَىٰ مِنْ تَحْتِهَا
 الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ۝ يَوْمَ يَقُولُ
 الْمُنِفِقُونَ وَالْمُنِفِقَاتُ لِلَّذِينَ آمَنُوا انظُرُوا نَارَ النَّقِيسِ مِنْ
 نُورِكُمْ قِيلَ الرَّجْعُوا وَالرَّجْعُوا آتَاكُمْ فَأَلَتُمُوهَا زُورًا فاصْرَبْ بَيْنَهُمْ
 يَوْمَئِذٍ لَهُ بَابٌ بَاطِنُهُ فِيهِ الرَّحْمَةُ وَظَاهِرُهُ مِنْ قِبَلِهِ الْعَذَابُ ۝
 يُنَادُوا لَهُمْ أَلَمْ نَكُنْ مَعَكُمْ قَالُوا بَلَىٰ وَلَكِنَّكُمْ فَتَنْتُمُ الْفُسْكَمُ وَتَرَبَّصْتُمْ
 وَارْتَبْتُمْ وَغَرَّبْتُمْ الْأَمْثَلُ حَتَّىٰ جَاءَ أَمْرُ اللَّهِ وَغَرَ كُمْ بِاللَّهِ الْغُرُورُ ۝
 فَالْيَوْمَ لَا يُؤْخَذُ عَنْكُمْ فَدْيَةٌ وَلَا مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا مَأْوَاكُمْ النَّارُ
 هِيَ مَوْلَاكُمْ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ ۝ أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْ تَخْشَعَ
 قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ وَمَا نَزَلَ مِنَ الْحَقِّ وَلَا يَكُونُوا كَالَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ
 مِنْ قَبْلُ فَطَالَ عَلَيْهِمُ الْأَمَدُ فَقَسَتْ قُلُوبُهُمْ وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ
 فَاسِقُونَ ۝ اَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يُحْيِي الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا قَدْ بَيَّنَّا
 لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ۝ إِنَّ الْمَصْدِقَيْنِ وَالْمَصْدَقَاتِ
 وَاقْرَءُوا اللَّهَ قَرْضًا حسنًا يضاعف لهم وَلَهُمْ أَجْرٌ كَرِيمٌ ۝
 وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ أُولَٰئِكَ هُمُ الصِّدِّيقُونَ وَالشُّهَدَاءُ
 عِنْدَ رَبِّهِمْ لَهُمْ أَجْرُهُمْ وَنُورُهُمْ وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا
 أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ ۝

ترجمہ: کون ہے جو اللہ کو قرض دے اچھا قرض تو وہ اس کے لیے دوئے کرے اور اس کو عزت کا ثواب ہے جس دن تم ایمان والے مردوں اور ایمان والی عورتوں کو دیکھو گے کہ ان کا نذران کے آگے اور ان کے دہنے و پڑنے سے ان سے فرمایا جا رہا ہے کہ آج تمہاری سب سے زیادہ عوشی کی بات وہ خلیفہ ہیں جن کے نیچے نہریں بہیں تم ان میں ہمیشہ ہو یہی بڑی کامیابی ہے جس دن منافق مرد اور منافق عورتیں مسلمانوں سے کہیں گے کہ ہمیں ایک نگاہ دیکھو کہ ہم تمہارے نور سے کچھ حصہ لیں کہا جائے گا اپنے پیچھے لوٹو وہاں نور ٹھونڈا وہ لوٹیں گے جیسا ان کے درمیان ایک دیوار کھڑی کر دی جائے گی جس میں ایک دروازہ ہے اس کے اندر کی طرف رحمت اور اس کے باہر کی طرف عذاب منافق مسلمانوں کو کچا لیں گے کیا ہم تمہارے ساتھ نہ تھے وہ کہیں گے کیوں نہیں مگر تم نے تو اپنی جانیں فتنہ میں ڈالیں اور مسلمانوں کی بُرائی سکتے اور شک رکھتے اور جھوٹی طمع نے تمہیں قریب دیا یہاں تک کہ اللہ کا حکم آگیا اور تمہیں اللہ کے حکم پر اس بڑے فریبی نے مغرور رکھا تو آج نہ تم سے کوئی فدیہ لیا جائے اور نہ کھلے کافروں سے تمہارا ٹھکانہ آگ ہے وہ تمہاری رفیق ہے اور کیا ہی بُرا انجام کیا ایمان والوں کو ابھی وہ وقت نہ آیا کہ ان کے دل جھک جائیں اللہ کی یاد اور اس حق کے لیے جو اُترا اور اُن جیسے نہ ہوں جن کو پہلے کتاب دی گئی پھر ان پر مدت دراز ہوئی تو ان کے دل سخت ہو گئے اور ان میں بہت فاسق ہیں جان لو کہ اللہ تعالیٰ زمین کو زندہ کرتا ہے اس کے مرے پیچھے بیشک ہم نے تمہارے لیے نشانیاں بنائیں فرمادیں کہ تمہیں سمجھ ہو۔ بے شک صدقہ دینے والے مرد اور صدقہ دینے والی عورتیں اور اور وہ جنہوں نے اللہ کو اچھا قرض دیا ان کے دوئے ہیں اور ان کے لیے عزت کا ثواب ہے وہ جو اللہ اور اس کے سب رسولوں پر ایمان لائیں وہی میں کامل سمجھے اور اور دل پر گواہ اپنے رب کے یہاں ان کے لیے ان کا ثواب اور ان کا نور ہے اور جنہوں نے کفر کیا اور ہماری آیتیں جھٹلائیں وہ دوزخی ہیں۔

بقیہ صفحہ پچھلے کا:

آیت میں اشارہ ہے کہ جس کا مجاہدہ مشاہدہ پر مقدم ہو وہی مرید مراد اور سالک مجذوب تفسیر صوفیانہ :- اور محب و محبوب اعلیٰ اور اجل (بزرگ تر) اور مشاہدہ کے درجات میں سے اسبق (سابق تر) درجہ والا ہے یہ درجہ مقدم ہے اس کے درجہ سے جس کا مشاہدہ مجاہدہ پر ہے۔ جب ارباب مشاہدہ مقصد صدق ملیک مقتدر کے نزدیک بیٹھیں گے تاکہ انہیں اس کی ذات کا مشاہدہ اور اس کے جمال کا دیدار نصیب ہو اس کی جنت کے وصال میں تو یہ ان پر فائق و سابق و مقدم ہو گا یہی مراد مرید اور مجذوب

ساکک ہوگا کیونکہ مجاہدہ مشاہدہ سے مقدم ہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا و الذین جاهدوا فینا لنهدينهم سبلنا اور جنہوں نے ہمارے میں مجاہدہ کیا تو ہم انہیں اپنے راستوں کی ہدایت دیں گے۔ (آیت میں مجاہدہ پہلے ہے اور مشاہدہ بعد) ایسے لوگوں کا سلوک اور عادت الہیہ اور سنت ربانیہ کے موافق اور سلوک ثانی علی خرق العادت ہوگا اور ترتیب الہی میں تقدم و تاخر اعتبار الہی میں وہی سلوک ہے جو بموافقی عادت الہی و سنت ربانی ہے یہ دونوں اگرچہ باعتبار اصل مشاہدہ متحد ہیں لیکن باعتبار قدر و درجہ ان میں تفاوت ہے اور صف بصف ہوں گے لیکن حکم ان کا مرقوم و مرتبہ معلوم نہیں در کتاب اللامحات البرقیات کھضرہ شیخی و سندی روح اللہ تعالیٰ۔

تفسیر عالمانہ :- من ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا (کون ہے جو اللہ تعالیٰ کو قرض

ترکیب مَنْ :- مبتدا اس کی خبر ذَا ہے الذی ذَا کی صفت یا بدل ہے۔

حل لغات :- الاقراض در حقیقت عین شے کا دیگر اس کا بدل (مدت کے بعد) طلب کرنا۔ قرضا حسنا مفعول مطلق ہے بمعنی الاقراض یہاں انفاق میں اخلاص مراد ہے یعنی اللہ تعالیٰ کے لیے دینا اور اچھے سے اچھا مال اور افضل درجہ سے دینے کی کوشش کرنا۔ اب معنی یہ ہوا کہ کون ہے اپنا مال راہ خدا میں خرچ کر کے اُمید رکھے کہ اللہ تعالیٰ اُسے اس کا عوض عطا فرمائے گا جیسے قرض دار قرض دے کر اس کے عوض کی اُمید میں ہوتا ہے۔

فائدہ :- کشف الاسرار میں ہے کہ جو بھی کوئی ایسی نیکی کرے جس سے وہ ثواب کا مستحق ہے تو وہ بھی قرض حسن کے حکم میں داخل ہے اسی مجاہدہ سے ہے اہل عرب کا قول۔

ولا یادی قرض۔ اسی طرح جو بھی کوئی ایسی برائی کرے جس سے سزا کا مستحق ہو تو اس نے بھی قرض دیا کی لیے اللہ تعالیٰ نے فرمایا قرضا حسنا کیونکہ قرض بُرا ہوتا ہے اُمید نے کہا :-

لا تخلطن خبیثات بطیبة

واضلع ثیابک منها و دخی عویانا

کل امراً سوف یبحی قرض حسنا

او میثقة و مدین مثل مادانا

ترجمہ :- خوشبو میں بد بوئی نہ ملا۔ پلیدی سے کپڑے علیحدہ کر لے اور ننگا ہو کر نجات پا۔

ہر مرد قرض حسن کی جزا دیا جائے گا یا برا عمل ہے تو بری سزا دی جائے گی جو اس نے عمل کیا۔

فائدہ: بعض نے کہا کہ القرض سے صدقہ مراد ہے یہاں ایک دوسرے اور ہے وہ یہ کہ دراصل قرض بمعنی قطع ہے۔ قرض الثوب بالمقرض۔ کپڑا مقرض سے کاٹا گیا پھر مال کے اس حصہ پر استعمال کیا گیا جو انسان اس سے نکال کر کسی کو دے اس شرط پر کہ وہ اس کا بدلہ و عوض اسے دے گا اس معنی پر قرض حسن معقول یہ ہوگا کہ آپ معنی یہ ہوگا کہ کون ہے جو اللہ تعالیٰ کو قرض حسن دے یعنی طیب اور حلال مال کیونکہ اللہ تعالیٰ حلال اور طیب مال قبول کرتا ہے

فیضا عفو لہ۔ تو وہ اس کے لیے دوئے کرے۔ منسوب ہے استفہام کا جواب ہے استفہام باعتبار معنی ہے گویا کہا گیا ہے کیا کوئی اللہ تعالیٰ کو قرض دیتا ہے تو وہ اسے دوئے دے یعنی اپنے فضل سے اس کا اجر و ثواب زیادہ سے زیادہ دے۔ ہم نے باعتبار معنی کے اس لیے کہا ہے کہ فائدہ اس فعل کو نصب دیتا ہے جو مستفہم عنہ سے رد کیا گیا ہو جیسے ابر علی فارسی نے کہا اس لیے کہ یہاں فعل سے سوال نہیں بلکہ فاعل سے ہے۔

وَلَّہُ اُجْرَکَ وِیْمَر۔ اور اس کے لیے عزت کا ثواب ہے۔ یعنی وہ اجر جس کے ہاتھ اضعاف ملایا گیا ہے وہ باعزت اور حسن اور پسندیدہ ہے وہ فی نفسہ اس لائق ہے کہ اس میں پلچائیں پلچائیں والے اگرچہ دونوں بھی

ہو پھر کتنا لالچ بڑھ جائے گی جب وہ دونوں ہو۔ حکایت: مروی ہے کہ جب یہ آیت نازل ہوئی تو حضرت ابو الدرداء رضی اللہ تعالیٰ عنہ اپنی کمائی کا نصف حصہ روزانہ راہِ خدا میں خرچ کرتے یہاں تک جوتے کے جوڑے میں ایک اپنے پاس رکھا اس کے راہِ خدا میں دے دی ام الدرداء تو بی بی نے کہا تو نے اپنے رب کے ساتھ بیع کی ہے اور اس کا بہترین نفع پانا ہے حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ کتنی کھجوریں ہیں بہشت میں جن کے خوشے ننگے ہوئے ہیں وہ سب ابو الدرداء رضی اللہ عنہما کے لیے ہیں۔

فائدہ: ایک بزرگ نے فرمایا کہ جب اللہ تعالیٰ نے بندوں سے قرض طلب کیا ہے تو اب ان کو توبہ لائق ہے کہ وہ اپنی جان پہ نکال کر اس کے پیش کر دیں بلکہ ان پر فرض تھا کہ اس کے سوال سے پہلے ہی ایسے کرتے مال تو کوئی شے ہی نہیں یہاں تو جان کی بازی لگانے میں مزاحمت کیونکہ جو کچھ بندہ کما تا ہے وہ دراصل مالک کی ملک ہے جب وہ اللہ تعالیٰ کے لیے وجود مجازی خرچ کریں گے تو وہ انہیں وجود حقیقی عطا فرمائے گا اور سیرالی اللہ اور اس کے عزت والے دروازے کی طرف سیر میں محبت جد و جہد ہی باعزت و اجر عطا ہوتا ہے۔

ہر کے اندہ ہمت والائے خویش
سود برد درخو کالائے خویش

ترجمہ: ہر کوئی اپنی بلندی پر اپنے سامان کے لائق نفع پاتا ہے۔

تفسیر صوفیانہ۔ اس پر حدیث قدسی دلائل کرتی ہے کہ اے میرے بندہ میں نے تجھ سے کھانا مانگا تو مجھے نہ دیا۔ بندے کا قرض سے مراد اللہ تعالیٰ کی عطا ہے اور یہاں قرض صدقہ سے افضل ہے کیونکہ بہت سے مواقع یوں ہوا کہ صدقہ مانگنے والے نے مانگا تو اس کے پاس اتنا ہی تھا کہ وہ خود اپنی کفالت کر سکتا ہے اور قرض دار تو صرف اتنا ہی مانگے گا جو اس کی ضرورت ہوگی۔
فائدہ: بعض نے فرمایا یہاں قرض سے مراد ہے سبحان اللہ والحمد للہ ولا الہ الا اللہ واللہ اکبر۔ اور یہی افضل الازکار ہے۔

حضرت حسن (بصری رحمہ اللہ تعالیٰ) نے فرمایا یہاں نوافل مراد ہیں۔

حدیث شریف: مرفوع حدیث شریف میں ہے کہ نوافل مومن کا ہدیہ ہے جو وہ اپنے رب تعالیٰ کے ہاں بھیجتا ہے۔ بندے پر لازم ہے کہ وہ اپنے پروردگار کی طرف اچھا ہدیہ بھیجے۔ یاد رہے کہ کریم وہ ہے جو قرض والے کو اصل کے ساتھ بہتر بدلہ دے اور ہدیہ کے مقابلہ میں بہتر اور اعلیٰ عوض پیش کرے۔
تفسیر عالمانہ۔ یوم تری المؤمنین والمؤمنات اس دن تم مومن مردوں عورتوں کی ورجہ سے (اب یہ معنی ہوا کہ قیامت میں ان کا پل صراط سے گزرنے کا وقت دیکھنا یاد کرو۔

یسعی نورہم۔ ان کا نور دوڑتا ہے۔ تہی کے مفعول سے حال ہے یعنی ان کے ایمان و اطاعت کا نور۔

حل لغات: السعی یعنی تیز چلنا دوڑنے سے تھوڑا سا کم کسی کام میں جدوجہد پر مستقل ہوتا ہے وہ کام اچھا ہو یا بُرا لیکن اس کا اکثر استعمال افعال محمودہ کے لیے ہوتا ہے۔

بین اید یہم و باہما نہم۔ ان کے آگے اور دہنے۔

حل لغات: ایمان یمن کی جمع ہے یعنی دایاں ہاتھ اس سے دائیں جانب مراد ہے اور بین سعی کی ظرف ہے۔

فائدہ: حضرت ابواللیث رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا نوران کے دائیں بائیں آگے دوڑتا ہوگا اگرچہ

یہاں شامل (بائیں جانب) کا ذکر نہیں لیکن ہوگا ایسے ہی اسے یہاں محذوف ماننا ہوگا۔
 نکتہ: فتح الرحمن میں ہے کہ دائیں جانب کا ذکر اس لیے ہے کہ آگے کی جانب نور کا ہونا انسانی ضرورت ہے اگر
 دائیں جانب کا ذکر اس کی شرافت و بزرگی کی وجہ سے ہے اور یہ اس کے قائم مقام ہے گویا اصل میں ہے
 من جمیع جہاتہم۔ ان کی تمام جہات میں نور ہی نور ہوگا۔
 فائدہ: کشف الاسرار میں ہے کہ جنت کا راستہ عویش اور ان کے سامنے ہوگا اور نار کا راستہ پیچھے
 اور جائیں جانب کو ہوگا۔

حدیث شریف میں ہے کہ میں عرض پر لوگوں کو پکاروں گا کہ ادھر آؤ اچانک چند لوگوں کو بائیں جانب
 پکڑ لے گی اور وہ میرے درمیان میں سے پھڑ جائیں گے پھر میں کہوں گا اے لوگو! ادھر آؤ کہا جائے
 گا کیا آپ کو معلوم نہیں کہ تمہارے بعد انہوں نے کیا کر دیا کیسے میں کہوں گا ان کو دور ہٹاؤ۔
 فائدہ: فقیر صاحب روح البیان رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کہتا ہے کہ بین ایدہم میں مقربین کی طرف
 اشارہ ہے کہ وہ گویا ظاہراً باطناً وجہ (چہرہ) ہی وجہ ہیں کہ ان کا پیچھا پہلے نہیں ان کے لیے نور مطلق
 ہے جو جمیع جہات سے چلے گا۔

ایمان میں اصحاب الیمین کی طرف اشارہ ہے کہ وہ وجہ (چہرہ) میں من وجہ اور دوسرے وجہ سے ان کے
 لیے پیچھا ہے لیکن ان کا نور مقید ہے صرف دائیں جانب سے اور اصحاب الشمال کو نور نصیب ہوگا ہی نہیں کیونکہ
 کافرو فاجر تھے اس لیے شمال کا ذکر آیت میں نہیں۔

فائدہ: حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ ہر ایک کو نور اُس کے عمل کی مقدار میں نصیب
 ہوگا کسی کا نور تو صنعا سے عدن کے درمیانی مسافت کی مقدار ہوگا مومن کی ادنیٰ مقدار نور کی اتنا ہوگی کہ
 وہ اپنے کو دیکھ سکے خلاصہ یہ کہ کوئی اہل ایمان نور کے بغیر نہ ہوگا۔

بعض نے فرمایا کہ بعض کو نور بھور کے قدر برابر عطا ہوگا بعض انسان کے
 نور کی مقدار کا بیان: قدر برابر ان کے ادنیٰ کی مقدار اس کے دو قدموں کے انگوٹھے کے برابر
 ہوگی کبھی روشن ہو جائے گا تو کبھی بچھ جائے گا جب انہیں بہشت کی طرف لے جائیں گے اور یہ بل صراط سے
 گزریں گے تو ان کا نور ان کی کروٹوں اور آگے دوڑے گا اور وہ بل صراط پر اپنے نور کی مقدار پر گزریں گے بعض
 ستاروں کے ٹوٹنے کی طرح بعض گھوڑے دوڑاؤ نہیں انگوٹھے کی مقدار نور عطا ہوگا وہ بل صراط پر کبھی منہ کے
 بل گر جائے گا کبھی ہاتھوں کے ہمارے چلے گا کبھی پاؤں پر کبھی ٹھہرے گا تو کبھی چلے گا اس کے اعضاء دائیں
 بائیں ٹانگ سے متاثر ہوں گے لیکن گرتے مرنے نجات پا جائے گا۔

فائدہ :- جیسے کل قیامت اہل ایمان کو نور دائیں بائیں دوڑے گا آج وہی نور ان کے قلوب میں ہے جو انہیں جمیع احوال میں ہدایت دیتا ہے اور وہ ان کے جسم میں ظاہر ہوتا ہے جب ظاہر ہوتا ہے تو انسان اللہ تعالیٰ کی فرمانبرداری اور عجز کر کے مقربین میں شامل ہو جاتا ہے جس کا نور ظاہر نہیں ہوتا وہ کبیر کرتا اور سر نہیں جھکا تا تو وہ منکرین میں شامل ہو جاتا ہے۔

حکایت :- جب حضرت عبد اللہ بن سلام رضی اللہ عنہ کی نظر رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے چہرہ اقدس پر پڑی تو کہا ماہو بوجہ کذاب۔ یہ جھوٹے کا چہرہ نہیں ایسے ہی دوسرے ان جیوں نے کہا بخلاف ابوجہل اور اس کے ساتھیوں کے (انہیں نہ نور نظر آیا نہ ایمان لائے)۔

فائدہ :- بعض اکابر مشائخ نے فرمایا کہ نور الایمان سے سوک اور اللہ تعالیٰ کی طرف سیر کی قدرت اور جہد و ہمت کی توفیق نصیب ہوگی وہ اس لیے کہ قوت انسانی دائیں جانب میں زیادہ ہے اس سے دائیں بائیں ہاتھ کا پتہ چلتا ہے۔

بشر اکم الیوم جنات۔ آج تمہیں باغات کی خوشی ہے۔ یعنی انہیں وہ ملائکہ کہیں گے جو ان کی ملاقات کو آئیں گے کہ تمہیں خوشی ہے یعنی آج تم جس سے خوش ہو گے وہ باغات ہیں یا تمہاری خوشی باغات میں داخل ہے یہاں مضاف محذوف ہے مضاف حذف کر کے محذوف الیہ اس کے قائم مقام کھڑا کر کے اس کا اعتراف اسے دیا گیا۔

تجری من تحتہا الانہاد خالدین فیہا۔ جاری ہیں ان کے نیچے نہریں تم اس میں ہمیشہ رہو گے۔ ذلک۔ وہ جو نور اور جنات متحدہ کا ذکر ہوا۔

هو الفوز العظیم۔ وہ بہت بڑی کامیابی ہے کہ اس کا کوئی انتہا نہیں اس لیے کہ وہی پایا جو ان کی مراد تھی۔

فائدہ :- حضرت کاشفی رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ وہ بڑی کامیابی اس لیے ہے کہ انہیں قیامت کی تمام ہولناکیوں سے نجات ملے گی اور دارالجلال میں ملک متعال کے دیدار سے بہرہ ور ہوں گے۔

ع ہزار جان فدا دیدارت

ترجمہ :- تیری ایک وید پر ہزاروں جان فدا۔

یوم یقول المنافقون والمنافقات۔ اُس دن منافق مرد اور منافق عورتیں کہیں گی۔ یہ یوم یوم حری سے

بدل ہے۔

لذین امنوا۔ اہل ایمان سے یعنی ان مومنوں سے جنہوں نے اخلاص سے ایمان قبول کیا۔

انظرونا۔ ہمیں بھی دیکھو یعنی ہمارا انتظار کرو۔ وہ اس لیے کہ اہل ایمان تو پل صراط پر تیزی سے پہنچنے کی طرح تیز رفتار سواروں پر پشت میں جا پہنچیں گے اور یہ پیدل چلیں گے تو جانے والوں کو کہیں گے یا روہارا انتظار کرو یا یہ معنی ہے کہ ہمیں ایک نگاہ دیکھو کیونکہ جب وہ اُن کی طرف دیکھیں گے تو چہروں سے ہی دیکھیں گے تو منافقین ان کے چہروں سے اس روشنی سے فائدہ اٹھائیں گے جو ان کے آگے ہوگی اس لیے وہ انہیں کہیں گے کہ ان کی طرف اس طرح دیکھو یہ باب الحذف والا یصال کے قبیل سے ہے کیونکہ نظر بمعنی ابصار خود متعدی نہیں ہوتا وہ الیٰ سے متعدی ہوتا ہے اور حمزہ (امام قرآن) نے اسے انظرونا پڑھا ہے النظرة سے بمعنی الاہمال کیونکہ منافق پل صراط پر سست رفتار کی چلیں گے تو اہل ایمان کو کہیں گے یا رو آہستہ چلو کہ تم تمہارے ساتھ چل سکیں۔

نقتبس من نورکم۔ تمہارے نور کے کچھ لیں یعنی اس سے ہم روشنی حاصل کریں اور اس میں تمہارے ساتھ چلیں۔

حل لغات:۔ اقباس بمعنی اتقاد القبس۔ چنگاری حاصل کرنا۔ القبس (محرکہ بمعنی شعلہ نار جو بڑی آگ سے حاصل کی جاتی ہے جیسے القباس یعنی چنگاری۔

امام راجب رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ القبس شعلہ سے حاصل شدہ الاقباس اس کی طلب کرنا پھر استعارۃ طلب علم و ہدایت کے لیے متعلیٰ ہونے لگا۔

فائدہ:۔ بعض نے کہا نار و نور کا اصل ایک ہے یعنی نور منتشر جو آنکھ کی روشنی کی اعانت کرے اور یہ دونوں لازم و ملزوم ہیں صرف فرق یہ ہے کہ نار دنیا میں مسافریں کی متاع اور نور دنیا و آخرت ہر دونوں میں اہل ایمان کی متاع ہے اسی لیے اسے نور میں استعمال کیا جاتا ہے جیسا کہ فرمایا نقتبس من نورکم یعنی تاکہ ہم حاصل کریں تمہارے نور سے چمکتی ہوئی چنگاری اور شعلہ۔

فائدہ:۔ بعض مفسرین نے فرمایا کہ قیامت میں اللہ تعالیٰ اہل ایمان کو ان کے اعمال کے مطابق نور عطا فرمائے گا جس سے وہ پل صراط پر چلیں گے اور منافقین کو بھی نور عطا ہو گا لیکن یہ ان کے لیے ایک خفیہ تدبیر ہوگی جیسے فرمایا وهو فاعلم۔ اور اللہ تعالیٰ اُن کے ساتھ خفیہ تدبیر کرے گا) وہ اس نور کو لے کر چلیں گے تو اللہ تعالیٰ آنکھیں بھیجے گا جن سے ان کا نور بھج جائے گا اسی لیے اللہ تعالیٰ نے فرمایا یوم لا یخزی اللہ النبی والذین امنوا معہ نور ہم کسبھی بین ایدیہم و بایمانہم یقولون ربنا اتھم لنا نورنا و اللہ تعالیٰ انہی علیہ السلام اور ان کے ساتھ اہل ایمان کو روانہ کرے گا ان کے آگے اور ان

کے آگے اور ان کے دائیں جانب نور دوڑے گا کہیں گے اے ہمارے پروردگار ہمارا نور مکمل فرما اہل ایمان اس خوف سے کہیں گے کہ کہیں منافقین کی طرح ان کا ایمان سلب نہ ہو جائے۔
فائدہ: بکلی نے فرمایا کہ اہل ایمان کے نور سے ہی منافقین روشنی حاصل کریں گے لیکن انہیں نور حاصل نہ ہوگا۔ جب اہل ایمان ان سے دُور نکل جائیں گے تو منافقین اندھیرے میں ہی رہ جائیں گے پھر اہل ایمان کو کہیں گے یا رو ہمیں ایک نگاہ دیکھو تاکہ ہم بھی تمہارے نور سے استفادہ کریں۔

قبیل۔ کہا جائے گا انہیں دھتکار کر اور ذلت کے طور پر اہل ایمان یا ملائکہ کی جانب سے۔ الرجوا وادائکم اپنے پیچھے لوٹو موقف کی طرح فالتمسوا انوساً۔ نور ڈھونڈو۔ وہاں سے ہی حاصل ہوگا یا دنیا کی طرف لوٹو اور وہاں سے ہی نور حاصل کرو کہ وہاں ایمان کے مبادی اور اعمال صالحہ نصیب ہوتے ہیں۔

کار ایجا کن کہ توشیت در محشر بے

آب ازین جا بر کہ در عقبی بے شور و شر است

ترجمہ: یہاں کام کر لے کہ محشر میں بہت تشویش ہے پانی یہاں سے لے جا ورنہ آخرت میں بہت بڑا ہنر و شرب ہے۔

حضرت ابو امامہ باہلی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے فرمایا کہ بندے پل صراط پر ہوں گے کہ اچانک انہیں تاریکی گھیر لے گی اُس وقت اللہ تعالیٰ بندوں میں نور تقسیم فرمائے گا اہل ایمان کو عطا کرے گا کفار و منافقین کو چھوڑ دے گا پھر جیسے اندھے کو آنکھوں والے کی روشنی سے کوئی فائدہ نہیں ایسے ہی کافر و منافق کو اہل ایمان کی روشنی سے کوئی فائدہ نہ ہوگا کفار و منافقین اہل ایمان کو کہیں گے یا رو ہمیں ایک نگاہ دیکھو تاکہ ہم تمہارے سے روشنی حاصل کریں اہل ایمان انہیں کہیں گے وہاں جاؤ جہاں نور تقسیم ہو رہا ہے وہ لوٹیں گے تو وہاں کچھ نہیں پائیں گے پھر ان کے درمیان ایک دیوار کھڑی کر دی جائے گی یا انہیں کہا جائے گا کہ ذلیل و خوار اور گھٹے والے ہو کر لوٹو اور ہمارے سے دُور ہو جاؤ جاؤ کوئی اور نور ڈھونڈو اور انہیں تو یقین ہوگا کہ اس کے سوا اور کوئی نور نہیں پھر جائیں کہاں؟

نکتہ: اہل ایمان ان کو نور کی تلاش کا کہیں گے تو یہ ان سے تنکم سے ہوگا ورنہ ظلمات کو نور کہنے کا کیا مطلب۔ اور ساتھ ہی اس طرح کہنا انکار نہیں ذلیل و خوار کرنا مطلب ہوگا۔

تفسیر صوفیانہ: بعض اہل اشارہ (صوفیہ کرام رحمہم اللہ تعالیٰ) نے فرمایا کہ وہ ان کی استعداد

فطر یہ جو ان سے گم گئیں گریا انہیں زبان حال سے کہیں گی تو ان استعلاطات فطریہ کی طرف جنہیں تم نے جب دنیا اور اس کی لذات و شہوات سے ضائع کیا اور انہیں سے ہی نور بھونڈ دیا کیونکہ تم اپنے مطلوبات کو اپنی استعدادات کے مطابق پاؤ گے حالانکہ یہ تو تمہارے امور دنیویہ و اعراض از احکام اخرویہ و توجہات معنویہ کی مشغولی سے تم سے ضائع ہو گئیں۔
 (آب اپنی قسمت کا ماتم کرو)۔

تفسیر عالمائے فضرب بینہم - تو کھڑی کی جائے گی ان کے درمیان یعنی فریقین اہل ایمان (اور کفار و منافقین) کے درمیان اور کھڑا کرنے والے ملائکہ ہوں گے بحکم الہی چونکہ دیوار کھڑا کرنے کا تعلق ہاتھوں وغیرہ سے ہوتا ہے اور وہ ہاتھ مارنے اور دیگر آلات کے استعمال سے حاصل ہوتا ہے اس لیے اسے ضرب سے تعبیر کیا گیا ہے ایسے ہی کہا جاتا ہے ضرب النجمہ (دیوار کی منجلیں ٹھونکنا) بسور - دیوار بہشت و دوزخ کے درمیان میں کیونکہ شہر کی دیوار بھی چونکہ اُس کے کناروں پر مشتمل ہوتی ہے اس لیے اسے سور کہا جاتا ہے یہاں باذرائع ہے یعنی وہ دیوار شہر کے چاروں طرف ہوئی دیوار حبسی ہوگی۔
 فائدہ :- بعض نے کہا اس دیوار سے مراد وہ قلعہ ہے جو بہشت و دوزخ کے درمیان ہے جہاں اہل اعران رہیں گے وہ اندر بہشتیوں کو دیکھیں گے اور دوزخیوں کو - یہ وہی قلعہ ہے جہاں موت کو ذبح کیا جائیگا جسے دونوں فریق (بہشتی و دوزخی) دیکھیں گے۔ لہذا اس دیوار کے لیے - باب - ایک دروازہ ہے جس میں اہل ایمان بہشت میں داخل ہوں گے اس معنی پر یہ دیوار دوسرے حال کے وقت ہوگی یعنی دخول کے بعد نہ کہ دیوار بنانے کے وقت باطلہ۔ اس کا اندر کا حصہ دیوار یا دروازے کا - قبلہ المر حلقہ - اس میں رحمت ہے کیونکہ وہ جنت کے قریب ہے و ظاہر اور اس کا ظاہر من قبلہ اسی کی جانب سے یا اس کے نزدیک العذاب عذاب ہے کیونکہ وہ دوزخ کے قریب ہے۔

فائدہ :- بعض نے کہا اس بیت المقدس کی دیوار شرقی مراد ہے اس لیے اس کے باطن میں مسجد الاقصیٰ ہے اور اس کے ظاہر کی طرف سے عذاب ہے اور وہ دادی ہے جسے دادی جہنم کہا جاتا ہے اور حضرت کعب رضی اللہ عنہ فرمایا کرتے تھے کہ وہ دروازہ جسے باب الرحمتہ کہا جاتا ہے اسی کو فضرب بینہم بسور لہ باب میں آیا کیا گیا ہے اور یہ دادی جہنم ہی ہے جسے کہا گیا ہے من قبلہ العذاب - ابن عطیہ نے فرمایا میرا دلیل اس قیاس ہے بلکہ سور سے اعراف مراد ہے۔

صاحب روح البیان کا فیصلہ فقیر صاحب روح البیان رحمہ اللہ تعالیٰ (کتاب ہے کہ حضرت صاحب روح البیان رحمہ اللہ تعالیٰ عنہ کے قول میں کوئی بعد نہیں اس کے لیے جو قرآن مجید کے اشارات کو سمجھتا ہے۔ اس کے لیے اس کا سمجھنا آسان ہے۔

صاحب روح البیان کے دلائل

حدیث (۱)۔ حضرت عبادہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ بیت المقدس کی شرقی دیوار پر کھڑے دور سے تھے کسی نے کہا اے ابوالوید (رضی اللہ عنہ) آپ کیوں روتے ہیں فرمایا یہاں ہمیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خبر دی کہ آپ نے یہاں پر جہنم دیکھی ہے۔

حدیث شریف (۲) میں ہے کہ بیت المقدس حشر و نشر کا میدان ہے ان دونوں حوالوں سے ثابت ہوتا ہے کہ وادی جہنم اسی سور کی جگہ ہو جس کا ذکر قرآن مجید میں ہے اور یہ بھی ہے کہ یہی سور سور الاعراف ہو لیکن یہ بھی ہے کہ اس کی کیفیت کو سوائے اللہ تعالیٰ کے اور کوئی نہیں جانتا۔ (الامام شافعی رحمہ اللہ) کیونکہ قیامت میں یہ دھرتی تبدیل ہو کر دوسری دھرتی کی صورت اختیار کرے گی۔

حدیث شریف (۳) یہ بھی منقول ہے کہ عبادات خانے ارض الجنۃ سے لاحق ہوں گے۔ ان دلائل سے ثابت ہوتا ہے کہ اس میں بُد نہیں کہ مسجد اقصیٰ جنت سے اور اس کا خارجی حصہ دوزخ سے ہو اور ان دونوں کے درمیان دیوار ہے۔

یہاں دو فہم۔ منافقین اہل ایمان کو پکادیں گے گویا کہا گیا ہے تو پھر وہ کیا کریں گے بعد بند ہو جانے دروازوں اور مشاہدہ عذاب کے تو کہا گیا ہے کہ دیوار کے دوسرے کنارے منافقین اہل ایمان کو پکادیں گے۔ فاشدہ۔ حضرت کاشفی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا کہ جب منافقین دیکھیں گے کہ ان کے نور نہیں رہا یعنی اہل ایمان کا نور ان سے چھپ گیا ہے تو اہل ایمان کی طرف متوجہ ہو کر دیکھیں گے تو آگے دیوار حائل ہے اسی کے اندر جہانک کر دیکھیں گے کہ اہل ایمان جنت میں خراماں (ٹپکتے ہوئے) جا رہے ہیں تو انہیں عجز و ندامت کے ساتھ پکار کر کہیں گے اللہ نکلن۔ تو ہم نہ تھے دنیا میں معکم۔ تمہارے ساتھ۔ اس سے ان کی مراد امور ظاہرہ میں ایک دوسرے کی موافقت جیسے نماز و روزہ اور نکاح و بیاہ اور وراثت وغیرہ وغیرہ۔ قالوا بلیٰ کہیں گے ہاں ظاہر ہم تمہارے ساتھ تھے۔

ولیکنکم فتنکم انفسکم۔ لیکن اپنے نفسوں کو فتنہ میں ڈالنا منافقت کر کے اور انہیں تباہ و برباد کیا۔ فتنہ کی اضافت کی طرف میلان دشمنی کی وجہ سے ہے اور دوسرے مقام لا یفتنکم الشیطان میں فتنہ کی نسبت شیطان کی طرف دوسرے ڈالنے کی وجہ سے ہے اور اللہ تعالیٰ کی طرف چنانچہ انا فتحنا قومک بیشک ہم نے تیری قوم کو آزمائش میں ڈالا تخلیق کی وجہ سے ہے کیونکہ اس میں گمراہی اللہ تعالیٰ نے ہی پیدا فرمائی۔

وتم بصتم۔ اور تم اہل ایمان پر مصائب کا انتظار کیونہ تھے التزلزل بمعنی الاضطراب۔

فائدہ :- حضرت مقاتل نے فرمایا کہ تم (حضرت) محمد (مصطفیٰ) صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم پر موت کے وقوع کا اشتغال کرتے تھے اور کہتے تھے کہ یہ عنقریب فوت ہوں تو ہماری جان چھوٹ جائے گی اور یہ قلعہ و صف ہے کیونکہ وسائل انجیر و سائط الحق کی موت کا انتظار عظیم حرم اور بہت بڑا بیع امر ہے اس لیے کہ ان کی طوالت عمر سے استفادہ کیا جاتا ہے اور ان کی مجلسوں و صحبتوں کو غنیمت سمجھا جاتا ہے۔

دوسرے تبستم - اور تم شک کرتے دینی یا نبوت کے امور میں یا اس دن میں۔
و غیر تکم الامانی - اور تمہیں متناؤں نے دھوکہ میں ڈالا یعنی صرف خیالی الادا ہے۔ منجملہ ان کے یہ خیال عنقریب دین کا معاملہ اُلٹ جائے گا۔

امانی - امانیت کی جمع ہے پھول اضمحیہ۔
عین المعانی میں ہے کہ تمہیں شیطان نے دھوکہ دیا اور حضرت امام ابو الیث رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ تمہیں اباطیل الدنیا نے دھوکہ دیا۔

حتیٰ جاء امر اللہ - یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ کا حکم آیا یعنی موت۔
و غرکم باللہ - تمہیں اللہ تعالیٰ کے ساتھ دھوکہ دیا۔ الغرور - دھوکہ باز نے یعنی شیطان نے دھوکہ دیا کہ وہ اللہ تعالیٰ معاف کرنے والا کریم ہے تمہیں عذاب نہیں کرے گا۔
فائدہ :- حضرت قتادہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ وہ شیطان کے فریب میں رہیں گے یہاں تک کہ انہیں اللہ تعالیٰ دوزخ میں ڈالے گا۔

حل لغات :- الزجاج نے فرمایا کہ الغرور بروزن مفعول بہ اسباب الغرور ہے مثلاً فلاں اکول (بہت کھانے والا) ایسے ہی الشیطان الغرور (شیطان فریبی) کیونکہ ابن آدم کو بہت زیادہ فریب دیتا ہے المفردات میں ہے کہ الغرور ہر وہ شے جو انسان کو فریب دے مال ہو یا جاہ - شہوت ہو یا شیطان - اور شیطان کو غرور اس لیے کہا جاتا ہے کہ دنیا کے اسباب کے ساتھ ہی سب سے بڑھ کر فریبی ہے اس لیے کہا جاتا ہے دنیا فریب دیتی ہے ضرر رساں اور آئی جانی شے ہے۔

تفسیر عالماتہ :- فالیوم لا یؤخذ منکم فدیۃ (اے منافقو آج تمہارے سے نہیں لیا جائے گا فدیہ) جس سے تم اپنے سے عذاب رفع کر سکو یعنی کوئی شے دے کر خود کو عذاب سے چھڑا سکو (نہیں ہو سکے گا)۔

الغداء بمعنی کوئی شے خرچ کر کے خود کو مصیبت سے محفوظ کر لینا وہ مال ہو یا کوئی نفس دیگر یعنی تمھارے سے نہیں لے جائے گی دیت اور نہ کوئی نفس دیگر تمھارے عوض۔

ولا من الذین کفر وا۔ اور نہ کافروں سے یعنی وہ جو ظاہراً باطناً کافر ہیں۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ انسان (دینی لحاظ سے) تین قسم میں ۱۔

۱۔ مومن ۲۔ کافر ۳۔ منافق

مومن ظاہراً باطناً مخلص۔

کافر ظاہراً باطناً منکر۔

منافق ظاہراً مخلص باطناً منکر۔

ما واکم النار۔ تمھارا ٹھکانہ جہنم ہے کہ اس کے غیر کی طرف تمھیں نہیں لوٹنا چاہئے گا تم ہمیشہ جہنم میں رہو گے۔
ہی مولود کہ۔ یعنی آگ تمھاری رفیق ہے کہ تمھارے میں اسی طرح تصرف کرے گی جیسے مولیٰ اپنے غلام میں

صرف کرتا ہے کیونکہ تم نے اپنے لیے وہ کرزت کیے جو اسی لائق ہیں جس میں تم ہو۔

یہ ادلی سے مشتق ہے بخلاف الزوائد۔ بمعنی وہ مکان جو اسی کے لائق ہو مثلاً کہا جاتا ہے
تحقیق مولیٰ۔ ہو ادلی بکہ۔ ایسے ہی کہا جاتا ہے ہو مثنیٰ الکرم۔ وہ کرم کی جگہ ہے مثنیٰ بمعنی

مکان یہ انہ کریم کے بجائے بوجلا جاتا ہے بہر حال ادلی کا مفعول (مولیٰ) ہے جیسے مثنیٰ مفعولہ ان سے ہے
جو تاکید کے لیے آتا ہے تحقیق یہ ہے کہ اپنے لفظ سے شق نہیں کیونکہ یہ حرف اس سے متعلق نہیں ہوتے بلکہ اس کے تحت انہی حروف کو

متضمن ہیں تاکہ معلوم ہو کہ اس کا معنی اس میں ہے یا مولیٰ بمعنی ناصر ہے اس محاورہ سے ہے جو کہا جاتا ہے۔ تحیۃ
بہ نام ضرب و جمع (ان کا تحیہ سخت مار ہے)۔ اس سے تحیہ کی نفی قطعی طور نفی مطلوب ہے

کیونکہ سخت مار تو تحیہ نہیں ہوتی اس سے واضح ہے کہ ان کے درمیان تحیہ ہے ہی نہیں اسی طرح اہل نار کہا
جائے گا کہ یہ دوزخ تمھاری مددگار ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ ان کا کوئی یا مددگار ہے ہی نہیں مولیٰ بمعنی متولی

ہے یعنی ہی دوزخ تم پر تصرف کرے گی جیسے تم دنیا میں اس کے وجبات میں تصرف کرتے یعنی اس کے لیے
عمل کرتے رہے)۔

وبئس المصیبہ۔ اور آگ تمھارا بڑا ٹھکانہ ہے۔

تفسیر صوفیانہ۔ تاویلات تجزیہ میں ہے کہ اس سے نار قطعیت و ہجر و فراق مراد ہے یعنی تمھاری
ہجر و فراق کی نار تمھاری مولیٰ اور تم پر مسلط ہے او ایس کی طرف تمھارا بڑا رجوع ہے۔

حکایت: حضرت شبلی قدس سرہ نے ایک تر و تازہ ٹہنی دیکھی جو اصل سے کٹ گئی ہے تو رو پڑے۔ آپ سے

مردین نے پوچھا کہ آپ کیوں روئے فرمایا کہ یہ اپنی اصل سے کٹ گئی ہے لیکن پھر بھی تو تازہ ہے اور وہ نہیں جانتی کہ اس کا انجام خشک اور بیکار ہو جانا ہے۔

حکایت : حضرت شبلی قدس سرہ نے ایک عورت کو دیکھا کہ روتی ہے اور کہتی ہے ہائے۔ ہائے میرا بچہ مجھ سے جدا ہو گیا آپ بھی رو پڑے اور فرماتے تھے ہائے احباب کی جدائی اور فراق عورت نے پوچھا آپ ایسے کیوں کہتے ہیں فرمایا تو فلولق کی جدائی پر رو رہی ہے کہ وہ فانی ہے اس نے فنا ہونا تھا اور میں اس کی جدائی اور فراق سے نہ روؤں جو خالق اور باقی ہے۔

فرزند و یار چونکہ بمیرند عاقبت

اے دوست دل بند بجز حی لایموت

ترجمہ : بیٹے اور دوست بالآخر مریں گے اے دوست سوائے حی لایموت کے کسی سے دل نہ لگا۔

تفسیر عالمائے :
الم یأمن الذین آمنوا ان تفتح قلوبہم لذلک اللہ کیا ایمان والوں کے لیے ابھی وہ وقت نہیں آیا کہ ذکر الہی کے لیے ان کے دل جھک جائیں۔
حل لغات : انی الامریانی - انا وانا وانا یعنی اُس وقت آگیا یعنی حان حینہ وادراک وقت آگیا۔ پہنچ گیا) الخروج بمعنی عاجزی وذلّت یعنی وقت نہیں آیا اللہ تعالیٰ کے ذکر کے لیے ان کے قلوب جھک جائیں اور مطمئن ہو اس کے ادا کر کے تسخیل کر کے اس کی طاعت کی طرف جھکیں اور نواہی سے رک جائیں بغیر سستی اور کمی کے۔

فائدہ : بعض بزرگوں نے فرمایا کہ ذکر اللہ سے اگر غیر قرآن مراد ہے تو اب طلب یہ ہوگا کہ نرم اور قوی ہو جائیں قلوب جب ذکر الہی سین کیونکہ ذکر الہی خشوع القلوب کا سبب ہے اس معنی پر ذکر اپنے مفعول کی طرف مضاف ہے اور لام بمعنی وقت ہے۔ اگر قرآن مراد ہو تو ذکر فاعل کی طرف ہے اور لام علت کی ہے مواظب الہی کے لیے جنہیں اللہ تعالیٰ نے قرآن میں ذکر فرمایا اور ان آیات کے لیے جو تلاوت کی جاتی ہیں اب معنی یہ ہوا کہ ابھی وقت نہیں آیا ان لوگوں کا جو مومن ہیں کہ وہ اللہ تعالیٰ سے طوریں ادا ان کے قلوب اللہ تعالیٰ کے ذکر سے نرم ہوں۔

وما ننزل من الحق - اور اس حق کے لیے جو نازل ہوا یعنی قرآن اس کا عطف ذکر اللہ پر ہے جب

وہاں بھی یہی مراد ہو یعنی قرآن تو یہ عطف بوجہ تنایر العنوائین کے ہے کیونکہ قرآن ذکر بھی ہے وعظ بھی۔
تغویا وہ حق ہے آسمان سے نازل ہوا اور عطف حقیقی ہے یعنی اب تنایر العنوائین کی تاویل کی ضرورت نہیں) جیسے اللہ تعالیٰ نے دوسرے مقام پر فرمایا انا المؤمنین الذین اذا ذکر اللہ وجلت قلوبہم

و اذا تليت عليهم آياته زادتهم ايمانا - بیشک وہ مومن جب ان کے سامنے اللہ تعالیٰ کا ذکر ہوتا ہے تو ان کے قلوب ڈرجاتے ہیں اور جب ان کے سامنے آیات پڑھی جاتی ہیں تو وہ ان کے ایمان کو بڑھا دیتی ہیں۔

حل لغات :- انشروع بمعنی اللہ تعالیٰ کے احوام و نواہی کے لیے مکمل طور تعمیل اور اس کے جس طرح کے احکام میں ان پر عمل کرنے میں کامل طور گھٹنے ٹیکنا منجملہ ان کے وہی جو انفاق فی سبیل اللہ کا ذکر ہوا اور جو آگے مذکور ہو گا۔

شان نزول :- مروی ہے کہ مکہ معظمہ میں بعض اہل ایمان تنگ تھے لیکن جب ہجرت کی اور ہمت سامان پایا اور نعمتوں سے سرفراز ہوئے تو انشروع و خضوع کے معاملہ میں سست پڑ گئے ان کے لیے یہ آیت نازل ہوئی۔

فائدہ :- حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا ہمارے اور جب یہ آیت اتری اور ہمارے اسلام لانے اور اُس کے نزول کے درمیان چار سال گزرے تھے۔

فائدہ :- حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا کہ جب اللہ تعالیٰ نے اہل اسلام کے قلوب میں سستی دیکھی تو اثنائے نزول القرآن میں تیرہ سال بعد یہی آیت نازل فرمائی۔

فائدہ :- حضرت حن بصری رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے انہیں انتباہ فرمایا حالانکہ وہ قرآن پڑھتے تھے اگرچہ تم سے بہت کم لیکن ان سے فسق کا صدور نہ تھا اور تم قرآن بہت زیادہ پڑھتے ہو لیکن فسق زیادہ کرتے ہو۔

شان نزول (۲) :- بعض نے کہا صحابہ کرام رضی اللہ عنہم میں مزاج اور خوش طبعی زیادہ ہو گئی اسی لیے انہیں تنبیہ کی گئی اور فرمایا اللہ یراکم الذین امنوا الخ۔

فائدہ :- امام غزالی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے منہاج العابدین میں فرمایا کہ غور کرو کہ وہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم خیر القرون کے مصداق ہیں ان سے بھی مزاج و خوش طبعی صادر ہوئی تو اللہ تعالیٰ نے انہیں انتباہ فرمایا (پھر ہم تم کس قطار و شمار میں)

حکایت :- سیدنا صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کے سامنے یہ آیت پڑھی گئی آپ کے ہاں اہل ایمان آئے ہوئے تھے وہ یہ آیت سن کر خوب روئے آپ نے انہیں دیکھ کر فرمایا کہ ہم بھی اسی طرح تھے لیکن اب دل سخت ہو گئے ہیں۔

لے ازالہ وہم :- اس سے خود صدیق اکبر رضی اللہ عنہ مراد نہیں بلکہ بعرف عام عوام مراد ہیں جیسا کہ

حضرت شیخ سہروردی قدس سرہ عوارف المعارف میں لکھتے
تقریر شیخ سہروردی قدس سرہ ۱۰ ہیں حق قست القلوب کا مطلب یہ ہے کہ وہ سخت ہو گئیں
 یعنی قرآن کے سننے سے بے رغبت ہو گئیں اور دنیا ہی کی طرف متوجہ ہوئیں اور ان کے عجایب و غرائب سے بے نیاز ہو گئیں یہاں تک کہ ان میں
 تبدیلی آگئی اور واحد متغیر کی طرح ہوتا ہے اسی لیے بعض مشائخ نے فرمایا کہ میرا نماز سے وہی حال
 ہے جو نماز میں ہے اس میں اشارہ ہے کہ اسے شہود پر استمرار ہے اس معنی پر۔
 حق قست القلوب بظاہر قلوب کی تفتیح ہے کہ وہ سخت ہو گئیں اور تلویں کا شکار ہوئیں ورنہ
 درحقیقت یہ ان کی تحسین ہے کہ وہ شہود و تمکین سے مشرف ہیں۔

حضرت ابیقلی قدس سرہ نے فرمایا کہ یہ آیت ان مریدین کے لیے ہے جو ضعیف
تفسیر صوفیانہ اور جن کے نفوس میں خطوط کا میلان ہے یہاں تک کہ وہ خشوع کے محتاج ہیں
 کہ جب وہ ذکر الہی میں ہوں تو ان پر خشوع لازم ہے ورنہ اہل صفوہ تو وہ ہیں جو اللہ تعالیٰ کے عشق میں جل
 گئے ہیں اگر یہ خطاب اکابر و صحابہ وغیرہم کو ہوتا تو عبارت ہوتی۔ ان تخرج قلوبہم اللہ۔ کیونکہ خشوع اللہ
 تعالیٰ کے لیے ہے اور وہ نیکی اور ارادہ حق میں نصرت شوق الی اللہ عارف کی فناء کی جگہ ہے وہ والہ و شیدا
 ہو کر فانی فی اللہ باقی باللہ بنتے ہیں قلب میں خشوع للذکر و رقت کی جگہ ہے جب کوئی قلب رقیق ہوتا ہے
 تو وہ اللہ تعالیٰ کے لیے ذکر الہی کے نور سے خاشع ہوتا ہے گویا اللہ تعالیٰ نے اپنی طرف لطف سے دعوت
 دی ہے کہ وہ خشوع و خضوع اور اس کے مکم کے تابع ہو کر اس کے ذکر سے لذت پا کر اس کا ذکر سنیں یہاں
 کہ ان کے قلوب میں سوائے اللہ تعالیٰ کے ذکر کی لذت کے اور کوئی لذت نہ آ سکے آئے تو ذکر الہی کی لذت
 سے کم ہو۔

فائدہ ۱: حضرت ابوالدرداء رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ میں اللہ تعالیٰ کی مدد سے خشوع و نفاق سے پناہ
 مانگتا ہوں آپ سے سوال ہوا کہ خشوع و نفاق کیا ہوتا ہے آپ نے فرمایا کہ ظاہری جسم تو خاشع لیکن
 دل خاشع نہ ہو۔

حاشیہ لقیہ پچھلے صفحے کا: گفتگو میں عام طور پر ایسا ہوتا ہے کہ مخاطب مضامین خود پر چسپاں کر کے عوام کو
 انتباہ کرتا ہے۔ فقیر اویسی غفرلہ نے اس لیے انتباہ کیا کہ شیعہ عام طور پر اس طرح کی عبارات دکھا کر
 صحابہ ثلاثہ (کو باخصوص) پر حملہ آور ہوتے ہیں ورنہ صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کا گریہ و زاری اور خوف خدا تو مشہور
 ہے جس کا سارا زمانہ معترف ہے سوائے مخالفین کے۔

۱۔ در آوازه خواہی در اقلیم فاش

بروں کن حملہ کو درون حشو باش

۲۔ اگر بیخ اخلاص در بوم نیست

ازیں در کسے چوں تو محروم نیست

۳۔ در اندو دگار زرا آتش برند

بدید آئینہ مس یا زردند

ترجمہ: اگر تو اپنی شہرت چاہتا ہے کہ ملک بھر میں تیرا نام ہو تو ظاہر داری کہ دور کر اندر صاف ہو۔

۲۔ اگر تیرے اندر اخلاص نہیں تو تیرے جیسا اور کوئی محروم انسان نہیں۔

۳۔ جس تاج پر سونا پلیٹ لیا جائے اُسے آگ میں ڈالتے ہیں اس کے بعد ہی ظاہر ہوتا ہے کہ سونا کیا ہے اور تاج نہ کیا ہے۔

تفسیر عالمانہ ولادیکوف کا الذین او قوا الکتاب من قبل۔ اور ان کی طرح نہ ہونیں پہلے کتاب دی گئی۔ اس کا عطف ان شیخ الخ پر ہے اور اس میں اہل کتاب سے مماثلت کی نہیں ہے اس امر میں جس کا ذکر ہوتا ہے۔

فطال علیہم الامد (پھر ان پر مدت دراز ہوئی) امد سے اجل اور وہ زمانہ جو ان کے اور ان کے انبیاء علیہم السلام کے مابین گزرا یا اعمار اور آماں مراد ہیں اور ان پر جفا و قوت و سختی کا غلبہ تھا اور ان سے وہ نرمی مہٹ گئی جو توراۃ و انجیل سے حاصل ہونی چاہیئے تھی۔ جب وہ ان کی تلاوت کرتے یا سنتے فقست قلوبہم (تو ان کے دل سخت ہو گئے) پتھر کی طرح یا اس سے بھی زیادہ سخت۔
العقوة بمعنی قلب کی سختی اور وہ اتباع شہوت سے حاصل ہوتی ہے۔ شہوت و صفوة (قلب کی صفائی) کا اجتماع نہیں ہوتا۔

و کثیر منهم فاسقون۔ ان کے اکثر فاسق ہیں یعنی اپنے دین کی حدود سے خارج ہیں اور بوجہ زیادہ ہونے جفا و سختی قلب کے اپنی کتابوں کے احکام سے بالکل خارج ہیں۔

فائدہ: اس میں اشارہ ہے جو ابتداء خشوع کا واسن چھوڑتا ہے وہ بالآخر فرق میں مبتلا ہوتا ہے اسی لیے صوفیہ کرام نے فرمایا کہ سختی کا نتیجہ غفلت اور دل کی نرمی کا نتیجہ طاعت کی طرف توجہ ہے۔

دے کو فرد معنی نیست روشن

مخوائش دل کہ آں سنگت و آہن

ترجمہ: وہ دل جو نور معنی سے روشن نہیں اسے دل نہ کہو بلکہ وہ پتھر اور لوہا ہے۔
 دے کر گرد غفلت زنگ دارد اڑاں دل سنگ و آہن تنگ دارد
 ترجمہ: وہ دل جو گرد غفلت سے زنگ رکھتا ہے اس پتھر اور لوہے والے دل سے تنگ رکھتا ہے۔

حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا ارشاد: بر لو دل سخت ہو جائیں گے کیونکہ سخت دل اللہ تعالیٰ سے
 بید ہے۔ غلاموں کے جرائم اس طور دیکھو کہ تم ان کے آقا ہو بلکہ اپنے جرائم ایسے دیکھو کہ گویا تم کسی کے غلام ہو۔
 لوگ دو قسم کے ہیں:

۱۔ بتلا
 ۲۔ مناف کیے ہوئے بتلا لوگوں پر رحم کرو اور عافیت پر اللہ تعالیٰ کا شکر۔
 اعلموا ان اللہ یحیی الارض بعد موتها۔ بیشک اللہ تعالیٰ زمین کو زندہ کرنا ایسے کرنے کے بعد ذکر الہی
 اور تلاوت سے۔ احیاء القلوب القاسیہ کی تمثیل ہے احیاء الارض المہیتہ بارش سے اس میں خشوع اور قناعت
 قلبی سے تحذیر (ڈرنا) کی ترغیب ہے۔

فائدہ: حضرت کاشفی رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ اے منکر و جانور کہ اللہ تعالیٰ زندہ کرتا ہے زمین کو اس کے مرنے
 کے بعد اور اسی طریقہ سے اموات کو زندہ کرے گا۔
 قد بینا لکم الآیات: بیشک ہم نے تمہارے لیے آیات بیان کی ہیں منجہ ان کے یہی آیات
 بھی ہیں۔

لعلکم تعقلون (کہ تمہیں سمجھ ہو) تاکہ تم سمجھو جو ان میں ہے اور ان کے موجب پر عمل کرو تو دارین کی سعادت
 سے کامیابی حاصل کرو۔

فصیل بن عیاض رحمۃ اللہ علیہ کی توبہ کا سبب: منقول ہے کہ حضرت فضیل بن عیاض رحمۃ

المدیان للذین الخ ہے کیونکہ آپ پہلے ڈاکو تھے اور بہت بڑے ناشائستہ افعال میں مبتلا تھے ایک
 دفعہ کسی کے عشق (مجازی) میں مبتلا ہو گئے برائی کے لیے اس سے ایک وقت مقرر کیا آدھی رات
 کو وقت مقرر اور معین جگہ تک پہنچے محبوب کے گھر کی دیوار پر چڑھے تو کسی پڑھنے والے سے سنا
 المدیان للذین امنوا الخ یہ تیر دل کے نشانہ تک پہنچا اسی وقت درد و سوز دل میں اٹھا
 اللہ تعالیٰ کی مہربانی نے رہبری فرمائی تو فیق الہی کے قیدی بن کر واپس لوٹے اور کہتے جاتے تھے
 بللی واللہ۔ ہاں بخدا قد آن۔ بیشک وقت آ گیا ہے۔ واپس لوٹتے ہی دیرانہ میں جھونپڑا

ڈال دیا وہاں سے گزرنے والے ڈرتے کہ فضیل بن عیاض نے یہاں ڈیرہ جمایا ہوا ہے کہیں لوٹ نہ لے۔ وہ راہ چھوڑ کر دوسری راہ اختیار کرتے اس پر خود کو ملامت کی اسے بد انسان تو کتنا بد بخت ہے کہ تو گناہوں میں ایسا بدنام ہو کہ اب تک خلق خدا تجھ سے گھبراتی ہے آدھی رات کے وقت بارگاہ حق میں پہنچے دل سے تائب ہوئے اللہ تعالیٰ سے معاہدہ کیا یا اللہ میں تیری طرف رجوع کرتا ہوں اور اپنی توبہ تیرے گھر کے جوار میں پیش کرتا ہوں اور تمام گناہوں سے دُور رہوں گا اور اپنی ناکسی سے آہ و فغاں کنال ہوں میرے درد کا درماں پیدا فرما اسے تمام درد مندوں کے درماں ساز۔ اے پاک صفت ازہر عیب۔ اے عالی صفت ازہر کمی۔ اے سب سے زیادہ خدمت۔ اے میری خیانت (گناہ) سے بے نقصان مجھے اپنی رحمت سے بخش مجھ قیدی کو خواہشات کی قید سے نجات دے۔ اللہ تعالیٰ نے ان کی دعا قبول فرمائی اور ان پر بہت ہی رحمت فرمائی اس کے بعد خانہ کعبہ چلے گئے وہاں عرصہ دراز تک مجاور رہے اور سرخیل اولیاء ہوئے۔ (سلسلہ چشتیہ کے سراج ہیں)

گدائے کوئے تو از ہشت مستفینت
اسیر عشق تو از ہر دُوں آزادوست

ترجمہ: تیری گلی کا گدا آٹھ ہشتوں سے بے نیاز ہے۔ تیرے عشق کا قیدی ہر جہاں سے آزاد ہے۔ حکایت: حضرت عبداللہ المبارک رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے ہیں میں ایک باغ میں گیا اُس وقت میرا عین شباب اور میرے بھولے ساتھ ساتھ تھے خوب کھایا پیا۔ مجھے بانسری بجانے کا شوق مقادرات کو بانسری بجانے کے لیے اٹھائی تو وہ بول پڑی اور کہا الم یا ان للذین آمنوا الخ میں نے فوراً بانسری زمین پہ وہ ماری اور اسے توڑ چھوڑ دیا اور آئندہ عہد کیا کہ ہر وہ فعل جو اللہ تعالیٰ سے دُور کرنے والا ہوگا نہیں کروں گا۔ حکایت: حضرت مالک بن دینار رحمۃ اللہ تعالیٰ سے کسی نے اُن کی توبہ کا سبب پوچھا تو فرمایا کہ میں محکم پولیس میں ایک سپاہی تھا اور شراب خوب پیتا تھا۔ میں نے ایک حسین لوطی غریبی اور وہ خوب محبوب اس سے ایک لڑکی پیدا ہوئی اس سے میرا جی لگ گیا جب وہ چلنے لگی اس سے اور پیار بڑھ گیا جب میں شراب پیتا تو وہ چھوٹی بچی مجھ سے چھین کر میرے کپڑوں پر انڈیل دیتی۔ دو سال کی ہو کر مر گئی میں اُس کی جدائی سے سخت مغموم و محزون ہوا۔ شعبان المعظم کی پندرہویں اسی سال شب جمعہ تھی میں شراب پی کر خوب مست تھا مجھ سے عشاء کی نماز بھی ادا نہ ہو سکی میں نے خواب میں دیکھا کہ آج قبرستان والے قہور سے نکلے اور میدان حشر میں تمام مخلوق جمع ہو رہی ہے۔ ان میں میں بھی ہوں اپنے پیچھے آنے والے کو موس کیا دیکھا تو وہ سیاہ وزر درنگ کا بڑا سانپ ہے منہ کھولے ہوئے ہے اور میری طرف بڑھ

رہا ہے گویا مجھے اپنا لقمہ بنانا چاہتا ہے میں گھبرا کر آگے کی جانب دوڑا۔ راستہ میں مجھے ایک بزرگ ملے جن کا
 لباس نہایت صاف اور پاکیزہ اور خوشبو سے معطر ان کو السلام علیکم عرض کیا اور کہا کہ آپ مجھے اس آفت و بلا سے
 نجات دلا سکتے ہیں فرمایا میں تو ایک کمزور انسان ہوں اور یہ آفت بڑی طاقت ور ہے میں اسے نہیں ہٹا سکتا
 لیکن دوڑتا جا اور بہت تیز بھاگ ممکن ہے اس سے تجھے نجات مل جائے میں ان کے فرمان پر آگے کو دوڑا
 اور خوب دوڑا یہاں تک کہ ایک اونچے ٹیلے پر چڑھ گیا دیکھا تو آگے بڑی آگ ہے اس میں اور لوگ بھی ہیں
 ارادہ ہوا کہ چھلانگ لگا دوں آگ بہتر ہے اس بلا و مصیبت (سانپ) سے کیونکہ وہ تو صرف میرے پیچھے مجھے
 لقمہ بنانے کے لیے پیچھا کر رہا ہے چھلانگ لگانے کا ارادہ کیا تو آواز آئی پیچھے کو ہٹ جا یہ تیرے لائق
 نہیں۔ میں اس آواز سے مطمئن ہو کر پیچھے کو لوٹا تو سانپ بھی پیچھے ہٹا گیا یہاں تک کہ میں اسی شیخ کے
 پاؤں واپس آ گیا اور عرض کی کہ آپ کو میں نے کہا کہ اس سانپ سے مجھے نجات دلوائیں لیکن آپ نے کوئی مدد
 نہ فرمائی اب میں کیا کروں۔ شیخ میری بات سن کر دوپٹے اور فرمایا میں ایک کمزور انسان ہوں میں کیا کر سکتا
 ہوں سامنے والے پہاڑ کی طرف چلے جاؤ وہاں مسلمانوں کی امانتیں ہیں ممکن ہے تیری کوئی امانت اس
 میں ہو تو پھر تیری نجات کی امید کی جاسکتی ہے۔ میں نے پہاڑ کو دیکھا وہ مستحکم (گول) ہے اس میں درجے
 ہیں ان پر پردے ٹکے ہوئے ہیں۔ ان درجوں کے دروازے سرخ سونے کے ہیں جن پر موتوں کا چڑھاؤ
 ہے اور ان کے پردے ریشمی ہیں۔ میں بھاگ کر پہاڑ کی طرف چلا گیا اور سانپ بھی میرے پیچھے آ رہا تھا
 میں پہاڑ کے قریب پہنچا تو ملائکہ کرام نے آواز دی کہ پردے ہٹا دو اور دروازے کھول دو اور اس کے
 اندر جھانک کر دیکھو شاید اس خوف زدہ کی کوئی امانت اندر ہو جو اسے اس دشمن (سانپ) سے نجات دلوا
 دے اس آواز پر پردے ہٹ گئے۔ درجے کھل گئے۔ اچانک مجھے بچے چودھویں کے چاند سے چہرے
 نظر آئے۔ ادھر سانپ میرے بالکل قریب پہنچ گیا میں حیران تھا کہ اب کیا کروں ان بچوں میں سے
 ایک نے زور سے پکارا کہ جھانکو سارے جھانکو اب سانپ اس کے قریب آ گیا ہے اس آواز کے بعد
 چھوٹے بچے فوج در فوج میری طرف جھانکتے چلے جاتے یہاں تک کہ میری دوسالہ (جو مگٹی تھی) بچی نے
 مجھے دیکھ پایا اور دیکھ کر روئی اور کہا بخدا یہ تو میرا ابو ہے۔ یہ کہہ کر نور کے گھرے میں ایسی تیز چھلانگ
 لگائی جیسے تیرکمان سے نکلتا ہے پھر اچانک میرے سامنے آگئی اور بایاں ہاتھ بڑھا کر میرے دائیں
 ہاتھ سے چٹا دیا اس کیفیت کو دیکھ کر سانپ تو پیچھے بھاگ گیا اور بچی نے مجھے بٹھایا اور میری گود میں
 بیٹھ گئی اور دایاں ہاتھ میری داڑھی پر رکھ کر پڑھا الم یان للذین اٰخا ما جی کیا ایمان والوں کا وقت نہیں کران
 کے دل فاش ہے۔ اللہ تعالیٰ کے ذکر کے لیے۔ بچی کی نصیحت سے میں دوپٹا اور کھابٹی تم لوگ بھی

قرآن مجید کو جانتے ہو۔ کہا ابوہم قرآن کو تم سے زیادہ جانتے ہیں۔ میں نے کہا بیٹی تمہیں معلوم ہے وہ سانپ کیا بلا تھی کہا وہ تیرے اعمال تھے جنہیں تم روزانہ اور زیادہ بڑھا رہے ہو اس کا ارادہ تھا کہ وہ تجھے جہنم کی آگ میں ڈبو دے۔ میں نے کہا بیٹی وہ بوڑھا کون تھا جس نے میری رہبری کی کہا ابو وہ آپ کا عمل صالح تھا جسے تو نے نہایت کمزور کر رکھا ہے یہاں تک کہ اسے تیری برائیوں کا مقابلہ مشکل ہے۔ میں نے پوچھا بیٹی تم پہاڑ میں کیا کرتی ہو کہا ہم مسلمانوں کے تمام بچے اسی میں مقیم ہیں یہاں تک کہ قیامت قائم ہو ہم تمہارے انتظار میں رہتے ہیں کہ کب آؤ گے تاکہ ہم تمہاری شفاعت کریں اس پر میں گھبرا کر جاگ اٹھا اور صبح ہوتے ہی جملہ برائیوں سے تائب ہو گیا اور میری توبہ کا سبب یہی ہے جو مذکور ہوا۔

۱۔ سرو زرب جب غفلت بر آورد کنوں
کہ فردا غمناک بنجملت نگوں

۲۔ با پسری خفتہ بیدار بود
چو مرگ اندر آرد ز خوابت چہ سود

۳۔ ز ہجران طفلی کہ در خاک رفت

چہ نالی کہ پاک آمد و پاک رفت

۴۔ تو پاک آمدی بر حذر باش و پاک

کہ ننگ است ناپاک رفتن بنجاک

ترجمہ: ۱۔ غفلت کے گریبان سے سر باہر لاتا کہ کل (قیامت میں) شرمساری سے سر نیچے نہ ہو۔

۲۔ سونے سے ابھی بیدار ہونا چاہیئے جب موت آئے گی اُس وقت خواب سے بیداری کا کیا فائدہ۔

۳۔ چھوٹے بچے کی جدائی سے کیوں روتا ہے کہ وہ قبر میں گیا وہ تو اچھا ہے کہ پاک پیدا ہوا اور پاک ہو کر قبر میں گیا۔

۴۔ تو بھی پاک آیا ہے تو ڈرتا رہ۔ اور پاک ہو کر زندگی بسر کر کیونکہ ناپاک ہو کر قبر میں جانا ننگ و عار اور شرم کی بات ہے۔

ان المتصدقین والمتصدقات صدقہ دینے والے مرد اور
تفسیر عالمانہ صدقہ دینے والی عورتیں۔

واقضوا اللہ قرضا حسنا اور جنہوں نے اللہ تعالیٰ کو قرض حسن دیا اس کا من جیٹ المعنی صلہ پر عطف ہے۔ اب یہ ہوا کہ وہ مرد اور عورتیں جنہوں نے صدقہ دیا اور اللہ کو قرض حسن دیا۔
فائدہ: قرض حسن وہ صدقہ ہے جو پاک مال خوشی سے خلوص نیت کے ساتھ صدقہ کے معنی کو دیا جائے۔
مسئلہ: اس سے ثابت ہوا کہ معتبر وہی صدقہ ہے جو افلاص سے ہو۔

سوال: تکرار تو فصاحت کے خلاف ہے اور یہاں تکرار کیوں
جواب: پہلا صدقہ مقید ہے، دوسرا مطلق ہے اس معنی پر تکرار کہاں؟
حدیث شریف: حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ اے عورتو میں تمہیں جہنم میں
بکثرت دیکھتا ہوں۔

مسئلہ: اس میں اشارہ ہے کہ عورتوں کو زیادہ صدقہ دینا چاہیئے۔
حدیث شریف: مسلم میں حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم کے ساتھ ایک عید میں موجود تھا خطبہ میں نہ اذان سنتی اور نہ ہی اقامت۔ آپ
بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے سہارا سے عصا لے کر خطبہ کے لیے کھڑے ہوئے تقویٰ کا حکم فرمایا اور عطا
کی ترغیب دی اور لوگوں کو خوب وعظ فرمایا پھر عورتوں کے ہاں تشریف لے گئے انہیں بھی وعظ فرمایا
اور فرمایا کہ صدقہ کرو اس لیے کہ جہنم کا زیادہ ایندھن تم ہو۔ ایک بی بی نے عرض کیا یا رسول اللہ ایسا کیوں
فرمایا تم شکوہ شکایت زیادہ کرتی ہے اور شوہر کی زیادہ ناشکری ہو۔ یسن کر عورتیں اپنے زیورات
صدقہ کے طور پر دینے لگیں اور اپنے زیورات حضرت بلال رضی اللہ عنہ کے کپڑے میں ڈالتی گئیں یہاں
تک کہ بہت سا مال جمع ہو گیا تو حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فقرائے مسکین پر تقسیم فرما دیا۔
یضا عفو لہم۔ ان کے دونوں ہیں (بصیغہ محمول اپنے مابعد جار مجرور کی طرف منہ ہے بعض نے وہ
جو صدقہ کی جگہ یہ مصدر محذوف ہے اس کی طرف منہ ہے کہ دراصل ثواب تصدق تھا۔
ولہم اجرکم یم۔ اور ان کے لیے باعزت ثواب ہے وہ ثواب جو رضائے الہی اور اقبال سے
مقترن ہو۔

بدنیا تو انی عقبی خیری

بخیر جان من درز حسرت خودی

ترجمہ: دنیا سے ہی آخرت خریدی جاسکتی ہے اے میری جان ابھی خسرید لے درز حسرت کھائے گا۔
والذین امنوا باللہ وسلسلہ۔ اور وہ جو اللہ تعالیٰ اور تمام رسولوں پر ایمان لائیں یہ بہت داد

ہے اس کی خبر۔

اولثک - یہ دوسرا مبتدا ہے۔

ہم - تیسرا مبتدا ہے اس کی خبر ”الصدیقون والشہداء“ ہے اور یہ مبتدا مع خبر پہلے مبتدا کی خبر ہے یا ہم ضمیر فصل کی ہے اور اس کا مابعد اولثک کی خبر اور جملہ موصول کی خبر ہے یعنی اولثک کی۔ اب معنی یہ ہوا کہ یہی ہیں کامل سچے اوروں پر گواہ۔

عندہ - بحکم - اپنے رب تعالیٰ کے ہاں علوم مرتبہ اور رفیعہ محل میں وہ بمنزلہ صدیقین اور شہداء کے ہوں گے ان سے وہی لوگ مراد ہیں جنہوں نے تصدیق (رسالت) میں سبقت کی اور راہ خدا میں شہید ہوئے۔
فائدہ - فتح الرحمن میں ہے کہ صدیق صیغہ صفت ہر وہ شخص جس سے صدق بکثرت ظہور ہوا اور اس اہمیت میں آٹھ حضرات مشہور ہوئے جو اپنے زمانے میں روئے زمین پر دیگر لوگوں سے اسلام میں سبقت کر گئے۔

۱۔ ابوبکر ۲۔ علی ۳۔ زید ۴۔ عثمان ۵۔ طلحہ
۶۔ زبیر ۷۔ سعد ۸۔ حمزہ

نویں حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجماع کو بھی شامل کیا گیا ہے۔ اگرچہ ان کے اسلام لانے کے بعد کل چالیس مسلمان تھے انہیں ان صدیقین میں ان کی صدق نیت کی شہرت کی وجہ سے داخل کیا گیا۔
شہداء کے تین درجات ہیں:-

شہداء کے اقسام :- ۱۔ وہ شہداء جو اسلام و کفر کی دو صفوں کے درمیان شہادت پائے یہی تمام درجات میں بڑا درجہ ہے۔

۲۔ وہ جو کسی حادثہ یا بلاؤ مصیبت میں مبتلا ہو کر مرے جیسے پانی میں غرق ہونا۔ آگ میں جلنا۔ دیوار کے نیچے دب جانا۔ طاعون میں پیٹ کی بیماری سے۔ مسافری میں۔ یوم جمعہ یا شب جمعہ میں۔ اور باطنیات میں۔

۳۔ تیسرا درجہ یہی ہے آیت ہذا نے بیان کیا اور یہ درجہ تمام اہل ایمان کو نصیب ہوتا ہے۔

فائدہ - بعض مفسرین نے فرمایا کہ الصدیق وہ جنہوں نے صدق میں مبالغہ کیا کہ ایمان لائے اور اللہ تعالیٰ اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے جملہ احکام کی تصدیق کی۔ اللہ تعالیٰ کی وحدانیت کی شہادت پر قائم رہے یا وہ شہداء اس لیے ہیں کہ وہ امم سابقہ پر قیامت میں گواہی دیں گے۔
تفسیر صوفیانہ :- بعض اکابر مشائخ نے فرمایا کہ وہ جو ایمان لائے حقیقی شہودی عبادانی نہ کہ

کہ علی و یحییٰ اور ایمان شہودی فتانی اللہ نفساً و قلباً داسرا دور و حاسے حاصل ہوتا ہے اور رسولوں پر ایمان لانے سے مراد یہ ہے کہ صفات قلب سے فناء اور صفات روح کی بقا حاصل کی۔

اولئک ہم الخ یہی لوگ صفت صدیقہ سے متحقق اور مراتب صدق کی انتہا کو پہنچنے والے ہیں اور یہی اپنے نفوس پر صدق و وفا کی گواہی دیتے ہیں ساتھ عہد (میشاق) کے کیونکہ ایسے لوگوں سے رشحات الصدق مترشح ہوتا ہے لا محالہ ان کو صدیقین کا اجر اور شہداء کا نور نصیب ہوگا اور یہ آجر و نور انہی لوگوں سے مخصوص ہے نہ کہ وہ جو مقلد ایمان لانے اور تقلیدی طور پر تصدیق کرے اور مقلد ہو کر صرف زبانی گواہی بغیر عیاں کا ترتیب فناء پر ہے۔

صدیق و صادق میں فرق صادق غلص (باکسر) کی طرح ہے جو شوائب صفات نفسانیہ سے مطلقاً صاف ہے اور صدیق غلص (بالفتح) کی طرح ہے جو شوائب غیریت سے صاف ہے دوسرا فلکاً اوسع اور احاطہ کے لحاظ سے اکثر ہے۔ اس معنی پر ہر صدیق و غلص (بالفتح) صادق و غلص (باکسر) ہے لیکن ہر صادق صدیق نہیں۔ حضرت ابو علی اجر جانی قدس سرہ نے فرمایا کہ قلوب الابرار کو شین سے متعلق ہوتی ہے کہ کبھی متوجہ اور کبھی غیر متوجہ لیکن صدیقین کی قلوب عرس سے متعلق ہوتی ہیں وہ اللہ تعالیٰ کے لیے صرف اللہ تعالیٰ کی طرف متوجہ ہوتی ہیں۔

تفسیر عالمانہ۔ لہم اجرہم و نورہم۔ ان کے لیے ان کا آجر و نور ہے یہ بتداء و خبر ہے جملہ موصول کی دوسری خبر ہے ضمیر علی الوجه الاول موصول کے لیے اور پہلی دو ضمیریں صدیقین و شہداء کے لیے ہیں جب التباس کا خطرہ نہ ہو تو ایسا کرنا جائز ہے کہ یہ دراصل ہم مثل اجر ہم و نور ہم تھا یعنی ان کے لیے جو معروف بنایۃ الکمال و عزۃ المنال میں اجر و نور ہے اور حروف تشبیہ اس لیے حذف ہے تاکہ قوت مماثلت پر تنبیہ ہو اور معلوم ہو کہ یہ حد درجہ کے ایک دوسرے سے متحد ہیں جیسے کہا گیا کہ ہما الصدیقون و الشہداء الخ اور ان کے لیے بھی کہا گیا ہم اجر ہم الخ لیکن یہ مماثلت اس میں نہیں کہ جو کچھ فریق اول (صدیقین و اقرضوا الخ) کے لیے آجر و نور ہے اور تمام وہ جو فریق ثانی یعنی صدیقوں و شہداء کے لیے ہے وہ انصاف کے بغیر ہو بلکہ انصاف کا تعلق دونوں سے ہوگا تاکہ ان کے بین تفاوت کیا جا سکے بہر حال سب کا مرجع ایک ہے اور معنی یہ ہے کہ ان سب کے لیے اجر و نور موعود ہے۔

فائدہ:۔ بعض مشائخ کبار نے فرمایا کہ اجر سب عمل کے بغیر نہ ہوگا اور وہ جو اللہ تعالیٰ خارج از کتب کسی کو عطا فرمائے وہ نور وہی ہوگا اسے آجر نہ کہا جائے گا اسی لیے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہم اجر ہم

و نور ہم اس لیے کہ اجر وہ ہے جو کسب و عمل سے نصیب ہو اور نور وہ ہے جو اللہ تعالیٰ البیڑ کسب کے عطا فرمائے لیکن اجر بھی ایسی شے نہیں کہ جس میں عطاۓ الہی کا تعلق نہ ہو البتہ یہ ہے کہ اجر وہ ہے کہ جس میں اکتساب کی وجہ استحقاق کا شائبہ ہے کیونکہ یہ عوض ہے اس کا جو عمل متقدم ہے اور وہ بندے کی طرف منسوب ہے ہاں ہر اجر میں نور کا اختلاط ضرور ہو گا تا کہ معلوم ہو کہ یہ اللہ تعالیٰ کے بندے پر منت و احسان ہے کہ اس نے توفیق بخشی تو عمل کیا ورنہ محروم رہتا تو کیا کرتا اس لیے بندے کو آج کر کہا جاتا ہے کہ اس نے طاعت الہی بجالائی اور اعمال صالحہ کا اس سے صدور ہوا تو اجارہ اسی معمولی سی نسبت سے ہے اسی لیے تو بندے نے خدمت سید خود (عبادت) پر مدد چاہی (ایک شغین) کہا۔

سوال ۱۔ عبد کے لیے اجرت کا اطلاق کیسا جبکہ عبد پر سید (رب تعالیٰ) کی خدمت (عبادت) فرض ہے اس کے لیے اجرت کا تو سوال ہی نہیں پیدا ہوتا اگر اسے مالک کے لیے اجنبی بنائیں تو بھی کام نہیں بنتا کیونکہ جب وہ اجنبی ہے تو پھر اس پر طاعت فرض کیسی اور اس پر اجرت کا ترتب کیسا حالانکہ اجرت کا ترتب تو اس وقت ہوتا ہے جب وہ خود کو اجرت کے لیے پیش کرے لیکن یہاں ایسے نہیں کیونکہ یہ طاعت و عبادت کے لیے خود کو پیش کرے یا ذکرے اس پر مالک کی طرف سے بعد بلوغ خود بخود فرض ہو جاتی ہے۔

جواب ۱۔ انسان کی دو حالتیں ہیں ۱۔

۱۔ عبودیت ۲۔ حالت اجارت

اس حیثیت سے کہ وہ عبد ہے اس لیے وہ مکلف بالعبادت ہے جیسے نماز۔ زکوٰۃ و جب ملہ فرائض اس حیثیت سے اس کے لیے کوئی اجرت نہیں اور جب اس کی دوسری حیثیت آئے گی کہ وہ ان کے عمل کے لیے مستعد ہے بلکہ مرتکب ہے تو بوعده الہی اسے ان کا اجر و ثواب ہو گا لیکن یہ مخصوص احکام مندرجہ کے ساتھ کہ احکام مغیرہ کیونکہ اعمال مندوبہ کا جب بندہ مرتکب ہو گا تو اسے اجر ملے گا یعنی قرب الہی پر ان اعمال کا اسے اجر و ثواب نصیب ہو گا کیونکہ ایسے اعمال سے اسے قرب حاصل ہو گا نہ کرے گا تو قرب حاصل نہ ہو گا۔ اور نہ ہی ان کے نہ کرنے پر اسے کسی قسم کا عتاب ہو گا اس معنی پر بندہ بمنزلہ اجنبی کے ہے اگرچہ فرائض بھی ادا کر رہا ہے تو بھی اس کی حیثیت اجیر کی ہے باقی رہے نوافل ان کا اجر ہے تو بھی محبت الہی کی حیثیت سے ہے جیسے حدیث قدس میں ہے۔

لا ینال عبدی یتقرب الی بالنوافل حتی احبہ بندہ ہمیشہ نوافل سے قریب ہوتا رہتا ہے یہاں تک

کہ میں اسے محبوب بنا لیتا ہوں۔

نکتہ ۱۰۔ اس میں نکتہ یہ ہے کہ نوافل کے متعلق بندہ با اختیار ہے۔ اجیر کی طرح کہ جب انسان چاہے گا کہ وہ عبادت کرے تو اس وقت اُس نے اپنے نفس پر ذات حق کو ترجیح دی لیکن فرائض بندہ اضطراری ہے وہاں اس کے اختیار کو دخل نہیں اس سے سمجھ لیں کہ عباد اختیار ہے اور عباد اضطراری کا کتنا فرق ہے ایسے ہی عباد اجیر مختار ہے لیکن عباد اضطراری مملوک ہے کہ مالک کے حکم کے بغیر ذرہ برابر بھی کام نہیں کر سکتا یہی اصلی عباد ہے اس کا اپنے سید پر کوئی استحقاق نہیں لیکن سید اس کے تمام کام مالک ہے وہی اسے ملے گا جو اس کی ضرورت ہے۔ کھانے پینے۔ لباس وغیرہ وہ سید کے جملہ احکام کے لیے ہر وقت مستعد رہتا ہے۔ رات دن مالک کے مکان سے باہر قدم رکھنے کا مجاز نہیں نہ ہی کوئی ایسا کام کر سکتا ہے جس میں اس کی مرض کو دخل ہے ایسے بندے دنیا میں بھی مع اللہ میں اور آخرت میں بھی اور عشرت میں بھی اور جنت میں بھی کیونکہ اس کا جملہ وجود اپنے مالک کی ملک ہے مالک جس طرح اس میں چاہے تصرف کرے بخلاف عباد اجیر کے کہ اسے وہی ملے گا جو اس کی اجرت مقرر ہوئی اتنا ہی خود اک پوشاک و عیسہ لے گا جو معین ہو اسے مالک کے حرم میں داخلہ کی اجازت نہیں ہوتی نہ ہی اسے مالک کے اصرار سے آگاہی ہوتی ہے اگر وہ سید و موجد کے پاس ہے تو ضرورت تک جب ضرورت پوری ہوگی وہ اپنی اجرت لے کر اس سے جدا ہو جائے گا اور اپنے اہل و عیال میں اگر وقت بسر کرے گا ایسے نہیں کہ وہ اس سے بڑھ کر کوئی اور شے چاہے ہاں اگر سید اپنے لطف و کرم سے اسے جو چاہے عنایت فرمائے۔

سبق ۱۰۔ آخرت عبودیت اختیار سے منقطع ہو جائے گی اضطراری عبودیت کام آئے گی اس تقریر سے وہی فائدہ اٹھا سکتا ہے جسے اپنے مالک کا عرفان نصیب ہے دیکھئے انبیاء علیہم السلام جلیل الشان ہونے کے باوجود کتنا عبودیت میں خالص و مخلص تھے کہ معمولی طور پر بھی نفوس کی خواہشات کو دخل نہ بنا یا اور نہ ہی مملوک میں کوئی ان کی عبودیت سے متعلق ہوسکا اس کے وجود دیکھتے رہے۔ ۱۰
اجوری الا علی اللہ۔ وہ اس لیے کہ وہ اسماٹے الہیہ کے حکم کے آگے مکمل طور سرنگوں رہے بخلاف ان کے ماسوا کے وہ حالت اختیار و اضطرار ہر طرح ذات حق کے عباد خالص و مخلص رہے اس کی وجہ یہ تھی کہ انہیں اسما اللہ نے خود منتخب کیا کہ وہ اپنے آثار ان میں ظاہر فرمائیں اور وہ خود بھی مختار تھے کہ وہ جس اسم کے تحت رہیں اسماٹے الہیہ نے جب جانتا کہ انہی حضرات نے ان کے تحت ہونا ہے تو انہوں نے ان کی خدمت کے اور خود متعین فرمائے مثلاً ہر اسم پکارا تھا کہ میرے حکم میں داخل ہونگے تو فلاں فلاں آجریلے گا۔ ہر اسم کی خدمت کے تحت انبیاء علیہم السلام داخل ہوتے گئے یہاں تک سید (مالک ذات)

نے اپنی عبودیت کے لیے اعلان فرمایا تو انہوں نے دوسرے مشاغل ترک کر کے عبودیت کو اختیار فرمایا اس کے بعد انہیں اختیار دیا گیا کہ جس اسم سے مشغول ہو اجازت ہے یہی وجہ ہے کہ بندہ ہر شغل میں جس طرح مشغول ہو یعنی جس طرح کی نقلی عبادت میں مصروف ہو لیکن جب نماز کی اقامت کا اعلان ہو تو پھر باقی نوافل ترک کر کے نماز میں ہی داخل ہونا ضروری ہو جاتا ہے اس لیے کہ اس میں اپنے مالک کی معیت نصیب ہوتی ہے اور یہی اس کی عبودیت منطوری ہے (الحواہر للامام الشعرائی قدس سرہ)

والذین کفروا وکذبوا بآیاتنا۔ اور جنہوں نے کفر کیا اور ہماری آیات کی تکذیب

تفسیر عالمانہ :- کی۔

اولثک۔ وہ جو صفات قلیحہ سے موصوف ہیں اصحاب الحجیم۔ وہ دوزخی ہیں کہ ہمیشہ ہمیشہ اس سے جدا رہوں گے۔

مسئلہ :- اس سے ثابت ہوا کہ ہمیشہ دوزخ میں رہنا صرف کفار کے ساتھ مخصوص ہے کیونکہ یہ ترکیب بتاتی ہے کہ یہ غلو ص کفار کا خاصہ ہے اور کفر سے کفر بائند مراد ہے یہی ایمان باللہ کے بالمقابل ہے اور تکذیب سے مراد یہ ہے کہ انہوں نے انبیاء علیہم السلام کے ظاہر کردہ معجزات کو ٹھکرا دیا۔ یہی ایمان باللہ و تصدیق بالرسال الکرام کے بالمقابل ہے اور یہ دونوں صفیں ان میں موجود تھیں اسی لیے وہ دائمی دوزخ کے مستحق ہوئے۔

تفسیر صوفیانہ :- کبریٰ کی تکذیب کی اور صریح ہیں واضح قلباً سرّاً و روحاً کفر کیا تو وہ اصحاب الحجیم میں یعنی بندہ میں رہینگے اور درگاہ حق سے مطرود ہیں اور لہٰذا مخصوص دائم کے مستحق ہیں۔ صفات کو آیات سے اس لیے موصوف فرمایا کہ کتب الہیہ صفات اللہ تعالیٰ ہیں اور انبیاء علیہم السلام بھی صفات اللہ ہیں اس حیثیت سے کہ وہ اسماء الہیہ و صفات علیہ کے مظاہر ہیں۔ ایسے ہی جلد مجالی و مرآت کی کچھ کو صرف فرق ہے تو ظہور بالکمال کا ہے کہ انبیاء علیہم السلام مظاہر بالکمال ہیں اور دوسرے بالکمال نہیں۔

مسئلہ :- جس طرح انبیاء علیہم السلام اور ان کی آیات کی تکذیب ہی وعید کا موجب ہے ایسے ہی اولیاء کرام اور ان کی آیات (کرامات) کی تکذیب بھی موجب وعید ہے کیونکہ علماء باطنی یعنی اولیاء و انبیاء و مرسلین کے وارث ہیں۔

فائدہ :- اولیاء کی آیات سے مراد کرامات علمیہ و الٰہیہ ہیں۔ ان کی ایسی کرامات کی ان کے معاصرین وغیرہ معاصرین نے تصدیق کی تو وہ اصحاب النعیم ہوئے اور جنہوں نے ان کی تکذیب کی تو وہ اصحاب حجیم ٹھہرے۔

اَعْلَمُوا اَنَّ السَّالْحِيَّةَ الدُّنْيَا لَعِبٌ وَلَهْوٌ وَزِينَةٌ وَتَفَاخُرٌ بَيْنَكُمْ
 وَكَثْرَةٌ فِي الْاَمْوَالِ وَالْاَوْلَادِ كَمَثَلِ غَيْثٍ اَعْجَبَ الْكُفَّارَ نَبَاتُهُ
 ثُمَّ يَهْبِجُ فَتَرَاهُ مُصْفًى ثُمَّ يَكُونُ حُطَامًا وَفِي الْاٰخِرَةِ عَذَابٌ
 شَدِيدٌ وَمَغْفِرَةٌ مِّنَ اللّٰهِ وَرِضْوَانٌ وَمَا الْحَيٰوةُ الدُّنْيَا اِلَّا مَتَاعٌ
 الْعُرُوْرُ ۝ سَابِقُوا اِلَىٰ مَغْفِرَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا كَعَرْضِ
 السَّمَاءِ وَالْاَرْضِ اُعِدَّتْ لِلَّذِيْنَ اٰمَنُوْا بِاللّٰهِ وَرُسُلِهِ ذٰلِكَ فَضْلُ
 اللّٰهِ يُؤْتِيْهِ مَن يَشَآءُ وَاللّٰهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيْمِ ۝ مَا اَصَابَ مِنْ
 مُّصِيبَةٍ فِى الْاَرْضِ وَلَا فِى الْاَنْفُسِكُمْ اِلَّا فِىْ كِتٰبٍ مِّنْ قَبْلِ اَنْ نُّبَرِّاْ هَآءِ
 اِنْ ذٰلِكَ عَلَى اللّٰهِ يَسِيْرٌ ۝ لِّكَيْلًا تَاسُوْا عَلٰى مَا فَاتَكُمْ وَلَا
 تَقْرَحُوْا بِمَا اٰتٰكُمْ وَاللّٰهُ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُوْرٍ ۝ اِذْ يٰسُ
 يَبْخُلُوْنَ وَيَاْمُرُوْنَ النَّاسَ بِالْبُخْلِ وَمَنْ يَتَوَلَّ فَاِنَّ اللّٰهَ هُوَ
 الْغَنِيُّ الْحَمِيْدُ ۝ لَقَدْ اَرْسَلْنَا رُسُلًا بِالْبَيِّنٰتِ وَاَنْزَلْنَا الْحُدُودَ
 فِىْهِ بَاسٌ شَدِيْدٌ لِّمَن تَخْتَفِىْ لِلنَّاسِ وَلِيَعْلَمَ اللّٰهُ مَن يَنْصُرُهُ وَرُسُلَهُ
 بِالْغَيْبِ اِنَّ اللّٰهَ قَوِيٌّ عَزِيْزٌ ۝

ترجمہ۔ جان لو کہ دنیا کی زندگی تو نہیں مگر کھیل کود اور آرائش اور تھار آپس میں بڑائی مارنا اور مال اور
 اولاد میں ایک دوسرے پر زیادتی چاہنا اس مہینہ کی طرح جس کا اگیا سبزہ کسانوں کو بھایا پھر
 سوکھا کہ تو اسے زرد دیکھے پھر روندن ہو گیا اور آخرت میں سخت عذاب ہے اور اللہ کی طرف سے
 بخشش اور اس کی رضا اور دنیا کا جینا تو نہیں مگر دھوکے کا مال بڑھ کر چلو اپنے رب کی بخشش
 اور اس جنت کی طرف جس کی چوڑائی جیسے آسمان اور زمین کا پھیلاؤ تیار ہوئی ہے ان کے لیے

جو اللہ اور اس کے سب رسولوں پر ایمان لائے، یہ اللہ کا فضل ہے جسے چاہے دے اور اللہ بڑے فضل والا ہے نہیں پہنچتی کوئی مصیبت زمین میں اور نہ تمھاری جانوں میں مگر وہ ایک کتاب میں ہے قبل اس کے کہ ہم اسے پیدا کریں بے شک یہ اللہ کو آسان ہے اس لیے کہ علم نہ کھاتا اس پر جو ہاتھ سے جائے اور غرض نہ ہو اس پر جو تم کو دیا اور اللہ کو نہیں بھاتا کوئی اتروانا بڑائی مارنے والا وہ جو آپ بخل کریں اور اوروں سے بخل کو کہیں اور جو منہ پھیرے تو اللہ بے شک اللہ ہی بے نیاز ہے سب خوبیوں سرا ہا بیشک ہم نے اپنے رسولوں کو دیلوں کے ساتھ بھیجا اور ان کے ساتھ کتاب اور عدل کی ترازو اتاری کہ لوگ انصاف پر قائم ہوں اور ہم نے لوہا اُتارا اس میں سخت آنچ اور لوگوں کے فائدے اور اس لیے کہ اللہ دیکھے اس کو جو بے دیکھے اس کی اور اس کے رسولوں کی مدد کرتا ہے بیشک اللہ قوت والا غالب ہے۔

بقیہ سابقہ صفحہ کا :-

سبق :- ایسی آیات (کرامات) اور ان کے اصحاب (اولیاء) تا قیامت موجود رہیں گے کیونکہ باب الاولایت ہمیشہ کھلا رہے گا۔ ہم اللہ تعالیٰ سے سوال کرتے ہیں کہ ہمیں اپنے عمیم انفصال سے اپنے اولیاء میں سے بنائے بحرمتہ النبی، و آلہ (صلی اللہ علیہ و علی آلہ و اصحابہ اجمعین)۔

تفسیر عالمانہ :- اعلموا انما الحیو الدنیا۔ اے دنیا والو جان لو کہ بیشک دنیا کی زندگی۔ لفظ حیوۃ زائد ہے اس کا مضاف مضمر ہے۔ دراصل امور الدنیا تھا اور یہ بھی ہے کہ حیوۃ الدنیا امور دنیا سے بعلاقہ لزوم مجاز ہو اور کشف الاسرار میں اس کی عبارت یوں بنائی کہ وہ حیات جو درد اولیٰ کو قریب تر ہے یعنی اس سرے کی زندگانی، اور مواصلہ کا ہے کیونکہ اس سے مقصود اسی دار کی زندگی ہے ہر وہ اوقات موت سے پہلے ہیں وہ دنیا ہے اور جو اس کے بعد ہے وہ آخری (آخرت) ہے۔ لعب بکھیل ہے یعنی باطل کام خواہ مخواہ خود کو کھیل والے کی طرح بلا فائدہ تھکا رہے ہو۔

باز یچہ اطفال ایست طفل فریب این دہر

بے عقل مرد آنکہ بدو مبتلا شو نہ

ترجمہ :- بچوں کا کھیل اور یہ اسباب زمانہ بچہ کے قریب ہیں وہ لوگ بے عقل ہیں جو اس میں مبتلا ہوتے ہیں۔ ولہو۔ اور کو اس سے نفوس سے کیسلتہ اور انہیں اس سے ان امور سے مشغول کرتے ہو جو تمھارے

لیے آخرت کی بہبودی کا موجب تھے۔

وزینتہ۔ اور آرائش۔ لباس و سواری اور بہترین مکانات جنہیں تم سنا کرتے ہو۔
و تقاضہ۔ اور آپس میں بڑائی مارنا حسب و نسب سے تم ایک دوسرے پر فخر کرتے ہو۔ الفخر بمعنی وہ اشیا
جو انسانوں سے خارج ہیں جیسے مال و جاہ وغیرہ پر بڑائی ملانا اسی لیے ہر نفیس شے کو فخر سے تعبیر کرتے ہیں
(المفردات)۔

و تکاثر فی الاموال و الاولاد۔ اور مال و اولاد میں ایک دوسرے سے زیادتی چاہنا۔ گنتی وغیرہ
سے یعنی کثرت مال و اولاد کی وجہ سے فخر کرنا بالخصوص اولیاء اللہ پر خود کو اونچا سمجھنا لیکن یاد رکھو کہ تھوڑے عرصہ
کے بعد یہ چیزیں تمھارے سے دور ہو جائیں گی لہذا فخر غم اور حزن سے بدل جائیں گی یہ تمام اسباب
دور ہو جائیں گے اور یہ تقاضہ و تکاثر انگارے کی طرح نیست و نابود ہو جائیں گے۔
فائدہ: بعض نے کہا لعب بچوں کے کھیل کی طرح اور زینت عورتوں کی زیبائش کی طرح اور تقاضہ ہم
زمان کے فخر کی طرح اور تکاثر دہقان کے تکاثر کی طرح۔

پس سیدنا علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ: سیدنا علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ حضرت عمار رضی اللہ عنہ

کو فرمایا کہ دنیا کا غم نہ کھا کیونکہ یہ دنیا چند چیزوں کا نام ہے: ۱۔ مطعم (خورنی اشیا) ۲۔ مشروب ۳۔ ملبوس ۴۔ مشوم (سوگننے کی اشیا) ۵۔ مرکب
(سواریاں) ۶۔ منکوحہ (نکاح والی عورتیں)۔

اس کی سب سے بڑی خوردنی شے شہد ہے اور وہ ایک مکھی کا لعاب ہے اور پینے کی سب سے بڑی شے
پانی ہے اور اس میں انسان و حیوان شریک ہیں اور لباس میں سب سے بڑی شے ریشم ہے اور وہ ایک
سکپڑے کا تانا ہے۔ اور سوگننے میں سب سے بڑی شے مشک ہے اور ایک ہرنی کا خون ہے اور سواری
میں سب سے بڑی شے گھوڑا ہے اس پر سوار ہو کر تو لوگوں کو قتل کیا جاتا ہے اور نکاح کی سب سے
بڑی شے عورتیں ہیں اور یہ پیش گاہ میں اور پیش گاہ کی پیدائش ہیں۔

حدیث شریف: میں ہے کہ میری دنیا سے کیا غرض۔ میری اور دنیا کی مثال اس سوار جیسی ہے جو گرمی کے
موسم میں سایہ دار درخت کے نیچے گرمی ہٹانے کے لیے چند لمحات ٹھہر کر چل پڑے اور اس درخت
کو چھوڑ دے۔

جہان اے پسر ملک جاوید نیست

نہ دنیا وفا دار۔ اُمید نیست

ترجمہ :- اے عزیز دنیا ہمیشہ کا ملک نہیں۔ دنیا سے وفا کی اُمید نہیں۔

کمٹل غیث۔ اس بارش کی طرح۔ کاف عملاً منصوب علی الحالیتہ ہے اس ضمیر سے حال ہے جو لعب میں ہے کیونکہ اس میں وصف کا معنی ہے اس میں ایسے اوصاف ہیں جو غیث (بارش) کے مشابہ ہیں یا مبتداء محذوف کی خبر ہے۔ دراصل ہی کمٹل غیث یا حیوۃ الدنیا کی خبر بعد خبر ہے۔

الغیث وہ بارش جو لوگوں کو مفید ہو اور پانی کی قلت پر قحط کے وقت اسے مانگیں بخلاف المطر کے کہ وہ عام ہے (کہ قحط نہ ہو)۔

اعجب الکفار۔ جو کسانوں کو بھایا یعنی کھیتی کرنے والوں کو۔

حل لغات :- الازہری نے فرمایا کہ اہل عرب زارع (کسان) کو کافر کہتے ہیں کیونکہ وہ یکسر بذاہ و تیراب الارض۔ مٹی میں نیچ کو چھپاتا ہے۔ دراصل الکفر بمعنی الستر (چھپانا) ہے کافر کو بھی اسی لیے کافر کہا جاتا ہے کہ وہ حق کو باطل سے چھپاتا ہے۔

اہل الکفور اہل القبور۔ اہل کفور اہل قبور میں۔

الدلیل۔ رات کو کافر اسی لیے کہا جاتا ہے کہ وہ اشخاص کو چھپاتی ہے۔

نباتہ۔ اس کا اگنا یعنی وہ کھیتی جو اس سے اُگی۔ خلاصہ یہ کہ کفار کو دنیا کی زینت زیادہ بھاتی ہے بخلاف مومن کہ اسے دنیا کی کوئی شے بھاتی تو اس کی فکر فوراً اس کے صانع کی طرح منتقل ہو گئی اور کافر کی فکر اس بھائی ہوئی شے سے صانع کی طرف منتقل ہوتی ہی نہیں بلکہ اسی پسندیدہ شے کے تصور میں ڈوب رہتا ہے۔

فائدہ :- بعض مواقع پر زینت کے اظہار سے روکا گیا ہے تاکہ ضعیف لوگوں کے قلوب کو ٹھیس نہ پہنچے جیسے اعراس اور اس قسم کے دیگر مواقع۔

ثم یصبح۔ پھر وہ سوکھ جائے یعنی سبزی خشکی اور رونق کے بعد آفت سادیا یا ارضیہ سے سوکھ جائے۔ حل لغات :- ہاج البنت (انگوری خشک ہو گئی) یہیج یہیجا نہا و یہیجا (بالکسر) بمعنی پُرس (سوکھ گیا) الہائجہ وہ زمین جس کی سبزی خشک یا زرد ہو جائے اُهاجہ بمعنی اینسہ (اسے خشک کیا) و اہیجہا یعنی انگوری سے خشک پایا۔

فتراہ مصفر اُد کہ تو اسے زرد دیکھے بعد اس کے کہ تو نے اسے رونق دار اور سبزہ زار دیکھا تھا۔

سوال :- فیعض کیوں نہ کہا۔

جواب دیتا کہ معلوم ہو کہ اس کا رد ہونا اس کے سوکنے کے ساتھ ساتھ ہوا۔ اس طرح اس کا دیکھنا بھی اسی پر مرتب ہو گا۔

ثم یكون حطاما۔ پھر ہو جائے روندن۔ ایک دوسرے سے ٹوٹنا پھوٹنا اور ٹکڑے ٹکڑے ہو کر۔

حل لغات ۱۔ القاموس میں ہے الحطم ٹوٹنا یا یہ خشک استیاد سے خاص ہے۔

فائدہ ۱۔ آیت میں دنیا کے امور کی تحقیر ہے یعنی یہ امور وہ ہیں جو آنے والی کامیابی تک نہیں پہنچا سکتے اس کی مثال بھی اس دی ہوئی جو حقارت کے لیے ظاہر ہے اس میں یہ بیان بھی ہے کہ یہ دنیوی امور باطل ہیں۔ ان کی کوئی حقیقت نہیں۔

سیدنا علی المرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ لوگ اب سو

پند حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ :- رہے ہیں جب مریں گے تب بیدار ہوں گے یقین النفع اور سبلع الزوال ہے اس کی طرف عقل مند دھیان نہیں کرتے چہ جائیکہ اسے قیام گاہ بنائیں اور اس کے حال کی تمثیل نبات مذکور سے اس لیے دی گئی کہ یہ دنیا جلد چھوٹنے والی شے اور نہایت قلیل النفع ہے۔

مسئلہ ۱۔ زینت حیات دنیا دار اصل اللہ تعالیٰ کی (بنائی ہوئی) زینت ہے لیکن اس کا دار و دار زینت

پر ہے کیونکہ بالطبع محبوب شے ہے جب انسان بالطبع اس کی طرف مائل ہو تو مذموم ہے اگرچہ وہ اس

پر شرعاً حرام نہیں اگر وہ اپنے رب کے حکم کے مطابق اس کی طرف مائل ہو تو محمود ہے کیونکہ جو اللہ تعالیٰ

کے امر و حکم سے ہو اور اس کا مرجع اسی کی ذات ہو تو اس کا کل محمود ہے اور حیات دنیا ہو و لعب

اور زینت و تفاخر و تکاثر ہے اور انسان کا اپنے میسے پر فخر کرنا غلط ہے کیونکہ وہ اس کی حقیقت

سے بے خبر ہے یہی اس کی مذمت کا سبب ہے۔

بعض اکابر مشائخ نے فرمایا کہ شہوات سات ہیں وہی جنہیں

شہوات کے سات اسباب :- قرآن کریم نے بیان فرمایا :-

زین للناس حب الشهوات انسان کے لیے حب شہوات سنگاری گئی ہیں :-

۱۔ عورتیں ۲۔ اولاد ۳۔ قنایم المقنطرة ۴۔ سونا ۵۔ چاندی ۶۔ گھوڑے نشان والے

۶۔ جانور ۷۔ کھیتی۔

اللہ تعالیٰ نے انھیں اس آیت میں پانچ بیان فرمائی ہیں یعنی اعلموا انما هذا الحيوة الدنیا

ہو و لعب النسخ اور سورہ محمد میں صرف دو میں ان سب کو بیان کر دیا جیسا کہ فرمایا انما الحيوة الدنیا

ہو و لعب اور ایک آیت میں ان دونوں کو ایک امر میں بند کر دیا چنانچہ فرمایا فاما من خاف

مقام رہا وہی النفس عن الہوی بہر حال وہ بندہ کی اپنے رب تعالیٰ کی پیشی سے ڈرتا ہے اور نفس کو خواہشات سے روکتا ہے۔

الہوی جامع ہے تمام شہوات کو جو خواہشات سے چھوٹا وہ ہر قید اور برزخ سے نجات پا گیا اور وہ تمام مسائل کو وصول الی المطلب الاعلیٰ والمقصد الاقصیٰ کو پہنچ گیا۔

وفی الآخرة عذاب شدید (اور آخرت سخت عذاب ہے) اس کے لیے جو دنیا کی طرف متوجہ ہوا لیکن آخرت طلب نہ کی۔

نکتہ ۱۰ عذاب کا ذکر اس لیے کہ وہ نتیجہ ہے اس انہماک کا جو دنیا کی تفصیل میں مذکور ہوا۔

و مغفرة اور بہت بڑی مغفرت ہے من اللہ اللہ تعالیٰ سے و رضوان اور بہت بڑی خوشنودی کہ جس کا اندازہ کسی کو معلوم نہیں یہ اس کے لیے ہے جس نے دنیا سے اعراض کر کے آخرت کی طرف متوجہ ہوا بلکہ اللہ تعالیٰ کی تلاش میں رہا کیونکہ دنیا و آخرت ہر دونوں اہل اللہ پر حرام ہیں۔

اے طالب دنیا تو بے مغفوری
و بے مائل حقیقی تو یکے مردوری
و بے آنکھ نہ میل ہر دو عالم دوری
تو طالب نور بلکہ عین نوری

ترجمہ: اے طالب دنیا تو بہت بڑے فریب میں ہے اور اے آخرت کا مائل تو تو ایک مزدور ہے۔

اے وہ جو ہر دو عالم سے دور ہے تو نور کا طالب بلکہ تو عین نور ہے (تجھے مبارک ہو)۔

مسئلہ ۱۰ اس میں اچھی نیت کی طرف اشارہ ہے کیونکہ وہ مباح وغیرہ کو طاعت بنا دیتی ہے۔

فائدہ ۱۰ بعض مشائخ نے فرمایا کہ جس کا طریقہ صحیح اور نیت اچھی ہو وہ اعمال صالحہ سے جو تیار کرتا ہے سب کو حاصل کر لے گا۔

حدیث شریف ۱۰ میں ہے جو با وضو ہو کر سویا اور اس کا ارادہ تھا کہ وہ تہجد کے لیے اُٹھے گا لیکن اسے نیند نے گھیر لیا اور نہ اُٹھ سکا تو اللہ تعالیٰ اس کے لیے قیام اللیل کا ثواب لکھ دے گا۔

فائدہ ۱۰ اسی طرح اس کے لیے جو حج یا جہاد کی نیت سے گھر سے نکلا۔

سبق ۱۰ اس طبخ و خبار دکھانا تیار کرنے والے کو سوچنا چاہیے کہ جو رات کو بیداری میں طعام وغیرہ

پکانے میں گزار دیتا ہے اور لوگ آرام سے سو رہے ہوتے ہیں اسے نفع کی امید ہے لوگوں سے

کوئی غرض نہیں اگر اسے سوچ ہوتی تو نیت یوں کرتا کہ میرا یہ کام اللہ تعالیٰ کے بندوں کی بھلائی کے

یہ ہے تو خوب ہوتا لیکن اپنی نیت بیع کی طرف نفع میں گنوا دی۔

سبق ۱۰۔ خلاصہ یہ کہ بازاری ہو یا کوئی کارکنگر ان کو نیت یوں کرنی چاہیئے کہ وہ اللہ تعالیٰ کے بندوں کی خدمت کر رہا ہے اور بس اس کا یہ پروگرام ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ کے بندوں کی طرح عبادت میں قوت پیدا کرنے کے لیے کام کر رہا ہے یہاں تک کہ وہ عبادت کر کے اجر پائیں گے تو مجھے بھی ثواب ملے گا۔

فاصلہ ۱۰۔ جو شخص طریقہ مذکورہ پر حکم شرع کے مطابق کام کرتا ہے مصالح عبادت کی خاطر یا کسی کے شکرانہ میں کہ اس نے اسے کسی نعمت سے نوازا تو وہ اللہ تعالیٰ کی عبودیت میں ہے کیونکہ اُس نے وہ حق ادا کیا ہے جو اللہ تعالیٰ کی طرف سے اس پر واجب تھا اور بندوں کی خدمت کی تو اللہ تعالیٰ کے حکم سے اسی لیے اسی کا حکم ہی ہے کہ وہ حق عبودیت سے باہر نہیں ہوا بخلاف اس بندہ خدا کے کہ وہ اپنی خواہش نفسانی پر کام کرتا ہے تو وہ اسے حق کے امر و حکم کی جو بھی نصیب نہیں یہ عبودیت میں داخل نہیں اسے چاہیئے کہ حق تعالیٰ کی طرف رجوع کرے۔

فاصلہ ۱۱۔ بعض اکابر مشائخ نے فرمایا کہ جس نے دنیا کی خدمت کی تو اس نے ماں کی نافرمانی کی کیونکہ جتنا امور از قسم انکار و شر و اللہ تعالیٰ کے بندے دنیا کی طرف منسوب کرتے ہیں وہ جملہ اس کے نہیں بلکہ اس کی اولاد کے ہیں یعنی انسانوں کے کیونکہ بڑا فعل دنیا کا نہیں بلکہ مکلف کا ہے یہ تو بندے کی سواری ہے جس کے ذریعے وہ مقصد تک پہنچ سکے ہاں اسی کے ذریعے بندہ شر سے نجات بھی پاسکتا ہے بلکہ دنیا تو چاہتی ہے تو اس کی اولاد میں سے کوئی بھی خدا تعالیٰ کا نافرمان نہ ہو کیونکہ یہ اپنی اولاد کے لیے بہت بڑی شفیق ہے اور چاہتی ہے کہ اس کی اولاد میں سے کوئی بھی آخرت میں مذکورہ اُٹھائے حالانکہ دینانے اسے جنا بھی نہیں دسرف مجازی طور اہل دنیا کی ماں کہلاتی ہے اور نہ ہی اس نے تربیت کی ہے اور ماں (دنیا) کی ایک نافرمانی یہ ہے کہ جملہ نیک امور جو اسی میں کرتے ہیں وہ آخرت کی طرف منسوب کرتے ہیں حالانکہ وہ سارے اعمال دنیا میں ہی کیے گئے ہیں۔ دینا کو کوئی ایسی مصیبت کا اجر ملے گا جو اسے اولاد کی طرف سے پہنچ رہا ہے۔

فاصلہ ۱۲۔ جس نے دنیا کی خدمت کی وہ جاہل ہے وہ اپنی ماں (دنیا) کے حقوق نہیں جانتا اور جو ایسا ہے وہ آخرت کے حقوق سے جاہل تر ہے۔

حدیث شریف میں ہے کہ جب بندہ کہتا ہے اللہ تعالیٰ دنیا پر لعنت کرے تو دنیا کہتی ہے اللہ تعالیٰ اسے ملعون بنائے جو اپنے رب کا بے فرمان ہے۔

فاصلہ ۱۳۔ بعض مشائخ نے فرمایا کہ حق نیت سے اعمال کر کے ان کا ثواب طلب کرنا کوئی بُری بات نہیں نہ صرف عوام بلکہ خواص بھی اس سے نہیں بچ سکتے کیونکہ اللہ تعالیٰ کو علم ہے کہ انسان کی پیدائشی فطرت ہی ایسی ہی ہے کہ وہ امور طبعیہ و روحانیہ کی طرف فطرۃً مائل ہے اس لیے جو اللہ تعالیٰ نے ان سے

وعدہ فرمایا اور اُس کی ترغیب دلائی ہے تو وہ اس طرف رجوع کریں تو کیا حرج ہے کیونکہ اس سے تو حکم الہی اثبات ہوگا کیونکہ مکارہ ربوبیت کے ساتھ ناجائز ہے بلکہ کا ملین اسی رغبت میں عوام کے ساتھ شریک ہیں مگر باعث و موجب ہیں عوام سے ممتاز ہیں کیونکہ ان کی طلب میں حق بقدر رسید والی بات ہوتی ہے یہاں تک کہ وہ اپنے نفوس پر بھی ظلم نہیں کرتے بلکہ ان کے حقوق کی بھی ادائیگی کرتے ہیں کیونکہ جہاں اپنے نفس کا حق نہیں کرتا وہ بھی کمال کے درجہ سے گرا ہوا ہے اور نفس کے ساتھ کھوٹ کرنے والا ہے۔

وما الحیوة الدنیا۔ اور نہیں ہے حیات دنیا الامتناع الغرور۔ مگر دھوکا کا مال۔ یعنی اس مال کی طرح جو ٹوٹے شیشوں اور ٹھیکریوں سے تیار شدہ ہو جو چند لمحات کے بعد مٹ جائے لیکن پہلی نظر دیکھتے ہی طبیعت کو بھاجائے پھر جب اسے نفع اٹھانے کے لیے لیا جائے تو ٹوٹ کر ریزہ ریزہ ہو جائے۔

حکایت: منقول ہے کہ کسی بادشاہ کی خدمت میں فیروزہ رنگ کا پیالہ پیش کیا گیا جو جواہر سے مرصع تھا اس کی نظیر نہ کبھی کبھی بادشاہ اسے دیکھ کر بہت خوش ہوا حضور مجلس میں سے دانشوروں سے اس کے متعلق پوچھا تو ایک نے کہا میں اس میں سخت تنگی اور مصیبت سمجھتا ہوں پوچھا وہ کیسے جواب دیا کہ اگر ٹوٹ جائے تو ایسی مصیبت کہ اس کو بھیب نقصان نہیں ہو سکے گا اگر چوری ہو جائے تو اس کی تلاش کا محتاج ہوگا حالانکہ اس کے آنے سے پہلے تو دونوں مصیبتوں سے محفوظ تھا اتفاقاً چند ایام کے بعد پیالہ ٹوٹ گیا تو بادشاہ عظیم مصیبت میں مبتلا ہو گیا۔ بادشاہ نے کہا دانشور نے ٹھیک کہا تھا کاش یہ پیالہ میرے ہاں نہ لایا جاتا۔

فاصلہ: یہ دنیا دھوکہ کا سامان اس لیے ہے جو اس پر مطمئن ہے اور اسے آخرت کا ذریعہ نہیں بناتا اور وہ جو اس سے آخرت طلب کرتا ہے تو اس کے لیے یہ دنیا بہتری کی طرف پہنچانے کا سامان ہے اور بہتر جنت ہے بہر حال دنیا مقصود بالذات نہیں بلکہ اجر آخرت کے لیے بالعرض (بالواسطہ) مقصود ہے۔

حدیث شریف میں ہے کہ اچھا مال نیک مرد کے لیے ہے۔

شعنی شریف میں ہے

مال را کنز بہر حق باشی حمول
نعم مال صالح گفتش رسول

ترجمہ: اگر مال اللہ تعالیٰ کے لیے اٹھاتا پھرتا رہا ہے تو یہ اچھا ہے ایسے ہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے۔

قاعدہ صوفیانہ: جو شے (خدا تعالیٰ اور) آخرت سے غافل کر دے وہ دنیا ہے اور جو اس طرح نہ ہو وہ آخرت ہے۔ بعض مشائخ اکابر نے فرمایا کہ اس بارہ میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد

وارد ہے وہ اپنے بندوں کو مخاطب ہو کر فرماتا ہے کہ میں نے مخلوق پیدا فرمائی تاکہ وہ دنیا کی کنجیاں اور لوگوں کے محاسن دیکھیں ان کی مغالطہ دنیا پر پڑے تو وہ اپنی نظر زہ کی طرف پھیر دے اور لوگوں کے محاسن (نیک کردار) دیکھ کر حسن ظن سے کام لے لیکن عام انسان نے اس کے برعکس کر دیا کہ دنیا کے خزانے دیکھ کر اس میں لچمایا اور خوب پھنسا اور لوگوں کے محاسن کے بجائے مساوی (برائیاں) دیکھ کر ان کی غیبت میں لگ گئے۔

حکایت ۱۔ شجاع کرمانی رحمہ اللہ تعالیٰ کے بیٹے شیخ ابو الفوارس شاہین شکار کے لیے نکلے اس وقت وہ کرمان کے بادشاہ تھے۔ شکار خوب ڈھونڈا اور ان کی نگاہ ایک ویرانہ پر پڑی جہنما بے آب و گیاہ تھا اس کے اندر گئے دیکھا تو ایک نوجوان درندے پر سوار جا رہا ہے اور اس کے ارد گرد دھندلے تھے جب درندے نے شاہ کرمان کو دیکھا تو اس کی طرف بھاگا تاکہ چیر کھائے نوجوان نے درندے کو زہر دیا تو بیخ کی جب وہ نوجوان شاہ کرمان کے قریب ہوا تو السلام علیکم کے بعد فرمایا اے شاہ کرمان اللہ تعالیٰ سے اتنا غفلت کیوں دنیا میں ایسا مشغول ہوا کہ آخرت بھی بھول گئی اور لذت و شہوت میں ایسے پھنسے کہ خدمت حق بھی گئی تجھے اللہ تعالیٰ نے دنیا اس لیے دی تاکہ تم اس سے اس کی خدمت آسانی سے کر سکو لیکن تم نے اسے اس سے غفلت کا ذریعہ بنا ڈالا یہ بات ہو رہی تھی کہ اچانک ایک بڑھیا وہاں سے نکلی اس کے ہاتھ میں پانی تھا جسے اس نوجوان نے پی لیا تھوڑا سا بادشاہ کرمان کو دیا کہا میں نے اس سے لذت تر پانی کبھی نہیں پیا اور ٹھنڈا ایسا کہ اس کی نظیر کہاں اور پھر مٹاس کا کیا کہنا۔ پانی دے کر بڑھیا غائب ہو گئی۔ نوجوان نے کہا میری بڑھیا دنیا تو تھی اے اللہ تعالیٰ نے میری خدمت کے لیے بھیجا تھا میں جب کسی شے کو چاہتا ہوں وہ مجھے فوراً لا کر دیتی ہے کیا تمہیں معلوم نہیں کہ جب اللہ تعالیٰ نے دنیا پیدا فرمائی تو اسے فرمایا اے دنیا جو میری خدمت (عبادت) کرے تو اس کی خادم رہنا جو تیری خدمت کرے تو اسے اپنا خادم بنانا۔ جب شہزادے نے نوجوان کی باتیں سنیں تو تائب ہو گیا اور عبادت الہی میں اتنی جدوجہد فرمائی کہ ولی اللہ بن گیا۔

سبق ۱۔ جو کچھ زمین میں ہے اللہ تعالیٰ نے انسان کے لیے بنایا تو (گویا یہ دوہا ہے تمام روئے زمین کا) اولیٰ دہن کے لائق نہیں کہ جو اس پر نچھاور کیا جائے وہ اس کے جمع کرنے کے درپے ہو جائے حالانکہ جو چیز جس پر نچھاور کی جاتی ہے وہ اس کے اعزاز و اکرام میں ہوتا ہے اور جو شے نچھاور کی جاتی ہے وہ اس کے لیے ایک معمولی اور حقیر شے ہوتی ہے اس لیے وہ نچھاور والی اشیاء درہم و دنانیر درپے (پیسے) غریب و مساکین اور کم نیت لوگ اٹھاتے ہیں۔

سبق ۱۔ جو رب جلیل کی شان پہچانتا ہے وہ شے حقیر و قلیل کی طرف آنکھ اٹھا کر نہیں دیکھتا بلکہ وہ عالی ہمت ہو کر اہل مردۃ و عالی ہمتی سے ماسوی اللہ سے روگردان اور صرف اور صرف اللہ تعالیٰ کی طرف متوجہ ہو جاتا ہے۔
سابقہ ۱۔ سبقت کرو و سبجولیوں کی طرح میدان دہمت میں۔

تفسیر عالمائے ۱۔ الی مغفرہ۔ مغفرت کی طرف جو بڑی عظیم الشان ہے۔

من ربکم تمھارے پروردگار سے یعنی اس کے اسباب و موجبات کی طرف جیسے استغفار اور جملہ اعمال صالحہ یعنی اللہ تعالیٰ کے وعدہ مبارک کے مطابق ورنہ عمل صالح فی نفسہ غیر موجب ہے حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی دعا ہے اسئلك عذائہ مغفرۃ لك۔ میں تجھ سے میری تیری پنجۂ مغفرت کا سوال کرتا ہوں یعنی یہ کہ مجھے ان اعمال صالحہ کی توفیق عطا فرما جو عامل کے لیے لازماً مغفرت کا موجب بنیں۔
مسئلہ ۱۔ لزوم مغفرت کا ایک موجب نماز باجماعت میں تکبیر اولیٰ مع الامام کا دخول بھی ہے (اور بھی دوسری چیزیں صوفیہ کرام رحمہم اللہ تعالیٰ نے اپنی تصانیف میں بیان فرمائے ہیں)

وسیلہ مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم:۔ وسیلہ صرف اور صرف رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم ہیں جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ اگر میرے محبوب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی اتباع میں جلدی کرو اس لیے کہ تمھاری مغفرت کے صرف اور صرف ایک ہی سبب (وسیلہ) ہیں اور بس۔
پیمبر کے شفاعت گرسٹ

کہ مرچادہ شرع پیغمبر است

ترجمہ:۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اس کے شفیع ہیں جو آپ کی شرع پاک کے طریقہ پر ہے۔

حضرت الشیخ الشہیر افادہ قدس سرہ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے ہمیں عالم تقریر و پذیر صوفیانہ:۔ امر سے عالم آراء کی طرف وہاں سے عالم اجساد بھی بھیج کر بہترین شکل و صورت بخشی اور اختیار عطا فرمایا کہ اطاعت و عبادت کرو اور حسنات تک پہنچنے کے اسباب تلاش کرو تاکہ تمھیں بہشت کا داخلہ نصیب ہو بلکہ اس کریم نے دھال و رویت جمال کا راستہ بیان فرمایا پھر اس راستہ پر تیزی سے چلنے میں مبالغہ فرمایا۔ (سار عوا) کیونکہ مضارعت صیفہ مبالغہ ہے۔

نکتہ:۔ بھلت راستہ طے کرنے میں اس لیے مبالغہ فرمایا کہ عمر انسانی بہت کم (اور سفر طویل) ہے اور انبیاء و اولیاء تشریف لے جا چکے ہیں اور ہم نے بھی کوچ کرنا ہے تو پھر لازم ہے کہ ہم اس میں جتنا ہو سکے جلدی سے منزل طے کریں تاکہ تکاہل و تکاسل سے درجات عالیہ تک پہنچا جاسکے۔

فائدہ ۱۰۔ مرتبہ طبعیہ میں طریقہ جلدی کرنا اور کی تعمیل اور نواحی سے اجتناب ہے اور مرتبہ نفس میں اخلاق لدیہ سے اس کا تزکیہ جیسے تکبر۔ ریاء عجب۔ غضب اور حسد و حب المال وجہ الجاہ سے بچنا اور اسے (نفس) کو اخلاق محمودہ سے سنوارنا جیسے تواضع۔ اخلاص ہر نیک کام کی توفیق اللہ تعالیٰ سے سمجھنا۔ علم۔ صبر۔ رضا۔ تسلیم۔ عشق۔ ارادہ۔ حکم وغیرہ وغیرہ (کی عادت ڈالنا) اور مرتبہ روح میں معرفت الہی کی تحصیل اور مرتبہ سر میں ماسوی اللہ کی نفی کرنا۔

تفسیر صوفیانہ حضرت البقلی قدس سرہ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے ارادت مندوں کو مغفرت میں مجلت کرنے کے ساتھ اور شائقین کو اپنے جمال کی اشتیاق سے دعو دی اور یہ خطاب ہر گروہ کو شامل ہے (ارادت مندوں یا اہل اشتیاق) کیونکہ ذنوب کے دریا میں ہر ایک غوطہ لگاتا ہے جب تک کہ اسے اس کی معرفت کی حقیقت معلوم نہیں ہوتی اور اس کی عبادت کا حق ادا نہیں کیا ہوتا اسی لیے سب کو اپنی رحمت کے دریا میں غوطہ لگانے کے لیے تطہیر کی دعوت دی ہے وہ اس میں غوطہ لگاتے رہیں یہاں تک کہ اپنے غرور سے بالکل پاک اور صاف ہو جائیں یعنی انہیں اللہ تعالیٰ کی معرفت نصیب ہو جائے اور اللہ تعالیٰ تک پہنچ کر بھی سمجھیں کہ انہوں نے اسے ابھی تک نہیں پہچانا ایسے لوگوں کا اللہ تعالیٰ ہاتھ پکڑ کر گونا گوں الطاف کریمانہ سے نوازتا ہے۔

نسخہ روحانی یاد رہے کہ ایسی مسابقت و مسارعت قصہ و طلب کے بعد نصیب ہوتی ہے۔

گر گراں و گرشتا بندہ بود

آکہ گم بندہ است یا بندہ بود

ترجمہ: اگر آہستہ چلے یا دوڑے جو بھی تلاش کرتا ہے وہ ضرور مطلب پاتا ہے۔

تفسیر عالمانہ وجنۃ عرض ما السموات والارض اور بہشت جس کا پھیلاؤ تمام آسمان اور زمینیں ہیں (یعنی ساتوں آسمانوں اور ساتوں زمینوں کا عرض اگر ان کے ایک دوسرے کو آپس میں ملا یا جائے یہ اُس وقت ہے جب اسماں اور زمین کا الف لام استغراق کا مانا جائے۔

سبق: جب بہشت کے عرض کا یہ حال ہے تو طول کا کیا حال ہو گا کیونکہ ہر شے کا طول عرض سے لمبا ہوتا ہے

اذان فزون تر: حضرت اسماعیل سدی رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ اگر زمین اور آسمانوں کو

توڑ کر ریزہ ریزہ کیا جائے تو ہر ریزہ کے بالمقابل اللہ تعالیٰ کی بہشت ہے جس کا عرض ساقول آسمان اور ساقول زمین ہیں اور یہ تشبیہ صرف انسان کو تمثیل سے سمجھانے کے لیے ہے کہ وہ اسی طرح کھتا ہے اور اسی طرح اس کے ذہن میں یہ بات موثر ہوگی کہ بہشت اتنا مقدار پر طویل و عریض ہے اور مغفرت کی جنت پر تقدیم تقدیم تخلیہ علی تخلیہ (پہلے صفائی پھر تزئین) کے قبیل سے ہے۔ اعدت۔ تیار کی گئی ہے۔

للدین امنوا باللہ ورسوله۔ ان لوگوں کے لیے جو اللہ اور رسولوں پر ایمان لائے۔
رد المحتار۔ اس آیت سے ثابت ہوا کہ جنت مخلوق اور بالفعل موجود ہے میرے اہل سنت کا مذہب ہے اور اس پر اتنا ایمان لانا کافی ہے کہ وہ ہے قطع نظر اس کی تفصیل کے کہ وہ کیا اور کہاں اور کس طرح ہے۔ اس کے درجات اعمال کے مطابق نصیب ہوں گے
انتباہ۔ ایمان بالرسول کی تکمیل ان کتب و احکام پر ایمان لانے سے ہوتی ہے جو وہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے لائے اور ان پر عمل کرنے سے۔

ذالک۔ وہ جو وعدہ کیا گیا ہے مغفرت و جنت کا۔
فضل اللہ۔ اللہ تعالیٰ کا فضل و عطا ہے یعنی اپنے کرم سے ہی ابتداء لطف کر نا بغیر کسی سبب کے۔
یوثیہ۔ اپنے فضل و احسان سے عطا فرمائے گا۔
من یشاء۔ جسے چاہے گا یعنی اس کی عطا اپنی مرضی پر ہے اس پر کسی سے کوئی شے واجب نہیں نہ اس طرح کہ میرے معزز کا گمان ہے کہ اس پر نیک عمل والے کی جزا واجب ہے (معاذ اللہ)
واللہ ذو الفضل العظیم۔ اور اللہ تعالیٰ بہت بڑے فضل والا ہے۔ اسی لیے جو کچھ جسے جتنا چاہے جس کی کوئی حد و غایت نہیں۔

فاشده۔ اس میں تینہ ہے کہ اسکی ذات عظیم ہے کیونکہ عظیم ذات کی ہر شے عظیم ہوتی ہے۔
مسئلہ۔ اس میں اشارہ ہے کہ کوئی بھی اس کے فضل و کرم کے بغیر بہشت میں داخل نہ ہو گا نہ کوئی نبی علیہ السلام اور نہ کوئی ولی اللہ۔

حدیث و حکایت۔ حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ابھی میرے سے میرے دوست جبریل علیہ السلام مل کر تشریف لے گئے ہیں اور کہہ گئے ہیں کہ اے (حضرت) محمد (مصطفیٰ) صلی اللہ علیہ وسلم قسم ہے اس ذات کی جس نے آپ کو حق کے ساتھ بھیجا ہے کوئی اللہ تعالیٰ کا بندہ پانچ سو (۵۰۰) سال

اللہ تعالیٰ کی عبادت کرے اس پہاڑ کی چوٹی پر جو صرف اسی کو گھیرے ہوئے ہو لیکن اس کے لیے میٹھے پانی کا چشمہ پہاڑ کے نیچے ہو اور اس کے بندے کے لیے انار کا درخت ہو جو صرف اس کے لیے ہی انار کے دانے نکالے اور وہ بندہ پر شام کو نیچے اتر کر چشمے سے وضو کرے اور انار کے دانے کھائے اس کے بعد نماز میں مشغول ہو جائے اور دعا کرے کہ اس کی روح سجدہ کی حالت میں قبض ہو اور زمین میں اس کا کوئی کام کام نہ ہو اور نہ ہی وہ زمین میں مدفون ہو جب قیامت میں اُٹھے تو اُسی پہاڑ سے اُٹھے اور سجدہ کی حالت میں اُٹھے اللہ تعالیٰ نے اس کی دعا قبول کر لی اور جب سے ہم اس زمین پر آتے اور پھر آسمان کو جاتے ہیں تو اسے سجدہ کی حالت میں دیکھتے ہیں لیکن اس کے متعلق ہمیں اللہ تعالیٰ کی طرف سے علم ہوا کہ جب وہ قیامت میں اُٹھے کہ بارگاہ حق میں پیش ہو گا تو اللہ تعالیٰ فرمائے گا میرے بندے کو میری رحمت سے بہشت میں لے جاؤ بندہ عرض کرے گا بلکہ میرے عمل کے بدلے میں بہشت میں لے جائیں اللہ تعالیٰ فرمائے گا میری نعمتوں سے اس کی عبادت کا بدلہ لو اس کی پانچ سو سال کی عبادت صرف آنکھوں کی نعمت کا بدلہ بن سکیں باقی نعمتیں اس کے ذمہ باقی رہ گئیں جن کے لیے عبادت بدلہ کہاں۔ اللہ تعالیٰ فرمائے گا میرے بندے کو دوزخ میں لے جاؤ وہ بندہ فوراً بول اُٹھے گا یا اللہ مجھے تیری رحمت سے ہی بہشت میں لے جائیں اللہ تعالیٰ فرمائے گا میرے پاس واپس لے آؤ جب وہ اللہ کے سامنے لایا جائے گا تو اللہ تعالیٰ فرمائے گا میرا بندہ بتاؤ مجھے کس نے پیدا کیا جبکہ تو تھا ہی نہیں عرض کرے گا یا رب تو نے ہی مجھے پیدا کیا اللہ تعالیٰ فرمائے گا تیری یہ تخلیق میں نے تیرے کسی عمل سے نہیں کی یہ میری ہی رحمت ہے عرض کرے گا یا رب تیرا ہی کرم اور رحمت ہے کہ تو نے بلا عوض مجھے پیدا کیا پھر اللہ تعالیٰ فرمائے گا کہ تجھے قوت کس نے بخشی کہ تو نے پانچ سو سال عبادت میں گزارا عرض کرے گا یا رب تو نے ہی قوت بخشی پھر اللہ تعالیٰ فرمائے گا درمیان پہاڑ کی چوٹی پر تجھے کس نے بٹھایا اور وہاں تیرے میٹھے پانی کا چشمہ کس نے بہایا حالانکہ اس کے ارد گرد سمندر کا کڑوا پانی ہے اور پھر تیرے لیے ہر شب کو انار کا انتظام کس نے کیا حالانکہ انار کا درخت سال میں صرف ایک بار پھل دیتا ہے اور تیرے لیے روزانہ دیتا رہا اور پھر تو نے مجھ سے سوال کیا کہ میں تیری روح بحالت سجدہ قبض کروں بتاؤ مجھے تیرا سوال پورا ہوا یا نہ عرض کرے گا یا رب یہ سب تیرا کرم ہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا وہ سب میری رحمت سے ہوا تو اب بہشت میری رحمت سے داخل ہو گا

جو روئے بخدمت نہی بر زمین

خدا ثنا گوئی و خود را مبین

امید یکہ محارم فضل خدا است

کس سے سخن نہی کہ خدا را مست

ہمیں اعتماد بیاڑی حق

امید بامر زگاری حق

ترجمہ: ۱۔ جب خدمت کامنہ زمین پر رکھے گا اللہ تعالیٰ کی تعریف کہہ اور خود کو نہ دیکھ۔

۲۔ وہ امید جو لکھتا ہوں وہ بھی اللہ تعالیٰ کا فضل ہے اس لیے کہ اپنے اوپر تکبر کرنا خطا ہے۔

۳۔ مجھے مدد حق تعالیٰ پر اعتماد ہے اسی لیے مجھے اس کی بخشش کی امید ہے۔

ما اصاب من مصیبة فی الارض۔ نہیں پہنچی کوئی مصیبت زمین میں۔

تفسیر عالمانہ

حل لغات: ۱۔ ما نافیہ ہے المصیبة اس کا اصل ہے جو شے کمان سے نکلے مثلاً کہا جاتا ہے اصاب الیہم۔ تیر پہنچا یعنی جس پر تیر مارا گیا اسے ٹھیک پہنچ گیا ہے پھر یہ حوادث سے مخصوص ہو گیا ہے یعنی ہر وہ شے جو زمین پر پیدا ہو جیسے قحط۔ کھیتی اور ثمرات میں (بیماری وغیرہ)۔

لا فی النفسک۔ اور نہ تمہاری جانوں میں جیسے مرض و آفت۔ اولاد کی موت۔ خوف دشمن اور بھوک

(وغیرہ)

الافی کتاب۔ (مگر وہ ایک کتاب میں ہے) یعنی وہ دکھا ہوا اور اللہ تعالیٰ کے علم میں ثبت ہے یا لوح

محفوظ میں۔

من قبل ان نبواھا۔ اس سے پہلے کہ اسے ہم پیدا کریں نفوس کو یا مصائب کو یا زمین کو اس لیے برزخیت میں الخلق ہے الباری یعنی الخالق۔

حکایت: ۱۔ زید بن صراح الاسلمی فرماتے ہیں کہ جب حضرت سعید بن جبیب رضی اللہ عنہ کو حجاج کے سامنے شہید کرنے کے لیے لائے تو میں اُس وقت موجود تھا میں نے دیکھا کہ حضرت سعید کا ایک رشتہ دار روئے لگا آپ نے پوچھا کیوں روتے ہو کہا اس مصیبت سے جو آپ پر پڑی ہے فرمایا است دو یہ تو وہ ہے جو میری پیدائش سے پہلے اللہ تعالیٰ کے علم میں میرے لیے لکھی گئی تھی کیا تو نے نہیں سنا اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے ما اصاب من مصیبة الا۔

حجاج ظالم کو مرنے کے بعد خواب میں کسی نے دیکھ کر کہا کیا حال ہے کہا دوسرے حکایت حجاج: کے قتل پر ایک باریکین حضرت سعید بن جبیر کے قتل پر مجھے سزا بار قتل کیا جاتا ہے۔

مسئلہ: ۲۔ آیت سے ثابت ہوا کہ جملہ حوادث ارضیہ دخول وجود سے پہلے لکھے ہوئے تھے اسی طرح جملہ اعمال الخلق و جمیع تفصیل لوح محفوظ میں مندرج تھے تاکہ ملائکہ رہبری حاصل کر سکیں کہ اللہ تعالیٰ جمیع اشیاء کو بہ جملہ تفصیل جانتا ہے اور پھر اس کے حوصلہ پر یقین کریں کہ وہ جانتا تھا کہ یہ معاصی میں کمی نہ کریں

گئے لیکن اس کے باوجود انہیں پیدا کر کے رزق عطا فرمایا اور انھیں ہمت دی اور ساتھ ہی ایسے معاصی معلوم کر کے وہ گناہوں سے بچیں اور اپنی عصمت پر توفیق کا شکر کریں کہ اس نے انہیں طاعت کی توفیق بخشی اور گناہوں سے بچایا۔

مسئلہ ۱۰۔ اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ وقوع الاشیاء سے پہلے اللہ تعالیٰ ہر شے کے ذرہ ذرہ کو جانتا تھا ورنہ ان کا اثبات فی الکتاب محال ہے۔

سوال ۱۱۔ کیا اللہ تعالیٰ اہل جنت کے انفاس کی گنتی جانتا ہے۔

جواب ۱۱۔ اللہ تعالیٰ سب کچھ جانتا ہے لیکن اسے علم ہے کہ اہل جنت کے انفاس کی گنتی ہے ہی نہیں۔

ان ذلک بیشک باوجود کثرت کے الکتاب میں اثبات ہے۔ علی اللہ۔ اللہ تعالیٰ پر یہ یسید (کے متعلق ہے) آسان ہے وہ ان کی گنتی عدد سے مستغنی ہے۔ اگرچہ یہ بندوں پر مشکل ہے۔

فائدہ ۱۲۔ سیدنا جنید رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا کہ جو اللہ تعالیٰ کی ربوبیت کو جانتا ہے تو وہ اقامت

العبودیت میں اس کا محتاج ہے اور وہ اپنے سترے جانتا ہے وہ جو اللہ تعالیٰ نے آثار قدرت سے اسے عرفان بخشا ہے کہ ما اصاب الخ میں وازکیا ہے اس نے تو یہ حکم اللہ تعالیٰ سے سنکر اپنے قلب سے گواہی دی تو وہ اس سے راحت و سرور پاتا ہے اس سے اس کا سینہ کھل جاتا ہے اور جتنا مصائب اس پر آئیں ان کی پروا نہیں کرتا۔

سوال ۱۳۔ اللہ تعالیٰ جب قادر ہے وہ بندوں کے مصائب کے انزال کے بغیر بھی مراتب عطا فرما سکتا ہے تو پھر انہیں مصائب میں کیوں ڈالا۔

جواب ۱۳۔ امتحان القبر سے حقائق الربوبیت و غرائب الطرق کے عرفان سے آگاہی کا ارادہ فرمایا تاکہ اس کے ہاں طریق الجلال و اکمال سے پہنچیں۔

فائدہ ۱۴۔ آیت میں نفوس کو قضاء پر راضی اور بلا پر صبر کا طریقہ سکھایا گیا ہے اور بتایا گیا ہے کہ شہود المبتلیٰ

عین البلاد میں ہے اسی طریقہ سے ہی اس کا تحمل آسان ہے ورنہ جو مبد اللطف و القہر سے غافل ہے

وہ لطف و قہر میں حققت کا شکار ہے اسی لیے ایسے لوگوں کو مصیبت بھاری محسوس ہوتی ہے مگر

اہل الحضور کے کہ وہ بلا سے اس طرح لذت پاتے ہیں جیسے ہم عافیت میں بلکہ انہیں عافیت کے

بجائے بلاد میں زیادہ لذت محسوس ہوتی ہے۔

از دست تو مشت بردہ نام خوردن

خوشر کہ بدست خویش خام خوردن

ترجمہ: تیرے ہاتھ سے منہ پر ملاؤ کچھ کھانا بہت زیادہ خوشی ہے اس سے کہ اپنے ہاتھ سے لقمہ (روٹی) کھانا۔
 فائدہ: عرب میں یہ مثال مشہور ہے ضرب الحیب ذبیب، محبوب کی مالذیذ شے ہے۔
 لکھنا: تأسوا۔ اس لیے کہ غم نہ کھاؤ۔

تفسیر عالمانہ: حل لغات: اہل لغت کہتے ہیں اسی علی مصیبتہ یا اسی اکی (ازباب علم) کو نے اپنی مصیبت پر محزون ہوا۔ اب خلاصہ یہ ہوا کہ ہم نے تمہیں خبر دی کہ وہ مصیبت ثابت ہے اور کتاب میں لکھی ہوئی تاکہ تمہیں حزن و ملال حاصل نہ ہو علی ما فاتکم۔ (اس پر جو تمہارے ہاتھ سے گیا) دنیا کی نعمتوں سے جیسے مال اور خوشحالی اور صحت و عافیت و لذت خواہاں تاکہ۔ اور نہ اترا اس پر جو تمہیں اُس نے دیا۔ یعنی ان نعمتوں میں سے تمہیں اللہ تعالیٰ نے عطا فرمایا کیونکہ جسے معلوم ہو کہ مصیبت و نعمت مقدر تو یقین کرے گا جو مقدر میں ہے کہ وہ نعمت اس کے ہاتھ سے جائے گی اور جو اس کے مقدر میں ہے وہ لا محالہ عطا ہوگا ایسے شخص پر نعمت کے ہاتھ سے نکل جانے کی گھبراہٹ نہیں ہوتی اور نہ ہی کسی نعمت کے حصول پر اترا تا ہے کیونکہ اسے معلوم ہے کہ ممکن ہے یہ اس کے ہاتھ سے نکل جائے تو اس پر اترا نہ لایا فائدہ۔

حکایت: بزرگمہر سے سوال ہوا کہ اسے دانش ور زمانہ کیا وجہ ہے کہ آپ بڑی سے بڑی نعمت کے ضائع ہونے پر بھی کبھی محزون و غموم نہیں ہوتے اور نہ ہی بڑی سے بڑی نعمت کے حصول پر کبھی اترتے ہیں فرمایا کہ جو شے ہاتھ سے نکل گئی وہ غموم و محزون ہونے سے واپس نہیں لوٹے گی اور نہ ہی عطا شدہ نعمت اترانے پر ہمیشہ کسی کے پاس رہ سکتی ہے خلاصہ یہ کہ نہ ہی افسوس کھانے سے کئی ہوئی شے واپس آتی ہے۔ اور نہ ہی

بزرگمہر کی کوئی تخصیص نہیں ہر دانش ور و خواہ وہ روحانی پیشوا ہو یا دنیوی لیڈر ہر ایک کا یہی مسلک ہے کہ دکھ سے گھبرا نہا نہیں پائیے اور نہ ہی کبھی پر اترا نا اچھا ہے۔ حضرت خواجہ نظام الدین اویا، دہلوی قدس سرہ نے فرمایا کہ جو لوگ اپنے عزیزوں کی وفات پر صبر کرتے ہیں وہ بہت اچھا کام کرتے ہیں بخلاف اس کے کہ مرنے والوں پر جزع و فزع کریں اور ان کا نام لے کر بین کریں یہ تو کوئی اچھی بات نہ ہوئی۔

بقراط کہتے ہیں کہ بقراط کے بیس بیٹے تھے ایک ہی دن میں بیس کے بیس وفات پا گئے شاید ان پر ہیبت آن پڑی تھی اور وہ سب کے سب ہلاک ہو گئے تھے جب لوگوں نے یہ خبر بقراط کو پہنچی تو اس نے تھوڑا بہت بھی اپنے مزاج کو متغیر نہ ہونے دیا۔

حضرت مجنون مرحومہ: مجنوں کو لوگوں نے خبر دی کہ سیلی گر گئی ہے اس نے کہا جہانہ مجھ پر ہونا چاہیے کہ اس کو دوست ہی کیوں بنایا جو مر جاتا ہے۔ (ماخذ)

اترا ناگم شدہ شے کے قریب لاسکتی ہے۔

حاشیہ بقیہ صفحہ گزشتہ کا۔

خواجہ نظام الدین کی مرید فی، ایک عورت آپ کی خدمت میں حاضر ہوئی اور اس نے بیعت کی آپ نے عورتوں کی صلاحیت کار کے نتائج اچھے کا تفصیل سے ذکر کیا اور اس سلسلے میں فرمایا کہ اندر پت میں ایک عورت تھی جسے فاطمہ کہتے ہیں وہ عفت و صلاحیت میں بڑے اُونچے درجے پر فائز تھی چنانچہ شیخ الاسلام فرید الدین قدس اللہ سرہ العزیز کی زبان مبارک سے بار بار یہ ارشاد ہوا یہ عفت مرد ہے اور اسے عورتوں کی صورت میں بھیجا گیا ہے۔

بعد ازاں فرمایا کہ درویش یوں دُعا کرتے ہیں ”بحرمت نیک زنان و نیک مردان“ اس میں وہ پہلے ”نیک زنان“ کا ذکر کرتے ہیں اس لیے نیک عورتیں (نیک زنان) نا در یعنی کم ہوتی ہیں اس کے بعد ارشاد ہوا کہ جب شیر جنگل سے باہر آتا ہے تو کوئی نہیں پوچھتا کہ شیر زہرے یا مادہ یعنی فرزند آدم کو اطاعت و تقویٰ میں مصروف ہونا چاہیئے خواہ وہ مرد ہو یا عورت پھر آپ نے پارسا لوگوں کی فضیلت اور ان کے بیان میں یہ دو مصرعے زبان مبارک سے ارشاد فرمائے۔

گر نیک آیم مرا از ایشان گیرم
و رہد باشم مرا از بدیشان بخشند

ترجمہ: اگر میں نیک ہوں تو مجھے ان میں شمار کر لیا جائے اور اگر برا ہوں تو مجھے ان کے حصے بخش دیا جائے۔

خواجہ صاحب نے کسی سے استفسار فرمایا کہ تمہارا اُمٹنا بیٹھنا زیادہ تر کن لوگوں کے پاس ہے اس نے آپ ہی کے بعض یاران بزرگ کا نام بیان عرض کیا کہ ان کی خدمت میں رہتا ہوں آپ نے تعریف فرمائی اور زبان مبارک سے یہ ارشاد فرمایا۔

باعشقاں مشین و غم عاشقی گزین

باہر کہ نیست عاشق کم شو باد ترین

ترجمہ: عاشقوں کے پاس بیٹھو اور عاشقی اختیار کرو جو عاشق نہیں اس کے ساتھ باراد کم ہی رکھو۔

آپ نے یہ شعر ارشاد فرمایا، بعد ازاں بتایا کہ شیخ ابوسعید رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کا کہا ہوا ہے اس کے بعد کہا کہ مشائخ کا طریقہ یہی ہے کہ جب وہ کسی کے حال سے باخبر ہونا چاہتے ہیں تو پوچھتے ہیں کہ وہ کن لوگوں کے

حکایت ۱۔ سیدنا ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ انگارہ ہاتھ پر رکھوں اور وہ مجھے جلائے جتنا جلانے اور میرے ہاتھ پر رہے جتنا دیر رہے یہ میں گواہ کر سکتا ہوں لیکن یہ کہنا گوارہ نہیں کہ کہوں فلاں کام نہ ہو کاش میں ایسے کرتا تو ہو جاتا۔

فائدہ ۱۔ حضرت کاشفی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا کہ یہ اخبار (جملہ خبریہ) بمعنی یہی ہے اب معنی یہ ہوا کہ اے دنیا والو دنیا کی تکالیف و شدائد سے ملول (غم گین) اور اس کے اقبال (دولت جاہ و حشمت) سے خوشی نہ کرو کیونکہ اسے قرار ہے اور نہ اس کا کوئی اعتبار۔

وہ گر اے شادی نمند

ور فوت شود نیز نیرزد بغی

ترجمہ: نعمت ملنے پر خوشی (تکبر) نہ کر اگر وہ ہاتھ سے نکل جائے تب بھی غم نہ کھا۔

ملفوظ حضرت علی المرتضیٰ شیر خدارضی اللہ تعالیٰ عنہ ۱۔ عہد سے منقول ہے کہ جو شخص اس

آیت پر عمل کرے گا اسے نہ نصیب ہوگا اور نہ بد بھی دو جانب کا کیا خوب فرمایا کسی نے۔

مال از تو روند مشو شاد ازاں

در فوت شود مشو بفر یاد ازاں

پندست پسندیدہ مکن یاد ازاں

تا دینی و دینت شود آباد ازاں

حاشیہ بقیہ صفحہ سابقہ کا۔

پاس اٹھانے کا ہے۔ اس سے معلوم ہو جاتا ہے کہ وہ کس گروہ میں سے ہے۔

غم گھٹانے کا نسخہ ۱۔ جو چاہے کہ غم کم ہوں وہ لیلة الرغائب کے نوافل پڑھے۔ رغب جمع ہے رغب کی اور رغب کے معنی میں مرغوب چیز۔ لیلة الرغائب سے مراد یہ ہے کہ اس رات میں بہت سی مرغوب چیزیں ہوتی ہیں۔

لیلة الرغائب میں نماز پڑھنی چاہیے جو شخص اسے پڑھتا ہے وہ اس سال نہیں مرتا۔

حکایت ۲۔ ایک شخص نے نماز برابر پڑھتا تھا جس سال اس کی وفات ہوتی تھی وہ سال جب پورا ہو گیا تو اس کی آخری رات میں جسے لیلة الرغائب ہوتا تھا اس کی وفات عمل میں آئی۔ اس نے پورا سال بسر کیا۔

۱۔ ماہ رجب کے پہلے جمعہ کی رات کو لیلة الرغائب کہتے ہیں۔

ترجمہ: اگر مال تیری طرف متوجہ ہو تو اس سے خوش نہ ہو اگر ہاتھ سے نکل جائے تو اس سے فریاد نہ کر۔

۲۔ ایک بہترین نصیحت ہے اسے خوب یاد کر لے۔ جب تک تو دین کا عاشق ہے تو تیرا دین آباد رہے گا۔ مسئلہ: اس غم کھانے سے آیت میں مخالفت ہے جو سلیم الامر اللہ سے مانع ہے اور اس فرج سے رکاوٹ ہے جو کبر اور اونچے خیال کا موجب ہو اسی لیے اس کے بعد فرمایا واللہ لا یحب کل مختال فخور۔ اور اللہ تعالیٰ پسند نہیں کرتا ہر اترانے اور بڑی مارنے والے کو۔ کیونکہ جو خطوط نفسانیہ پر اتراتا اور انہیں عظیم الشان سمجھتا ہے وہ خود کو بڑے تصور کر لے لگ جاتا ہے پھر ان پر فخر و ناز کرتا ہے۔

حل لغات: المختال بمعنی المعجب المتکبر۔ یہ الخیلا سے ہے بمعنی التکبر از تحیل فضیلت بمعنی تترآی للانسان من نفس۔ دوسرے کو اپنے سے گھٹیا سمجھنا یعنی خود کو صاحب فیضیت سمجھنا۔

الخیل (گھوڑا) اسی تاویل میں ہے کہ جو بھی گھوڑے کی سواری کرتا ہے وہ خود کو بڑا آدمی خیال کرتا ہے یہ دور سابق میں تھا ممکن ہے اب بھی ہو لیکن ہمارے دور میں لوگوں کو کار موٹر وغیرہ کی سواری پر ایسے تصورات ذہن میں آجاتے ہیں واللہ تعالیٰ اعلم۔ (اضافہ ادبی غفرلہ)

خلاصہ یہ کہ اللہ تعالیٰ ہر اس شخص کو پسند نہیں فرماتا جسے دنیوی نعمت کے حصول پر دوسروں کو کچھ نہ سمجھے اور دنیا و دولت کے دوسروں پر فخر و ناز کرتا ہے۔

فائدہ: بحر العلوم میں ہے کہ المختال بمعنی ذوالخیلا یعنی تکبر کرنے والا۔

مسئلہ: یہ مخصوص عن البعض ہے کیونکہ بعض جگہ تکبر سے ثواب ملتا ہے۔

حدیث شریف: حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بعض تکبر وہ ہے جسے اللہ تعالیٰ پسند فرماتا ہے اور بعض وہ ہے جو اسے مبغوض ہے جسے اللہ تعالیٰ پسند کرتا ہے وہ ہے صدقہ دیتے وقت اور دشمن (کافر) سے مقابلہ کی ملاقات کے وقت اور وہ تکبر جو اسے مبغوض ہے جو بغاوت اور فحشاء (فحش) سے ہو یعنی اللہ تعالیٰ ہر اس متکبر کو پسند نہیں فرماتا جو اسے دنیوی نعمت ملے تو تکبر کرے اور لوگوں پر اپنے فخر و ناز میں مبالغہ کرے۔

فائدہ: بعض علماء نے متکبرین کی یوں وصف بیان کی کہ کسری حامل مناسیہ اور قارون وکیل نفقہ اور بلقیس دایات میں سے ایک تھی لیکن یرسف علیہ السلام نے بڑائی کو تر بھی نگاہ سے دیکھا لقمان نے حکمت سے بدل ڈالا اور خضرؑ نے اپنے نام سے بلند می پائی اور عبداللہ اپنے نام سے ہی مغبار آلود ہوئی۔

مسئلہ: فرج کی نہی کے بعد پھر مختال کہہ کر اس کی قباحت کی نہی میں تاکید و مبالغہ کیا گیا ہے یہ دنیا

کے غم کھانے سے اس پر اتنا زیادہ قبیح ہے۔

فاثدہ: آیت میں اشارہ ہے کہ انسان پر لازم ہے کہ ہر دکھ اور سکھ میں ثابت قدم رہے۔ اگر نعمت پر خوشی کرتا ہے تو شکر الہی کو ساتھ شامل کرے کہ اس کریم کی عطمانہ ہوتی تو میرے لیے اتنا بہت بڑی نعمت کہاں اس میں ذرہ برابر بھی تکبر کو دل میں جگہ نہ دے اگر کسی دکھ میں غم و حزن کا دار اور غلبہ ہو تو قضاۃ الہی کے سامنے صبر کا دامن نہ چھوڑے لیکن اس میں جزع و فزع اور شکایت نہ ہو۔

حکایت: قتیبہ بن سعید فرماتے ہیں کہ میں عرب کے ایک قبیلہ میں گیا تو ایک میدان میں دیکھا کہ وہ مردہ اونٹوں سے بھرا پڑا ہے کہ اس کی کوئی شمار ہی نہیں پھر میں نے ایک ٹیلے پر دیکھا جو دھاگے بن رہا ہے میں نے اونٹوں کے بارے میں پوچھا تو کہا کہ چند روز مجھے میرے مالک نے دیئے اب اس نے واپس بلوایے اور یہ شجر پڑھا:

لا الذی انا عبد من خلا فقه

والصدء فی الدھر نصب الرزء والمحن

ما ستری ان ابل فی مبارکھا

وما جزى من قضاء الله له یکن

ترجمہ: بخدا میں ایک بندہ اُس کے بندوں میں سے اور ہر روز زمانہ دکھ اور تنکالیف کا نشانہ ہے۔

مجھے اونٹوں سے کوئی خوشی نہ تھی جب وہ میرے ہاں تھے اور وہ جو اللہ تعالیٰ کی قضاء کا فیصلہ ہوا وہ حق ہے اس سے مجھے کیا غم۔

حضرت البقلی قدس سرہ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے اس آیت میں اہل معرفت

تفسیر صوفیانہ: سے استقامت اور اپنی صفات سے انصاف کا مطالعہ کیا ہے یعنی اے میرے بند و میری معرفت پر ٹوٹ جاؤ اور اس میں ذرہ بھی نقصان۔ وجدان اور قہر و لطف اور اتصال فی اور تمکین میں طیر و طہا پن کے احکام کا اجرا نہیں ہوتا۔

فاثدہ: حضرت القاسم رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ غم نہ کھاؤ اس پر جو تمہارے ہاتھ سے اوقات چلے گئے اور نہ خوشی کرو اس پر جو تمہیں توبہ و طاعت کی توفیق نصیب ہوئی کیونکہ تمہیں کیا معلوم کہ تیرے لیے اللہ تعالیٰ نے کیا مقدر اور کیا فیصلہ فرمایا ہے۔

فاثدہ: حضرت الواسطی رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ کرامات پر خوش ہونا ایک دھوکہ ہے اور اللہ تعالیٰ

کی نعمتیں ملنے پر لذت محسوس کرنا بھی ایک قسم کی غفلت اور بے خبری ہے اس سے کہ اس کی قضاء و قدر کے فیصلے کیا ہیں جو اس نے اپنے مامور بندے کے لیے تیار کر رکھے ہیں۔

صاحب روح البیان کے پیروم رشد کی تقریر :- والبرقیات میں لکھا کہ وہ جو تمہارے ہاتھ ماسوی اللہ نکل گیا اس کا غم نہ کھاؤ اور نہ اس پر خوشی کرو جو تمہارے لیے اللہ تعالیٰ نے تیار کر کے عطا فرمایا حتیٰ کہ حزن و فرح پر ظلم نہ کرو یعنی انہیں غیر محل میں نہ کرو کہ غم کھاؤ اس پر جو تمہارے ہاتھوں سے نکل گیا اور خوشی کرو اس پر جو تمہیں اللہ تعالیٰ نے دیا بلکہ ان دونوں کے بارے میں عدل و انصاف کرو کہ انہیں اپنے موقعہ و محل میں رکھو اس لیے کہ اللہ تعالیٰ حق اور اس کا ماسوی باطل ہے تو جیسے حزن و فرح حق کے ساتھ حق اور یہی ان کے لیے عدل ہے اور حق کا فاعل حق و عدل والا ہے تو ایسے ہی حزن و فرح باطل کے ساتھ باطل ہے اور ان پر یہی ظلم ہے اور باطل کا فاعل باطل اور ظلم ہے اور انہیں خوشی نہیں اللہ تعالیٰ کے ساتھ مگر انہیں جو اللہ تعالیٰ کی طرف ہجرت کرنے والے ہیں اور انہیں حزن اور انہیں خوشی ماسوی اللہ کے ساتھ مگر انہیں جو اللہ تعالیٰ سے روگردانی کرنے والے ہیں۔

سبق :- مالک پر لازم ہے کہ عادیوں میں رہے اپنے جمیع احوال میں اور ظالمین کے طریق اور ماسوی اللہ جیسے مال و ملک سے بچے۔

فائدہ :- حضرت حسن بصری رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا صاحب مال کو مال کی وجہ سے دو مصیبتیں ہیں خبیث پہلے لوگوں نے سنا اور نہ پچھلوں نے :-

۱۔ اس سے تمام مال چھین لیا جائے گا (موت کے وقت)۔

۲۔ قیامت اس کے تمام سے اس سے سوال ہوگا۔

ہمہ تخت و ملک پذیرد زوال

بجز ملک فرماندہ لایزال

ہنر باید و فضل و دین و کمال

کہ گاہ آید و گاہ رود جاہ و کمال

ترجمہ :- ۱۔ تمام تخت و ملک زوال پذیر ہیں سوائے اللہ تعالیٰ لم یزال کے ملک کے۔

۲۔ ہنر چاہیے اور فضل اور دین و کمال کہ کبھی آتا ہے اور کبھی جاہ و مال بھی آتا ہے اور جاتا بھی۔

حکایت: حضرت سلیمان علیہ السلام کے زمانہ میں ایک پرندہ تھا جس کی صورت اور آواز نہایت بہترین تھی کسی نے ایک ہزار روپے میں خریدا تھا۔ ایک دن اس پرندہ کے اوپر دوسرا پرندہ آیا چیخا اور چلا گیا اس کے بعد وہ پرندہ خاموش ہو گیا کبھی کوئی خوش آواز نہ سنا تا تھا اس سخت کو حیرت ہوئی۔ حضرت سلیمان علیہ السلام کو شکایت سنائی آپ نے پرندے کو بلا کر پوچھا اُس نے عرض کی کہ میرے پاس وہی پرندہ آیا اور کہہ گیا کہ اس پنجرے کی قید تیری بولی ہے تو بولنا چھوڑ دے قید سے جان چھوٹ جائے گی آپ میرے مالک سے فرمائیں کہ وہ مجھے چھوڑ دے ورنہ میں نے تہہ کر لیا ہے کہ پنجرے کے اندر کبھی نہ بولوں گا۔ حضرت سلیمان علیہ السلام نے اس شخص کو ماجر اسنایا اس نے کہا کہ میں نے اسے اس کی بولی سے ہی خریدا تھا اب اگر وہ نہ بولے گا تو مجھے اس کا کیا فائدہ آپ اسے پنجرے سے آزاد فرمادیں آپ نے پرندے کو پنجرے سے آزاد کر دیا اور اُس شخص کو ہزار روپیہ اپنی جیب سے ادا کر دیا۔ فائدہ: وہ پرندہ اُڑتا جاتا تھا اور بڑھتا جاتا تھا سب سے من صوتی وفي الهواء طیری۔ وہ ذات پاک جس نے مجھے شکل بخشی اور مجھے اُڑنے کی توفیق بخشی۔ حضرت سلیمان علیہ السلام نے فرمایا کہ وہ پرندہ جب تک جرز فزع کرتا رہا قید میں رہا جب صبر کیا تو آزادی حاصل کر لی۔

سبق: اس صبر سے ہی انسان تعلقات دنیویہ سے نجات پاسکتا ہے اور اس میں اشارہ ہے کہ انسان کو اوصاف نفس سے فنا حاصل کرنی چاہیئے جب تک بندہ فناء پائے گا وہ اضطراب سے نجات نہیں پاسکتے گا اور نہ ہی عالم سکون و معرفت سرۃ القدر تک پہنچے گا۔

حدیث شریف: تقدیر پر ایمان لانے سے غم اور حزن دور ہوتے ہیں۔

حکایت: حضرت ایشخ ابو عبد اللہ محمد بن علی الترمذی الحکیم قدس سرہ فرماتے ہیں کہ ایک دفعہ میں بیمار ہو گیا اور کئی روز تک اس بیماری میں مبتلا رہا جب اللہ تعالیٰ نے مجھے شفا بخشی تو میں نے اندازہ کیا کہ مجھے اللہ تعالیٰ نے جتنے روز بیمار رکھا اتنی مقدار عبادت ثقلین اس کے مقابلہ میں ہوتی تو بھی اس مرض کے ایام کے فضائل تک نہ پہنچ سکتی۔ اب اگر مجھے اختیار دیا جائے کہ عبادت ثقلین چاہتے ہو یا مرض تو میں مرض اختیار کروں گا کیونکہ عبادت میں دباؤ و عجب کا خطرہ ہے اور مرض میں کوئی خطرہ نہیں بلکہ اس میں اجر ہی آج رہے۔ جب یہ دقیقہ مجھے سمجھ آ گیا تو اب یہ کہہ سکتا ہوں کہ بیماری اللہ تعالیٰ نے میرے لیے اختیار فرمائی اور عبادت میں اپنے اختیار سے کرتا ہوں اور جو اللہ تعالیٰ کا پسندیدہ امر ہے وہ عظمت والا ہے اور میرے اختیار میں ہزاروں کوتاہیاں ہیں اس لیے میں کہہ سکتا ہوں کہ عبادت ثقلین اللہ تعالیٰ کی دی ہوئی بیماری کے بالمقابل کچھ بھی نہیں اسی لیے یہ ایک

عظیم نعمت ہے جسے نصیب ہو اور یہ نعمت بھی اس کی منت و احسان سے ہے اور جو منت و احسان سے شے ملے اس میں لطف و کرم ہی ہوتا ہے اس کے بعد مجھے وہ عقدہ کھلا کہ اللہ والے ہمیشہ دکھ میں ہی خوش رہتے ہیں اور بلاد میں مبتلا ہو کر شادان و فرحان ہوتے ہیں۔
حضرت صائب نے فرمایا کہ

ترک ہستی کن کہ آسود است از تاراج یل
ہر کہ پیش از یل رخت خود بروں از خانہ ریخت

ترجمہ: ترک ہستی کا کہ وہ آسودہ حال ہوتا ہے سیلاب کے حملہ سے کیونکہ جو سیلاب سے پہلے ہی اپنا سامان اٹھانے اسے سیلاب کے حملہ سے کیا خطرہ۔

تفسیر عالمائے الذین ینخلون و یامرون الناس بالخیل۔ اور وہ جو نخل کریں اور نخل کا حکم کریں۔ یہ کل مختال اپنے سے بدل ہے کیونکہ جو شخص مال سے پیار کرتا ہے تو وہ مال سے اکثر نخل بھی کرتا ہے بلکہ دوسروں کو بھی اس کا حکم دیتا ہے اور نہایت درجہ کا مذموم فعل ہے کہ انسان خود بھی نخل ہو اور دوسروں کو بھی نخل کا حکم کرے۔ اب معنی یہ ہوا کہ یہ لوگ مال روکتے ہیں اور اس سے اللہ تعالیٰ کا حق نہیں ادا کرتے۔

حل لغات: ۱۔ نخل یعنی جن اشیاء کا حق ہے کہ کنا نکالی جائیں انہیں بند کر کے رکھ دینا اس کے مقابلہ میں مجود آتا ہے۔ اہل لغت کہتے ہیں نخل فہو باخل۔ نخل مبالغہ ہے راحم و رحیم کی طرح۔
نخل دو قسم ہے:

۱۔ اپنے مال و اسباب کو روکنا۔

۲۔ دوسرے کا مال و اسباب روکنا یہی اکثر ہے۔

اللہ تعالیٰ نے فرمایا الذین ینخلون و یامرون الناس بالخیل۔ اب معنی یہ ہوا کہ مختال و فخر وہ لوگ ہیں کہ باوجود دنیا اور اسباب دنیا کے نخل کرتے اور اپنے مال و اسباب راہ خدا میں خرچ نہیں کرتے خود تو نخل میں پھر دوسروں کو بھی نخل کا حکم دیتے ہیں۔

حدیث شریف: حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے بنو سلمہ (قبیلہ) کو فرمایا کہ تمہارا سردار کون ہے عرض کی جد بن قیس اور ہم اسے نخل پاتے ہیں فرمایا کہ نخل سے بھی بڑھ کر اور کوئی بیماری ہو

سکتی ہے آج کے بعد تمہارا سر دار الجحد الا بیض یعنی عمر و بن الجحوم میں۔
حدیث شریف :- میں ہے کہ چار اشخاص بہشت کی خوشبو نہیں سونگھ سکیں گے حالانکہ ان کی خوشبو پانچ سو سال کی مسافت سے سونگھی جاسکے گی :-

۱۔ بخیل ۲۔ احسان جملانے والا ۳۔ شرا بخوری پر مدامت کرنے والا۔

۴۔ ماں باپ (یا ان میں سے کسی ایک کا) نافرمان۔

و من یتول :- اور خرچ کرنے سے روگردانی کرتا ہے۔

فان اللہ هو الغنی۔ تو بیشک اللہ تعالیٰ اس سے اور اس کے خرچ کرنے سے بے نیاز ہے۔

الحمید۔ فی ذاتہ محمود ہے اس کے شکر کرنے سے کسی کا اعراض اسے نقصان نہیں دیتا اور نہ ہی اس کی نعمتوں سے اس کے قرب ہونے سے اسے کوئی نفع ہے۔

فائدہ :- اس میں تہدید ہے اور اس طرف اشارہ ہے۔ انفاق (خرچ کرنا) کا امر منفی (خرچ کرنے والا) کے

اپنے فائدہ کے لیے ہے اور اشارہ ہے کہ جو اقبال (توجہ) الی اللہ سے اور انفاق سے روگردانی کرتا

ہے تو اللہ تعالیٰ کو اس کی کوئی پرواہ نہیں۔ وہ ذاتی طور پر نہ کسی کے اقبال (توجہ) کا محتاج ہے اور نہ صفاتی

طور پر کسی کے منہ پھیرنے سے اسے کوئی نقصان ہے بلکہ وہ اپنی ذات و صفات کے لحاظ سے محمود ہے

نہ اسے کسی کا متوجہ ہونا فائدہ دیتا ہے اور نہ ہی کسی کا منہ پھیرنا نقصان پہنچاتا ہے بلکہ وہ خود نافع (نفع رساں)

اور ضار (ضرر رساں) ہے نہ کہ اس کا کوئی غیر۔

تفسیر صوفیانہ :- اس میں اشارہ ہے طرف نفوس شیریں امارہ بالسوء کے کہ وہ اقدام علی الطاعت

اور بحسب الغلبہ بعض اوقات اجتناب از طاعات کی دعوت دیتے ہیں کیونکہ ظلمات قوائے جسمانیہ کی وجہ

سے قوائے روحانیہ ہلاکت پذیر ہو جاتے ہیں۔

فائدہ :- بعض کارمشارئخ نے فرمایا کہ انسان من حیث نشاۃ الطبیعیہ سعید ہے ایسے ہی نفس ناطقہ جب تنہا

تھا نشاۃ ابتدائیہ میں سعید تھا اس کی مخالفت اُس وقت ظاہر ہوئی جب ان دونوں کا آپس میں اجتماع ہوا۔

فائدہ :- انسان کی جبلت میں اس کا بخل اسی ہے کیونکہ اس کی اصل مٹی ہے اور مٹی میں خشکی اور قبض

ہے اسی لیے یہ مال وغیرہ کے خرچ کرنے پر راضی نہیں۔ اسی لیے یہ خود بھی بخیل ہے اور دوسروں کو بھی

بخل کا حکم دیتا ہے۔

ذر از ہر خوردن بود اے پسر

ذر ہر نہادن چه سنگ و چه زر

ترجمہ: اے عزیز ذر خرچ کرنے کے لیے ہوتی ہے ورنہ رکھنے کے لیے تو پتھر اور سونے میں کیا فرق ہوا۔

ولقد ارسلنا رسلنا۔ اور بیشک ہم نے رسل کرام کو بھیجا یعنی ملائکہ کرام انبیاء

تفسیر عالمانہ۔ وادیاء (علی نبینا وعلیہم السلام) کے پاس جو کہ وہ اُمتوں کو پیام الہی کے سنائیں

گے یہی ظاہر ہے (الارشاد)

بالبینات۔ دلائل کے ساتھ یعنی معجزات ساتھ شرائع واضحہ کے۔

سوال: تم نے رسل کی تفسیر ملائکہ سے کی ہے اور انبیاء علیہم السلام کے ہاتھوں اللہ تعالیٰ معجزات پیدا کرتا

ہے تو ان میں ملائکہ کا واسطہ نہیں مثلاً مدعی نبوت سے احیاء المواتی ہوا اور عصا اُڑا بنا اور یہ بیضا اور

شق القمر وغیرہ تو پھر یہاں رسل سے ملائکہ کی تفسیر کیسے صحیح ہوگی۔ اگر جواب دو کہ قرآن نازل ہوا تو ملائکہ

کے واسطے سے لیکن ہر نبی علیہ السلام پر تو کتاب نازل نہیں ہوتی تھی۔

جواب: معجزہ کا اظہار ہوتا تو اس کی خبر نبی علیہ السلام کو ملائکہ کرام کے واسطے سے ہوتی تھی۔

وانزلنا معهم الکتاب۔ (اور ہم نے ان کے ساتھ کتاب نازل کی) اس سے جس کتاب مراد میں یعنی

کتابیں جو تمام کتب کو شامل ہے۔ ان کے نازل کرنے کا مقصد یہ ہے تاکہ حق ظاہر اور صواب العمل میں امتیاز ہو

یعنی قوت نظریہ و عملیہ کی تکمیل ہو۔

معہم۔ حال مقدّم ہے کتاب سے یہ اس وقت ہے جب المرسل سے پیغمبران عظام علیہم السلام مراد

ہو یعنی در انحالیکہ وہ کتابیں ان کے ساتھ مفرد تھیں یہ نہیں کہ جب بھی انبیاء علیہم السلام تشریف لائے

تو ان کے ساتھ کتاب بھی تھی یہ شان تو ملائکہ کرام کی ہے ہاں انبیاء علیہم السلام کی شان ہے کہ کتابیں

ان کی طرف نازل ہوئیں (ذکر ساتھ لائے تھے) اسی لیے وجہ اول کو مقدم کیا گیا تاکہ بات واضح ہو جائے

انبیاء علیہم السلام تشریف لائے پھر احم کی طرف بھیجے گئے پھر ان پر کتابوں کا نزول ہوا۔ اگر رسل سے مراد

انبیاء علیہم السلام ہو تو انزلنا علیہم انھوں نے چاہیے تھا۔

والمیذان۔ اور ترازو۔ لیقوم الناس بالقسط۔ تاکہ لوگ انصاف پر قائم ہوں تاکہ ایک دوسرے

سے لین دین میں صحیح اور درست معاملہ کریں اس میں کوئی بھی کسی پر ظلم نہ کرے۔

فائدہ: ترازو کے انزال سے اس کے اسباب کا انزال مراد ہے نہ کہ خود ترازو کیونکہ یہ تو انسان کی ساخت

ہے اس کا آسان سے نزول کیسا؟

فائدہ: مروی ہے کہ ایک ترازو آسمان سے جبریل علیہ السلام لے آئے اور وہ لوح علیہ السلام کو دی اور فرمایا اپنی قوم کو حکم دو کہ وہ حقوق کو برابر رکھیں معاملات میں ایک دوسرے پر زیادتی نہ کریں۔

تفسیر صوفیانہ: امام غزالی قدس سرہ نے فرمایا کہ کیا تھا را خیال ہی ہے کہ کتاب کے ساتھ جس ترازو کا ذکر ہے وہ واقعی یہی ترازو تھی جس سے گندم اور جو اور سونا اور چاندی تولے

جاتے تھے کیا تیرا خیال ہے کہ اس کے دو پڑے اور اس کے اوپر لٹکانے کے زنجیر وغیرہ ہو گا (توبہ - توبہ) تھا را یہ گمان بالکل غلط بلکہ اللہ تعالیٰ پر بہت بڑا بہتان ہے اللہ تعالیٰ سے ڈر کر ایسا کبھی بیان نہ دینا اگر دیا ہے تو اس پر افسوس کرو (تائب ہو) دراصل اس سے معرفت کی وہ ترازو مراد ہے جس سے اللہ تعالیٰ اور ملائکہ اور کتب اور رسل اور ملک و ملکوت کی پہچان نصیب ہوتی ہے تاکہ انسان اس کے متعلق کیفیت انبیاء علیہم السلام سے سیکھے جیسے انہوں نے ملائکہ کرام کے ذریعے معلوم کیا اس کا پہلا تعلیم دینے والا اللہ تعالیٰ ہے دوسرے جبریل علیہ السلام تیسرے رسول علیہ السلام ان سے ہی پھر تمام مخلوق نے علم حاصل کیا۔ برائے راست انہیں اس کے علم سے کوئی چارہ کار نہیں۔ (یہ امام غزالی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کی تقریر ہے ہم نے ان کی عبارت میں کسی قسم کی تبدیلی نہیں پائی لیکن ان پر تعجب ہے کہ انہوں نے ظاہر سے عدول کر کے اپنی طرف سے جو کچھ فرمادیا جس پر ان کی طرف سے کوئی دلیل بھی نہیں (بحر العلوم) واللہ تعالیٰ اعلم)

صاحب روح البیان کا فیصلہ: فقیر (صاحب روح البیان رحمۃ اللہ علیہ) کہتا ہے ممکن ہے ان کی دلیل شہد اللہ ان لا الہ الا ہو و الملائکہ و اولو العلم قائم

بالقطر اللہ تعالیٰ نے گواہی دی کہ اللہ تعالیٰ کے سوا اور کوئی معبود نہیں اور ملائکہ نے اور اہل علم و راہی لیکہ وہ انصاف کے ساتھ قائم ہے یعنی وہی عدل کا حکم دینے والا یا وہی عدل پر مقیم ہے اپنے جملہ امور میں جب اللہ تعالیٰ اپنے جملہ امور میں عدل کے ساتھ قائم ہے تو بندوں پر بھی واجب ہے کہ وہ بھی اس کے ساتھ قائم ہوں اور وہ عدل پر قائم نہیں ہو سکتے جب تک ان کے ہاں علم شامل اور معرفت کامل نہ ہو اور یہی معرفت الہی ہے اور یہی میزان کل ہے اور اس کے ماسوا جملہ امور اسی معرفت پر مبنی ہیں اور اسی سے سمجھے جاتے ہیں۔ وانزلنا الحديد - اور ہم نے لوہا نازل فرمایا۔

تفسیر عالمانہ: فائدہ: مروی ہے جب آدم علیہ السلام زمین پر تشریف لائے تو لوہے کی پانچ چیزیں ساتھ لائے:

۱۔ سنان (معدن) بالفتح (آئرن - لوہا) المنجد و القاموس) یہی مراد ہے۔
 شیخ سعدی قدس سرہ نے فرمایا۔

چوں ندال کے سخت روئی نبرد

تا دیب بر سر سرخورد

ترجمہ: لوہے کی طرح جو بھی سختی ظاہر کرتا ہے تو ہتھوڑے سے اسے آداب سکھائے جاتے ہیں۔

۲۔ کلبتان دچٹا) لوہار کا زینور یعنی وہ آلہ جس سے گرم لوہے کو پکڑا جائے (القائوس)

۳۔ المیقہ بکسر المیم اس کے بعد یاد مشافہ تختانیہ کہ دراصل موقعہ تھا دو اوجہ ماقبل مکور کے یاد ہوئی (گاڈر کی نکلوی جس پر کپڑوں کو دھویا جائے چابک اور ہتھوڑا۔ اہل عرب کہتے ہیں وقد وقعتہ بالمیقہ اور میں نے اسے ہتھوڑے سے ٹھوکا فہو وقع۔

۴۔ المطرقة چابک آلہ طرق یعنی ضرب مارنے کا آلہ (چابک)

۵۔ سوئی یعنی لوہے سے تیار شدہ تیزی سے کاٹنے کا آلہ یعنی سوئی) اور مردی ہے کہ آپ کے ساتھ مر یعنی مسحا یعنی وہ آلہ جس سے کوئی شے پھیلی جائے یعنی درانتی۔

حدیث شریف میں ہے چار برکات اللہ تعالیٰ نے زمین پر اتاری ہیں :-

۱۔ لوہا ۲۔ آگ ۳۔ پانی ۴۔ نمک۔

فائدہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا کہ آدم علیہ السلام کے ساتھ تین چیزیں آسمان سے زمین پر اتریں :-

۱۔ حجر اسود پہلے برف سے سفید تر تھا۔

۲۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام کا عصا وہ جنت کے مورد و درخت) کا اور اس کا طول دس ہاتھ تھا۔

۳۔ لوہا۔

فائدہ: حضرت جن بصری رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا کہ انزلنا بمعنی خلقنا ہے جیسے دوسری جگہ فرمایا و انزلنا لکم من الانعام یعنی جانوروں سے تمہارے لیے پیدا فرمایا اور اس کی حقیقت یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے اوامر و قضایا و احکام آسمان سے نازل ہوتے ہیں۔

فائدہ: بعض علماء نے فرمایا کہ انزلنا بمعنی اخرجنا یعنی ہم نے لوہا معادن (کانون) سے نکالا۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ عدل سیاست سے چلتا ہے اور سیاست لشکر کی محتاج ہے اور لشکر لوہے (آلات حرب) کا اور لوہے کا اصل پانی ہے اور پانی آسمان سے نازل ہوا ہے (اسی لیے فرمایا۔ و انزلنا)

فیہ باس شدید اس میں سخت آنچ ہے، یعنی لوہے میں کیونکہ اس سے جنگ کی جاتی ہے یا اس میں سخت قوت ہے یعنی لوہا جنگ کا ہتھیار ہے اس لیے کہ جنگ کے ہتھیار اسی سے تیار ہوتے ہیں یعنی جنگی ہتھیار خواہ دفاع کے لیے ہوں جیسے سان و نیزہ و تلوار اور پیکان اور خنجر وغیرہ وغیرہ یا اپنی حفاظت کے آلات جیسے زره۔ خود و جوشن وغیرہ۔

فائدہ بہ اس میں اشارہ ہے کہ کتاب کے قوانین کا چلانا اور آلہ ترویج کا استعمال موقف میں صاحب سیف کے رہبر پر۔ تاکہ عدل و انصاف کا قیام ہو سکے اور ظلم و نفوس (منکبرہ) کی عادات سے ہے اور تلوار اللہ تعالیٰ کی حجت ہے اس پر جس کے ہاں ظلم ہے۔

و منافع للناس۔ اور لوگوں کے فائدے جیسے چھری۔ کھانڈی۔ درانتی۔ سوئی وغیرہ۔ کوئی ایسی صفت نہیں جس کا آلہ لوہا نہ ہو یا کوئی ایسا عمل نہیں جس میں لوہے کو دخل نہ ہو۔ اس میں اشارہ ہے کہ جیسے انصاف کا قیام قائم بالسیف کا محتاج ہے ایسے ہی وہ مابہ قیام التعالیش (دعاش کا قیام) کا بھی محتاج ہے یعنی صناعات اور آلات محترفہ (لوہے سے تیار کردہ آلات) کا بھی محتاج ہے۔ ایسے ہی وہ اسے جذبہ کی تلوار کا محتاج ہے جسے قہر کے لوہے سے تیار کیا گیا ہو کیونکہ ہر تہلی جلائی کو تہلی جمائی کی ضرورت ہے ایسے ہی بالعکس اور یہ اولیاء اللہ میں جو وہ مائل الی الحق ہیں کثرت الطاف اللہ و اعطاف ربانہ سے جیسے اللہ تعالیٰ نے فرمایا: یا بنی اسرائیل اذکرو نعمتی التي انعمت علیکم وانی فضلتکم علی العالمین و اے بنی اسرائیل میری وہ نعمت یاد کرو جو میں نے تم پر کی اور میں نے تمہیں عالم و اولیٰ پر فضیلت بخشی۔

و لیعلم اللہ من ینصرہ و یرسلہ۔ اور اس لیے کہ اللہ تعالیٰ دیکھے کہ کون اس کی اور اس کے رسولوں کی مدد کرتا ہے۔ اس کا مخدوف پر عطف ہے جس پر مابہ دلالت کرتا ہے کیونکہ یہ حال تعلیل کو متضمن ہے گویا کہا گیا ہے تاکہ وہ عمل کریں اور اللہ تعالیٰ وہ علم جانے جس سے جزاء کا تعلق ہے کہ کون اس کی اور اس کے رسولوں کی مدد کرتا ہے تلوار چلا کر اور تیر برسا کر ایسے ہی دیگر وہ اسلحہ جو چاہدین دشمن جنگ کے وقت عمل میں لاتے ہیں۔

بالغیب۔ بے دیکھے نیز صر کے فاعل سے حال ہے یعنی درانحالیکہ وہ اللہ تعالیٰ سے غائب ہیں۔ فائدہ بہ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا کہ وہ اس کی مدد کرتے ہیں درانحالیکہ وہ اسے دیکھتے نہیں اس لیے وہ تعریف اور ثواب کے لائق ہے جو بے دیکھے مطاع کی اطاعت کرے یا یہ مفعول سے حال ہے یعنی درانحالیکہ وہ ان سے غائب ہے باین معنی کہ وہ اسے دیکھ نہیں رہے۔

ان اللہ قوی۔ بیشک اللہ تعالیٰ ان کے ہلاک کرنے پر قوت رکھتا ہے جنہیں وہ ہلاک کرنا چاہے۔

وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا وَإِبْرَاهِيمَ وَجَعَلْنَا فِي ذُرِّيَّتِهِمَا النَّبُوَّةَ وَالْكِتَابَ
فَمِنْهُمْ مُّقْتَصِدٌ وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ فَسِقُونَ ○ ثُمَّ تَقَيْنَا عَلَى
إِسْرَافِهِمْ بِرُسُلِنَا وَتَقَيْنَا بِعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ وَآتَيْنَاهُ الْإِنْجِيلَ
وَجَعَلْنَا فِي قُلُوبِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ رَأْفَةً وَرَحْمَةً وَرَهْبَانِيَّةً
بِتَدْعُوهَا مَا كَتَبْنَاهَا عَلَيْهِمْ إِلَّا ابْتِغَاءَ رِضْوَانِ اللَّهِ فَمَا رَعَوْهَا
حَقَّ دُعَائَتِهَا فَآتَيْنَا الَّذِينَ آمَنُوا مِنْهُمْ أَجْرَهُمْ وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ
فَسِقُونَ ○ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَآمِنُوا بِرُسُولِهِ يُؤْتِكُمْ
كَفْلَيْنِ مِنْ رَحْمَتِهِ وَيَجْعَلْ لَكُمْ نُورًا تَمْشُونَ بِهِ وَيَغْفِرْ لَكُمْ وَاللَّهُ
غَفُورٌ رَحِيمٌ ○ لَيْسَ لَكُمُ أَهْلُ الْكِتَابِ الْأَقْيَدُونَ
عَلَى شَيْءٍ مِنَ فَضْلِ اللَّهِ وَ أَنَّ الْفَضْلَ بِيَدِ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ
يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ○

ترجمہ :- اور بیشک ہم نے نوح اور ابراہیم کو بھیجا اور ان کی اولاد میں نبوت اور کتاب رکھی تو ان میں کئی
راہ پر آیا اور ان میں بہترے فاسق ہیں پھر ہم نے ان کے پیچھے اپنی راہ پر اپنے رسول بھیجے اور ان
کے پیچھے عیسیٰ بن مریم کو بھیجا اور اسے انجیل عطا فرمائی اور اس کے پیرووں کے دل میں نرمی اور
رحمت رکھی اور راہب بننا تو یہ بات انہوں نے دین میں اپنی طرف سے نکالی ہم نے ان پر مقرر
ذکی تھی ہاں یہ بدعت انہوں نے اللہ کی رضا چاہنے کو پیدا کی مگر اسے نہ بنا یا جیسے اس کے بنانے
کا حق تھا تو ان کے ایمان والوں کو ہم نے ان کا ثواب عطا کیا اور ان میں سے بہترے فاسق ہیں اسے
ایمان والا اللہ سے ڈرو اور اس کے رسول پر ایمان لاؤ وہ اپنی رحمت کے دوسھے تمہیں عطا فرمائے
گا اور تمہارے لیے نور کر دے گا جس میں چلو اور تمہیں بخش دے گا اور اللہ بخشنے والا مہربان ہے یہ
اس لیے کہ کتاب والے کافر جان جائیں کہ اللہ کے فضل پر ان کا کچھ قابو نہیں اور یہ کہ فضل اللہ کے ہاتھ میں
ہے دیتا ہے جیسے چاہے اور اللہ بڑے فضل والا ہے ۔

بقیہ ص ۵۸۵ کا

عزیزین۔ غالب ہے وہ غیر کی نصرت کا محتاج نہیں۔

نکتہ :- اللہ تعالیٰ نے بندوں کو جہاد کا اس لیے حکم فرمایا ہے تاکہ وہ اس سے نفع اٹھائیں اور ثواب پائیں۔ یعنی فرمان برداری کر کے ثواب کے متحق بنیں۔

حل لغات :- قوت بمعنی سخت بنیاد والی شے یہ صفت کی نقیض ہے اور اللہ تعالیٰ کے متعلق بمعنی قدرت ہے یہ وہ قدرت ہے جس سے فعل پر زندہ قدرت رکھے یعنی ایسے ہی اس کے ترک پر اپنے ارادہ سے اور العزۃ بمعنی ہر شے پر غلبہ۔

فائدہ :- زروق رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ قوی ہے کہ نہ اس کی ذات میں ضعف ہے نہ اس کی صفات میں نہ افعال میں۔ اسے نہ تھکان ہے نہ تکلیف نہ اسے تصور لاحق ہوتا ہے نہ عجز نہ توڑنے میں نہ جوڑنے میں۔ فائدہ :- اس اسم (قوی) کی خاصیت ہے ظہور القوۃ فی الوجود جو کمزور بہت اس کا در در رکھے وہ قوت پائے گا اور جو جہانی قوت کے ضعف والا اسے پڑھے تو جہانی قوت پائے گا اگر اسے ایک ہزار بار مظلوم پڑھے اس ارادہ پر کہ ظالم ہلاک و تباہ ہو جائے تو ظالم ہو جائے گا بشرطیکہ وہ ظالم حقیقتہً نہ ہو۔

اسم عزیز کا خاصہ ہے وجود انشاء و العزۃ و العزۃ یعنی جو اسے روزانہ چالیس بار پڑھے اللہ تعالیٰ اسے عزت دے گا اور اس کی مدد فرمائے گا اور وہ مخلوق میں سے کسی کا محتاج نہ ہو گا اور اربعین اور یسیہ میں ہر باعزیز بمعنی اے وہ ذات جو نہایت مضبوط اور غالب ہے اپنے ہر کام میں کوئی بھی اس کے بالمقابل نہیں ہو سکتا (بلاناغہ) ہر روز ایک ہزار بار پڑھے تو اس کا دشمن ہلاک و تباہ ہو جائے گا۔ اگر لشکر (کفار) کے مقابلہ میں ستر بار پڑھے کر ان کی طرف ہاتھ کے اشارہ سے دم کر دے تو لشکر کفار شکست کھا کر بھاگ جائے گا۔

تفسیر عالمائے :- ولقد ارسلناہم (اور بیشک ہم نے بھیجا) بخدا ہم نے مبعوث فرمایا۔ نو حٰ فوج علیہ السلام کو ان کی قوم کی طرف۔ وہ بنو قریظہ سے تھے فوج علیہ السلام کو رب ثانی کہا جاتا ہے۔ و ابواہیم۔ اور ابراہیم علیہ السلام کو بھی ان کی قوم کی طرف بھیجا یعنی نژاد اور ان کے متبعین کی طرف صرف ان کا ذکر ان کی تشریف و تکریم کی وجہ سے اور اور اس لیے کہ یہی سب سے پہلے رسول ہیں اور وہ انبیاء علیہم السلام کے اب و جد بھی ہیں کیونکہ تمام بشر فوج علیہ السلام کی اور عرب اور عبرانی ابراہیم علیہ السلام کی اولاد ہیں۔

وجعلنا ذریۃ تمہم النبۃ و الکتاب۔ اور رکھی نبوت اُن کی ذریت یعنی نسل میں نبوت اور کتاب

بایں طور ان کی بعض اولاد کو نبی بنایا اور بعض کی طرف کتابیں وحی کیں جیسے خود صالح و موسیٰ و ہارون و داؤد وغیرہم علی نبینا وعلیہم السلام کوئی نبی یا کوئی کتاب ایسی نہیں جو ان دونوں کی طرف منسوب نہ ہوں ساتھ مضبوط ترا سباب اور عظیم تر امتوں کے ذریعہ سے۔

فمنہم۔ تو بعض ان دونوں قسموں کی اولاد یا مرسل الیہم سے جن پر بار سال و درسلین دلالت کرتا ہے بعض وہ کہ جن کی طرف رسول تشریف لائے۔

مہتد۔ ہدایت یافتہ ہوئے یعنی حق پایا یعنی کتاب اور نبی علیہ السلام پر ایمان لائے اور اپنے دین کو مضبوط کیا۔

و کثیر منہم فاسقون۔ اور ان کے اکثر فاسق تھے یعنی سیدھی راہ سے خارج ہو کر گمراہ ہوئے۔
ثم قفینا علیٰ اثارہم برسلنا۔ ان کے پیچھے انہی کے نشانات رسل کرام علیہ السلام بھیجے یعنی ان بعد ہم نے رسل علیہم السلام بھیجے ضمیر نوح و ابراہیم اور ان کی طرف لڑتی ہے جو دوسرے رسل کرام علیہم السلام دوسری امتوں کی طرف بھیجے گئے نوح و ہود و صالح علیہ السلام کے بعد اور ابراہیم و اسماعیل و اسحاق و یعقوب و یوسف علیہم السلام کے بعد یا وہ رسل کرام علیہم السلام جو ان کے ہمران تھے بہر حال یہ ضمیر ذیت کی طرف نہیں لڑتی اس لیے کہ جو رسل کرام بھیجے گئے وہ ان کی نسل سے تھے۔

حل لغات۔ اہل لغت کہتے ہیں قفا اثرہ اتبعہ اس کے پیچھے لگا و قفی اثرہ بفلان۔ فلان کو فلان کے پیچھے لگایا۔ اہی عقبہ یعنی اس کے پیچھے لگایا۔

الاثار و اثر دبا کسر کی جمع ہے جیسے کہا جاتا ہے حرجت علی اثرہ۔ میں اس کے پیچھے نکلا۔ اب معنی یہ ہوا کہ ہم نے ایک دوسرے کے پیچھے رسول بھیجا۔

فاثدہ۔ الحیرہ نے درۃ الغواص میں لکھا کہ شفقت الرسول باخر یعنی میں نے ان کو دو بنایا۔ یہ اس وقت بولتے ہیں جب ان کے بعد تیسرے کو بھیجا جائے۔ غلامیہ کہ اس کلام کی توجیہ یہ ہو سکتی ہے کہ کہا جائے عزازت بالثالث ای قویت میں نے اسے مضبوط کیا جیسے دوسرے مقام پر فرمایا فعززنا بثالث تو ہم نے تیسرے کے ساتھ مضبوط کیا اگرچہ رسل کرام پہلے درپے تشریف لائے۔ بہتر ہے کہ کہا جائے کہ اس کا معنی ہے و قفیت بالرسل جیسے آیت میں ہے ثم قفینا علیٰ اثارہم۔ ہم نے ان کی راہ پر اسکا راہ پر اور رسول بھیجے۔ و قفینا بعیسیٰ ابن مریم۔ اور ان کے پیچھے عیسیٰ بن مریم علیہ السلام کو بھیجا یعنی ہم رسل کرام بھیجتے رہے یہاں تک کہ عیسیٰ بن مریم علیہ السلام تک نوبت پہنچی کہ ہم انہیں ان کے بعد لائے بنی اسرائیل کا سب سے پہلا حضرت موسیٰ علیہ السلام اور آخری حضرت عیسیٰ علیہ السلام

ہیں غلام یہ کہ ان کے بعد ہم پہلے درپے لاسل علیہم السلام لائے آخر میں عیسیٰ علیہ السلام کو سمجھا۔ و
اتیناہ الذنوب۔ اور ہم نے اسے انجیل عطا فرمائی۔ یکبارگی۔

وجعلنا فی قلوب الذین اتبعوہ۔ اور ہم نے ان کے اہل ایمان پیرؤں کے دل میں رکھی یعنی وہ
لوگ جو عیسیٰ علیہ السلام کے دین کے پیروکار تھے جیسے حارث بن اوران کے پیروکار۔

رافۃ نرمی۔ ورحمۃ اور رحمت یعنی شفقت۔ یعنی ان کے پیچھے لگائی۔ رافۃ سخت نرمی اس پر جو
ان کے ساتھ اتصال کا سبب بناتا اور رحمت اس پر جو ان سے متعلق ہوتا اگرچہ اس کا ان سے اور کوئی
اور تعلق نہ بھی ہوتا۔ جیسے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے لیے ہے ورحماء بینہم۔ وہ آپس میں رحیم ہیں
یہاں تک کہ وہ اہل ایمان کے لیے نہایت رحم دل تھے باوجودیکہ ان کے دل سخت تھے لیکن وہ کافروں
پر سخت گیر تھے۔

فائدہ: بعض نے کہا انہیں انجیل میں حکم تھا کہ وہ درگزر اور اذیت پر بجائے مکافات (بدلہ لینے کے)
اعراض کریں۔

نہدی را بدی سہل باشد جزا

اگر مردی احسن من دسا

ترجمہ: بڑائی کا بڑائی سے بدلہ دینا آسان ہے اگر تو جو افسردہ ہے تو اس پر احسان کر جو تیرے ساتھ برائی کرتا ہے۔
تعلیم حضرت عیسیٰ علیہ السلام: بعض نے کہا کہ انھیں حکم تھا کہ جو تیرے چہرے کی سیدھی طرف
سے چادر چھینے تو اُسے قیض دے دے۔ جنایت فی النفس او الطرف (قتل کرنے اور کسی کا کوئی عضو کاٹنے)
پر قصاص نہیں تھا اور حکم تھا کہ ان اوامر کی اتباع اور اللہ تعالیٰ کی اطاعت کرو اور وہ ایک دوسرے
سے محبت کرنے اور رحم کرنے والے اور رحمت سے موصوف تھے بخلاف اُن یہود کے کہ وہ سخت قلبی
سے موصوف تھے۔

و رہبا نیتہ۔ اور راہب بننا۔ یا تو منصوب ہے بوجہ فعل مضمر کے جس کی تفسیر فعل ظاہر کر رہا ہے یا عطف
کی وجہ سے منصوب ہے یعنی انہوں نے دین میں اپنی طرف بات نکالی اتباع عیسیٰ علیہ السلام کے ساتھ
بدعت کا ارتکاب بھی کیا۔

ابتد عوہا۔ اسے نکالا اپنی طرف یعنی ان کے نفوس نے انہیں اس پر عمل کرنے پر ابھارا اور
ما قبل پر عطف ہو تو ابتدا عوہا رہبانیت کی صفت ہے اب معنی یوں ہوا کہ ہم نے ان کے دل میں

رافت و رحمت اور وہ رہبانیت ڈالی جو انہوں نے اپنی طرف سے نکالی تھی یعنی اور ہم نے انہیں پے درپے بھیجا ایک دوسرے پر رحم کرنے کے لیے اور رہبانیت اور اس کے استحداث کے لیے۔
 فائدہ: فتح الرحمن میں ہے کہ معتزلہ کہتے ہیں کہ یہ صرف منصوب فعل مقدر سے جس کی تفسیر آگے آ رہی ہے اس کا عطف رافت و رحمت پر نہیں کیونکہ ان کا عقیدہ ہے کہ ہر انسان اپنے افعال کا خود خالق ہے اسی لیے وہ رہبانیت کا اعراب اپنے مذہب کے مطابق لگائیں گے۔

حل لغات: رہبانیت بمعنی عادت میں مبالغہ کرنا مسلسل روزے رکھ کر اور ٹاٹ پہن کر اور ترک اکل لحم و مطعم و مشرب و ملبس و نکاح کر کے اور آگ میں عبادت کے لیے بیٹھنا وغیرہ۔
 رہبانیت کا معنی ہے وہ فعل ہے جو رہبان (بالفتح) کی طرف منسوب ہو رہبان بمعنی خائف کیونکہ رہبانہ بمعنی خوف مع حزن و اضطراب (المفردان)۔

رہبان بروزن فعلان از مصب جیسے خشیاں از خشی اسے بضم الراء بھی پڑھا جاتا ہے گویا وہ اس رہبان کی طرف منسوب ہے جو راہب کی جمع ہے جیسے راكب کی جمع رکبان ہے اور یہ تردد اس احتمال سے ہے کہ کیا یہ مفتوح الراء کی طرف منسوب ہے یا مضموم الراء کی طرف پھر اس نسبت کے اختلاف سے معنی بھی مختلف ہو جاتا ہے یعنی رہبان جو ایک طائفہ مخصوصہ کو کہا جاتا ہے جو ان کے لیے بزرگ علم کے ہو گیا ہے اگرچہ وہ فی نفسہ جمع ہے لیکن اب اس کی وہی حیثیت ہو گئی جو انصار و اعراب و فرائض کی ہے۔ اس معنی پر نسبت کے وقت کہا جائے گا رہبانی جیسے کہا جاتا ہے انصاری و اعزازی و فرائض نسبت میں بغیر ذکر کرنے جمع کی طرف واحد کے امام راغب نے المفردات میں لکھا ہے کہ رہبان جمع بھی ہے واحد بھی جس نے اسے واحد کہا ہے اس کی جمع وہا میں بتائی ہے اور رہبانیت جمع کو زیادہ لائق ہے۔

فائدہ: رہبانیت ایک اچھی خصلت ہے جو رہبان کی طرف ہے ان کی اس بدعت کا سبب یہ ہو کہ عیسیٰ علیہ السلام کے رفع الی السماء کے بعد جب جبارہ نے اہل ایمان پر حملہ کیا تو ان کے عقائد میں اہل ایمان تین دن تک مسلسل جنگ کرتے رہے ان کے اکثر شہید ہو گئے بہت قہوڑے بچ گئے انہیں خطرہ ہوا کہ ممکن ہے جبارہ انہیں دین سے تبدیل کر دیں اسی پر ڈیل کی چیڑیوں کو عبادت کے لیے اختیار کیا اپنے دین کو بچانے کی غرض سے جبارہ مت بھاگ گئے ورنہ دت میں مخلصانہ طور پہاڑوں کے گوشوں میں رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ و آلہ کی بعثت کا انتظار کرنے لگے جو ان عیسیٰ علیہ السلام نے وعدہ کیا تھا کہ ان کے بعد آپ تشریف لانے والے ہیں جیسا

کہ قرآن مجید میں ہے۔ و مبشر ابرہہ رسول یأتی من بعدی اسمہ احمد (آلایہ) خوشخبری دیتے ہوئے کہ ایک رسول میرے بعد تشریف لائیں گے ان کا اسم گرامی حضرت احمد (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم) ہے۔

فائدہ: مروی ہے کہ جب فرعون اور اس کا لشکر دریائے غرق ہوا تو وہ ساحرین جو موسیٰ علیہ السلام پر ایمان لائے انہوں نے اجازت چاہی کہ ہم لوگ مصر کی طرف اپنے اہل و عیال واپس لوٹ جائیں آپ نے انہیں اجازت دے کر ان کے حق میں دعا فرمائی یہی لوگ پہاڑوں کی چوٹیوں میں عبادت کے لیے راہب بن کر بیٹھ گئے یہی سب سے پہلے لوگ ہیں جو راہب بنے بہت عقوڑے لوگ تھے جو موسیٰ علیہ السلام کے پاس رہ گئے یہاں تک کہ آپ کا وصال ہو گیا اور رہبانیت بھی منقطع ہو گئی اسے علی علیہ السلام کے اصحاب نے از سر نو شروع کیا۔

ماکتبنا علیہم۔ ہم نے ان پر مقررہ کی تھی۔ یہ جملہ مستانفہ ہے اور نفی اصل فعل کی طرف متوجہ ہے یعنی ہم نے ان پر رہبانیت فرض نہیں کی تھی ان کی کتاب میں اور نہ ہی ان کے رسل کرام علیہم السلام کی زبان سے۔
الا۔ یہ استثناء منقطع ہے لیکن اب معنی یہ ہوا کہ انہوں نے از خود بنائی تھی۔
ابستغاء و رضوان اللہ۔ اللہ تعالیٰ کی خوشنودی حاصل کرنے کے لیے۔

فما دعوا حتی رعایتہا۔ تو اسے نہ نبھایا جیسے نبھانے کا حق ہے۔ یعنی ان سب نے نہ نبھایا ساتھ ملا دینے تثلیث (تین خدا ماننا) اور اتحاد (ان تینوں کو خدا ماننا) اور سمعۃ (شہرت) زیاد اور حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ کفر کرنے وغیرہ وغیرہ کے۔

حدیث شریف: حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا جو مجھ پر ایمان لایا اور میری تصدیق کی اس نے نبھانے کا حق ادا کیا اور جس نے میرے ساتھ کفر کیا اور مجھ پر ایمان نہ لایا وہی ہلاک ہونے والے ہیں۔
فائدہ: حضرت مقاتل نے فرمایا کہ جب وہ علی علیہ السلام کے بعد مکہ و مدینہ گئے تو غیرت دینی پر التزام کیا لیکن اسے نہ نبھائے تو پھر خنزیر کھایا شراب پی اور فساد کے ساتھ مل گئے۔

فائدہ: ان مناسبات میں ہے کہ انبیاء علیہم السلام کی اقتداء کرنے والوں سے ان کے ان کے بعد نبھانے ہو سکے جیسے پہلے انہوں نے اپنے اوپر لازم کر رکھا تھا اس کے کمال کو چھوڑ کر کمی میں آگئے اور جس نیک امور کے پابند تھے انہیں چھوڑ دیا اور اپنے بادشاہوں کے طریقوں میں داخل ہو گئے ان میں کوئی بھی علی علیہ السلام کے دین پر قائم نہ رہا سوائے چند ایک کے اسی لیے ان کی اللہ تعالیٰ نے مذمت فرمائی کہ نذر بھی ایک اللہ تعالیٰ کے ساتھ معاہدہ تھا جس کا توڑ ناجائز ہے بالخصوص جس میں اللہ تعالیٰ کی خوشنودی مطلوب ہو۔

فآتینا الدین امنوا انہم۔ تو ہم بنے ان کے اہل ایمان کو ان کا ثواب عطا فرمایا یعنی علی علیہ السلام کے ماننے والوں کو جو کامل ایمان تھے یعنی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم پر ایمان لائے بعد رہبانیت کے

نبھانے کے صرف رہبانیت کے نبھانے کی وجہ سے انھیں ثواب نہ ملا یہ اُس وقت جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بخت مبارک ہو گئی کیونکہ آپ کے بعد آپ پر ایمان لائے بغیر رہبانیت لغو محض بلکہ خالص کفر ہو گئی ان کی اتباع کے بغیر آخر کیسا؟

فائدہ: کشف الاسرار میں ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم مبعوث ہوئے تو ان میں کوئی بھی ایسا نہ رہا جس نے گرجانہ چھوڑا اور جو باہر تھا وہ واپس آگیا اور صاحب دیر نے دیر کو خیر باد کہا سوائے چند محدثین کے سب کے سب حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر ایمان لے آئے۔

فائدہ: صومعہ (گرجا) پر وہ نہ بنا جس کا سر اس سے ملنے والا ہو اور دیر یعنی نصاریٰ کی سرانے اور صاحب دیر کو دیار کہتے ہیں۔

اجدھم۔ ان کا آخر وہ جو نیک کام کرے اور وہ جو ان کے لائق ہے یعنی خوشنودی۔
و کثیرو منہم۔ اور ان نصاریٰ کے اکثر یعنی وہ جنہوں نے از خود نیک کام شروع کر دیا پھر اسے ضائع کیا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے کفر کیا۔

فاسقون۔ فاسق ہیں حد اتباع سے خارج۔ اس سے یہود و نصاریٰ مراد ہیں۔

تفسیر المناسبات میں ہے کہ حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی اُمت میں بھی بعض ایسے ہو گئے کیونکہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا وصال ہو گیا تو آپ کے خلفائے راشدین رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے آپ کی اتباع کی ان کے بعد جب خلافت راشدہ کا دور ختم ہوا تو فتنے اُٹھ کھڑے ہوئے جیسا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے خبر دی تھی جو لوگ صریح ایمان کو مضبوطی سے تھامنے والے تھے ان پر بلائیں نازل ہوئیں اور کعبہ معظمہ کو فلاح کا نشانہ بنایا گیا اور اُسے توڑا گیا اور حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو شہید کر دیا گیا اور مدینۃ الرسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم میں تین دن تک حرام کو حلال کر دیا گیا اور بہت سے برگزیدہ مسلمان شہید ہوئے، ان کے بعد مسلمانوں نے علیحدگی کو لازم سمجھا اسی لیے اکثر گوشہ نشین ہو گئے تھے یا مساجد میں عبادت گزاری کے لیے نشیمن بنایا بہت سے دیراؤں کے سواصل کی طرف چلے گئے ان میں بہت سے لوگوں نے نفس اور دشمن کفار کے ساتھ تہجد جاری رکھا اور اپنے اخلاق کو سنوارنے کے لیے درپے ہوئے اور فقر اختیار کیا اہل صفہ کی طرح کے طریق کار کو اپنایا اسی لیے ان کا نام صوفیہ مشہور ہوا۔ یہ لوگ پرہیزگاری اور ارتقا پر زور دیتے اور صدق و صفاء اور منازل و احوال و مقامات کی باتیں کرتے یہی لوگ اہل صفہ کے درجات پر تھے یعنی انھیں کے طریق کو اپنانے والے۔

حدیث شریف: حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا اے ابن ام مہجد کیا تمھیں معلوم ہے کہ

میری اُمت کی رہبانیت کیا ہے عرض کی اللہ و رسولہ اعلم (اللہ جل جلالہ و رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم) کو خوب معلوم ہے فرمایا ہجرت اور جہاد اور نماز و روزہ اور حج و عمرہ اور بندگیوں پر اللہ اکبر کی آواز بلند کرنا۔
 حدیث شریف: مروی ہے کہ بعض صحابہ کرام (رضی اللہ عنہم) کو خوف و خجست کا غلبہ ہوا کہ عورتوں سے علیحدہ ہو گئے اور بعض تو پہاڑوں کے اوپر عبادت کے لیے جا کر بیٹھ گئے بعض نے کنا ناپینا چھوڑ دیا وغیرہ وغیرہ تو انہیں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایسا کرنے سے منع فرمایا اور فرمایا اور رہبانیت فی الاسلام۔ اسلام میں رہبانیت نہیں اور فرمایا میری اُمت کی رہبانیت مسجد میں ہے یعنی میری اُمت کے عبادت گزاروں کو نصاریٰ کا طریقہ نہیں اختیار کرنا کرنا چاہیئے بلکہ انہیں چاہیئے کہ وہ مساجد میں اعتکاف بیٹھیں نہ کہ پہاڑوں کی چوٹیوں پر چلے جائیں اور صوم و وصال کی نفی فرماتے ہوئے ارشاد فرمایا کہ میں تم جیسا نہیں میں رات گزارتا ہوں تو میرا طعام کھلانے والا مجھے طعام کھلاتا ہے اور میرا ساقی مجھے پلاتا ہے۔
 شہنوی شریف میں ہے ۵

- ۱۔ میں ممکن خود ترا خصی رہبان مشو
 زانکہ عفت بہت شہوت را گرد
- ۲۔ بے ہوا نہی از ہوا ممکن نبود
 غازی بردگان نتوان نمود
- ۳۔ پس گھلا از بہر دام شہوتست
 بعد ازان لا شرفا آل عفت
- ۴۔ چونکہ رنج صبر نبود مر ترا
 شرط نبود پس فردناہد حرا
- ۵۔ جبذا آل شرط و شادا آل جزا
 آل جنرائے دلنواز جاں فرا

- ترجمہ: ۱۔ خیر دار خود کو خصی نہ بنا رہبان نہ ہوا اس لیے کہ عفت شہوت سے وابستہ ہے۔
 ۲۔ شہوت کے بغیر نہی از شہوت ممکن نہ بقہی غازی مردوں سے نہیں ہو سکتا۔
 ۳۔ گھلا کا حکم شہوت کی دام کے لیے ہے اس کے بعد ہی لا تر فوا کا حکم ہے ہی عفت ہے۔
 ۴۔ جب تجھے صبر کی رنج حاصل نہیں تو پھر اس شرط کی جزا کہاں؟
 ۵۔ وہ شرط بھلی اور جزا خوش ایسی جزا دلنواز اور جان فزا ہے۔

فائدہ :- چار اشخاص ایسے ہیں جن کی قیامت میں اللہ تعالیٰ کوئی پرواہ نہیں کرے گا :-

- ۱۔ خستی کا زہد
 - ۲۔ لشکری کا تقویٰ
 - ۳۔ عورت کی امانت
 - ۴۔ بچے کی عبادت۔
- لیکن یہ اکثریت پر محمول ہے۔ (المقامہ المحمدہ)

مسئلہ :- اس کے بعد امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ عزلت و گوشہ نشینی اور خلوت اچھی نہیں۔

حکایت :- احیاء العلوم میں ہے کہ جب حضرت عروہ نے عقیق میں ایک مکان بنایا۔

فائدہ :- عقیق بچوں امیر مدینہ طیبہ کے نواح میں ایک جگہ کا نام ہے تاکہ وہ جا کر اقامت پذیر ہوں (خلوت - گوشہ

نشینی منقول تھی) آپ کو لوگوں نے کہا کہ گوشہ نشینی خوب لیکن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی مسجد مبارک سے

تو دور ہو جاؤ گے۔ آپ نے جواب دیا کہ میں نے تمہاری مساجد کو لہو و لعب کا مرکز دیکھا اور تمہاری بازاریں لغویات

سے بھر پور پائیں اور فسق و فجور تمہاری گلیوں میں عام دیکھا تمہیں اس سے عافیت ہو تو مجھے یہ ادائیں نہیں بھائیں۔

بعض بزرگوں نے جیسے امام مالک رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے دعوتوں کا قبول کرنا اور

اسلاف کے احوال :- مریفوں کی طبع پر سی اور جنازہ کی حاضری ترک کر دی تھی بلکہ وہ اکثر اوقات گھروں

میں بڑے رہتے کھانا پیتے تھے صرف جمعہ کی ادائیگی اور زیارات القبور کے لیے باہر تشریف لے جاتے

بعض حضرات نے تو شہروں میں جانا بند کر دیا تھا بلکہ پہاڑوں کی چوٹیوں پر بسیرہ کر رکھا تھا اور فرشتے اسی

طرح عبادت با فراغت نصیب ہوتی ہے اور شواغل سے دور بھاگتے تھے۔ بعض اسلاف رحمہم اللہ تعالیٰ نے

تو گوشہ نشینی لازم کر دی۔ جب بازاروں میں عام برائیاں دیکھیں اور عیدین میں لغویات اور مجموعوں میں بکواسات

بکتے سنا اور انہیں روکنے کی بھی طاقت نہیں رکھتے تھے۔

فائدہ :- واقعی ایسے حال میں گوشہ نشینی بہتر ہے بلکہ ہو سکے تو دہاں سے ہجرت مکانی کر جائے۔

مسئلہ :- آیت میں دلیل ہے کہ لفظی عبادت شروع کرنے والے پر واجب ہو جاتی ہے۔

مسئلہ :- جو شخص ایسا کام شروع کرے جو اس پر لازم نہ تھا لیکن پھر چھوڑ دیا تو اسے فاسق کہنا روا ہے اس پر

سخت وعید ہے اسی طرح صوفیہ کرام نے فرمایا جو درود شروع کیا جائے اسے ترک کرنا سخت مذموم ہے۔

مسئلہ :- منت کا ادا کرنا واجب ہے کیونکہ وہ ایک اللہ تعالیٰ کے ساتھ معاہدہ ہے اور معاہدہ توڑنا حرم

عظیم ہے۔

تذکرہ :- بعض صحابہ رضی اللہ عنہم نے فرمایا کہ تراویح کا اتمام تم پر واجب ہے اس لیے کہ یہ تم پر واجب رہے لیکن

جب تم نے اپنے آپ پر خود واجب کہیں تو اب ان کی ادائیگی واجب ہے اگر انہیں چھوڑو گے تو فاسق ہو جاؤ

گے اس کے بعد یہی آیت پڑھی (وکتیرومنہم فاسقون)

صاحب روح البیان کا انوکھا استدلال : فقیر صاحب روح البیان قدس سرہ (کتابہ نوافل الراغب (نوافل ماہ رجب) نوافل البراءة) (پندرہ شعبان) نوافل القدر (شب قدر) کیونکہ یہ بھی تراویح کے حکم میں ملحق ہیں کیونکہ یہ بھی تراویح کی طرح رات کو پڑھی جاتی ہیں۔ علاوہ ازیں انہیں وہ علماء پڑھتے رہے جو عارف باللہ تھے فلہذا انھیں ترک نہیں کرنا کرنا چاہیے لیکن میرا یہ فتویٰ ان حضرات کو ہے جو عارفین باللہ کے معتقد ہیں دو ہایوں اور دو ہایوں سے اکثر گروہوں کو یہ حکم نہیں صدق صاحب روح البیان قدس سرہ

مسئلہ : فتح الرحمن میں ہے کہ جو شخص نفلی روزہ یا نماز کا آغاز کر کے توڑ دے تو اس کا کیا حکم ہے اس میں ائمہ کا اختلاف ہے امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ یہ شخص اپنے ذمہ سے بری نہ ہوا اس پر ایسے روزہ اور نفل کی قضاء ضروری ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ولا تبطلوا اعمالکم لاپنے اعمال باطل نہ کرو امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ نے بھی اسی طرح فرمایا ہے لیکن وہ عذر سے توڑنے والے پر قضاء کا حکم نہیں فرماتے اور امام شافعی و امام احمد رحمہما اللہ تعالیٰ اتمام مستحب فرماتے ہیں اگر توڑ دیا تو قضاء لازم نہیں۔

مسئلہ : نفلی حج یا عمرہ توڑ دیا تو ان کی قضاء ضروری ہے اور جو فاسد ہوا اسے بھی نہیں چھوڑ چاہیئے۔ ہم اہلسنت بفضلہ تعالیٰ عامل بالقرآن و الحدیث ہیں۔ حوادثِ زلزلہ بدعتِ حسنہ کا ثبوت : مسائل (کو قرآن و حدیث کے مطابق پاتے ہیں تو ان پر عمل کرتے ہیں اس کا نام ہمارے نزدیک بدعتِ حسنہ ہے اور مخالفین بھی ایسی بدعات کے ارتکاب سے باہر نہیں وہ ان پر عمل کرنے کے باوجود انہیں بدعتِ حسنہ کہنے سے جھجکتے ہیں ان کی اس منہ کو صاحب روح البیان قدس سرہ صدیوں پہلے توڑ گئے چنانچہ لکھا۔

قال بعض الکبار جمیع ما تبدع من السنة الحسنۃ علی طریق القریۃ الی اللہ تعالیٰ داخل فی الشریعۃ الی جاعت بہا الہی عن امر اللہ تعالیٰ بعض بزرگوں نے فرمایا کہ جو طریقہ نیا احادیث سے اخذ کر کے اللہ تعالیٰ کی قربت کے لیے نکالا جائے وہ اسی شریعت میں داخل ہے جسے رسل کرام امر الہی سے لے آئے اللہ تعالیٰ

لے اضافہ از اولیٰ : صاحب روح البیان رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے بدعتِ حسنہ کا ثبوت آیت قرآن سے اثبات فرمایا ۱۲ = اولیٰ غفرلہ

قال الله تعالى ورايئة الخ فاقهرهم
 الله تعالى عليهما ولم يعب عليهما فعلهما
 اناعاب عليهم عدم رعايتهم
 لهما في دوام العمل فقط وخلف عليهما
 اسماء البدعة في حقهم بخلاف هذه
 الامة خلع على ما استحسوه اسم
 السنة شريفا لهم مما قال عليه
 السلام من سن سنة وما قال ما
 ابتدع بدعة حسنة فانهم رولا
 تكن مع الوهابيين والتخديين
 فاجاز لنا ابتداء ما هو حسن وسماه
 سنة وجعل فيه اخبر لمن ابتدعه
 ولمن عمل به واخبر ان العابد لله تعالى
 بما يعطيه نظره اذ لم يكن على شيء
 من الله معين انه يحشرامة وحده
 بغیر امام يتبعه كما قال الله تعالى
 في ابراهيم كان امة قانتا لله وذلك
 لنظره في الادب قبل ان يوحى اليه و
 قال عليه السلام بعثت لاتمم مكارم
 الاخلاق فمن كان عليهما فهو على
 شرع من رايه وان لم يعلم

نے فرمایا اور ہدایت الخ انہیں ثابت کیا اللہ
 تعالیٰ نے اوداس پر عیب نہ لگایا۔ ان ان
 کی مذمت اس لیے فرمائی کہ وہ اس بدعت
 حسنہ کو نبھانے کے اس پر مدامت نہ کر کے
 ان کے حق میں بدعت ڈمر لگایا بخلاف اس
 اُمت محمدیہ کے کہ یہ جو طریقہ نکالا اس کا استحسان
 فرماتا ہے یہ ان کی شرافت ہے حضور صلی اللہ
 تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا جو اچھا طریقہ نکالتا ہے
 اور فرمایا جو اچھی بدعت نکالتا ہے اسے اچھی
 طرح سمجھ لے (بخدی و بابی نہ بن) ہمیں اجازت
 ہے کہ ہم طریقہ نکالیں اس کا نام حضور علیہ السلام
 نے سنت رکھا اور اس بدعت کے جاری کرنے
 والے کو ثواب کا وعدہ فرمایا بلکہ جب تک یہ
 فعل رہے گا اسے ثواب ملتا رہے گا یہ اُس
 وقت بڑی بدعت ہے جس کی نظیر اللہ تعالیٰ
 کے حکم میں نہ ہو سکیں وہ بھی رائیگاں نہیں اگر
 دین کا فائدہ ہے جب تک وحی نازل نہ ہو وہ
 قابل عمل ہے اسی لیے ابراہیم علیہ السلام کو امۃ
 قانتا فرمایا جب آپ نے وحی سے پہلے از
 خود دلائل سے کام لیا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم
 نے فرمایا میں مکارم الاخلاق کے لیے مبعوث ہوا

جو ایسے طریقہ پر ہے وہ اللہ تعالیٰ کا امر ہے اگرچہ اسے اس کا علم نہ ہو۔
 اس کے بعد صاحب روح البیان قدس سرہ نے مزید تصریح فرمائی تاکہ وہابیوں دیوبندیوں نجدیوں

کی کوئی حرکت اہل اسلام کو پریشان نہ کر سکے چنانچہ فرمایا:

وقال بعضهم جنيح ما ابتدعه
العلماء والعادون مما لم تصح الشريعة
بالامره لا يكون بدعة الا ان خالف
صريح السنة فان لم يخالفها فهو محمود
وذلك لحق الرأس ولبس المرقعات
والرياضة بقله الطعام والمنام والمواظبة
على الذكر والجمربة على الميثة فانها
المشهورة ونحو ذلك من جميع اوصافهم
فانها كلها افواميس حكميته لم يحثي
بهاد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
في عموم الناس من عند الله لكونها طريقة
اهل الخصوص السالكين طريق الحق و
هذه الطريقة لا تحتل الامة الا مبرها
ولا تجب هي عليهم فقد علمت ان طريق
القوم صادرة عن الله ولكن من غير
الطريق الصريح النبوي ولولا ذلك
عليه السلام فتح الامة باب الاستئذان
ما احيرا عليه واحده منهم على ان
يزيد حكما ولا وضعا ففي الصحيح من
سنة حسنة فله اجرها واجر من عمل
بها (روح البيان ص ۳۸۵)

بعض نے فرمایا جن امور کو علماء و عارفین نے شروع
کیا اور اس کی تصریح شرع میں نہیں تو وہ بدعت
(سیئہ) نہیں ہاں سنت صریح کے خلاف
ہو تو وہ بدعت سیئہ نہیں تو وہ محمود
و بدعت حسنة ہے یہ ایسے جیسے بعض صوفی
سر منڈاتے اور گدڑیاں پہنتے ہیں یہی فتنیں کہتے
ہیں مثلاً تھوڑا کھانا، تھوڑا سونا اور ذکر
بالجہر بطریقہ مشورہ وغیرہ پر مدامت کرنا ایسے ان
کے جملہ اوراد و وظائف سب نئی باتیں ہیں عموم
اناس کے لیے اللہ تعالیٰ سے رسول اللہ صلی
اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف حکم نہیں آیا کیونکہ
مخصوص لوگوں کا طریقہ ہے وہ طریقہ حق کے
سالک ہیں اس امر کی عام اُمت حاصل نہیں ہو
سکتی اور نہ ہی ان پر یہ واجب ہے معلوم ہوا کہ
یہ طریقہ مخصوص ہے جو صرف اولیاء اللہ کو نصیب
ہوا۔

۱۔ اضافہ الیسی غفرلہ
۲۔ یہ صاحب روح البیان قدس سرہ کے صوفیاء کرام کی عادات میں ہو گا ورنہ ہمارے
دور میں تو یہ علامت دہا بیوں کی بن گئی ہے ۱۲ = الیسی غفرلہ =

فائدہ: بعض نے کہا وضع شرعی سے مقصود ہے نفوس کی عمل یا علم تکمیل اور صوفیہ کرام نے طریقہ نبویہ سے ایسے امور زائد لائے جو غرض و غایت میں اس کے موافق ہیں جیسے وہ اُمور جن پر اس اُمت کے صوفیہ کا التزام ہے جو اللہ تعالیٰ سے واجب نہیں ہوئے جیسے تقییل طعام و کثرت سیام لوگوں کے میل جول سے اجتناب و قلت منام (نیند) اور ذکر علی الدوام۔

فائدہ: بعض بزرگوں نے فرمایا کہ جو افعال و اصل باللہ سے صادر ہوتے ہیں وہ شریعت ہے ایسے افعال کے علاوہ بھی لیکن اعتدال کا دامن مضبوطی سے پکڑنا ضروری ہے اس لیے حضور سرور کون و مکان صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ شریعت میرے اقوال اور طریقت میرے اطوار اور معرفت میرا اس المال اور حقیقت میرا نقدِ حال ہے۔

سبق: بعض بزرگوں نے فرمایا از سر نو کوئی کام اپنے آپ پر لازم نہ کرور نہ وہ تجھ پر اللہ تعالیٰ واجب کر دے گا۔ فائدہ: ہماری شریعت کے ہر نئے کام کو حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بدعت کے بجائے سنت کہا ہے کما قال صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم من سن سن سنة حسنة الخ بلکہ ہماری شریعت نے ایسی بدعت کو ثابت رکھا ہے ایسی بدعت حسنہ پر صاحب بدعت کو اللہ تعالیٰ کا شکر کرنا چاہیئے اور اس پر التزام کرنا لازم ہے کہ اسے اللہ تعالیٰ نے انبیاء و رسل علیہم السلام کے ساتھ ملایا اور اسے اجازت بخشی ہے کہ وہ انبیاء علیہم السلام کی طرح اچھا کام از سر نو شروع کر کتاب ہاں تکالیف میں کوئی ایک حکم بھی زائد نہ کرے کیونکہ اللہ و رسول (جل جلالہ) صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی مراد اُمت پر شفقت و رحمت ہے نہ کہ شدت اور سختی۔

فائدہ: بعض مشائخ نے فرمایا وہ وردِ عمل میں نہ لا جو اللہ و رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم سے وارد نہیں تجھے با ادب علماء کے ساتھ ہونا چاہیئے کیونکہ اُس وقت تجھے دو ثواب ملیں گے: ۱۔ ذکر کا۔ ۲۔ تلاوت کا۔

اُس وقت تو جامع الذکر و التلاوة ہو گا اس معنی پر تجھے تلاوت کرنے اور ذکر کرنے والوں کا ثواب حاصل ہو گا کیونکہ کتاب و سنت نے انسان کا دین و دنیا و آخرت کی ہر مصالحت کا مطلب بیان کیا ہے جس نے کسی فقیر سے ایسا ورد حاصل کر کے پڑھا جو کتاب و سنت کا غیر ہے وہ فقیر نہیں وہ اللہ و رسول (جل جلالہ) صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا بے ادب ہے (غیر سے مراد خلاف ہے جیسے ہم نے مجربات اور ایسی میں تفصیل سے لکھا ہے) ہاں جس درد کی اللہ جل جلالہ و رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے تعریف کی ہو اسے یوں سمجھو کہ وہ مخصوص کلمات ہیں جو اللہ تعالیٰ نے جمع کر کے اپنے مخصوص بندے کو عطا فرمائے

ہیں اُس وقت وہ فرمانبردار سمجھا جائے گا نہ کہ اختراع کنندہ (بدعتی)

حزب البحر شریف :- خود تصریح فرمائی ہے کہ اس کا کوئی حرف میں نے از خود نہیں گھڑا اس کا ایک ایک حرف فرمودہ خداؤ مصطفیٰ میں (جل جلالہ) و صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اس طرح کے اور اوراد و وظائف کا یہی حال ہے (ولکن الوہابیۃ قوم لا یعقلون)

مسئلہ :- جس نے ایسی دعا مانگی جو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی دعا کی غیر وہ شخص بدعتی ہے۔ فائدہ :- عبد عبادت فرائض کی ادائیگی عبد اضطرار ہے اور نوافل میں عبد اختیار اور قاعدہ ہے کہ عبودیت الاضطرار عبودیت الاختیار سے بندے کے حق میں زیادہ برگزیدہ اور زیادہ سلامتی والی ہے کیونکہ عبودیت الاختیار دل میں اتنان کا شائبہ ہو سکتا ہے۔

فرقہ ملائیمہ :- جہاں اور وہ صرف فرائض پر اکتفا کرتے تھے تاکہ ریاضۃ سمعہ وغیرہ سے عبودیت مجروح نہ ہو۔

رسمی صوفی کی نشانی :- الحکم العطائمیہ میں ہے کہ اتباع خواہشات نفسانی کی ایک علامت یہ ہے کہ نوافل الخیرات وغیرہ میں تو حریص ہو لیکن فرائض و واجبات کی ادائیگی پر لے درجے کا سست اور اکثر لوگوں کا یہی حال ہے سوائے ان حضرات کے جنہیں اللہ تعالیٰ نے اپنی حفاظت میں رکھا ورنہ دیکھ لو بہت سے رسمی صوفی نوافل تو بکثرت پڑھیں گے لیکن ادائیگی فرائض و واجبات میں نہایت تنگ دل واقع ہوئے ہیں۔

تفسیر عالمانہ :- یا ایہا الذین امنوا۔ اے سابقین رسول کرام پر ایمان رکھنے والے۔ اتقوا اللہ۔ اللہ تعالیٰ سے ڈرو ان امور میں جن سے تمہیں روکا۔

وامنوا بسولہ۔ اور اس کے رسول پر ایمان لاؤ یعنی حضرت محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم پر۔

سوال :- آپ کا نام کیوں نہیں صرف رسول (مطلقاً کہہ دیا) جواب اس طرف اشارہ ہے کہ لفظ رسول حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے لیے بمنزلہ علم کے ہے کہ یہ علی الاطلاق حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے سوا کسی دوسری طرف ذہن منتقل نہیں ہوتا۔

یوتکم کفلین۔ وہ تمہیں دو حصے دے گا۔

حل لغات :- امام راغب سے منقول ہے کہ الکفل بمعنی وہ حصہ جس میں کفالت ہو گویا وہ اپنے چچا کے کا خود

کفیل ہے الکفلان بمعنی النصیبان وہ (دو حصے) جن میں رغبت دلائی گئی چنانچہ فرمایا دینا آتانی الدینا حسنة و فی الاخوة حسنة۔ اسے پروردگار ہمیں دنیا میں حسنة دے اور آخرت میں بھی حسنة دے)

من رحمة اپنی رحمت کے۔ وہ اس لیے کہ ایک حصہ سابقہ رسول کرام پر ایمان لانے سے دوسرا حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر ایمان لانے سے لیکن اس کا معنی یہ نہیں کہ حضور رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی بعثت مبارکہ کے بعد ان کی شریعت بھی باقی نہیں بلکہ یہ ایمان رکھنے کہ آپ کی بعثت سے پہلے ہر رسول علیہ السلام کی شریعت دوسرے رسول علیہ السلام کے تشریف لانے تک حق تھی۔

حدیث شریف: حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تین اشخاص وہ ہیں جن میں دو گنا ثواب ملے گا:

۱۔ وہ مرد جس کی ٹوٹری ہو اور وہ اسے بہتر تعلیم دے اور اچھا ادب سکھا کر اسے آزاد کر کے اپنے ساتھ نکاح کرے اسے دو اجر ملیں گے۔

۲۔ وہ اہل کتاب مومن جو اپنے رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم پر بھی ایمان رکھے لیکن حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام پر بھی ایمان لے آئے اسے بھی دو اجر نصیب ہوں گے۔

۳۔ وہ غلام جو اپنے مالک کا بھی حق ادا کرے اور اس کی خیر خواہی کرے اور اللہ تعالیٰ کے حقوق بھی ادا کرے اسی لیے بعض غلام آزادی کے وقت رو پڑے پوچھنے پر کہا کہ میرا وہ اجر ضائع ہو گیا جو اپنے مالک کی خیر خواہی کرتا تھا اب صرف ایک اجر یعنی اللہ تعالیٰ کے حقوق کی ادائیگی ہے

تا وقت ہمت اسیر عشق سلیم
مند تخت سلطنت مطلب

ترجمہ: جب تک حیرا قلب سلیم عشق کا قیدی ہو اس وقت تک تخت سلطنت طلب نہ کرے
حضرت شیخ سعدی قدس سرہ نے فرمایا

اسیر عشق بخوابد رہائی ز بند
شکارش بخوید خلاص از کمند

ترجمہ: اس کا قیدی قید سے رہائی نہیں پا رہتا۔ اس کا شکار کمند سے چھٹکارا نہیں چاہتا۔
مولانا جامی قدس سرہ نے فرمایا

مریض عشق تو چوں مالتی شفا گردد
اسیر قید تو کے طالب نجات شود

ترجمہ: تیرے عشق کا مریض شفا کی طرف کیسے مائل ہو گا۔ تیرا قیدی نجات کا طالب کیسے ہو سکتا ہے۔

و یجعل لکم نوراً تمشون بہ۔ اور قیامت میں تمہارے لیے نور کر دے گا جس میں تم چلو گے جیسے دوسری آیت میں فرمایا یسعیٰ نورہم بین یدہم و بایمانہم ان کے آگے اور دائیں جانب ان کا نور ڈال دیا ہو گا تو وہ اس روشنی سے پل صراط پر چل کر آسانی سے بہشت میں پہنچ جائیں گے کیونکہ جہنم ظلمت و تاریکی سے بنائی گئی ہے اس لیے کہ نفس امارہ کی شکل و صورت بھی یہی ہے کیونکہ نفس امارہ ظلمانی ہے اسے ایمان و تقویٰ کا نور ہی دفع اور زائل کر سکتا ہے۔ و یغفر لکم۔ اور تمہیں بخش دے گا یعنی وہ پہلا عمل میں لایا ہوں کفر و معاصی۔

مسئلہ: کفار کی نیکیاں تب قبول ہیں جب اسلام لائیں میرا کہ حدیث میں وارد ہے۔

واللہ غفور رحیم۔ اور اللہ تعالیٰ بخشش والا مہربان ہے یعنی بہت بڑا بخشتا ہے اور بہت بڑی رحمت والا ہے۔

فائدہ ۱۔ اس میں اشارہ ہے کہ وہ گناہ جو ملاحظہ نفس سے ہو اللہ تعالیٰ اسے بھی بخش دے گا کیونکہ سب سے بڑھ کر گناہ وہ ہے جو نفس کے ملاحظہ سے ہو جیسے صوفیہ کرام نے فرمایا تیرا وجود خود گناہ ہے اس سے بڑھ کر اور کوئی گناہ نہیں۔

ع چو مرد راہ شدی بگذر از سر و دستار

ترجمہ: جب مرد راہ ہو گئے ہیں تو سر اور دستار کا خیال چھوڑ دو۔

لعلہ یعلم اهل الکتاب۔ تاکہ کافر اہل کتاب نہ جانیں۔ اس کا تعلق جملہ طلبیہ سے ہے جو شرط کے معنی کو متضمن ہے کیونکہ دراصل عبارت ان تتقوا اللہ و تؤمنوا برسولہ یونکم کذا و کذا اللہ یعلم الخ تھا یعنی اگر تم اللہ تعالیٰ سے ڈرو اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم پر ایمان لاؤ تو تمہیں اللہ تعالیٰ ایسا ایسا اجر دے گا تاکہ نہ جانیں وہ لوگ جو مسلمان نہیں ہوئے یعنی تاکہ جان میں یہاں لا زائدہ ہے جیسے ما منعك ان لا تسجد۔ کس شے نے تجھے سجدہ کرنے سے روکا۔ یہاں بھی لا زائدہ ہے جیسے قرأۃ یعلم اہل الکتاب سے واضح ہوتا ہے اب معنی ہوا لا لایعلم (وادغام النون فی الیاء)

فائدہ: کشف الاسرار میں ہے کہ لا زائدہ اس کلام میں اچھا سمجھا جاتا ہے جس کے ادائل یا اواخر میں جہد (انکار) ہو۔ ان لا یقند دون علی شئ من فضل اللہ کہ اللہ تعالیٰ کے فضل پر انہیں کوئی قدرت نہیں۔ ان مخففہ من المتقلبہ ہے اس کا اسم ضمیر نشان ہے مخدوف ہے اور جملہ نصب کے محل میں اور تعلیم کا مفعول ہے یعنی تاکہ وہ جان میں کہ جو کچھ اللہ تعالیٰ کا فضل و ونصیبوں والا اور نور اور مغفرت مذکور ہوئے اس سے انہیں کچھ نہیں ملے گا بلکہ اس کے حاصل کرنے کی ان میں قدرت بھی نہیں کیونکہ یہ وہ شرط نہیں لاتے یعنی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ

علیہ وآلہ وسلم پر ایمان اس کے حصول کی شرط ہے۔

و ان الفضل بید اللہ۔ اور بیشک فضل اللہ تعالیٰ کے ہاتھ میں ہے اس کا عطف ان لایققدون پر ہے یعنی ثواب کا اضافہ روز جزا اور اس جہی اور چیزیں اللہ تعالیٰ کی قدرت کے ہاتھ میں ہیں۔

یوتیہ۔ وہ عطا کرتا ہے من یشاء جسے چاہتا ہے۔ یہ ان کی دوسری خبر ہے۔

واللہ ذو الفضل العظیم۔ اور اللہ تعالیٰ بڑے فضل والا ہے۔ وہ العظیم ہے تو لازم ہے کہ اس کا احسان بھی عظیم ہو۔

فائدہ: حضرت کاشفی نے لکھا کہ خدا تعالیٰ بہت بڑے فضل والا ہے یعنی تمام نعمتیں جو ہر خاص و عام کو نصیب ہوتی ہیں۔

فیض و کرم رساندہ از شرق تا بغرب
خواں نعم نہادہ از قاف تا قاف
ہستند بیش و کم ز نوال تو بہرہ مند
دارند نیک و بد بعطاء تو اعتراف

ترجمہ: مشرق سے مغرب تک تیرے کرم کا فیض پہنچا ہوا نعمتوں کے دسترخوان تکھے میں قاف سے قاف تک۔ کم و بیش ہر ایک تیری مہربانی سے بہرہ مند ہیں ہر نیک و بد کو تیرا اعتراف ہے۔

مسئلہ: غیر اہل کتاب کو ایمان و تقویٰ کا حکم کرنا جائز ہے۔ اب معنی یہ ہوا کہ اللہ تعالیٰ سے ڈرو اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر ایمان لاؤ تو اللہ تعالیٰ تمہیں وہی سکے گا جو اہل کتاب سے وعدہ کیا ہے اجر و حصے وغیرہ جیسے دوسرے مقام پر فرمایا اور شک یوتون اجر صم مرتین وہی ہیں جنہیں دوبارہ اجر دیا جائے گا اور تمہارے اجر میں ان کے اجر کی مثل کمی نہیں آئے گی کیونکہ تم دونوں ایمانوں ان جیسے ہو کیونکہ تم کسی بھی رسول کو جدا نہیں کرتے۔

مردی ہے کہ اہل کتاب دوسرے تمام اہل اسلام پر نافر کرنے لگے کہ ہمیں اللہ تعالیٰ نے دو اجر دینے کا وعدہ فرمایا ہے یہ اسی لیے ہم تم سے افضل ہیں۔ اس پر یہ آیت نازل ہوئی۔

حدیث شریف: ہمارے اور ہمارے سے پہلے اہل کتاب کی مثال اس شخص کی ہے جس نے مزدور کام پر لگاکھے اور کہا جو آخر وقت تک کماٹے گا اسے ایک قیراط دوں گا اس قوم نے کام کیا لیکن دو پہر تک پھر اس نے اوروں کو کام پر لگایا اور کہا جو آخر دن تک کام کرے گا اسے ایک قیراط دوں گا اس نے عصر تک کام کیا پھر اوروں کو لایا اور کہا جو رات تک کام کرے گا اسے دو قیراط دوں گا اس قوم نے رات تک کام کیا تو انہیں

دود و قیراط نصیب ہوئے۔ اس پر پہلے وہ طرح کے مزدور کہیں یہ کیا کام ہم زیادہ کریں اور ہماری مزدوری کم اور یہ کام تھوڑا کریں اور مزدوری زیادہ تاکہ کہے میں نے تمھاری مزدوری کم تو نہیں کی کہا نہیں فرمائے گا تو پھر میں اپنی مہربانی سے جتنا ہے چاہوں دوں۔

فائدہ۔ اس سے معلوم ہوا کہ اہل کتاب کی عمریں بڑی تھیں اور ان کے ذمہ کام بھی سخت تھے لیکن ان کا اجر کم تھا اور امت مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی عمریں کم اور کام بھی تھوڑا لیکن اجر و ثواب بہت زیادہ اور یہ بحیثیت استحقاق کے نہیں کیونکہ بندے کا مولیٰ پر کونسا استحقاق کہ وہ اپنی خدمت کا حق طلب کرے بلکہ یہ اس کی مہربانی ہے کہ وہ اپنے فضل سے جو چاہے دے ایسے ہی اللہ تعالیٰ جس بندے پر جو چاہے فضل کرے۔

تفسیر صوفیانہ حضرت بقی قدس سرہ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے فضل کو اکتساب و علل الحمد والطلب سے دور رکھا ہے وہ اپنی کرامات اپنے برگزیدہ بندوں میں سے جسے چاہے عطا کرے ذوی العطاء فی الازل الابد ہے وہ نعم علیہ پر اپنا فضل کرتا ہے جس کا شمار نہیں اور ہمیشہ ہمیشہ ایسے کرتا ہے۔

فضیلت سورۃ۔ مودی ہے کہ حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سمحات (وہ سورتیں جو تسبیح ان میں ایک آیت ہزار آیات سے افضل ہے۔

فائدہ۔ یہ سمحات سے یہ سورتیں ہیں۔

۱۔ الحمد ۲۔ الحشر ۳۔ الصف ۴۔ الجمعہ ۵۔ التائب

نکتہ۔ (صاحب روح البیان قدس سرہ) نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے وہ آیت ان سورتوں میں اسی طرح مخفی رکھی جیسے ساعت الاجابۃ و البدایہ وغیرہ تاکہ امت اس کے تلاش کرنے میں یہ سورتیں زیادہ سے زیادہ پڑھے۔ گویا ان سورتوں کی بکثرت تلاوت کی ترغیب دی گئی تاکہ لوگ یہ سورتیں بکثرت پڑھیں اور شب بیدار رہیں۔

شیخ سدی قدس سرہ نے فرمایا

چو ہر گوشہ تیر نیاز انگنی
امید ہے تاگہ کہ صیدے زنی

ہمہ سنگھا پاس دارے اسیر
کہ لعل از میانش نباشد بدر

غم جملہ نمود اہوائے یکے
مراعات صدر کن برائے یکے

ترجمہ: جب تم ہر کونے میں تیر پھینکو گے تو امید ہے کہ کوئی شکار حاصل کر لو گے۔
۲۔ تمام پتھر محفوظ رکھ اس لیے کہ لعل ان سے باہر نہ ہوگا۔
۳۔ سب کا غم کھا صرف ایک کی خاطر اور سب کی رعایت ایک کے لیے کر۔

صاحب روح البیان قدس

اختتام تفسیر سورۃ الحديد از صاحب روح البیان: سرہ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کی
مہربانی اور اس بزرگ کی مدد سے تفسیر سورۃ الحديد ربیع الاول کے اواخر ۱۰۸۵ھ میں ختم ہوئی۔

اور

فقیر ادیسی غفرلہ نے سورۃ الحديد کی تفسیر کے ترجمہ سے ۲ صفر ۱۲۰۹ھ بروز جمعرات صبح دس بجے فراغت
پائی الحمد للہ علی ذلک وصلى اللہ علی حبیبہ الکریم الامین وعلی آلہ واصحابہ اجمعین۔
صاحب الفقیہ القادری محمد فیض احمد ادیسی رضوی غفرلہ: بہاولپور۔ پاکستان۔